

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

۲۴

رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور

پاکستان (۵۴۰۰۰)

Contents

4	اجمالی فہرست
6	پیش لفظ
10	چوبیسویں جلد
12	فہرست مضامین مفصل
54	فہرست ضمنی مسائل
76	لہو و لعب
76	کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناچ، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، سماع، موسیقی وغیرہ سے متعلق
146	رسالہ
146	مسائل سماع ^{۱۳۲۰ھ}
146	(قوالی کے مسئلے)
168	امریبا المعروف ونہی عن المنکر
178	بیماری اور علاج معالجہ
178	بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق (متعلق حمل، مصنوعی دانت وغیرہ سے متعلق)
216	الحق المجتلی فی حکم المبتلی ^{۱۳۲۲ھ}
216	(بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق)
286	تیسرا الماعون للسکن فی الطاعون ^{۱۳۲۵ھ}
286	(طاعون کے دوران گھر میں ٹھہرنے والوں کے لئے بھلائی کو آسان کرنا)
312	صحبت و موالات و محبت و عداوت
338	ظلم و ایذائے مسلم و بجران و قطع تعلق
352	جھوٹ و غیبت و بد عہدی وغیرہ
360	دعویٰ و قضاء و شہادۃ
366	حسن سلوک و حقوق العباد
366	بدایا و تحائف وغیرہ کالین دین

- 384..... رسالہ
- 384..... الحقوق لطرح العقوق^{۳۰۷ھ}
- 384..... (نافرمانی کو ختم کرنے کے لئے حقوق کی تفصیل)
- 452..... رسالہ
- 452..... مشعلۃ الارشاد فی حقوق الاولاد
- 452..... (والدین پر اولاد کے حقوق کے بارے میں راہنمائی کی قندیل)
- 460..... رسالہ
- 460..... اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد^{۳۱۰ھ}
- 460..... (بندوں کے حقوق کا کفارہ ادا کرنے والے امور کے بارے میں انتہائی حیران کن امداد)
- 478..... سوگ ونوحہ وجزء وفزع
- 490..... تعزیه اور اس سے متعلقہ بدعات
- 512..... رسالہ
- 512..... اعالی الافادۃ فی تعزیه الهند و بیان شهادۃ^{۳۲۱ھ}
- 512..... (ہندوستان میں تعزیه داری اور بیان شہادت کے احکام سے متعلق بلند پایہ فوائد)
- 530..... تشبہ بالغیر
- 530..... شعائر کفار وغیرہ
- 554..... حقہ و بیان
- 560..... تصویر
- 572..... رسالہ
- 572..... العطایا القدیر فی حکم التصوير^{۳۳۱ھ}
- 572..... (تصویر کے حکم کے بارے میں قدرت والے کی عطائیں)
- 644..... جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم
- 664..... نام رکھنے کا بیان
- 678..... النور والضیاء فی احکام بعض الاسماء^{۳۳۰ھ}
- 678..... (بعض ناموں کے احکام کے بارے میں اُجالا اور روشنی)

خط و کتاب 710

بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا، اور پڑھنا وغیرہ 710

سیاسیات 716

ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ 716



فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ



اندرون لوہاری دروازہ لاہور نمبر ۸

پاکستان (۵۴۰۰۰)

مَنْ يُرِدِ اللّٰهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (الحديث)
 الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي الْفُتَاوَى الرَّضَوِيَّةِ
 مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

جلد ۲۴

تحقیقات نادرہ پر مشتمل چودھویں صدی کا عظیم الشان
 فقہی انسائیکلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز

۱۲۷۲ھ _____ ۱۳۴۰ھ

۱۸۵۶ء _____ ۱۹۲۱ء

رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ، لاہور ۸، پاکستان (۵۴۰۰۰)

فون: ۷۶۵۷۳۱۴

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

نام کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد ۲۴
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری، ربیلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
ترجمہ عربی عبارات	حافظ عبدالستار سعیدی، ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
پیش لفظ	حافظ عبدالستار سعیدی، ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
ترتیب فہرست	حافظ عبدالستار سعیدی، ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
تخریج و تصحیح	مولانا نظیر احمد سعیدی، مولانا محمد اکرم اللہ بٹ، مولانا غلام حسین
باہتمام و سرپرستی	مولانا مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی ناظم اعلیٰ تنظیم المدارس اہلسنت، پاکستان
کتابت	محمد شریف گل، کڑیال کلاں (گوجرانوالا)
پیسٹنگ	مولانا محمد منشا تابش قصوری معلم شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ لاہور
صفحات	۷۶۸
اشاعت	ذوالحجہ ۱۴۲۳ھ / فروری ۲۰۰۳ء
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	

ملنے کے پتے

* رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۷۶۶۵۷۷۲

۰۳۰۰/۹۴۱۵۳۰۰

* مکتبہ اہلسنت جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

* ضیاء القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

* شبیر برادرز، بی، اردو بازار، لاہور

اجمالی فہرست

۵	○ پیش لفظ
۷۵	لہو و لعب
۱۶۷	امر بالمعروف و نہی عن المنکر
۱۷۷	بیماری اور علاج معالجہ
۳۱۱	صحبت و موالات و محبت و عداوت
۳۳۷	ظلم و ایدائے مسلم و ہجران و قطع تعلق
۳۵۱	جھوٹ و غیبت و بد عہدی و غیرہ
۳۵۹	دعویٰ و قضاء و شہادۃ
۳۶۵	حسن سلوک و حقوق العباد
۴۷۷	سوگ و نوحہ و جزع و فزع
۴۸۹	تعزیر اور اس سے متعلقہ بدعات
۵۲۹	تشبیہ بالغیر
۵۵۳	حقہ و پان
۵۵۹	تصویر
۶۴۳	جانوروں کا پالنا، لڑانا، اور ان پر رحم و ظلم
۶۶۳	نام رکھنے کا بیان
۷۰۹	خط و کتابت
۷۱۵	سیاسیات
	<u>فہرست رسائل</u>
۱۴۵	○ مسائل سمیع

- الحق المجتلی ۲۱۵ _____
- تیسرا معاون ۲۸۵ _____
- الحقوق ۳۸۳ _____
- مشعلۃ الارشاد ۴۵۱ _____
- اعجب الامداد ۴۵۹ _____
- اعلى الافادة ۵۱۱ _____
- العظایا القدير ۵۷۱ _____
- النور والضياء ۶۷۷ _____

○



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

الحمد لله! اعلیٰ حضرت امام المسلمین مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے خزان علم اور ذخائر فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے عین مطابق منظر عام پر لانے کے لئے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں رضا فاؤنڈیشن کے نام سے جو ادارہ مارچ ۱۹۸۸ء میں قائم ہوا تھا وہ انتہائی کامیابی اور برق رفتاری سے مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اب تک یہ ادارہ امام احمد رضا کی متعدد تصانیف شائع کر چکا ہے مگر اس ادارے کا عظیم ترین کارنامہ العطا یا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ المعروف بہ فتاویٰ رضویہ کی تخریج و ترجمہ کے ساتھ عمدہ و خوبصورت انداز میں اشاعت ہے۔ فتاویٰ مذکورہ کی اشاعت کا آغاز شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ / مارچ ۱۹۹۰ء میں ہوا تھا۔ اور بفضلہ تعالیٰ جل مجدہ و بعنایت رسولہ الکریم تقریباً تیرہ سال کے مختصر عرصہ میں چوبیسویں جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس سے قبل کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنائز، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصور، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الطلاق، کتاب الایمان، کتاب الحدود والتعزیر، کتاب السیر، کتاب الشرکۃ، کتاب الوقف، کتاب البیوع، کتاب الحوالہ، کتاب الشہادۃ، کتاب القضاء والدعاوی، کتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المغاریہ، کتاب الامانات، کتاب العاریہ، کتاب الہبہ، کتاب الاجارۃ، کتاب الاکراہ، کتاب الحجر، کتاب الغصب، کتاب الشفیعۃ، کتاب القسیمۃ، کتاب المزارعہ، کتاب الصید، کتاب الذبائح، کتاب الاضحیہ اور کتاب الحظروالاباحۃ کے حصہ اول و دوم و سوم پر مشتمل تیس جلدیں شائع ہو چکی ہیں جن کی تفصیل سنین اشاعت، مشمولات، مجموعی صفحات، اور ان میں شامل رسائل کی تعداد کے اعتبار سے حسب ذیل ہے۔

جلد	عنوان	جوابات اسئلہ	تعداد رسائل	سنین اشاعت	صفحات
۱	کتاب الطہارۃ	۲۲	۱۱	شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ _____ مارچ ۱۹۹۰ء	۸۳۸
۲	کتاب الطہارۃ	۳۳	۷	ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ _____ نومبر ۱۹۹۱ء	۷۱۰
۳	کتاب الطہارۃ	۵۹	۶	شعبان المعظم ۱۴۱۲ھ _____ فروری ۱۹۹۲	۷۵۶
۴	کتاب الطہارۃ	۱۳۲	۵	رجب المرجب ۱۴۱۳ھ _____ جنوری ۱۹۹۳	۷۶۰
۵	کتاب الصلوٰۃ	۱۴۰	۶	ربیع الاول ۱۴۱۴ھ _____ ستمبر ۱۹۹۳	۶۹۲
۶	کتاب الصلوٰۃ	۴۵۷	۴	ربیع الاول ۱۴۱۵ھ _____ اگست ۱۹۹۴	۷۳۶
۷	کتاب الصلوٰۃ	۲۶۹	۷	رجب المرجب ۱۴۱۵ھ _____ دسمبر ۱۹۹۴	۷۲۰
۸	کتاب الصلوٰۃ	۳۳۷	۶	محرم الحرام ۱۴۱۶ھ _____ جون ۱۹۹۵	۶۶۴
۹	کتاب الجنائز	۲۷۳	۱۳	ذیقعدہ ۱۴۱۶ھ _____ اپریل ۱۹۹۶	۹۴۶
۱۰	کتاب زکوٰۃ، صوم، حج	۳۱۶	۱۶	ربیع الاول ۱۴۱۷ھ _____ اگست ۱۹۹۶	۸۳۲
۱۱	کتاب النکاح	۴۵۹	۶	محرم الحرام ۱۴۱۸ھ _____ مئی ۱۹۹۷	۷۳۶
۱۲	کتاب نکاح طلاق	۳۲۸	۳	رجب المرجب ۱۴۱۸ھ _____ نومبر ۱۹۹۷	۶۸۸
۱۳	کتاب طلاق، ایمان اور حدود و تعزیر	۲۹۳	۲	ذیقعدہ ۱۴۱۸ھ _____ مارچ ۱۹۹۸	۶۸۸
۱۴	کتاب السیر (ا)	۳۳۹	۷	جمادی الاخریٰ ۱۴۱۹ھ _____ ستمبر ۱۹۹۸	۷۱۲
۱۵	کتاب السیر (ب)	۸۱	۱۵	محرم الحرام ۱۴۲۰ھ _____ اپریل ۱۹۹۹	۷۴۴
۱۶	کتاب الشریکۃ، کتاب الوقف	۴۳۲	۳	جمادی الاولیٰ ۱۴۲۰ھ _____ ستمبر ۱۹۹۹	۶۳۲
۱۷	کتاب البیوع، کتاب الحوالہ، کتاب الکفالہ	۱۵۳	۲	ذیقعدہ ۱۴۲۰ھ _____ فروری ۲۰۰۰	۷۲۶
۱۸	کتاب الشہادۃ، کتاب القضاء و الدعاوی	۱۵۲	۲	ربیع الثانی ۱۴۲۱ھ _____ جولائی ۲۰۰۰	۷۴۰
۱۹	کتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المضاربۃ، کتاب الامانات، کتاب العاریۃ، کتاب الہبۃ، کتاب الاجارۃ، کتاب الاکراه، کتاب الحجر، کتاب الغصب	۲۹۶	۳	ذیقعدہ ۱۴۲۱ھ فروری ۲۰۰۱	۶۹۲

۶۳۲	صفر المظفر _____ ۱۳۲۲ _____ مئی ۲۰۰۱	۳	۳۳۳	کتاب الشفیعہ، کتاب القسبہ، کتاب المزارعہ، کتاب الصبیب والذبايح، کتاب الاضحیہ	۲۰
۶۷۶	ربیع الاوّل _____ ۱۳۲۳ _____ مئی ۲۰۰۲	۹	۲۹۱	کتاب الحظر والاباحۃ (حصہ اول)	۲۱
۶۹۲	جمادی الاخری _____ ۱۳۲۳ _____ اگست ۲۰۰۲	۶	۲۴۱	کتاب الحظر والاباحۃ (حصہ دوم)	۲۲
۷۶۸	ذوالحجہ _____ ۱۳۲۳ _____ فروری ۲۰۰۳			کتاب الحظر والاباحۃ (حصہ سوم)	۲۳

فتاویٰ رضویہ قدیم کی پہلی آٹھ جلدوں کے ابواب کی ترتیب وہی ہے جو معروف و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے۔ رضا فاؤنڈیشن کی طرف سے شائع ہونے والی بیس ۲۰ جلدوں میں اسی ترتیب کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ مگر فتاویٰ رضویہ قدیم کی بقیہ چار مطبوعہ (جلد نہم، دہم، یازدہم، دوازدہم) کی ترتیب ابواب فقہ سے عدم مطابقت کی وجہ سے محل نظر ہے۔ چنانچہ ادارہ ہذا کے سرپرست اعلیٰ محسن اہلسنت مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی صاحب زید مجتہد اور دیگر اکابر علماء و مشائخ سے استشارہ و استفسار کے بعد اراکین ادارہ نے فیصلہ کیا کہ آئندہ شائع ہونے والی جلدوں میں فتاویٰ رضویہ کی قدیم جلدوں کی ترتیب کے بجائے ابواب فقہ کی معروف ترتیب کو بنیاد بنایا جائے، عام طور پر فقہ و فتاویٰ رضویہ کی کتب میں کتاب الاضحیہ کے بعد کتاب الحضر والاباحۃ کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے اور ہمارے ادارے سے شائع شدہ بیسویں جلد کا اختتام چونکہ کتاب الاضحیہ پر ہوا لہذا اکیسویں ۱۱ جلد سے مسائل حظر و اباحت کی اشاعت کا آغاز کیا گیا۔ اس سلسلہ میں بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبدالمنان صاحب اعظمی دامت برکاتہم العالیہ کی تحقیق انیق کو انتہا قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے اس سے بھرپور استفادہ اور راہنمائی حاصل کر رہے ہیں۔

یاد رہے کہ فتاویٰ رضویہ قدیم جلد میں کتاب الحظر والاباحۃ کے عنوان پر مشتمل جلد جس کی مکتبہ رضا ایوان عرفان بیسپور نے جلد دہم اور رضا اکیڈمی بمبئی نے جلد نہم کے شائع کیا ہے وہ غیر مرتب اور غیر محبوب ہے اس میں شامل بعض رسائل کی ابتداء و انتہا ممتاز نہیں، کچھ رسائل بے نام شامل ہیں جبکہ بعض رسالوں کے مندرجات یکجا ہونے کی بجائے متفرق طور پر مذکور ہیں اس جلد میں شامل دونوں حصوں کے عنوانات و مسائل ایک جیسے ہونے کے باوجود دونوں کی فہرست یکجا نہیں کی گئی۔ لہذا اس کی ترتیب و تبویب خاصا مشکل اور وقت طلب معاملہ تھا۔ راقم نے متوکلا علی اللہ اس پر کام شروع کیا تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظر عنایت اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے روحانی تصرف و کرامت کے صدقے میں توقع سے بھی

کم وقت میں یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

کتاب الحظروالاباحۃ کی ترتیب جدید میں ہم نے جن امور کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) حظرواباحت سے متعلق فتاویٰ رضویہ قدیم کے دونوں مطبوعہ حصوں کی (استفتاء میں مذکور) مسائل کے اعتبار سے یکجا تبویب کر دی ہے۔

(ب) ایک ہی استفتاء میں مختلف ابواب سے متعلق مسائل مذکور ہونے کی صورت میں ہر مسئلہ کو مستفتی کے نام سمیت متعلقہ باب کے تحت درج کیا ہے۔

(ج) فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب الحظروالاباحۃ میں شامل مسائل کو ان کے عنوانات کے مطاب متعلقہ ابواب کے تحت داخل کر دیا ہے۔

(د) رسائل کی ابتداء و انتہاء کو ممتاز کیا ہے۔

(ه) بے نام رسائل کے ناموں کو ظاہر کیا ہے۔

(و) جن رسائل کے مندرجہات و مضمولات یکجانہ تھے ان کو اکٹھا کر دیا ہے۔

(ز) حظرواباحت سے متعلقہ بعض رسائل العلفرت جو فتاویٰ رضویہ قدیم میں شامل نہ ہو سکے تھے ان کو بھی مناسب جگہ پر شامل اشاعت کر دیا ہے۔

(ح) تبویب جدید کے بعد موجودہ ترتیب سابق ترتیب سے مختلف ہو گئی، لہذا پوری کتاب کی مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مطابق نئے سرے سے تیار کرنا پڑی۔

(ط) جلد ہذا میں شامل تمام رسائل کے مندرجات کی مفصل فہرست مرتب کی گئی۔

(ی) العلفرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بعض مقامات پر گفتگو کرتے ہوئے اپنے تبحر علمی کے پیش نظر ایسے مسائل بھی زیر بحث لے آتے ہیں جو متعلقہ ابواب میں سے کسی کے تحت مندرج نہیں ہو سکے ایسے مسائل کے لئے مفصل فہرست کے بعد ہم نے ضمنی مسائل کے عنوان سے الگ فہرست مرتب کی ہے۔

کتاب الحظروالاباحۃ کے مترجم

سوائے ان رسائل کے جن کو اب فتاویٰ میں نئے سرے سے شامل کیا گیا ہے پوری "کتاب الحظروالاباحۃ" کی عربی اور فارسی عبارات کا مکمل ترجمہ جامع منقول و معقول، فاضل جلیل، محقق شہیر، مصنف کتب کثیرہ، فخر الدین حسین حضرت مولانا علامہ مفتی قاضی محمد سیف الرحمن صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے کیا ہے جو استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا محمد عبدالسبحان بن مولانا مظہر جمیل بن مولانا مفتی محمد غوث (کھلابٹ، ہزارہ) کے

صاحبزادے اور استاذ الاساتذہ شیخ الحدیث والنفسیر حضرت مولانا محمد خلیل صاحب محدث ہزاروی کے نواسے ہیں، آپ نے تمام درسیات اپنے والد گرامی سے پڑھیں فارغ التحصیل ہوتے ہی درس و تدریس سے وابستہ ہو گئے اور سالہا سال آپ نے اہلسنت کے معروف ادارے جامعہ رحمانیہ ہری پور میں بطور شیخ الحدیث تدریسی فرائض سرانجام دئے، آپ کے آباء و جداد نے ڈنکے کی چوٹ پر احقاق حق اور ابطال باطل کا فریضہ سرانجام دیا، چنانچہ آپ کے والد گرامی حضرت مولانا قاضی محمد عبد السبحان صاحب اور برادر اکبر حضرت مولانا قاضی غلام محمود صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی متعدد درسی وغیر درسی تصانیف ارباب علم میں معروف ہیں۔ مناظرہ و رد بد مذہبیاں خصوصاً وہابیہ میں ان بزرگوں کی خدمات کو اہل سنت و جماعت میں انتہائی قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔

چوبیسویں جلد

یہ جلد "کتاب الحظر والاباحۃ" کا چوتھا حصہ ہے جو ۲۸۴ سوالوں کے جوابات اور مجموعی طور پر ۲۰۰ صفحات پر مشتمل ہے، اس جلد میں بنیادی طور پر جن ابواب کو زیر بحث لایا گیا ہے وہ یہ ہیں:

لہو و لعب، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، بیماری و علاج، صحبت و موالات، محبت و عداوت، جھوٹ و غیبت و بد عہدی، ظلم و ایذا، ہجران و قطع تعلق، دغوی، قضاء، شہادت، حسن سلوک، حقوق العباد، سوگ و نوحہ و جزع و فزع، تعزیہ داری، تشبہ بالغیر، حقہ و پان، تصویر، جانوروں کی پرورش، نام رکھنا، خط و کتابت اور سیاسیات۔

دیگر کئی ایک ابواب سے متعلق مسائل کثیرہ پر ضمناً گفتگو واقع ہوئی لہذا رقم الحروف نے مسائل و رسائل کی مفصل فہرست کے علاوہ مسائل ضمنیہ کی الگ فہرست بھی قارئین کی سہولت کے لئے تیار کر دی ہے نیز اس جلد میں شامل مستقل ابواب سے متعلق مسائل اگر کہیں ایک دوسرے کے تحت ضمناً مندرج تھے تو ان کی فہرست ہم نے متعلقہ باب کی فہرست کے آخر میں بطور ضمیمہ ذکر کر دی ہے تاکہ ان مسائل کی تلاش میں دقت و ابہام پیدا نہ ہو۔

انتہائی وقیع اور گرانقدر تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل نو ۹ رسائل بھی اس جلد کی زینت ہیں؛

(۱) الحق المجتہل فی حکم المبتلی (۱۳۲۴ھ)

جذامی کے پاس اٹھنے بیٹھنے اور اس کی خدمت گزاری و تیمارداری کے باعث ثواب ہونے کا بیان۔

(۲) تیسر الماعون للسکن فی الطاعون (۱۳۲۵ھ)

جہاں طاعون کا مرض پیدا ہو جائے وہاں کے باشندوں سے متعلق حکم شرعی۔

(۳) مشعلۃ الارشاد الی حقوق الاولاد (۱۳۱۰ھ)

والدین پر اولاد کے حقوق کا بیان۔

(۴) اعجاب الامداد فی مکفرات حقوق العباد (۱۳۱۰ھ)

حقوق العباد کی تعریف اور ان کی اہمیت کا بیان اور ان سے چھٹکارا حاصل کرنے کے طریقے۔

(۵) العطایا القدير فی حکم التصویر (۱۳۳۱ھ)

بزرگوں کی تصاویر بطور تبرک گھر میں رکھنے کا حکم شرعی۔

(۶) مسائل سماع (۱۳۲۰ھ)

متصوفہ زمانہ کی مجلس سماع و سرور کا شرعی حکم جس میں راگ و رقص و مزامیر اور معازف ہر قسم کے ہوتے ہیں۔

(۷) الحقوق لطرح العقوق (۱۳۰۷ھ)

والدین، زوجین اور اساتذہ کے حقوق کی تفصیل اور ان کی ادائیگی کے طریقے۔

(۸) اعلیٰ الافادۃ فی تعزیرۃ الہند و بیان الشہادۃ (۱۳۲۱ھ)

تعزیر کی حرمت، سر بازار لنگر لٹانے کی ممانعت اور اہل تشیع کی مجالس مرثیہ کے حکم شرعی کا بیان۔

(۹) النور والضیاء فی احکام بعض الاسماء (۱۳۲۰ھ)

اچھے اور برے ناموں کے احکام کا بیان۔

ان میں سے مقدم الذکر پانچ رسالے پہلے سے فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب الخطر والاباحۃ میں شامل تھے۔ جبکہ باقی رسائل اب

شامل کئے گئے ہیں۔

ذوالحجہ ۱۴۲۳ھ حافظ محمد عبدالستار سعیدی

فروری ۲۰۰۳ء ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

فہرست مضامین مفصل

۸۰	جہاد کا طبل، سحری کا نقارہ، حمام کا بوق اور اعلان نکاح کا بے جلاجل دف جائز ہے۔	۷۵	لہو و لعب (کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناچ، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، موسیقی وغیرہ)
۸۰	بعض بندگان خدا کی طرف سے مزامیر پر اقدام کی توجیہ۔	۷۵	گنجفہ، چوسر اور شطرنج کھیلنا شرعاً کیسا ہے۔
۸۱	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق و تدقیق (اقول)۔	۷۵	چوسر کے عدم جواز کے بارے میں احادیث کریمہ۔
۸۳	سماع مجرد بے مزامیر کی چند صورتیں۔	۷۶	فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں۔
۸۴	اچھا گانا کچھ شرائط کے ساتھ اہل اللہ کے حق میں جائز ہے۔	۷۷	چوسر و شطرنج کی ممانعت سے متعلق عبارات علماء۔
۸۴	گانا کوئی نئی چیز پیدا نہیں کرتا بلکہ دہی بات کو ابھارتا ہے۔	۷۸	ہر کھیل مکروہ ہے سوائے تین کے۔
۸۴	کونسا سماع جائز ہے اور کس میں نزاع ہے۔	۷۸	راگ اور مزامیر کرانا یا سننا گناہ کبیرہ ہے یا صغیرہ، اس فعل کا مرتکب فاسق ہے یا نہیں۔
۸۴	حمد و نعت کے اشعار مردوں اور عورتوں سے پڑھوانا کیسا ہے، مصنف کی نفیس تحقیق۔	۷۹	مزامیر کی نسبت کبرائے سلسلہ عالیہ چشت کی طرف کرنا محض باطل ہے۔
۸۵	حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد اقدس میں منبر کا بچھا یا جانا اور نعت کا سنانا۔	۷۹	چشتی بزرگوں کے ارشادات دربارہ مزامیر۔

۹۲	وجد صادق کی شناخت اور اس کی شرائط۔	۸۵	انجبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انکار نہ فرمایا۔
۹۲	حوالہ جات از کتب فقہاء۔	۸۵	لوگوں کو وعظ وغیرہ کا رخیر کرنے کے لئے نقارہ یادف بجانا جائز ہے۔
۱۰۰	آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" میں اعراض عن الذکر سے کیا مراد ہے۔	۸۶	رقص و تماہل کے حلقہ میں تالیاں بجاتے ہوئے "اللا اللہ" کا ذکر کرنا کیسا ہے، اس انداز ذکر کو ناپسند جانے والوں کو اعراض ذکر کا طعنہ دینے اور تفسیر جلالین کو ظاہری تفسیر کہہ کر حقارت سے اس کا ذکر کرنے والے کا کیا حکم ہے۔
۱۰۱	چلا کر ذکر کرنے والوں کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مسجد سے نکلوا دیا۔	۸۷	حلقہ ذکر اگر روجہ ریاد و سوع نہ ہو بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہو تو امر محبوب ہے۔
۱۰۱	رقص و تماہل اور تالیوں کے ساتھ ذکر کی محفل سے چلے جانے والوں پر آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" کو منطبق کرنے والے نے کئی وجوہ سے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔	۸۷	ذکر کے حلقہ جنت کی بیماریاں ہیں۔
۱۰۱	اللہ تعالیٰ و رسول اللہ جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم پر افتراء باندھنے والے کے لئے وعید شدید۔	۸۸	رقص، روجہ تصنع و ریاء حرام قطعی و جرمیہ فاحشہ ہے۔
۱۰۲	شرع مطہر کی تحقیر کرنے والا اجتماعاً قطعاً کافر ہے۔	۸۸	قوالی میں رقص جائز نہیں۔
۱۰۲	تفسیر جلالین شریف یا کسی بھی دینی کتاب کی توہین و تحقیر کا حکم۔	۸۸	براکھیل تماشہ کرنے والا مرد و الشادۃ ہے۔
۱۰۲	نصوص اپنے ظاہری معنی پر محمول ہوا کرتے ہیں۔	۸۹	صوفیہ وغیرہ کے رقص و وجد سے متعلق طریقہ محمدیہ اور شامی کی عبارات۔
۱۰۵	مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔	۹۰	تالیاں بجانا بھی وجوہ مذکور پر ناجائز و ممنوع ہے۔
۱۰۶	باتعین کسی شخص کی نسبت حکم تصنع و ریاء لگادینے سے متعلق علامہ امام عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمہ کے طویل و جلیل کلام کا خلاصہ۔	۹۱	تالیاں بجانا عادات کفار میں سے ہے۔
۱۰۶	سب صوفیہ یکساں نہیں ہوتے۔	۹۱	جو فعل حرام ہو اس میں شریک ہونا اور اس کا تماشہ دیکھنا حرام ہے۔
۱۱۱	آم کھا کر گٹھلیاں ایک دوسرے کو مارنا ممنوع ہے۔	۹۲	مغلو بین صادقین کا وجود دولت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ ہے۔

۱۲۱	شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشاء حکم پر نظر نہیں رکھتی۔	۱۱۱	مزاح کے طور پر چھلکے مارنا مباح ہے۔
۱۲۱	احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے، نادر کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا۔	۱۱۲	بزرگوں کے عرس پر شب کو آتش بازی کرنا اور ایصال ثواب کے لئے پکائے ہوئے کھانے کو لٹانا جس سے وہ پاؤں کے نیچے بھی آتا ہے شرعاً کیسا ہے۔
۱۲۲	جبکہ منشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔	۱۱۲	تاش اور شطرنج وغیرہ کھیلنے کے بارے میں کیا حکم ہے۔
۱۲۳	ان الانسان حر یص علی ما منع۔	۱۱۳	ڈھول اور سارنگی کے ساتھ قوالی حرام اور سننے والے گنہگار ہیں۔
۱۲۳	نفس شے مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی طرف۔	۱۱۳	عرس میں ڈھول وغیرہ کے ساتھ قوالی کرنے والوں پر قوالوں اور حاضرین کا بھی گناہ ہے۔
۱۲۳	بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیلہ سے زیادہ لذت آتی ہے۔	۱۱۵	مزامیر کی حرمت پر احادیث کثیرہ بالغ بعد تو اترا وارد ہیں۔
۱۲۳	منع اجلب للشوق ہے۔	۱۱۵	احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا تشابہ پیش نہیں ہو سکتے۔
۱۲۴	تین وقتوں میں نماز حرام ہونے کی حکمت۔	۱۱۶	اکابر سلسلہ عالیہ چشت کے اکابرین کرام کے ارشادات در بارہ مزامیر۔
۱۲۴	کچھ عرصہ وحی کے رکنے میں حکمت۔	۱۱۹	شادی میں بغرض اعلان بند و قیس چھوڑنا ممنوع نہیں۔
۱۲۴	اصوات فتنہ کی حرمت کی وجہ۔	۱۱۹	رسالہ الکشف شافیا کی ایک عبارت کے حوالے سے استفتاء۔
۱۲۴	سماع کن شرائط کے ساتھ جائز ہے ایک جامع فتویٰ۔	۱۲۰	حضرت امام غزالی اور شاہ محمد کالبوری علیہ الرحمہ میں سے کسی سے بھی منہ پر کپڑا ڈال کر ڈومنیوں کا گانا تابت نہیں، نہ ہرگز شرع مطہر میں اس کا پتا، نہ اصول شرع اس کے مساعد۔
۱۲۶	علم موسیقی کے تعلم میں وقت ضائع کرنا صالحین کا کام نہیں۔	۱۲۰	شرع میں فتنہ کی طرح داعی فتنہ بھی حرام ہے۔
۱۲۶	ہر شے کا علم مطلقاً کیسی ہی ہو عین کمال ہے۔	۱۲۱	دواعی حرام کے لئے مستلزم حرام ہونا ضروری نہیں۔
		۱۲۱	حرمت دواعی وقت افضاء پر مقفود نہیں۔

۱۳۷	اوقات سرور میں دف جائز ہے بشرطیکہ اس میں جھانج نہ ہوں اور نہ موسیقی کے تال سر پر بجایا جائے ورنہ ممنوع ہوگا۔	۱۳۷	ممنوع رعایت موسیقی ہے۔
۱۳۷	علماء و سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے۔	۱۳۷	رعایت فعل اختیاری ہے۔
۱۳۷	اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلق میں سلف صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں۔	۱۳۷	فعل اختیاری کو قصد لازم ہے۔
۱۳۸	تقریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو تو اس میں نہ جانے کا التزام شرعاً محمود ہے۔	۱۳۷	قصد بے علم ناممکن ہے۔
۱۳۸	مزامیر کی حرمت پر دلائل۔	۱۳۷	سماع کے بارے میں شیخ سعدی علیہ الرحمہ کے ایک شعر کے حوالے سے سوال۔
۱۳۹	حرام ہر حال میں حرام رہے گا۔	۱۳۸	اصل و نااہل کا تفرقہ سماع مجرد میں ہے نہ کہ مزامیر میں۔
۱۳۹	تھیٹر اور نانک وغیرہ کا تماشا دیکھنا حرام ہے۔	۱۳۰	کیا قوالی غذائے روح ہے یا غذائے نفس، اور دونوں میں فرق۔
۱۳۹	فاسق معلن کو پیر بنانا حرام ہے۔	۱۳۰	غذائے روح کی پہچان۔
۱۴۰	جو مزامیر کو بالاعلان حلال کہتا ہے اس کے بارے میں حکم شرعی کیا ہے۔	۱۳۲	صوفی بے علم شیطان کا مسخرہ ہے۔
۱۴۰	مزامیر کو حلال کہنے والے کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے۔	۱۳۲	اللہ تعالیٰ نے کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں کیا۔
۱۴۰	معازف کا لفظ جو حدیث میں مذکور ہے سب باجوں کو شامل ہے۔	۱۳۲	بغیر علم کے خدا کو نہیں پہچانا جاسکتا۔
۱۴۰	معازف مزامیر سے عام ہے (کیونکہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں)	۱۳۳	کسی خلاف شرع مجلس میں شریک ہو کر کھانا کھانا جائز نہیں۔
۱۴۰	نے (بانسری) مزامیر میں سے ہے۔	۱۳۳	کون سا سماع قادریہ و چشتیہ سب کے نزدیک جائز ہے۔
۱۴۱	شادی میں دف کی اجازت کی تین شرطیں۔	۱۳۴	ہارمونیم، ستار اور گراموفون کے بارے میں فتویٰ۔
۱۴۱	شادی میں ڈھول ممنوع ہے۔	۱۳۴	گانا مع مزامیر مطلقاً ناجائز ہے۔
		۱۳۴	جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی اور گھوڑے ہوں اس کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں اور ایسی بارات میں شرکت سے گناہ ہوگا یا نہیں۔

۱۳۷	ہمیں شقِ قلوب، تطلعِ غیوب اور اساءتِ ظنون حکم نہیں۔	۱۳۱	محرم میں تعزیہ داری اور سینہ کو بی حرام ہے۔
۱۳۷	کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکراتِ شرعیہ پر مشتمل نہ ہو تو عمومِ اذن اور شمولِ دعوت میں حرج نہیں۔	۱۳۱	گنجفہ، تاش، بھگور ممنوع ہیں۔
۱۳۷	بعض باتیں اختلافِ مقاصد یا تنوعِ احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جاتی ہیں۔	۱۳۱	شطرنج جائز نہیں مگر چھ شرطوں سے۔
۱۳۷	ساعِ مجرد اہل کو مفید اور نا اہل کو مضر ہے۔	۱۳۲	ہنود کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا جب اسے اچھانہ جانے۔
۱۳۸	بعض باتیں بوجہِ دقت و غموضِ افہامِ قاصرہ پر موجبِ فتنہ ہوتی ہیں۔	۱۳۳	فاسقِ معلن کے پیچھے نماز مکروہِ تحریمی واجب الاعداء ہے۔
۱۳۸	مجلسِ وعظ و پند بلحاظِ پابند بلحاظِ پابندی حدودِ شرعیہ جس قدر عام ہوگی نفعِ تام ہوگا۔	۱۳۳	چہلم میں باجے کا اہتمام کرنے کے لئے چندہ لینا کیسا ہے۔
۱۳۸	مزامیرِ محرمہ منکر و حرام ہیں۔	۱۳۴	تختِ تعزیہ خود ناجائز ہے، اس میں باجے حرام در حرام ہیں۔
۱۳۸	ساعِ مجرد کو اولیاءِ کاملین نے صرف اہل پر محدود فرمایا ہے۔	۱۳۵	○ رسالہ مسائلِ سماع (متصوفہ زمانہ کی مجلسِ سماع و سرور کا شرعی حکم جس میں راگ و رقص و مزامیر اور معازف ہر قسم کے ہوتے ہیں)
۱۳۸	کون سا سماعِ حلال ہے۔	۱۳۵	پانچ سوالات متعلقہ سماع پر مشتمل استفتاء۔
۱۳۸	ساعِ بازمیر کے بارے میں حضرت خواجہ محبوبِ الہی علیہ الرحمہ کے فرمودات۔	۱۳۶	جواب سوال اول۔
۱۳۹	حرمِ مزامیر کے بارے میں احادیثِ حدیثیہ پر ہیں۔	۱۳۶	جھاڑ فانوس اور شامیانہ فروش وغیرہ فی انفسا محظور نہیں جب تک کسی منکرِ شرعی کے ساتھ منضم نہ ہوں۔
۱۵۰	ساعِ مزامیر کی نسبت اکابرِ چشت کی طرف کرنا دروغِ بیسروغ ہے۔	۱۳۷	ایک عجیب حکایت
۱۵۰	متصوفہ کے تمسکاتِ باطلہ کا اجمالی جواب۔	۱۳۷	زینتِ مباحہ بنیتِ مباحہ مطلقاً اسراف نہیں۔
۱۵۰	صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے سامنے محتمل اور محکم کے مقابل تشابہ واجب التکرار ہے۔	۱۳۷	اسرافِ حرام ہے۔
۱۵۰	قول و حکایتِ فعل میں برابری نہیں۔	۱۳۷	زینتِ بروجہ قبیح یا بنیتِ قبیحہ نہ ہو تو حلال ہے۔
۱۵۰	محرم و مہج مساوی نہیں۔	۱۳۷	حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے۔

۱۵۸	موسیقی کا ہلکا درجہ لغو و فضول ہے۔	۱۵۰	ہوس پرستی کا علاج کسی کے پاس نہیں۔
۱۵۸	وحدۃ الوجود اور حقائق و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادقہ مانتے ہیں ضرور حق ہیں۔	۱۵۰	سماع مزامیر کی مجلس میں حاضر ہونے والے گنگہار قوال ان سے بڑھ کر اور بلائے والا سب سے بڑھ کر گنگہار ہوگا۔
۱۵۸	بہت سے حقائق تصوف کو آج کل کے مولوی اور پیر بھی نہیں سمجھ سکتے چہ جائیکہ عوام۔	۱۵۱	رقص بمعنی متعارف ناچ مطلقاً ناجائز ہے۔
۱۵۹	قوم کی عقل سے ماوراء بات کرنے سے اس قوم کے فتنہ میں پڑنے کا خدشہ ہوتا ہے۔	۱۵۱	اقل درجہ رقص کا مکروہ ہے۔
۱۶۰	جواب سوال چہارم۔	۱۵۱	وجد کون سا جائز اور کون سا ناجائز ہے۔
۱۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور خصوص قاطعہ قرآنیہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال وجوب اس کا تارک آثم و عاصی ہے۔	۱۵۲	وجد کے حکم شرعی کے بارے میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے ارشادات۔
۱۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کب واجب، کب غیر واجب اور کب اس کے ترک کی ترغیب ہے۔	۱۵۳	تنہائی و خلوت میں بنیت محمودہ و جدائمتہ کرام میں مختلف فیہ ہے۔
۱۶۲	پیر غوایت اور شیخ ہدایت میں فرق۔	۱۵۶	بالجملہ وجد صوفیاء کرام طالین صادق اصلاً محل طعن نہیں۔
۱۶۲	جواب سوال پنجم	۱۵۷	جواب سوال دوم۔
۱۶۲	ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں۔	۱۵۷	محرمات باطیل کی نسبت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سوء ادب ہے۔
۱۶۲	بتوں کی تعظیم انہیں بارگاہ عزت میں شفیق ماننا اور ان سے شفاعت چاہنا کفر ہے۔	۱۵۸	مغلو بین حال کے احوال، اقوال، افعال اور اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔
	ضمیمہ لہو و لعب	۱۵۸	مثنوی معنوی کے چند اشعار۔
۱۷۲	ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔	۱۵۸	جواب سوال سوم۔
۱۷۳	ہندوؤں کے باجا و غیرہ بجانے سے متعلق مسلمانوں کو ان سے مصالحت کی ایک صورت۔	۱۵۸	بدیہیات دینیہ سے ہے کہ اولاً عقائد اسلام و سنت پھر احکام طہارت و نماز و غیر با ضروریات شرعیہ یکھنا سکھانا فرض ہے، انہیں چھوڑ کر کسی مستحب و پسندیدہ علم میں وقت ضائع کرنا حرام ہے۔

۱۷۰	انواع کلام ممنوع۔	۳۲۵	ہندوؤں کی بارات میں جانا، ان کو اپنی بارات میں بلا کر ڈھول وغیرہ بجانا اور ناچنا کیسا ہے۔
۱۷۰	بے ضرورت شرعیہ دوسرے کی بات کا ثنا ممنوع ہے جبکہ وہ علم شرعی کے ذکر میں ہو۔	۵۱۰	قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔
۱۷۱	مسند و عظمیٰ اصل مسند حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔	۵۵۷	گانا اور مزامیر سننا ہے۔
۱۷۱	معنی و عظم۔		امر بالمعروف ونہی عن المنکر
۱۷۱	علماء انبیاء کے وارث ہیں۔	۱۶۷	قدرت کے باوجود ناقوس بجانے سے منع نہ کرنے والا گنگار ہے۔
۱۷۲	نائب جب مسند نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے۔	۱۶۷	ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے۔
۱۷۲	تحت علم تعزیی و غیرہ سب ناجائز ہیں۔	۱۶۷	شرعی مجرم کو پناہ دینے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت۔
۱۷۲	ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔	۱۶۸	زید حتی الامکان اور امر الہی بجالاتا ہے مگر نواہی کا مرتکب بھی ہوتا ہے تو کیا حکم ہے۔
۱۷۲	جس کام کا کرنا حرام اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔	۱۶۸	معصیت کے جواب میں آیت کریمہ "ان الحسنات یذہبن السیئات" کو دستاویز بنانا جاہل مغرور کا کام ہے۔
۱۷۲	بچوں اور عورتوں کو ناجائز کام کرنے یا اس کا تماشا دیکھنے کی اجازت دینا گناہ ہے۔	۱۶۸	عالم دین کا امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنا بندگان خدا کو دینی نصیحتیں دینا جسے وعظ کہتے ہیں ضرور اعلیٰ فرائض دین سے ہے۔
۱۷۳	سلسلہ اولیاء کرام میں کسی عالم سنی العقیدہ متصل السند شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا برکت عظیمہ ہے	۱۶۹	حاضرین کا ادب و خاموشی و رجوع قلب کے ساتھ وعظ کو سننا دینی فرض ہے۔
۱۷۳	نیکی سے رزق بڑھتا ہے اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔	۱۶۹	وعظ میں دست اندازی کرنا، غل مچانا، گالیاں بکنا، مذہبی توہین اور عادت کفار ہے۔
۱۷۳	بھیک مانگنے کے لئے فقیر بنانا حرام ہے۔	۱۷۰	ہر خطبہ کو سننا فرض اور اس میں غل کرنا حرام ہے۔
۱۷۳	سود خوری، شراب نوشی اور بیع لحم خنزیر وغیرہ منہیات شرعیہ کی حرمت بیان کرنے والے عالم دین سے قطع تعلق کرنے اور مخالفت کرنے والے ظالم ہیں۔	۱۷۰	خطبہ نکاح سنت ہے۔
		۱۷۰	خطبہ ختم قرآن مستحب ہے۔

۱۷۹	مزدور گرجے کی تعمیر کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔	۱۷۴	ہندوؤں کے باجا وغیرہ بجانے سے متعلق مسلمانوں کو ان سے مصالحت کی ایک صورت۔
۱۸۰	اہلبیت سے متعلق ایک شعر کو دافع و باسبجھ کر پڑھنے کے بارے میں سوال۔	۱۷۵	عورتوں کا کرتی پہننا کیسا ہے۔
۱۸۰	محبوبان خدا سے توسل محمود ہے۔	۱۷۵	ماں کو کرتی پہننے سے روکنے کے لئے سختی کرنا کیسا ہے۔
۱۸۰	عدنانی زیادت نہیں۔		ضمیمہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر
۱۸۰	علم و نشان مہمل اور ان سے توسل باطل ہے۔	۱۳۷	علماء و سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے۔
۱۸۰	اشبہ توسل دعا ہے اور دعا کا طریقہ اخفاء ہے۔	۱۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور بنصوص قاطعہ قرآنیہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال و وجوب اس کا تارک آثم و عاصی ہے۔
۱۸۱	دفع مرض ہیضہ کے لئے میدان میں اذان دینا کیسا ہے۔	۱۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر واجب، کب غیر واجب اور کب اس کے ترک کی ترغیب ہے۔
۱۸۱	بجری کے کان میں سورۃ بقرہ اور سورۃ تبارک الذی پڑھ کر دم کرنا، اس کو مکان کے چاروں طرف پکڑ لگوانا پھر ذبح کر کے سب کو کھلانا کیسا ہے۔	۳۴۳	جس شخص کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہوں اور وہ منع نہ کرتا ہو وہ قابل ملامت و لائق ترک ہے۔
۱۸۱	ذکر الہی کے فضائل۔	۱۷۷	بیماری و علاج معالجہ (بیماری، تیمارداری، دوا، علاج، جھاڑ پھونک، طبابت، استفاط حمل، مصنوعی دانت وغیرہ)
۱۸۳	سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے۔	۱۷۷	مریض نے دوانہ کی اور مر گیا تو کیا حکم ہے، گنہگار ہو گا یا نہیں۔
۱۸۳	جماعت میں برکت ہے۔	۱۷۷	کھانا کھانے کی قدرت کے باوجود نہ کھائے اور بھوک سے مر جائے تو گنہگار ہو گا۔
۱۸۳	دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول ہے۔	۱۷۸	طوائف مریضہ اگر مطب آئے تو اس کا علاج کرنا کس صورت میں معصیت و اعانت معصیت ہو گا اور کس صورت میں نہ ہو گا۔
۱۸۳	جہاں چالیس مسلمان صالح ہوں ان میں ایک ولی اللہ ہوتا ہے۔	۱۷۸	ہر جاندار کی نفع رسانی میں اجر ہے۔

۱۹۳	برائڈی کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں۔	۱۸۵	نفل جماعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے۔
۱۹۳	شراب مطلقاً حرام اور پیشاب کی طرح نجس ہے۔	۱۸۵	فضائل صدقہ و ضیافت و صلہ رحمی۔
۱۹۳	افیون اور بھنگ وغیرہ کا شرعی حکم۔	۱۸۷	وباء کی صورت میں جانور کے کان میں سورۃ لیس سورۃ ملک پڑھ کر پھونکنا اور اس کو گاؤں کے گرد گھمانا نیز شعر "لی خمسة اطفی بها الخ" لکھ کر آویزاں کرنا کیسا ہے۔
۱۹۳	کوئین وغیرہ کی طرح خشک دوامضائقہ نہیں رکھتی جبکہ اس میں کسی حرام کا خلط نہ ہو۔	۱۸۸	مرض چچک میں ٹیکہ لگوانا باذن اللہ نفع بخش ہے۔
۱۹۳	مصنوعی دانت لگانے میں حرج نہیں۔	۱۸۸	بیماری میں اصحاب توکل کیا کرتے ہیں۔
۱۹۳	کسی چیز کی حقیقت جانے بغیر اس کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔	۱۸۹	طاعون والی جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونے سے متعلق سوال۔
۱۹۵	سونے کا تالو عورتوں کو مطلقاً جائز ہے اور مردوں کو بضرورت چاندی اور ایلو مینیم کی تالو کا حکم۔	۱۹۰	حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے راویوں کو مجہول وغیر ثقہ کہنے والا جاہل یا گمراہ ہے۔
۱۹۵	سونے کی مصنوعی ناک لگائی جاسکتی ہے۔	۱۹۰	حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زور دار رد۔
۱۹۵	شفاخانہ کی دوا استعمال کرنے کا کیا حکم ہے۔	۱۹۱	رسالہ سکن الشجون کا مصنف مجہول ہے۔
۱۹۶	اہل ہنود سے بیماری کی دوا کرانا کیسا ہے۔	۱۹۱	آیت کریمہ "ولاتلقوا بایدیکم الی التھلکة" کا مصداق و مطلب۔
۱۹۶	عملیات یعنی تعویذات وغیرہ کتابوں سے کرنا حق ہے یا باطل۔	۱۹۱	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسا جہاد سے بھاگنے والا۔
۱۹۶	تعویذات میں غیر معلوم المعنی الفاظ استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔	۱۹۲	ایک شخص کا ہم ارادہ تھا کہ اہل و عیال کو کسی دوسری جگہ منتقل کرے اتنے میں طاعون شروع ہو گیا اب انتقال کی اجازت ہوگی یا نہیں۔
		۱۹۳	ڈاکٹری دوا سیال جس میں شراب کا جزء ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے، جائز ہے یا نہیں، حکیم پر گناہ ہے یا نہیں۔

۱۹۹	طاغون سے بھاگنے والے کے لئے وعیدات کا ذکر۔	۱۹۶	محبت و تسخیر کے لئے تعویذات کا حکم۔
۲۰۰	مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔	۱۹۷	نفس عمل یا تعویذ میں کوئی امر خلاف شرع ہو یا مقصود میں تو ناجائز ورنہ جائز ہے۔
۲۰۱	چار مہینے سے قبل مجبوری کی حالت میں اسقاط حمل جائز، اس کے بعد ناجائز۔	۱۹۷	کافر کو مضمحل تعویذ دینا جائز ہے مظہر نہ دیا جائے۔
۲۰۱	کھانے پر فاتحہ یا کوئی آیت قرآنی پڑھ کر دم کرنا جائز ہے۔	۱۹۸	شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔
۲۰۱	ایسی دوائی بیجا جس میں اسپرٹ کی ملاوٹ ہو جائز ہے یا نہیں۔	۱۹۸	افیون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔
۲۰۱	اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تہا پینے کے قابل نہیں۔	۱۹۸	بچے کو سلانے یا رونے سے باز رکھنے کے لئے افیون دینا حرام ہے۔
۲۰۱	برطانیہ سے منگوائی جانے والی شرابوں میں اسپرٹ کے قطرات ملائے جاتے ہیں۔	۱۹۸	بہت ہی طاعون کی بعض علامات شروع ہو گئی ہیں، اور ابھی کسی کی موت واقع نہیں ہوئی ہے۔ ایسی صورت میں وہاں سے نکل جانے کی اجازت ہے یا نہیں۔
۲۰۲	اسپرٹ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے۔	۱۹۸	یہ کہنا کہ نقل مکانی اور تبدیل آب و ہوا ایک گونہ علاج ہے، کیسا ہے۔
۲۰۲	احیاء سنت پر سو شہیدوں کا ثواب۔	۱۹۸	کفنی میت کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔
۲۰۳	زید کے پاس نسخہ مردانگی (قوت باہ) کا ہے، عمر و کو اس کی سخت ضرورت ہے، مگر زید نہ تو اس کو نسخہ بتاتا ہے اور نہ ہی بنا کر دیتا ہے، وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس سے لوگ اگر حرام کریں گے تو مجھے گناہ ہوگا، اس کا یہ خیال کیسا ہے۔	۱۹۸	نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر ہو سکتا ہے تو دعائیں کیسے پڑھی جائیں۔
۲۰۴	جس محلہ یا جس شہر میں طاعون ہو وہاں کے باشندے کسی دوسرے مقام پر نافر من قضاء اللہ الی قضاء اللہ کے خیال سے جاسکتے ہیں یا نہیں۔	۱۹۸	لڑکا اور لڑکی نابالغ تھے ان کی شادی ہو گئی، پھر لڑکی بیوہ ہو گئی، تو کیا عقد ثانی کے بارہ میں مدت لیا جائے گا یا نہیں، اگر مدت لیا جائے گا تو کب تک۔

۲۰۷	عورت کو بانجھ کرنا کیسا گناہ ہے، اور اس گناہ کی معافی ہے یا نہیں۔	۲۰۴	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طاعون کے سبب شام نہ جانے کا واقعہ۔
۲۰۸	سرطان کھانا حرام ہے۔	۲۰۵	کون طیب اہل ہے اور کون اہل۔
۲۰۸	شراب کو بدن پر ملنا بھی حرام ہے۔	۲۰۵	اہل طیب کب پیشہ طبابت ترک کر سکتا ہے۔
۲۰۸	جان حلال دواؤں سے بھی بچ سکتی ہے اگر اللہ تعالیٰ کو بچانا	۲۰۶	نااہل کو طبابت میں ہاتھ ڈالنا حرام ہے۔

	منظور ہے، ورنہ حرام دوائیں سوائے گناہ کے کچھ اضافہ نہ کریں گی۔		
۲۰۸	پوشیدہ طور پر مسلمان کو حرام کھلانے والا سخت گنہگار ہے۔	۲۰۶	بعض اوقات تشنیں یا علاج میں غلطی واقع ہونا منافی اہلیت نہیں۔
۲۰۸	احادیث کریمہ متواترہ سے ثابت ہے کہ طاعون مسلمان کے لئے شہادت و رحمت ہے۔	۲۰۶	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام غلطی سے معصوم ہیں۔
۲۰۹	بہتیں حدیثوں سے تائید۔	۲۰۶	بانجھ کے علاج کے بارے میں سوال۔
۲۱۵	○ رسالہ الحق المجتلی فی حکم البتلی (جذامی کے پاس اٹھنے بیٹھے اور اس کی خدمت گزاری و تیمارداری کے باعث ثواب ہونا کا بیان)	۲۰۶	جو اتوی کی مدافعت کرے وہ اضعف کی بدرجہ اولیٰ کرے گا۔
۲۱۵	زید کا خون جو ش کھار ہا ہے بلکہ ایک دو اعضاء بگڑ گئے، ایسے شخص کے بارے میں اطباء حکم دیتے ہیں کہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا منع ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ شرع شریف کا ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے۔	۲۰۶	رجعت عمل کیا چیز ہے۔
۲۱۶	جذام کے مریض سے متعلق متعدد احادیث۔	۲۰۷	تعویذات احادیث اور ائمہ قدیم و حدیث سے ثابت ہیں۔
۲۲۱	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معقیب نامی صحابی کو جو جذامی تھے اپنے ساتھ کھانا کھلایا۔	۲۰۷	اثر تعویذ کے منکر کو حضرت شاہ ابوسعید الخیر کا جواب۔
۲۲۲	حضرت معقیب کا جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو بمبئی اطباء سے علاج کرایا۔	۲۰۷	جاہل کو طیب بنا حرام ہے۔
۲۲۳	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذامی کو اپنے پاس بٹھایا اور اس کے ساتھ آپ نے کھانا کھایا۔	۲۰۷	اسقاط حمل کیسا ہے اور ایسا کرنے والا قاتل ہو گا یا نہیں۔

۲۳۹	جذامیوں کو تیز نگاہ سے نہ دیکھو، حدیث چہارم کا محمل یہی ہے۔	۲۲۳	نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ تعالیٰ پر تکیہ اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہے۔
۲۴۰	حدیث ششم میں کہ ان ثقفی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی، متعدد وجوہ رکھتی ہے۔	۲۲۴	مفضل بن فضالہ بصری ضعیف ہے اور مفضل بن فضالہ مصری اس سے اوثق و اشہر ہے۔
۲۴۱	حدیث ہفتم کی توجیہ۔	۲۲۵	لیس بالقوی اور لیس بقوی میں بڑا فرق ہے۔
۲۴۱	حدیث ہشتم کا مطلب۔	۲۲۵	پندرہویں حدیث کے رواۃ کی جرح و تعدیل۔
۲۴۲	اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔	۲۲۹	حدیث لا عدوی کے مختلف طرق پر محدثانہ گفتگو۔
۲۴۲	حدیث نہم میں چار وجوہ۔	۲۳۳	اکتیسویں حدیث پر گفتگو اور یہ حدیث دونوں مضمونوں کی جامع ہے۔
۲۴۲	حدیث یازدہم و دوازدہم کی توجیہ۔	۲۳۴	بیسویں حدیث پر محدثانہ گفتگو۔
۲۴۲	تیرہویں حدیث سے عدوی کی بیخ کنی اور اس کا بے اصل ہونا ظاہر ہے۔	۲۳۷	حکم مسئلہ کے بارے میں مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق۔
۲۴۲	اکتیسویں حدیث کی توجیہ۔	۲۳۷	مختلف احادیث میں تطبیق۔
۲۴۳	حدیث دہم، سوم، پنجم اور دہم قابل استدلال نہیں ہیں۔	۲۳۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی مجذومیوں کے ساتھ عملی کاروائی سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بیماری متعدی نہیں۔
۲۴۳	حدیث اول پر کئی طریقوں سے بحث اور گفتگو۔	۲۳۷	بیماری متعدی (عدوی) ہونے کا خیال باطل ہے۔
۲۴۳	طرق اول: حدیث اول کے ثبوت میں کلام، یہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے۔	۲۳۷	اثبات عدوی کی احادیث اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں۔
۲۴۳	متعدد احادیث کا حوالہ۔	۲۳۹	ہشتم اور شریک مدلس ہیں۔
۲۴۸	دوم: مجذوم وغیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، احادیث نفی عدوی نے انہیں منسوخ کر دیا۔	۲۳۹	تخمین مثل تبیین نہیں۔
۲۵۰	سوم: بھاگنے کا حکم اس لئے کہ وہاں ٹھہریں گے تو ان پر نظر پڑے گی جس سے مفسد عجب و تحقیر و ایذاء پیدا ہوں گے۔	۲۳۹	کوئی حدیث ثبوت عدوی میں نص نہیں۔

۲۸۲	۲۵۰	چہارم: امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبو وغیرہ سے ایذا نہ پائیں۔
۲۸۲	۲۵۰	پنجم: مذہب جمہور کہ دوری و فرار کا حکم وسوسہ ابلیس اور اعتقاد باطل سے بچانے کے لئے ہے۔
۲۸۵	۲۵۱	امام ابو جعفر طحاوی کے مناقب۔
۲۸۵	۲۵۱	تظفل علی الطحاوی۔
۲۸۵	۲۵۳	التوفیق بین الحدیثین۔
۲۸۵	۲۵۵	بزعم اطباء سات بیماریاں متعدی ہیں۔
۲۸۵	۲۵۶	اقوال خمسہ مذکورہ کے مطابق عدوی باطل محض ہے اور جلیل القدر صحابہ و ائمہ کا یہی مذہب ہے۔
۲۸۵	۲۵۷	طریق سادس و سابع۔
۲۸۵	۲۵۹	ثامن۔
۲۸۶	۲۶۳	دو صحیح حدیثوں میں تطبیق۔
۲۸۶	۲۶۶	مشتبہتین عدوی پر ہماری طرف سے حجت اولاً، ثانیاً۔
۲۸۶	۲۸۱	بالجملہ مذہب معتد و صحیح و ریح و کحج یہ ہے کہ جذام، کھلی، چچک اور طاعون وغیرہما اصلاً کوئی متعدی امراض نہیں ہیں۔ ضعیف البتین لوگوں کو ان سے دور رہنے کا حکم استجابی ہے۔
۲۸۶	۲۸۲	عورت اپنے جذامی شوہر کو، ہمبستری سے منع نہیں کر سکتی۔
۲۸۲		جذامی شوہر سے عورت کو فتح نکاح کی درخواست کا حق نہیں۔
		علماء کا اتفاق ہے کہ مجذوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا مباح اور اس کی خدمت گزاری موجب ثواب ہے۔
		رسالہ تیسیر الماعون للسکن فی الطاعون (جہاں طاعون کی مرض پیدا ہو جائے وہاں کے باشندوں سے متعلق حکم شرعی)
		طاعون کے خوف سے مقام طاعون سے فرار کرنا کیسا ہے۔
		جواز فرار مانا جائے تو حدیث فرار عن الطاعون جو بخاری میں عبدالرحمن عوف سے مروی ہے کے کیا معنی ہیں۔
		در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون کس درجہ کی معصیت ہے، کبیرہ یا صغیرہ۔
		گناہ صغیرہ یا کبیرہ پر اصرار کرنے والا شرعاً کیسا ہے۔
		جان کے خوف کے سبب طاعون سے بھاگنے والے کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے۔
		طاعون سے بھاگنے والا اور اس کی ترغیب دینے والا کیا ایک درجہ کے گنہگار ہیں یا کم یا زیادہ۔
		جو طاعون سے فرار کو بمقابلہ حدیث حرمت فرار صرف جائز ہی نہیں بلکہ احسن سمجھتا ہو وہ شرعاً کیسا ہے
		کیا حدیث صحیح کے مقابلہ میں کسی صحابی کا قول یا فعل قابل تقلید ہے۔
		کیا قولی حدیث پر فعل صحابی کو ترجیح دی جاسکتی ہے۔
		بخوف طاعون حفظ صحت کا خیال کرتے ہوئے طاعونی آبادی سے فرار کر کے اسی آبادی کے مضافات و فناء میں سکونت اختیار کرنے والا فرار عن الطاعون کی حرمت والی حدیث کی وعید میں آتا ہے یا نہیں۔

۲۸۷	طاعون سے فرار گناہ کبیرہ ہے۔	۲۹۱	فرار عن الطاعون کو احسن سمجھنے والا اگر احادیث تحریم سے باخبر ہے تو صریح گمراہ ہے۔
۲۸۷	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگنے والا۔	۲۹۲	جس امر میں رائے اور اجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول ہے۔
۲۸۷	جہاد میں کفار کی پیٹھ دے کر بھاگنے والے کے لئے وعید شدید۔	۲۹۲	صحابی کا قول مخالف حدیث ہو تو تطبیق کی صورتیں۔
۲۸۸	طاعون والی جگہ باہر والوں کو جانا نہیں چاہئے اور طاعونی آبادی والوں کو وہاں سے بھاگنا نہیں چاہئے۔	۲۹۳	حدیث طاعون اس قبیل سے جس کا بعض بلکہ اکثر صحابہ پر مخفی رہنا جائے عجب تھا۔
۲۸۹	صغیرہ پر اصرار اسے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار اسے سخت تر کبیرہ کر دیتا ہے۔	۲۹۳	امیر المؤمنین فاروق اعظم کو راہ شام میں خبر ملی کہ وہاں طاعون ہے، آپ نے پہلے مہاجرین پھر انصار پھر مشائخ قریش سے مشورہ کیا، سب نے اپنی اپنی رائے دی، پھر عبد الرحمن ابن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرکار دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پیش کی، چنانچہ اسی پر عمل ہوا۔
۲۸۹	کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا۔	۲۹۴	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب۔
۲۸۹	طاعون سے فرار کی ترغیب دینے والا فرار کرنے والے سے اشد وبال میں ہے۔	۲۹۷	حضرت فاروق اعظم نے طاعون سے بھاگنے کی تہمت سے براءت فرمائی۔
۲۸۹	نفس گناہ میں احکام الہیہ سے معارضہ کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نہی عن المعروف و امر بالمنکر میں ہے۔	۲۹۷	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاعون سے بھاگنا حرام فرمایا ہے اس میں کوئی تخصیص شہر و بیرون شہر کی نہیں۔
۲۹۰	نیکی کی دعوت دینے والے کا اجر اور گمراہی کی دعوت والے کا گناہ و وبال۔	۲۹۹	تحقیق مصنف علیہ الرحمہ کہ الفاظ مختلفہ کے باوجود احادیث متعلقہ طاعون میں کوئی تعارض و تخالف نہیں۔
۲۹۰	طاعون سے فرار کبیرہ ہے اور اس کی ترغیب دینا سخت تر کبیرہ، اور دونوں فاسق ہیں۔	۲۹۹	اولاً
۲۹۰	فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔		

۳۰۲	حدیث میں لفظ بیکٹ کا فائدہ۔	۲۹۹	تمام الفاظ احادیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید ہے اور صبر کر کے ٹھہرے رہنے کی ترغیب دیتا ہے شہر، محلے یا حوالی شہر کی کوئی قید نہیں۔
۳۰۲	طاعون واقع ہونے کی صورت میں اپنے شہر میں تین و صفوں کے ساتھ ٹھہرے۔	۲۹۹	جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ اسی شہر کے محلوں میں ہو تو وہ ضرور اس وعید شدید میں داخل ہوگی۔
۳۰۲	خامساً،	۲۹۹	ثانیاً
۳۰۲	حدیث میں فرار عن الطاعون کو میدان جہاد کے مماثل قرار دینے سے استدلال۔	۲۹۹	حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال۔
۳۰۳	سادساً،	۳۰۰	طاعون کو اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے رحمت بنا دیا۔
۳۰۴	فرار عن الطاعون کو حرام قرار دینے کی ایک حکمت	۳۰۰	طاعون میں صابر ہو کر اپنے گھر میں ٹھہرنے والے کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔
۳۰۴	صرف طاعون ہی نہیں ہر بائی مرض سے بھاگنا منع ہے۔	۳۰۰	ثالثاً
۳۰۵	فائدہ	۳۰۰	حدیث مسند احمد اور حدیث بخاری میں اصلاً اختلاف نہیں۔
۳۰۵	فرمان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ میرے پاس جبرائیل بخار اور طاعون لائے میں نے بخار مدینہ میں رہنے دیا اور طاعون ملک شام کو بھیج دیا، طاعون میری امت کے لئے شہادت و رحمت ہے۔	۳۰۱	حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد میں فی بیتہ برسمیل تنازع بیکٹ اور بقیع دونوں سے متعلق ہیں۔
۳۰۵	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر شام کی طرف بھیجے تو دو باتوں پر یکساں بیعت لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھاگنا اور دوسرا یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا۔	۳۰۱	جس کے شہر میں طاعون واقع ہو وہ اس شہر سے اور جس کے خود گھر میں واقع ہو وہ اپنے گھر سے نہ بھاگے۔
۳۰۶	فرار عن الطاعون کی ترغیب دینے والا ان کا بدخواہ ہے خیر خواہ نہیں۔	۳۰۱	شہر یا گھر سے بھاگنا لذاتہ ممنوع نہیں بلکہ طاعون کی وجہ سے بھاگنا منع ہے۔
۳۰۶	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ماں باپ سے بڑھ کر امت پر مہربان ہیں۔	۳۰۲	رابعاً،

۳۱۲	کافر حد درجہ کا ظالم ہے۔	۳۰۶	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت کے سب سے بڑے خیر خواہ ہیں۔
۳۱۲	جو مشرک سے یک جا ہو اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔	۳۰۶	طاغون کو آگ اور زلزلے پر قیاس کرنا باطل ہے۔
۳۱۳	ایچھے اور برے ہم نشین کی مثال۔	۳۰۶	طاغون کو آیت کریمہ "ولاتلقوا بآبیدیکم الی التھلکة" کے تحت داخل سمجھنا وسوسہ محض ہے۔
۳۱۴	اشرار کے پاس بیٹھنے سے آدمی نقصان اٹھاتا ہے۔	۳۰۷	علی بن زید بن جدعان مستند علماء میں سے نہ تھا بعض نے اس کو شیعہ و رافضی کہا ہے۔
۳۱۴	آدمی کو اس کے ہم نشین پر قیاس کرو۔	۳۰۸	تنبیہ نبیہ
۳۱۴	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب و اہلبیت کو برا کہنے والوں سے قطع تعلق کا حکم ہے۔	۳۰۸	جس طرح طاغون سے بھگنا حرام ہے اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے۔
۳۱۵	تجربہ شاہد ہے کہ ساتھ کھانا مورث محبت و وداد ہوتا ہے۔	۳۰۸	تقدیر الہی سے بھگنا اور بلاء الہی کا مقابلہ کرنا دونوں ممنوع ہیں۔
۳۱۵	کفار کی موالات سم قاتل ہے۔	۳۰۸	توکل معارضہ اسباب کا نام نہیں۔
۳۱۸	صحبت قطعاً موثر ہے اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب متقلب ہیں۔	۳۰۸	اگر فرار و مقابلہ کی نیت نہ ہو تو طاعونی شہر میں آنا جانا کیسا ہے۔
۳۱۸	تاثیر صحبت سے متعلق مولانا رومی کے اشعار	۳۰۹	ان حدیثوں کا مطلب جو طاعونی شہر میں جانے یا وہاں سے بھاگنے کی ممانعت پر مشتمل ہیں۔
۳۲۰	شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں		صحبت و موالات و محبت و عداوت
۳۲۰	بدمذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت ناگ ہے۔	۳۱۱	کفار کے ساتھ بے تکلفانہ کھانے پینے والے مسلمانوں کا شرعاً کیا حکم ہے۔
۳۲۱	رافضی کو امام بنانا، اس کے ساتھ کھانا پینا اور بچوں کو اس سے تعلیم دلوانا جائز ہے یا نہیں۔	۳۱۱	کافروں سے مخالفت اور ان کے ساتھ ہم پیالہ و ہم نوالہ ہونے سے احتراز چاہئے۔
۳۲۲	سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز و غیرہ اہل سنت و جماعت کو لینا کیسا ہے۔	۳۱۱	مخالفت کفار کی ممانعت پر قرآن و حدیث سے پندرہ دلائل۔

۳۲۸	قادیانیوں کے گھر جا کر کھانا کھانا حرام ہے۔	۳۲۳	اہل تشیع کی نیاز کو حرام بنا کر منع کرنے والا ٹھیک کرتا ہے۔
۳۲۹	وہابی اور شیعہ سے دلی نفرت رکھتے ہوئے ضروری بات چیت میں حرج نہیں۔	۳۲۳	ان مسلمانوں پر افسوس ہے جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں۔
۳۲۹	غیر مقلدوں، شراب خوروں اور چنڈو بازوں کی طرف داری کرنا بد مذہبی اور گناہ ہے۔	۳۲۳	غیر مسلموں کی نفی، بڑھانے اور ان کا ساتھ دینے والوں کی مذمت احادیث کریمہ سے۔
۳۲۹	وہابی غیر مقلد کے گھر شادی کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا اور اس کے گھر کھانا کیسا ہے۔	۳۲۵	ہندوؤں کی بارات میں جانا، ان کو اپنی بارات میں بلا کر ڈھول وغیرہ بجانا اور ناچنا کیسا ہے۔
۳۳۰	کفار سے موالات و تولی کیسی، مولانا حاکم علی صاحب کی طرف سے استفتاء۔	۳۲۵	ہندو کو مزدوری پر لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔
۳۳۱	موالات و مجرد معاملہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔	۳۲۵	دلی انس کسی کافر سے حرام ہے، ظاہری میل جول سے بھی اجتناب کیا جائے۔
۳۳۱	دنیوی معاملات سوا مرتد کے کسی سے ممنوع نہیں، اس کی چند مثالیں۔	۳۲۶	کافر مرتد مبتدع اور بد مذہب کو بے ضرورت ابتداءً بسلام حرام، اور ان سے مخالفت بھی حرام۔
۳۳۱	حوالہ جات از کتب اسلاف۔	۳۲۷	ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔
	ظلم و ایذائے مسلم و ہجران و قطع تعلق	۳۲۷	ایک شخص گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے اور نیک کام بھی کرتا ہے اس کے ساتھ میل جول کا کیا حکم ہے۔
۳۳۷	گائے زنج کرنے پر عمر و نے زید سے جھگڑا کیا اور اس کے خلاف نالیش کر دی، عمر و کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے۔	۳۲۷	دو مختلف وجہوں سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں۔
۳۳۸	تحت محرم کے لئے چندہ نہ دینے والے کے خلاف برادری کا مقاطعہ غلط اور گناہ ہے۔	۳۲۷	فاسق سے بغض حقیقتاً اس کے فعل کی طرف راجع ہے نہ کہ اس کی ذات کی طرف۔
۳۳۹	مال یتیم زبردستی اپنے صرف و خرچ میں لانے والا ظالم، فاجر، مر تکب کبیرہ اور مستحق عذاب نار ہے۔	۳۲۸	چنڈیل قوم سے متعلق سوال جو ہندوؤں جیسے افعال کرتے ہیں۔
۳۳۹	قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ، و تعالیٰ کا اختیار ہے۔	۳۲۸	قادیانی سے مسجد کے لئے پیسے نہ لئے جائیں۔
۳۳۹	یتیم کمال غصب کر کے مالی عبادت کرنا مقبول نہیں۔		

۳۳۵	لوگوں پر ظلم کرنے والا اور ناحق ان کا مال کھا جانے والا مستحق عذاب نار و لعنت پروردگار ہے۔	۳۳۹	مال حرام سے حج کرنا۔
۳۳۶	ظلم کا مددگار ظالم ہے۔	۳۳۰	مال یتیم پر قبضہ جمانے والا فاسق ہے جس سے ابتداءً اسلام ناجائز ہے مسلمانوں کو اس کے ساتھ میل جول نہیں رکھنا چاہئے۔
۳۳۷	ظالم کے مددگاروں پر فرض ہے کہ توبہ کریں۔	۳۳۰	کسی شخص کو توہین کے ساتھ کہنا کہ یہ شخص رقوم کا جولاہہ ہے، کیسا ہے۔
۳۳۷	مظلوم کی دادرسی پر قادر ہونے کے باوجود نہ کرے تو اس کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔	۳۳۱	طینۃ النجبال کیا ہے۔
۳۳۸	حکم شرع سن کر گناہ پر ڈٹ جانا استحقاق عذاب نار ہے۔	۳۳۱	سنی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے۔
۳۳۸	اپنی اولاد سے قطع رحمی کرنے والے شخص کے واسطے کیا حکم ہے۔	۳۳۱	تعظیم سادات سے متعلق احادیث
۳۳۸	نافرمان اور بد مذہب اولاد کو چھوڑ دینا قطع رحم نہیں۔	۳۳۲	سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرنے والا کافر ہے، اس کے پیچھے نماز باطل ہے۔
۳۳۹	عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے ایک بیٹے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا۔	۳۳۲	بلادلیل شرعی کسی کو کہنا کہ یہ صحیح النسب نہیں، اس کی سزا اسی کوڑے ہے۔
۳۳۹	حضرت مولوی معنوی قدس سرہ، نے اپنے ایک بیٹے کے جنازہ میں شرکت نہ کی۔	۳۳۲	محدود فی القذف کی شہادت ہمیشہ کو مردود ہے۔
۳۳۹	ایک شخص نے اپنی بیٹی کو شوہر کے پاس جانے سے روک رکھا ہے اور خدا و رسول کا واسطہ دینے پر بھی روانہ نہیں کرتا، تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔	۳۳۲	ایذائے مسلم حرام ہے۔
۳۳۹	ایذارسانی کے جواب میں ایذارسانی کا شریعت کہاں تک حکم دیتی ہے۔	۳۳۳	جس شخص کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہوں اور وہ منع نہ کرتا ہو وہ قابل ملامت و لائق ترک ہے۔
	جھوٹ و غیبت و بد عہدی وغیرہ	۳۳۳	ولدائزنا کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے پیچھے نماز دونوں درست ہیں۔
۳۵۱	بد عہدی کی ایک صورت سے متعلق سوال۔	۳۳۳	اس طور پر ولد زناہ کو حرامی کہنا جس میں اس کو ایذا ہو جائز نہیں۔
۳۵۲	اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لئے پہلو دار بات کرنا جائز ہے، اس کی چند مثالیں۔	۳۳۳	بہن اور چچا دونوں ذی رحم محرم ہیں کسی سے قطع تعلق جائز نہیں۔

۳۶۱	فاسق و فاجر قاضی شہر کے بارے میں سوال۔	۳۵۳	جہاں پہلو دار بات سے کام نہ چلے وہاں دفع ظلم و احیاء حق کے لئے صریح کذب کیسا ہے۔
۳۶۲	خلاف شرع مقدمہ فیصل کرنا حرام ہے، قرآن مجید میں اس کے لئے تین لفظ ارشاد ہوئے۔	۳۵۳	جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو وہ آسان کو اختیار کرے۔
۳۶۲	بارہ سال سے مجر درہنا اور نکاح نہ کرنا کوئی وجہ مواخذہ نہیں۔	۳۵۳	حوالہ جات
۳۶۲	ترک موالات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے۔	۳۵۵	اگر کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرع محمدیہ سے کرے تو اس کے خلاف کرنا کیسا ہے۔
۳۶۳	تارک نماز اور رنڈیوں کا ناچ کرانے والا فاسق و فاجر اور مرتکب کبائر قاضی بنانے کے لائق نہیں، اسے قاضی بنانا حرام ہے۔	۳۵۶	خود جھوٹ بولنا اور دوسرے کو مجبور کر کے جھوٹ بولانا کیسا گناہ ہے۔
	ضمیمہ دعوئی و قضاء و شہادت	۳۵۶	امام کو گزند پہنچانے کے لئے جو شخص پچشم فحارت عوام میں اس کی توہین و ججو کرے اس پر کیا کفارہ ہے۔
۸۸	برائیکھیل تماشا کرنے والا مرد و الشادۃ ہے۔	۳۵۸	غیبت زنا سے سخت تر ہے۔
۳۴۲	محدودنی القذف کی شہادت ہمیشہ مردود ہے۔	۳۵۸	غیبت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں۔
۳۸۷	زنا کی تہمت لگانے والا مرد و الشادۃ ہوتا ہے۔		دعوئی و قضاء و شہادت
۵۵۹	تصویر دار کپڑا بنا کر فروخت کرنے والے کی گواہی مردود ہے۔	۳۵۹	پکچریوں کو عدالت و منصفی اور حاکم کو عادل و منصف کہنے اور کاغذ دعوئی و جواب دعوئی کی تصدیق وغیرہ سے متعلق چھ سوالات پر مشتمل استثناء۔
۳۶۵	حسن سلوک و حقوق العباد (ہدایا و تحائف وغیرہ کالمین دین)	۳۶۱	سکوت علی المنکر کب حرام ہے اور کب نہیں۔
۳۶۵	طوائف کے تحائف قبول کرنے کے بارے میں استثناء۔	۳۶۱	داڑھی منڈانا شرعاً حرام ہے۔
۳۶۵	رنڈیوں کے مال پانچ قسم پر ہیں، پانچوں کی تفصیل اور احکام۔	۳۶۱	کاغذ دعوئی و جواب دعوئی کی تصدیق سے مراد کیا ہوتی ہے۔
۳۶۸	حقیقی اور سوتیلی ماں کے حقوق میں زمین و آسمان کافر ہے۔	۳۶۱	نقل بالمعنی میں وسعت عظیم ہے۔
۳۶۸	حقیقی ماں کو ایذا دینی معاذ اللہ واللہ و رسول کو ایذا دینی ہے۔		

۳۷۸	اولیائے مزنیہ سے معافی مانگنا کب ضروری ہے اور کب نہیں۔	۳۶۸	پیر کے مرید پر اور مرید کے پیر پر کیا کیا حقوق ہیں۔
۳۷۵	"مجھے اپنے سب حق معاف کر دے" میں کون سے حقوق معاف ہو جاتے ہیں	۳۶۹	تفصیل حقوق اللہ و حقوق العباد سے متعلق سوال کا جواب۔
۳۷۵	تمام حقوق معاف کرانے کے لئے کون سے الفاظ کے ذریعے معافی مانگی جائے۔	۳۷۰	والدین کے اولاد پر حقوق۔
۳۷۷	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل اور نالشی کے ساتھ کیسے پیش آتے تھے۔	۳۷۰	اولاد کے والدین پر حقوق۔
۳۷۷	لوگوں کے مراتب و درجات کو ملحوظ رکھو (حدیث)	۳۷۱	اگر والد سے بیٹے کا حق ادا کرنے میں کوتاہی ہو گئی تو پھر بھی والد کے حقوق بیٹے پر سے ساقط نہ ہوں گے۔
۳۷۸	ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک سائل کو کھڑا عطا فرمایا اور ایک کو باعزاز کھانا کھلایا۔	۳۷۱	بیوی کے شوہر پر حقوق۔
۳۷۸	عالم دین و پیشوا کو برادری سے میل جول اور جائز تقریبات میں شرکت ممنوع نہیں۔	۳۷۱	شوہر کے بیوی پر حقوق۔
۳۷۹	صاحب نصاب و قادر علی الاکتساب کو صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔	۳۷۲	کسی کی بیوی سے زنا کیا، شوہر کو بتائے بغیر کس طرح معاف کرا سکتا ہے۔
۳۷۹	نظر مسبب جل و علا پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں۔	۳۷۲	حقوق العباد کو جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معافی نہ ہوگی۔
۳۷۹	توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔	۳۷۲	غیر کی عورت سے زنا کرنے والا اس عورت سے معافی لینا چاہتا ہے اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔
۳۷۹	ذمہ زید حقوق العباد ہوں تو کفارہ یا سبکدوشی کی کیا صورت ہے۔	۳۷۳	حقوق اللہ معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں: اول توبہ، دوم غفوا الی
۳۷۹	عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے کیا حقوق ہیں۔	۳۷۳	حقوق العباد معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں:
۳۸۰	شوہر کا حق عورت پر ماں باپ سے بھی زیادہ ہے۔	۳۷۳	پہلی صورت: جو قابل ادا ہے اور نہ ان سے معافی چاہتا،
۳۸۱	قیامت میں مطلق حقوق العباد کے مواخذہ و تصفیہ سے متعلق احوال و آثار وارد ہیں۔	۳۷۴	دوسری صورت: صاحب حق معاوضہ لئے بغیر معاف کر دے۔

۳۸۷	باپ کے تعلق داروں کے ساتھ بھلائی کی تاکید۔	۳۸۱	جانوروں کی خصومت ذمی کی خصومت سے اور ذمی کی خصومت مسلمان کی خصومت سے زیادہ سخت ہے۔
۳۸۷	مسئلہ ثالث	۳۸۳	○ رسالہ شرح الحقوق الطرح العقوق۔ (والدین، زوجین اور اساتذہ کے حقوق کی تفصیل اور ان کی ادائیگی کے طریقے)
۳۸۷	اولاد پر حق پدر زیادہ ہے یا حق مادر۔	۳۸۳	چار مسائل پر مشتمل ایک استفتاء
۳۸۸	ماں باپ کے ساتھ نیک برتاؤ کی تاکید۔	۳۸۳	مسئلہ اولیٰ
۳۸۸	احادیث کریمہ سے ثبوت کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زیادہ ہے۔	۳۸۳	نافرمان بیٹے نے باپ کی کل جائداد پر قبضہ کر لیا اور باپ کی تذلیل و توہین کا مرتکب ہوا وہ کہاں تک گنہگار ہے۔
۳۸۹	خدمت میں ماں اور تعظیم میں باپ زائد ہے۔	۳۸۳	باپ کی توہین کرنے والا فاسق، فاجر، مرتکب بھارت اور عاق ہے۔
۳۹۱	مسئلہ رابعہ	۳۸۳	باپ کے نافرمان کے لئے وعیدات شدیدہ۔
۳۹۱	مابین زن و شوہر حق زیادہ کس کا ہے اور کہاں تک۔	۳۸۳	والد کے گستاخ کے لئے سخت وعید پر مشتمل اکیس حدیثیں۔
۳۹۱	زوجہ پر سب سے بڑا حق شوہر کا ہے یعنی ماں باپ سے بھی زیادہ۔	۳۸۶	مسئلہ ثانیہ
۳۹۱	والدین کے فوت ہو جانے کے بعد اولاد پر لاگو ہونے والے بارہ حقوق کی تفصیل۔	۳۸۶	سوتیلی ماں کا کیا حق ہے اور اس پر تہمت لگانا حرام قطعی ہے خصوصاً تہمت زنا۔
۳۹۳	فوت شدہ والدین کے حقوق سے متعلق اکیس احادیث۔	۳۸۷	تہمت زنا لگانے والے کو اسی کوڑے لگتے ہیں۔
۴۰۲	ماں کے حق کے بارے میں صحابی کا سوال اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب۔	۳۸۷	زنا کی تہمت لگانے والا مرد و النساء ہوتا ہے۔
۴۰۲	عاق الوالدین کی اہمیت، اس کے ساتھ معاملات اور اس کے لئے تعزیر شرعی سے متعلق استفتاء۔	۳۸۷	سوتیلی ماں کی تعظیم و حرمت لازمی ہے
		۳۸۷	حقیقی ماں کی طرح سوتیلی ماں بھی حرام ابدی ہے۔

۴۰۳	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور والدین کو ستانا اکبر الکبائر ہے۔	۴۰۳	ماں باپ کو ستانے والا سخت سے سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
۴۰۳	والدین کو ستانے والے کے لئے احادیث میں سخت وعیدیں۔	۴۰۴	سرقہ اگر شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم اس سارق کا ہاتھ کلانی سے کاٹ دے گا۔
۴۰۳	تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔	۴۰۴	ہندہ نے مرض الموت میں اپنے شوہر زید کو بلا کر اپنے تمام حقوق اس کو معاف کردئے اور زید نے بھی جملہ حقوق ہندہ کو معاف کر دیئے، تو اس صورت میں زید کے تمام حقوق اور ہندہ کے حقوق غیر مالیہ معاف ہو گئے مگر ہندہ کے حقوق مالیہ کی معافی اس کے ورثاء کی اجازت پر موقوف ہوگی۔
۴۰۳	تین شخصوں کے فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔	۴۰۸	کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا جو قرض ہے مجھے معاف کر دو یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے۔
۴۰۴	والدین کو ستانے والا اور ان کو گالی دینے والا ملعون ہے۔	۴۱۰	غیبت کب حق العبد ہوتی ہے اور اس کی معافی کی کیا صورت ہے۔
۴۰۴	ماں کو ناراض کرنے والے کی زبان پر وقت نزع کلمہ جاری نہ ہو۔	۴۱۲	تلامذہ پر اساتذہ کے حقوق کا بیان۔
۴۰۵	عوام بن حوشب ائمہ تاج تابعین میں سے ہیں ان کا انتقال ۱۴۸ھ میں ہوا۔	۴۱۳	ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال جو فلسفہ کی کچھ کتب پڑھ کر اپنے دینی علوم کے استاذ کا مقابلہ کرنے لگا اور انہیں اہمیت سے معزول کر دیا اور خود ان کی جگہ امام بننے کی کوشش کرنے لگا حالانکہ اس کے استاذ معمر، فقیہ، متقی ہونے کے ساتھ ساتھ سید بھی ہیں۔
۴۰۵	ماں کے گستاخ کا سبق آموز واقعہ۔	۴۱۶	شخص مذکور نے نالائقی کا حق ادا کر دیا اور بے شمار وجوہ سے شریعت کے دائرے سے باہر قدم رکھ چکا ہے۔
۴۰۵	کاذب و سارق کی اہمیت مکروہ تحریمی ہے۔	۴۱۶	اول (پہلی وجہ)
۴۰۵	ماں کے گستاخ کے پیچھے نماز سخت مکروہ، مکروہ تحریمی قریب بحرام واجب الاعادہ ہے۔	۴۱۶	استاذ کی ناشکری خوفناک بلا، تباہ کن بیماری اور علم کی برکات کو ختم کرنے والی ہے۔
۴۰۶	عاق الوالدین کے ساتھ کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا منع ہے بلکہ اس سے بغض و نفرت رکھنا چاہئے۔		

۴۲۵	شاگرد کو استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے۔	۴۱۷	دوم (دوسری وجہ)
۴۲۵	دہم (دسویں وجہ)	۴۱۷	حقوق استاذ کا انکار مسلمانوں بلکہ تمام عقلمند والوں کے اتفاق کے خلاف ہے۔
۴۲۵	بلا وجہ شرعی کسی مسلمان کو تکلیف دینا قطعی حرام ہے۔	۴۱۸	سوم (تیسری وجہ)
۴۲۵	مسلمانوں کو اذیت دینے والے کے لئے سخت وعید۔	۴۱۸	نیکی کو حقیر جاننے کی مذمت
۴۲۶	یازدہم (گیارہویں وجہ)	۴۱۹	چہارم (چوتھی وجہ)
۴۲۶	مسلمان کی بے عزتی کرنے والے کی مذمت	۴۱۹	تعلیم دین کے استاذ کی ابتدائی تعلیم کو حقیر جاننے کا وبال۔
۴۲۷	دوازدہم (بارہویں وجہ)	۴۱۹	ایک نیک شخص کا واقعہ جس نے اپنے بیٹے کو سورۃ فاتحہ پڑھانے والے معلم کو چار ہزار دینار شکرے کے طور پر پیش کئے۔
۴۲۷	حسد کی مذمت اور حاسد کے لئے احادیث سے وعید شدید۔	۴۲۰	پنجم (پانچویں وجہ)
۴۲۸	سیزدہم (تیرہویں وجہ)	۴۲۰	استاذ کا مقابلہ کرنا اس کی ناشکری سے زائد ہے۔
۴۲۸	ایک مسلمان نے کسی عورت کو پیغام نکاح دے رکھا ہو تو دوسرا مت دے۔	۴۲۰	استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے۔
۴۲۹	کسی کے سودے پر سودا کرنا ممنوع ہے۔	۴۲۲	ہشتم (آٹھویں وجہ)
۴۳۰	چہار دہم (چودھویں وجہ)	۴۲۲	استاذ کے فضائل اور اس کا مقام و مرتبہ
۴۳۰	اس شخص کی مذمت جو چھوٹوں پر مہربانی اور ٹروں کا احترام نہ کرے۔	۴۲۳	ہفتم (ساتویں وجہ)
۴۳۱	پانزدہم (پندرہویں وجہ)	۴۲۳	اپنے آپ کو استاذ سے افضل قرار دینا خلاف مامور ہے۔
۴۳۱	علماء کے ساتھ برا سلوک کرنے والے کی برائی بیان سے باہر ہے۔	۴۲۴	استاذ کے ادب و احترام کی تاکید۔
۴۳۲	تین شخصوں کے حق کو صرف منافق ہی کم سمجھتا ہے۔	۴۲۴	ہشتم (آٹھویں وجہ)
۴۳۲	شانزدہم (سولہویں وجہ)	۴۲۴	شاگرد کو استاذ کے بستر پر بیٹھنا چاہئے اگرچہ استاذ موجود نہ ہو۔
۴۳۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل و اولاد کو اذیت پہنچانے کی شدید مذمت۔	۴۲۵	نہم (نویں وجہ)

۴۳۳	ہنڈہم (سترہویں وجہ)	۴۳۳	فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
۴۳۴	امامت کا زیادہ حقدار کون ہے۔	۴۳۴	فاسق کو امام بنانے والے گناہ عظیم میں مبتلا ہیں متکلمین کی امامت کا بیان۔
۴۳۸	ہنڈہم (اٹھارہویں وجہ)	۴۳۴	خلاصہ جواب۔
۴۵۱	علم کو حصول دنیا کا ذریعہ بنانے والے شخص کی مذمت احادیث۔	۴۳۴	○ رسالہ مشعلۃ الارشاد الی حقوق الاولاد۔ (والدین پر اولاد کے حقوق کا بیان)
۴۵۱	نوزدہم (انیسویں وجہ)	۴۳۵	باپ پر بیٹے کا حق کس قدر ہے، اور اگر وہ ادا نہ کرے تو اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے۔
۴۵۱	علوم فلسفہ اور منطق پڑھنے کی قہتیں۔	۴۳۵	اللہ تعالیٰ نے والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بنایا اور اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا۔
۴۵۱	کونسا علم پڑھنا فرض، کونسا واجب اور کونسا حرام ہے۔	۴۳۶	ولد کا حق والد پر اللہ تعالیٰ نے عظیم رکھا۔
۴۵۱	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارگاہ رسالت میں توراہ پڑھنے اور اس پر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کا تذکرہ۔	۴۳۸	ولد مطلق اسلام پھر خصوص جوار پھر خصوص قرابت پھر خصوص عمیال کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔
۴۵۱	یہ مردود فلسفہ کفر و ضلالت سے بھر ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے۔	۴۳۹	جس قدر خصوص زیادہ ہوتا جاتا ہے حق اشد و اکد ہوتا جاتا ہے۔
۴۵۲	جس شخص نے شرعی قبیح کے مرتکب کو کہا تو نے اچھا کیا ہے، تو وہ کافر ہو گیا۔	۴۳۲	اسی حقوق اولاد کی فہرست جو احادیث مرفوعہ سے مصنف علیہ الرحمہ نے تیار فرمائی جن میں سے اکثر مستحبات ہیں جن کے ترک پر اصلاً مواخذہ نہیں اور بعض پر آخرت میں مطالبہ ہوگا۔
۴۵۲	بسم (بیسویں وجہ)	۴۳۲	آدمی اپنا نکاح رذیل قوم میں نہ کرے بلکہ دیندار لوگوں میں کرے اور حبشیوں میں قرابت نہ کرے۔
۴۵۲	فلسفہ کی فضیلت کو فقہ کی فضیلت پر ترجیح دینا ضمیمہ علم دین کی توہین ہے۔	۴۳۲	بسم اللہ سے جماع کی ابتداء کرے، شرمگاہ زن پر نگاہ نہ کرے، زیادہ باتیں نہ کرے، اور مرد وزن مکمل رہ نہ ہوں۔
۴۵۲	علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے۔	۴۳۲	بچہ کے پیدا ہوتے ہی دائیں کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہی جائے اور میٹھی چیز کی گھٹی دی جائے۔

۴۵۲	ساتویں، چودھویں یا کیسویں دن عقیقہ کیا جائے۔	۴۵۲	بچے کو زبان کھلتے ہی اللہ اللہ پھر کلمہ طیبہ اور تمیز آنے پر مکمل آداب سکھائے۔
۴۵۳	سر کے بال اتروا کر ان کے برابر چاندی خیرات کی جائے اور بچے کے سر پر زعفران لگایا جائے۔	۴۵۳	دختر کو شوہر کی اطاعت کی تلقین کرے، قرآن پڑھائے اور تلاوت کی تاکید کرے۔
۴۵۴	بچے اچھا نام رکھا جائے اگرچہ بچہ کچا ہو۔	۴۵۴	اولاد کو عقائد اسلام و سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے آل و اصحاب کی محبت و تعظیم سکھائے۔
۴۵۳	بچے کا نام محمد رکھا جائے تو اس کا احترام کیا جائے۔	۴۵۳	بچے سات برس کا ہو تو اس کو نماز کی تلقین کرے، علم دین پڑھائے، کھیلنے کا وقت دے مگر بری صحبت سے بچائے اور دس سال کا ہو تو نماز کرنا پڑھائے۔
۴۵۳	بچہ کو نمازی صالحہ شریف القوم عورت سے دودھ پلویا جائے۔	۴۵۳	دس برس کے بچوں کے بچھونے الگ کر دے، جوان ہونے پر نیک سیرت عورت سے شادی کرائے۔
۴۵۳	اپنے حوائج سے جو بچے اس میں محتاج اقرباء کو شامل کرے، پہلا حق عیال و اطفال کا ہے۔	۴۵۳	جوان اولاد سے نرمی کے ذریعے کام لے، ان کے لئے ترکہ چھوڑے، میراث سے اولاد کو محروم نہ کرے۔
۴۵۳	حلال روزی بچے کو دے اور اولاد کے ساتھ تمہا خوری نہ برتے۔	۴۵۳	خاص پسر کے پانچ حقوق۔
۴۵۳	بچوں سے پیار کرے اور ان کی دل جوئی کو ملحوظ رکھے۔	۴۵۳	خاص دختر کے پندرہ حقوق۔
۴۵۳	نیا پھل پھیلے بچوں کو دے اور کبھی کبھار حسب مقدور انہیں شیرینی وغیرہ کھلائے۔	۴۵۳	دنیامیں بیٹے کے لئے باپ پر گرفت نہیں، نہ بیٹے کے لئے جائز کہ باپ سے جدال و نزاع کرے سوائے چند حقوق کے جو کہ یہ ہیں: نفقہ، رضاعت، حضانت، بعد از حضانت بچے کو اپنی حفظ و صیانت میں لینا، بچوں کے لئے ترکہ باقی رکھنا، ختمہ اور شادی و نکاح۔
۴۵۳	ہملانے کے لئے بچوں سے جھوٹا وعدہ نہ کرے، جو کچھ دے سب بچوں کو برابر دے۔	۴۵۳	○ رسالہ اعجاب الامداد فی مکفرات حقوق العباد۔ (حقوق العباد کی تعریف اور ان کی اہمیت کا بیان اور ان سے چھٹکارا حاصل کرنے کے طریقے)
۴۵۳	بیمار ہونے پر بچوں کا مناسب علاج کرائے۔	۴۵۳	

۴۶۳	دنیا میں اہل حقوق سے حقوق معاف کرا لینا آسان قیامت کے دن اس کی امید مشکل ہے۔	۴۵۹	حق العبد کی تعریف۔
۴۶۳	قیامت کے روز ماں باپ بھی اپنی اولاد کو حقوق معاف نہیں کریں گے۔	۴۵۹	حقوق العباد کی دو قسمیں دیون اور مظالم، اور کبھی دونوں کو تبعات کہا جاتا ہے۔
۴۶۳	اللہ تعالیٰ کا کرشمہ کرم اور بندہ نوازی کہ ظالم ناجی اور مظلوم رازی۔	۴۵۹	دین و مظلمہ میں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے۔
۴۶۳	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دو امتیوں پر کرم خداوندی دیکھ کر حنک فرمایا۔	۴۵۹	دونوں میں اجتماعی اور افتراقی مادوں کا بیان۔
۴۶۶	رب تعالیٰ کی طرف سے حقوق کی معافی کا وعدہ پانچ فرقوں سے۔	۴۶۰	حقوق العباد کی گنتی دشوار ہے۔
۴۶۶	پہلا فرقہ: حاجی	۴۶۰	حقوق العباد کا ضابطہ کلیہ
۴۶۶	حاجی کے فضائل اور حقوق کی معافی۔	۴۶۰	صاحب حق جب تک معاف نہ کرے اس وقت تک کسی قسم کا حق معاف نہیں ہوتا۔
۴۶۶	کس حاجی کے کون سے حقوق اور کس صورت میں معاف ہوتے ہیں۔	۴۶۰	حقوق اللہ کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معاف نہیں کر سکتا۔
۴۶۷	میدان عرفات میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضرین کے تمام گناہوں اور حقوق کی معافی کا اعلان؟	۴۶۰	اللہ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے مال و جان اور حقوق سب کا مالک ہے۔
۴۶۸	دوسرا فرقہ: شہید بجر	۴۶۰	دفترتین ہیں، ایک میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا، ایک کی پروا نہیں کرے گا، اور ایک سے کچھ نہ چھوڑے گا۔
۴۶۸	شہید بجر کی تعریف، وہ مومن جو خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر سمند میں جہاد کرتے ہوئے ڈوب کر شہید ہو جائے۔	۴۶۱	روز قیامت ہر کسی کو اہل حقوق کے حق ان کو دینا پڑیں گے۔
۴۶۸	شہید بجر کے فضائل و مناقب	۴۶۱	قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق کی ادائیگی کا طریقہ۔
۴۶۹	تیسرا فرقہ: شہید صبر	۴۶۲	مفلس کون ہے۔
۴۶۹	شہید صبر کی تعریف	۴۶۲	غیبت زنا سے بدتر ہے۔
۴۶۹	شہید صبر کے فضائل		

۳۶۲	ترک موات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے۔	۴۷۰	التائب من الذنب کمن لا ذنب له۔
	سوگ و نوحہ و جزع و فزع	۴۷۰	بد مذہب کی کوئی نیکی قبول نہیں، نہ اس پر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔
۴۷۷	اپنے بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی جزا کیا ہے۔	۴۷۰	چوتھا فرقہ: مدیون
۴۷۷	میت پر چلا کر رونے سے میت کو کچھ تکلیف ہوتی ہے یا نہیں۔	۴۷۰	کون سے مدیون کا حق اللہ تعالیٰ قیامت کو معاف کرائے گا۔
۴۷۷	چلا کر رونا جائز ہے یا نہیں۔	۴۷۱	پانچواں فرقہ: اولیاء کرام
۴۸۵	حدیث لما ثقل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جواز نوحہ پر استدلال کیا ہے۔	۴۷۱	فضائل اولیاء۔
۴۸۶	تحریم نوحہ میں احادیث متواتر موجود ہیں۔	۴۷۳	فضائل صحابہ کرام
۴۸۶	اہل سنت و جماعت کو عشرہ محرم الحرام میں رنج و غم کرنا جائز ہے یا نہیں۔	۴۷۳	فضائل اہل بدر
۴۸۶	مدار ایمان محبت رسول ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	۴۷۳	مناقب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۴۸۶	محب کو محبوب کی ہر شئی عزیز ہوتی ہے۔	۴۷۴	محبوبان خدا اول لومنا کرتے ہی نہیں اور احیانا کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں متنبہ کرتا اور توفیق انابت دیتا ہے۔
۴۸۷	حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال ہیں۔	۴۷۵	بے حاصل معرفت الہی اطاعت ہوئے نفس سے باہر آنا بہت دشوار ہے۔
۴۸۸	نوحہ و ماتم حرام ہے۔	۴۷۵	لا الہ الا اللہ کا معنی۔
۴۸۸	بیان شہادت کو مجلس میلاد کے ساتھ ملانا حماقت ہے۔		ضمیمہ حسن سلوک و حقوق العباد
۴۸۸	محرم میں سوگ منانا حرام ہے۔	۱۳۷	اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلق میں صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں۔
۴۸۸	سوائے حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے محرم میں کسی کی نیاز نہ دلانا جہالت ہے۔	۱۳۸	تقریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو تو اس میں نہ جانے کا التزام شرعاً محمود ہے۔
		۱۷۵	ماں کو گرتی پہننے سے روکنے کے لئے سختی کرنا کیسا ہے۔

۴۹۸	علم، تعزیہ، مہندی، ان کی منّت، گشت، پڑھاوے، ڈھول تاشے، مجرے، مرثیے، ماتم، مصنوعی کر بلا کو جانا اور عورتوں کا تعزیہ دیکھنے جانا یہ سب باتیں حرام ہیں۔		تعزیہ اور اس سے متعلق بدعات
۴۹۸	حضرات شہدائے کر بلا کی نیاز تبرک ہے۔	۴۸۹	تعزیہ بنانا، دیکھنا اور دل سے اس کا معتقد ہونا کیسا ہے، اور ایسا کرنے والے کا کیا حکم ہے۔
۴۹۹	عشرہ محرم کے روزے، بہت ثواب اور نہایت افضل ہیں۔	۴۹۰	محمدی جھنڈا، تعزیہ بنانا اور اس پر چڑھاوا، خدائی رات میں ڈھول، رنڈی کے ہاں مولود شریف، ایصال ثواب میں شیرینی اور گیارہویں شریف سے متعلق استثناء کا جواب۔
۴۹۹	تعزیہ بنانا، اس پر شیرینی وغیرہ کا پڑھاوا اور اس کی تعظیم کا عندالشرع کیا حکم ہے۔	۴۹۱	ہرنی کا قصہ۔
۴۹۹	تعزیہ کی ناجوازی کے قائل کو کافر یا مرتد کہنا کیسا ہے۔	۴۹۲	غازی میاں کا بیہ محض جاہلانہ رسم ہے۔
۴۹۹	تعزیہ داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔	۴۹۲	علم تعزیہ، ڈھول تاشہ، امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسم مقدس کو بتسدید کہنا، سینہ پینٹنا، محرم میں میلہ لگانا وغیرہ رسومات کا شرعی حکم کیا ہے۔
۵۰۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کو ایصال ثواب ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔	۴۹۳	کھچڑا پکا کر داری میں تقسیم کرنا کہاں سے ثابت ہوا۔
۵۰۰	تعزیہ، مہندی، روشنی بدعت و ناجائز ہے۔	۴۹۳	نیازی چیز معظم ہوتی ہے اس کی بے توقیری ناجائز ہے۔
۵۰۱	مجلس ذکر شہادت اور اس میں بیان فضائل و مناقب جائز ہے۔	۴۹۳	وہابیوں کو محبوبان خدا کے نام سے عداوت ہے۔
۵۰۱	غم پروری اور مرثیہ خوانی ناجائز ہے۔	۴۹۳	فقیر بن کر بلا ضرورت بھیک مانگنا حرام ہے۔
۵۰۱	میدان کر بلا میں حضرت قاسم کی شادی و مہندی ثابت نہیں۔	۴۹۵	محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے پہننا۔
۵۰۱	عاشورہ کا میلہ لغو، تعزیوں کا دفن اور ان پر فاتحہ جہل و حمن ہے۔	۴۹۷	ملفوظات سید عبدالرزاق ہانسوی کی طرف منسوب غلط حکایات کے بارے میں استفسار۔
۵۰۱	تعزیہ پر جا کر منت ماننا باطل ہے۔	۴۹۷	مصنف علیہ الرحمہ کے بارے میں تعزیہ میں شرکت سے متعلق ایک غلط حکایت۔
۵۰۲	تعزیہ داری ناجائز ہے۔		

۵۰۸	تیرہ سوالات پر مشتمل استفتاء۔	۵۰۲	امامت پر اجرت لینا حلال ہے۔
۵۰۸	میدان کر بلا میں حضرت قاسم کا نکاح ہوا یا نہیں۔	۵۰۲	جس کے یہاں حرام و حلال دونوں طرح کی آمدنی ہو اس کا کھانا حرام نہیں۔
۵۰۸	تعزیر داری کس وقت سے جاری ہے۔	۵۰۳	تعزیر بنانا شرک نہیں بدعت و گناہ ہے۔
۵۰۹	فاتحہ ہر وقت جائز ہے۔	۵۰۳	شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاتحہ دینا اور نیاز دلانا اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جائز ہے۔
۵۱۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد مائیں شہر بانو مدینہ منورہ چلی گئیں۔	۵۰۴	تعزیر جس طرح رائج ہے ضرور بدعت شیعہ ہے۔
۵۱۰	قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔	۵۰۴	سلطان تیسور نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ انور کی کیسی تصویر رکھی تھی۔
۵۱۰	اذان سنتے وقت انگوٹھے چومنا جائز و مستحب اور آیت کریمہ سنتے وقت ناجائز ہے۔	۵۰۴	دیور وائیس وغیرہ روافض کے مرثیے تمرا پر مشتمل ہوتے ہیں۔
۵۱۰	مہندی ناجائز ہے اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔	۵۰۴	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا۔
۵۱۱	○ رسالہ احوالی الافادہ فی تعزیر الہند و بیان الشہادہ۔ (تعزیر کی حرمت سر بازار لنگر لٹانے کی ممانعت اور اہل تشیع کی مجالس مرثیہ کے حکم شرعی کا بیان)	۵۰۵	تعزیر بنانے سے متعلق سات سوالات پر مشتمل استفتاء۔
۵۱۱	سوال اول: تعزیر داری کا کیا حکم ہے۔	۵۰۷	جس مجلس میں اہل بیت کی توہین ہو اس میں جانا قطعاً حرام ہے۔
۵۱۲	تعزیر اپنی اصل کے اعتبار سے درست تھا مگر اب جہاں نے اس اصل کو نیست و نابود کر کے صدہا خرافات خلاف شریعت اس میں تراش لیں۔	۵۰۷	تعزیر نکالنا، اس کے ساتھ ڈھول نقرے بجانا، قبر کی صورت بنا کر جنازہ نکالنا اور اس پر پھول ڈالنا ناجائز ہے۔
۵۱۲	تعزیر میں خرافات تراشیدہ کا کچھ بیان۔	۵۰۸	حضرات امامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔
۵۱۳	سوال دوم: مجالس میلاد میں شہادت نامہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔	۵۰۸	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رفض ہے۔

۵۱۷	لازم سے انفکاک محال ہے۔	۵۱۴	آج کل جو شہادت نامے عوام میں رائج ہیں وہ اکثر روایات باطلہ پر مشتمل ہیں لہذا ان کا پڑھنا ناجائز ہے۔
۵۱۷	ارکان حقیقت کہ ماہیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظر ناممکن ہے۔	۵۱۵	ربیع الاول شریف کو علماء امت نے ماتم وفات کے بجائے موسم شادی ولادت کیوں ٹھہرایا۔
۵۱۷	ماہیت عرفیہ میں رکینیت تابع عرف ہے۔	۵۱۵	روایات صحیحہ پر مشتمل شہادت نامہ پڑھنا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
۵۱۷	نماز عرف شرع میں مجموع ارکان مخصوصہ بہیئت معلومہ کا نام ہے۔	۵۱۶	ہر سال امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماتم کرنا شرعاً مکروہ ہے۔
۵۱۷	ذکر شہادت میں اور تعزیہ میں فرق احکام۔	۵۱۶	سوال سوم: شہادت نامہ پڑھنا کیسا ہے اور اس کے اور تعزیہ داری کے احکام میں فرق کیا ہے۔
۵۱۸	کتاب "سر الشاد تین" روایات معتبرہ صحیحہ نظیفہ پر مشتمل ہے۔	۵۱۷	ذکر شہادت اگر روایات موضوعہ، کلمات ممنوعہ اور نیت نامشروعہ سے خالی ہو تو عین سعادت ہے۔
۵۱۸	عوارض قبیحہ سے نفس شییٰ مباح یا حسن قبیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی ہے۔	۵۱۷	شہادت نامہ اور تعزیہ داری میں فرق احکام کے لئے ایک مقدمہ کی تمہید۔
۵۱۸	تعزیہ داری کا آغاز سلطان تیمور نے کیا۔	۵۱۷	شیئی کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زائد کو لوازم و عوارض ہوتے ہیں۔
۵۱۹	تعزیہ کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز اصنام ہے۔	۵۱۷	احکام شرعیہ شییٰ پر بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی ناصالح وجود مطمح احکام شرع نہیں ہوتا۔
۵۱۹	ود، سواع، نسر، یغوث اور یحوق دراصل صالحین کے نام ہیں۔	۵۱۷	فقہ افعال مکلفین سے باحث ہے تو جو فعلیت میں آئیں سکتا موضوع سے خارج ہے۔
۵۲۰	سوال چہارم: یوم عاشورہ میں سبیل لگانا، کھانا کھلانا، لنگر لٹانا اور مجلس محرم میں شہادت و مرثیہ سننا کیسا ہے۔	۵۱۷	تغائر اعتبار سے تغائر احکام وہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعیہ مفارقت متعاقبہ ہوں کہ شییٰ کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے ساتھ۔
۵۲۳	سوال پنجم: مرثیہ خوانی کی جس مجلس میں صوفیاء کرام کے مرثیے پڑھے جائیں اور میر مجلس بھی سنی المذہب ہو اس میں شرکت کیسی ہے۔	۵۱۷	جو زوائد لوازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا۔

۵۳۰	حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم کا مطلب۔	۵۲۳	سوال ششم: تعزیہ اور چڑھاوا سے متعلق نواجزاء پر مشتمل استفتاء اور اس کا ترتیب وار جواب۔
۵۳۰	صورت دوم	۵۲۶	سوال ہفتم: شیعہ کی مجلس مرثیہ خوانی میں اہل سنت و جماعت کو شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔
۵۳۰	صحابہ کرام نے رومیوں کے بھیس میں لباس بدل کر کام فرمایا۔	۵۲۷	سوال ہشتم: تعزیہ بنانا، اس پر نذر نیاز کرنا، عراقض بیئت حاجت بر آری لٹکانا اور ان افعال کو داخل حسنت و موافق شریعت جاننا کیسا ہے۔
۵۳۰	سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا۔		ضمیمہ تعزیہ اور اس سے متعلق بدعات
۵۳۱	زتار باندھنے کا حکم شرعی۔	۱۳۱	محرم میں تعزیہ داری اور سینہ کو بی حرام ہے۔
۵۳۲	صورت سوم	۱۳۲	تخت تعزیہ خود ناجائز ہے اس میں باجے حرام در حرام ہیں۔
۵۳۲	انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون وغیرہ پہننا۔	۱۷۲	تخت علم تعزیہ وغیرہ سب ناجائز ہیں۔
۵۳۲	طیلسان پوشش مہود ہے۔	۱۸۰	علم و نشان مہمل اور ان سے توصل باطل ہے۔
۵۳۳	ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں۔	۵۵۷	تعزیہ داری ناجائز ہے۔
۵۳۴	کون سا تشبہ ممنوع و مکروہ ہے۔		تشبہ بالغیر، شعار کفار وغیرہ
۵۳۴	دھوتی خاص شعار کفار نہیں ہے۔	۵۲۹	دھوتی لباس ہند ہے یا خاص ہنود کا لباس۔
۵۳۵	عادت و عرف کی خلاف ورزی مکروہ و باعث شہرت ہے۔	۵۳۰	تشبہ دو ^۲ و چپر ہے: التزامی و لزومی۔
۵۳۵	کوٹ، کالر، کٹائی، پٹیویری پاجامہ، ترکی ٹوپی و بوٹ جوتا پہننا اور انگریزی فیشن کے بال رکھنا کیسا ہے۔	۵۳۰	تشبہ التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں۔
		۵۳۰	صورت اول

۵۴۳	مرد کو اپنا وسط سر کھلوانا اور پیشانی و قفا کے بال مونڈنا اور گوندھنا کیسا ہے۔	۵۳۶	تشبیہ کی ممانعت سے متعلق حدیث حدیث و فقہ سے پیچیس مسائل۔
۵۴۴	مسئلہ ۱۵، ۱۳۔	۵۳۶	مسئلہ ۱،
۵۴۴	مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی انگوٹھی ایک تگ کی جائز ہے زیادہ کی ناجائز ہے۔	۵۳۶	عورت کو مرد اور مرد کو عورت سے تشبیہ حرام ہے۔
۵۴۴	چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہنے تو زغفران وغیرہ سے رنگ لے۔	۵۳۶	مسئلہ ۲
۵۴۵	مسئلہ ۱۸، ۱۷، ۱۶۔	۵۳۸	مسئلہ ۳
۵۴۵	مرد کو عورت کی طرح چرخہ کا تار مکروہ ہے۔	۵۳۸	عورتوں کو ہاتھوں پر مہندی لگانے کا حکم دیا گیا تاکہ مردوں سے مشابہت نہ ہو۔
۵۴۵	عورت کو بلا ضرورت گھوڑے پر چڑھنا منع ہے۔	۵۳۹	مسئلہ ۴۔
۵۴۵	مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔	۵۴۰	مسئلہ ۷، ۶، ۵۔
۵۴۸	مسئلہ ۲۰، ۱۹۔	۵۴۰	امام کا محراب میں کھڑا ہونا اور تمام مقتدیوں سے بلند ہونا مکروہ ہے۔
۵۴۸	جو ٹوپی لباس روافض تھی علماء نے اس کا پہننا گناہ قرار دیا۔	۵۴۱	مسئلہ ۱۰، ۹، ۸۔
۵۴۸	بلا ضرورت شرعیہ مجوس کی ٹوپی پہننا کفر ہے۔	۵۴۱	نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم کے نزدیک مفسد نماز اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے
۵۴۹	مسئلہ ۲۳، ۲۲، ۲۱۔	۵۴۱	تصویر کی حرمت کی وجہ۔
۵۴۹	ماتھے پر قشقہ تلک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے۔	۵۴۱	تصویر والی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
۵۵۰	مسئلہ ۲۴۔	۵۴۱	جہت قبلہ میں صلیب ہو تو نماز مکروہ ہے۔
۵۵۰	زنار باندھنا کفر ہے۔	۵۴۲	مسئلہ ۱۱
۵۵۱	مسئلہ ۲۵،	۵۴۲	مرد کو ہتھیلی یا تلوے پر مہندی لگانا حرام ہے۔
	حقوق و پان	۵۴۳	مسئلہ ۱۳، ۱۲۔
۵۵۳	پان جائز اور شیخ فرید الدین گنج شکر و شیخ نظام الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے زمانے سے مسلمانوں میں بلا تکبر رائج ہے۔	۵۴۳	عورت کو اپنے سر کے بال کترنا حرام ہے۔

۵۵۷	پان کھانا مباح ہے، مگر بعض عوارض خارجیہ کی وجہ سے کبھی مستحب، واجب، مکروہ اور حرام ہوتا ہے۔	۵۵۳	حقہ پینا ایک صورت میں حرام، ایک میں مکروہ اور ایک میں مباح ہے۔
۵۵۸	پان، پُجونا، تمباکو اور سرتی کھانا جائز ہے سرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۵۵۳	سر پر پان کھلوانا جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں۔
	تصویر	۵۵۴	حقے تین قسم ہیں۔
۵۵۹	جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔	۵۵۴	توشہ اصحاب کہف میں حقہ نہ پینے کی کوئی شرط نہیں۔
۵۵۹	تصویر دار کپڑا بنا کر فروخت کرنے والے کی گواہی مردود ہے۔	۵۵۵	مصالحہ خاصہ کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں۔
۵۶۰	بُرے کام کے ساتھ ساتھ بُرے نام سے بھی بچنا چاہئے۔	۵۵۵	حقہ، چرٹ اور بیڑی کا حکم۔
۵۶۰	معظم دینی کی تصویریں توڑنا درست نہیں۔	۵۵۵	حقہ پینے والے اور پان کھانے والے کو جماعت میں شریک نہ کرنا کیسا ہے۔
۵۶۲	جاندار کی تصویر بغیر کسی قید کے حرام ہے چاہے دستی ہو یا عکسی، سایہ دار ہو یا بے سایہ۔	۵۵۶	پان کئی اولیائے کرام نے کھایا۔
۵۶۲	بے سایہ تصویر کو جائز قرار دینا صرف بعض روافض کا مذہب ہے۔	۵۵۶	حقہ جائز ہے یا نہیں۔
۵۶۵	تحریم تصویر کی علت تخلیق الہی سے مشابہت ہے۔	۵۵۶	تصویر بنانا، اور بنانے والا شرعاً کیسا ہے۔
۵۶۵	تصویر کو محفوظ رکھنے کی حرمت کی چند شرائط۔	۵۵۷	گانا اور مزامیر سننا کیسا ہے۔
۵۶۶	کیسی تصویر والے کپڑے کا پہننا، اس میں نماز پڑھنا اور بیچنا ناجائز اور کس صورت میں جائز ہے۔	۵۵۷	کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔
۵۶۷	کیمبرہ سے بنائی ہوئی تصویر اور بنانے بنوانے والے کا شرعی حکم۔	۵۵۷	تعزیر داری ناجائز ہے۔
۵۶۷	شے اپنے مقاصد کے اعتبار سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے۔	۵۵۷	حقہ کا پانی پاک ہے۔
۵۶۸	فوتو ہو یا دستی تصویر، پوری ہو یا نیم قد بنوانا سب حرام ہے اور اس کا عزت سے رکھنا بھی حرام ہے۔	۵۵۷	تصویر رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے۔

۵۷۷	فتح مکہ کے موقع پر کچھ تصویریں نبی اقدس کے حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود بنفس نفیس اپنے دست اقدس سے مٹادیں۔	۵۶۸	تصویر فقط چہرہ کا نام ہے۔
۵۷۸	سینے تک تصویر ہو تو اس کا کیا حکم ہے۔	۵۶۹	جاندار کی تصویر کھینچنی حرام ہے۔
۵۷۸	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق جلیل۔	۵۷۱	○ رسالہ العطاء القدير في حكم التصوير - (بزرگوں کی تصاویر بطور تبرک گھر میں رکھنے کا حکم شرعی)
۵۷۹	اگر تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو کراہت نہیں۔	۵۷۳	دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوں ہی ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں رکھی گئیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی گئی پھر شدہ شدہ وہی معبود ہو گئیں۔
۵۷۹	دیگر اعضاء وجہ و راس کے معنی میں نہیں اگرچہ مدارحیات ہونے میں مماثل ہوں۔	۵۷۳	ود، سواع، یغوث، یحوق اور نسر قوم نوح کے صحابہ کے نام ہیں جنہیں بعد میں بالقائد شیطان لوگوں نے بت بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔
۵۷۹	چہرہ ہی تصویر ذی روح میں اصل ہے۔	۵۷۴	سب سے پہلے جس غیر اللہ کی عبادت زمین میں کی گئی وہ وہ نامی بت ہے۔
۵۷۹	شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے ہیں اور عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں۔	۵۷۵	صحابہ کی تصویریں بنانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدترین مخلوق قرار دیا۔
۵۸۰	مقطوع الراس تصویر دار اصل تصویر ہے ہی نہیں۔	۵۷۶	متواتر حدیثوں میں ہے کہ جس گھر میں تصویر اور ستتا ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔
۵۸۱	تفضل علی الطحطاوی (اقول)	۵۷۷	کسی معظم دینی کی تصویر میں کوئی عذر نہیں بلکہ یہ زیادہ موجب وبال و نکال ہے۔
۵۸۱	موجبہ کلیہ کا عکس مستوی موجبہ کلیہ نہیں آتا۔	۵۷۷	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کوئی معظم دینی نہیں۔
۵۸۲	صاحب ہدایہ کے دو کلاموں میں تطبیق اور تدافع کا نفعیہ۔	۵۷۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
		۵۷۷	دیوار کعبہ پر کفار مکہ نے کن معظمین دینیہ کی تصویریں نقش کی تھیں۔

۵۹۰	جہاں تصویر ممنوع رکھی گئی ہو ملائکہ رحمت اس مکان میں نہیں آتے۔	۵۸۵	کل مالاینا فی الحیاة لاینفی الکراہة کوکل ماینافی الحیاة ینفی الکراہة لازم نہیں۔
۵۹۰	جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے۔	۵۸۵	کل مالاینا فی الانسانیة لاینفی الحیوانیة۔
۵۹۳	جس مکان میں تصویر ہو اس میں نماز مکروہ ہے۔	۵۸۵	لیس ان کلما ینا فی الانسانیة ینفی الحیوانیة۔
۵۹۳	نکرہ سیاق لفظی میں عام ہوتا ہے۔	۵۸۵	مدقن علاقائی پر تطفل۔
۵۹۳	حدیث جبرائیل مخصوص البعض ہے۔	۵۸۵	امام ابو جعفر طحاوی علیہ الرحمہ کا استدلال واستناد۔
۵۹۵	صاحب حلیہ پر تطفل۔	۵۸۶	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق (اقول)
۵۹۸	علامہ توام کا کی پر تطفل۔	۵۸۷	تصویر میں حیات کسی صورت میں نہیں ہوتی وہ کسی حال میں جملہ اعضائے مدار حیات کا استیجاب کرتی ہے۔
۵۹۹	کراہت نماز کی تعلیل میں بظاہر سات رنگ کے اقوال ہیں۔	۵۸۷	تصاویر کے بارے میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کا قول۔
۵۹۹	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق اور اقوال وافادات مشائخ میں تطبیق وتوفیق۔	۵۸۸	حضرت جبرائیل کے تصاویر کے سرکائٹے سے متعلق حکم میں حکمت۔
۵۹۹	حقیقی مستحق پر تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عز جلالہ ہے۔	۵۸۸	مدار حکم حکایت و فہم ناظر پر ہے کہ وہ اس کو زندہ کی تصویر قرار دیتا ہے یا مردہ کی موت و حیات حقیقی پر مدار حکم نہیں۔
۵۹۹	معظمان دینی کی تعظیم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت و علاقہ سے ہے۔	۵۸۸	عبارت در مختار کا مطلب۔
۵۹۹	بوڑھے مسلمان، سنی عالم اور عادل بادشاہ کی تعظیم میں اللہ تعالیٰ ہی کی تعظیم ہیں۔ (حدیث)	۵۸۹	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق جس سے مجتہد کے تمام علل واحکام واصول وفروع متجلی ہوتے ہیں۔
۶۰۰	جس وجہ کو اس عظیم حقیقی (اللہ تعالیٰ) سے علاقہ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں۔	۵۸۹	تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت عند المشائخ مشابہت عبادت صنم ہے۔
۶۰۰	کیسی تصویر گھر میں ہو تو امتناع ملائکہ رحمت ہوتا ہے۔	۵۸۹	نمازی کے کپڑوں میں تصویر ہونے کی ممانعت کی علت حاصل صنم سے مشابہت ہے۔
۶۰۳	تینوں علتیں متلازم ہیں اور تینوں سے تعلیل صحیح ہے اور ان میں سے ہر ایک میں حصر بھی کر سکتے ہیں اور مغز تحقیق یہ ہے کہ اصل علت تعظیم تصویر ہے تعظیم ہی سے تشبہ پیدا ہوتا ہے اور تعظیم ہی سے ملائکہ رحمت نہیں آتے۔		

۶۱۱	مسئلہ اولیٰ	۶۰۴	اہانت تصویر والی صورتیں جائز رکھی گئی ہیں۔
۶۱۲	مسئلہ ثانیہ	۶۰۵	ہر تعظیم صورت تشبہ عبادت صورت ہے۔
۶۱۳	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے علت کراہت کے بارے میں ایک تنقیح عظیم۔	۶۰۵	ہر تشبہ عبادت ملائکہ کے لئے قطعاً موجب نفرت ہے۔
۶۱۳	نماز میں عدم کراہت کی صورتیں۔	۶۰۷	جو تصویر نمازی کے پس پشت ہو وہ کب مکروہ ہے۔
۶۱۹	شع، چراغ، قندیل، لیپ، لائٹین یا فانوس سانسے ہو تو نماز مکروہ نہیں۔	۶۰۷	شرع مطہر نے جس شئی کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی ہے اس کی من وجہ تعظیم اور من وجہ توہین حرام و ناجائز ہے۔
۶۲۷	سومنات کا معنی۔	۶۰۷	جہاں حلال و حرام جمع ہوں وہاں حرام غالب ہوتا ہے۔
۶۲۸	ایک تفریح عجیب اور بحث غریب	۶۰۷	اعمال صالحہ و سید کا اختلاط ممنوع ہے جیسے بت کو چومنا اور جوتے مارنا۔
۶۳۲	مصنف علیہ الرحمہ کی بیان کردہ تنقیح پر متعدد سوالات۔	۶۰۸	معظمان دینی کی توہین مطلقاً حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہزار بھی ہوں۔
۶۳۲	سوال اول	۶۰۸	امام محمد علیہ الرحمہ نے جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ کیوں قرار دیا۔
۶۳۳	سوال دوم	۶۰۸	تشبہ دو قسم ہے: (۱) عام (۲) خاص
۶۳۳	سوال سوم	۶۰۹	تصویر کو سانسے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالانا اخبث و اشد ہے اور اس صورت میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔
۶۳۳	سوال چہارم	۶۰۹	مکان میں تصویر بروجہ تعظیم رکھنا تو قطعاً ممنوع و گناہ ہے مگر اس مکان میں نماز مکروہ تزیینی ہوگی۔
۶۳۴	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے سوالات مذکورہ اربعہ کا جواب۔	۶۱۰	صالیہ و شرکراہۃ فی الصلوٰۃ لایکروہ ابقاؤہ۔
۶۴۰	ایک نکتہ بدیع۔	۶۱۰	اشفاء اخص سے اشفاء اعم لازم نہیں آتا۔
۶۴۰	تصویر کی اہانت و ترک اہانت کے بارے میں چار صورتیں۔	۶۱۰	کراہت نماز تشبہ خاص میں منحصر نہیں۔
		۶۱۱	دو مسلوں میں توفیق و تطیق۔

۶۵۱	جنات کو انذار و تحذیر کے مختلف طریقے	۶۳۰	صورت اول
۶۵۳	بیل اور بکرے وغیرہ کو خضی کرنا جائز ہے مگر آدمی کو خضی کرنا حرام ہے۔	۶۳۰	صورت دوم
۶۵۳	سگ، بکوتر، شکرہ اور باز پالنا، ان سے شکار کرنا، بیئر بازی اور مرغ بازی جائز ہے یا نہیں۔	۶۳۰	صورت سوم ۶۳۰ صورت سوم
۶۵۶	ایک عورت ایک بلی کے سبب سے دوزخ میں گئی۔	۶۳۰	صورت چہارم
۶۵۶	جو جانور پالودن میں ستر بار سے دانہ پانی دکھاؤ۔	۶۳۱	غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض القاب۔
۶۵۷	کتا پالنا حرام ہے، جس گھر میں کتا ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، اس سے نیکیاں گھٹتی ہیں۔		ضمیمہ تصویر
۶۵۸	دو اقسام کے ستے رکھنے کی اجازت ہے۔	۵۴۱	تصویر کی حرمت کی وجہ
۶۵۸	جانوروں کو خضی کرنا بعض صورتوں میں جائز اور بعض میں نا جائز ہے۔	۵۵۶	تصویر بنانا اور بنانے والا شرعاً کیسا ہے۔
۶۵۸	آدمی کو خضی کرنا مطلقاً حرام ہے۔	۵۵۷	تصویر رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے۔
۶۵۹	بکوتر اڑانا، پان، مرغ بازی، بیئر بازی، اور کنکیا، ڈور، مانجھا وغیرہ فروخت کرنا کیسا ہے۔		جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم
۶۵۹	بلی یا کتا وغیرہ اگر آدمیوں کو کاٹے ہوں تو ان کا قتل درست ہے۔	۶۳۳	جی لگی کے لئے جانوروں کو پالنا اور انہیں لڑانا جائز ہے یا نہیں۔
۶۶۰	کنکیا لوٹا حرام، اڑانا منع اور لڑانا گناہ ہے۔	۶۳۳	پالتو جانوروں کی خبر گیری کی تاکید شدید حدیث میں حیوان پر ظلم ذمی پر ظلم سے اور ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے زیادہ سخت ہے۔
۶۶۰	بلی تکلیف دیتی ہو تو کیا کرنا چاہئے۔	۶۳۵	طوطا، مینا اور بلبل وغیرہ طیور وحشی پالنے میں اختلاف ہے۔
۶۶۰	سانپ کو نہ مارنے سے متعلق ایک حدیث کی توجیہ۔	۶۳۵	سانپ کو قتل کرنا مستحب ہے حتیٰ کہ محرم حرم میں بھی اس کو مار سکتا ہے۔
۶۶۱	بندر کو گھر میں پالنا مکروہ ہے۔	۶۳۶	بحالت احرام کن جانوروں کو مارنا جائز ہے۔
		۶۵۱	مدینہ طیبہ میں جنات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا۔

۶۷۰	علمائے حریمین نے دیوبندیوں کو نام بنام کافر و مرتد بتایا۔	۶۶۱	گائے بھینس کا بچہ مر جائے تو اس کے چمڑے کو سکھا کر بصورت بچے کے بنا کر گائے بھینس کے سانسے رکھ کر دو دھو دھنا جائز ہے۔
۶۷۱	معین الدین کا معنی دین کو پہنا دینے والا، اور یہ نام رکھنا خود ستائی و حرام ہے۔	۶۶۱	چیونٹیوں کو دانہ ڈالنا جائز و کار ثواب ہے۔
۶۷۱	نبی محمد نام رکھنا کیوں ناجائز ہے۔		نام رکھنے کا بیان
۶۷۲	اپنے آپ کو عبدالنبی کہنا جائز ہے مگر نام عبداللہ رکھا جائے۔	۶۶۳	ایک لڑکے کا نام مطیع الاسلام، دوسرے کا پالس اور بیٹی کا کنول دیوبی رکھنا شیطانی حرکت ہے۔
۶۷۲	احمد بخش، پیر بخش اور مدار بخش وغیر نام رکھنا کیسا ہے۔	۶۶۳	ناموں کی ایک قسم کفار کے ساتھ مختص ہے جو مسلمانوں کے لئے جائز نہیں۔
۶۷۲	جو اپنا خطاب، جسمانی وضع اور لباس وغیرہ ہندوؤں کی مثل رکھے وہ عالم کلمانے کا مستحق ہے یا نہیں۔	۶۶۳	صدیقی، رضوی وغیرہ نام کے ساتھ لکھنا جائز ہے۔
۶۷۷	رسالہ النور والضمیاء فی احکام بعض الاسماء (ایچھے اور برے ناموں کے احکام کا بیان)	۶۶۳	حنفی المذہب کو نسبت ظاہر کرنے کے لئے اسرائیلی لکھنا جائز ہے یا نہیں۔
۶۷۷	علی جان، نبی جان، محمد جان، محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد، محمد حسین، محمد طلحہ، غفور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ہدایت علی نام رکھنا کیسا ہے۔	۶۶۳	اسرائیلی سیدنا یعقوب علیہ السلام کا نام مبارک ہے۔
۶۷۷	ہدایت علی نام رکھنے کے بارے میں مولانا عبدالرحمن لکھنوی کے ایک فتویٰ سے متعلق استفتاء۔	۶۶۶	ہر مسلمان بلکہ تمام عالم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملک ہے۔
۶۷۷	محمد نبی اور نبی احمد نام رکھنے میں ادعائے نبوت حقیقتاً ہونا مسلم مگر صورت ادعاء ضرور ہے حقیقتاً ادعائے نبوت کفر خالص اور صورت ادعاء حرام و محظور ہے۔	۶۶۸	عبدالمصطفیٰ، غلام علی، پیر بخش، نذر حسین، خادم غوث اور کنیر فاطمہ وغیرہ نام رکھنا جائز ہے یا نہیں۔
۶۷۸	کیا اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے ہیں۔	۶۶۹	مصنف علیہ الرحمہ کے تین رسالوں کا حوالہ
۶۷۸	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکثرت ایسے اسماء تبدیل فرمائے جن کے معنی اصلی کے لحاظ سے کوئی رائی تھی۔	۶۶۹	سنی مسلمان کو لبر اکہنا فاسق ہے۔
		۶۷۰	مسجد کے لوٹوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے۔

۶۹۲	وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبان خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلایا۔	۶۷۹	بیشک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدوں کے نام سے پکارے جاؤ گے، تو اپنے نام اچھے رکھو (الحدیث)
۶۹۲	پیشوائے وہابیہ کے نزدیک قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا مورچہ چھل جھلنا شرک ہے۔	۶۷۹	اعلام میں معنی اصلی بالکل ساقط النظر نہیں۔
۶۹۲	وہابیہ کے نزدیک غلام محمد و غلام غوث شرک اور غلام آفتاب ہونا جائز و بے ملام ہے۔	۶۸۰	یسین و ملا نام رکھنا منع ہے۔
۶۹۲	فارسی میں غلام آفتاب، عربی میں عبد شمس اور ہندی میں سورج داس کا معنی ایک جیسا ہے۔	۶۸۰	نام معلوم المعنی منتر جائز نہیں۔
۶۹۲	ہدایت علی نام کا جواز ظاہر و باہر ہے اس میں عدم جواز کی اصلاً بو نہیں۔	۶۸۱	غفور الدین نام رکھنا سخت قبیح و شنیع ہے کیونکہ اس کا معنی ہے دین کو مٹانے والا۔
۶۹۳	مولوی عبدالحی لکھنوی کے ہدایت علی کے عدم جواز سے متعلق فتویٰ کا خلاصہ۔	۶۸۲	غالباً اسم و مسمیٰ میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے۔
۶۹۵	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کا ردِ بلیغ۔	۶۸۲	قیح ناموں کا مسمیٰ پر اثر پڑتا ہے۔
۶۹۵	پہلا رد (اولاً)	۶۸۳	برے نام کے ساتھ نام پاک محمد کو ملانا اس نام کریم کی گستاخی ہے۔
۶۹۵	ممنوع ایہام ہے نہ مجرد احتمال۔	۶۸۳	کن کن ناموں کے ساتھ نام محمد کو ملانا جائز نہیں۔
۶۹۵	ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔	۶۸۶	محمد و احمد نام رکھنے کے فضائل و برکات پر مشتمل پندرہ احادیث کریمہ۔
۶۹۵	ایہام کی تعریف جس کو تخیل بھی کہا جاتا ہے۔	۶۸۷	عرف قرآن و حدیث و صحابہ میں مومن اسی کو کہتے ہیں جو سنی صحیح العقیدہ ہو۔
۶۹۵	مجرد احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا۔	۶۸۷	بد مذہب جہنم کے کتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں۔
۶۹۶	فائدہ واجب الحفظ	۶۹۰	سید احمد خان کا مسلک۔
۶۹۶	دوسرا رد (ثانیاً)	۶۹۱	جن ناموں میں اسماء محبوبان خدا کی طرف لفظ کی اضافت ہو ان کا جواز قطعاً بدیہی ہے۔
۶۹۶	تیسرا رد (ثالثاً)	۶۹۲	غلام اللہ اور اس جیسے نام رکھنا ممنوع ہیں۔

۷۰۰	گیارہواں رد (حادی عشر)	۶۹۶	رب العزت نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسماء حسنیٰ میں سے عطا فرمائے۔
۷۰۰	بارہواں رد (ثانی عشر)	۶۹۶	حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء طیبہ میں ساٹھ سے زائد اسماء الہیہ آئے ہیں۔
۷۰۰	عبدالنبی جیسے نام رکھنے کے بارے میں مولوی عبدالرحمن لکھنوی صاحب کے فتویٰ پر محققانہ گرفت۔	۶۹۷	چوتھا رد (رابعاً)
۷۰۱	لکھنوی صاحب کے فتویٰ کے مخدوش ہونے کی سات وجوہ۔	۶۹۷	مولوی عبدالرحمن صاحب کے فتویٰ کی بنیاد پر خود ان کا اپنا نام بھی ممنوع و ناجائز ہے۔
۷۰۱	وجہ اول (اولاً)	۶۹۸	مولانا عبدالحمید صاحب کا ذکر خیر۔
۷۰۱	عبدوبندہ میں سوا اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں۔	۶۹۸	پانچواں رد (خامساً)
۷۰۱	عبدوبندہ عربی و عجمی زبان میں اللہ و خدا اور مولیٰ و آقا کے مقابل بولے جاتے ہیں۔	۶۹۸	چھٹا رد (سادساً)
۷۰۱	مثنوی معنوی کے ایک شعر سے استدلال۔	۶۹۸	ساتواں رد (سابعاً)
۷۰۱	وجہ دوم (ثانیاً)	۶۹۸	ایصال الی المطلوب اور اراء الطریق دونوں دو معنی خلق و تسبیب پر مشتمل ہیں۔
۷۰۱	عبد بمعنی بندہ و بمعنی مملوک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلاف واقع ہے محض بے اصل ہے۔	۶۹۸	بمعنی خلق دونوں مختص بحضرت احدیت ہیں اور بمعنی سببیت دونوں غیر کے لئے حاصل ہیں۔
۷۰۱	مملوک ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل ہے۔	۶۹۹	جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی اسی طرح بمعنی محض تسبیب حضرت عزت جلالہ کی طرف نسبت نہیں پاسکتی۔
۷۰۱	بندہ بمقابلہ خدا و خواجہ دونوں طرح مستعمل ہے۔	۶۹۹	آٹھواں رد (ثامناً)
۷۰۱	وجہ سوم (ثالثاً)	۶۹۹	انبت الرب بیع البقل میں قائل کا موحد ہونا ہی قرینہ شافیہ ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے۔
۷۰۱	خود کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک ماننا ائمہ دین، اولیاء معتمدین اور علماء مستندین کی نظر میں مکمل ایمان ہے اور جو اس اعتقاد سے خالی ہے وہ حلاوت ایمان سے بے بہرہ ہے۔	۶۹۹	نواں رد (تاسعاً)
		۶۹۹	دسواں رد (عاشرًا)

۷۱۰	خط کاتب کی ملک ہے یا مکتوب الیہ کی۔	۷۰۲	وجہ چہارم (رابعاً)
۷۱۳	کسی کے دوسرے کو خطوط روکنے اور دیکھنے کا اختیار نہیں ورنہ گنہگار ہوگا۔	۷۰۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مالک ہونے پر زبور کی ایک عبارت سے استدلال۔
۷۱۳	بدگمانی اور تجسس گناہ ہے۔	۷۰۲	وجہ پنجم (خامساً)
۷۱۴	جواب سلام علی الفور واجب ہے تاخیر میں اثم ہوگا۔	۷۰۳	حدیث سے شہادت کہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام مالک الناس اور دیمان العرب ہیں۔
۷۱۴	ایک ضعیف السنہ حدیث	۷۰۳	وجہ ششم (سادساً)
۷۱۴	جواب کتاب حتی الوسع ضرور دینا چاہئے۔	۷۰۳	مولوی عبدالحی صاحب کی غلطی کا منشاء
۷۱۷	سیاسیات (ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ)	۷۰۴	معنی مالکیت کی تحقیق
۷۱۷	ممبری کوئی شرعی بات نہیں۔	۷۰۴	مالکیت حقہ صادقہ کاملہ محیطہ شاملہ تامہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بخلاف کبریٰ حضرت کبریٰ عزم و جل تمام جہاں پر حاصل ہے۔
۷۱۷	خوجہ کو اسلامی جلسہ کار کن بنانا حرام ہے۔	۷۰۴	وجہ ہفتم (سابعاً)
۷۱۷	قرآن وحدیث سے مسئلہ کی تائید	۷۰۴	حدیث صحیح مسلم سے مولوی صاحب مذکور کا استدلال درست نہیں۔
۷۱۸	یہ خیال جاہلانہ ہے کہ ۹۴ سنیوں میں ایک بد مذہب کیا اثر کرے گی۔	۷۰۵	حدیث مذکور کی صحیح توجیہ اور دیگر احادیث و آیات قرآنیہ سے اس کی تطبیق وتوفیق۔
۷۱۸	چور انوے قطر گلاب میں ایک بوند پیشاب ڈال دو تو سب پیشاب ہو جائے گا۔	۷۰۶	امیر المؤمنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برسر جمع صحابہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عبد و خادم کہا۔
۷۱۸	سلطان المعظم سلطنت روم خلیفۃ المسلمین ہیں یا نہیں، موجودہ حالت میں مسلمانوں کو ان کی ہمدردی کرنی چاہئے یا نہیں۔	۷۰۹	خط و کتابت (بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا اور پڑھنا وغیرہ)
		۷۱۰	کسی کا خط اس کی اجازت کے بغیر کھولنے اور پڑھنے والا گنہگار و مستحق وعید ہے۔

۷۱۹	نامقدورات پر ابھارنا جو موجب ضرر مسلمین ہو خیر خواہی مسلمین نہیں بد خواہی ہے۔	۷۱۸	ہر فرد اسلام کی خیر خواہی ہر مسلمان پر لازم ہے۔
		۷۱۹	ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت۔



فہرست ضمنی مسائل

۳۰۸	تقدیر الہی سے بھگانا اور بلاء الہی کا مقابلہ کرنا دونوں ممنوع ہیں۔		عقائد و سیر
۳۰۸	توکل معارضہ اسباب کا نام نہیں۔	۱۰۴	شرع مطہر کی تحقیر کرنے والا اجماعاً قطعاً کافر ہے۔
۳۲۳	ان مسلمانوں پر افسوس ہے جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں۔	۱۰۴	تفسیر جلالین شریف یا کسی بھی دینی کتاب کی توہین و تحقیر کاح کم۔
۳۳۹	قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ و تعالیٰ کا اختیار ہے۔	۱۶۲	ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں۔
۳۳۸	حکم شرع من کرگناہ پڑٹ جانا استحقاق عذاب نار ہے۔	۱۶۲	بتوں کی تعظیم انہیں بارگاہ عزت میں شفیع ماننا اور ان سے شفاعت چاہنا کفر ہے۔
۳۷۹	نظر مسبب جل و علا پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں۔	۱۸۰	محبوبان خدا سے توکل محمود ہے۔
۳۷۹	توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔	۱۸۴	جہاں چالیس مسلمان صالح ہوں ان میں ایک ولی اللہ ہوتا ہے۔
۴۰۳	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور والدین کو ستانا اکبر الکبائر ہے۔	۲۰۶	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام غلطی سے معصوم ہیں۔
		۳۰۸	جس طرح طاعون سے بھگانا حرام ہے اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے۔

۴۸۷	حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال ہیں۔	۴۳۶	کونسا علم پڑھنا فرض، کونسا واجب اور کونسا حرام ہے۔
۴۹۹	تعزیر کی ناجوازی کے قائل کو کافر یا مرتد کہنا کیسا ہے۔	۴۳۹	یہ مردود فلسفہ کفر و ضلالت سے بھر ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے۔
۵۰۳	تعزیر بنانا شرک نہیں بدعت و گناہ ہے۔	۴۴۲	جس شخص نے شرعی فتیح کے مرتکب کو کہا تو نے اچھا کیا ہے، تو وہ کافر ہو گیا۔
۵۰۸	حضرات امامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔	۴۴۲	فلسفہ کی فضیلت کو فقہ کی فضیلت پر ترجیح دینا ضمناً علم دین کی توہین ہے۔
۵۰۸	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رخص ہے۔	۴۴۲	علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے۔
۵۱۵	ربیع الاول شریف کو علماء امت نے ماتم وفات کے بجائے موسم شادی و ولادت کیوں ٹھہرایا۔	۴۶۰	حقوق اللہ کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معاف نہیں کر سکتا۔
۵۴۹	ماتھے پر تشقہ تلک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے۔	۴۶۰	اللہ تعالیٰ ہمارے مال و جان اور ہمارے مال و جان اور حقوق سب کا مالک ہے۔
۵۵۰	زنار باندھنا کفر ہے۔	۴۶۰	دفتر تین ہیں، ایک میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا، ایک کی پروا نہیں کرے گا، اور ایک سے کچھ نہ چھوڑے گا۔
۵۹۹	حقیقی مستحق پر تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عز جلالہ ہے۔	۴۶۱	روز قیامت ہر کسی کو اہل حقوق کے حق ان کو دینا پڑیں گے۔
۵۹۹	معظمان دینی کی تعظیم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت و علاقہ سے ہے۔	۴۶۱	قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق کی ادائے گی کا طریقہ۔
۵۹۹	بوڑھے مسلمان، سنی عالم اور عادل بادشاہ کی تعظیم میں اللہ تعالیٰ ہی کی تعظیم ہیں۔ (حدیث)	۴۷۵	لا الہ الا اللہ کا معنی۔
۶۰۰	جس وجہ کو اس عظیم حقیقی (اللہ تعالیٰ) سے علاقہ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں۔	۴۸۶	مدار ایمان محبت رسول ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
۶۰۵	ہر تشبہ عبادت ملائکہ کے لئے قطعاً موجب نفرت ہے۔	۴۸۶	محب کو محبوب کی ہر شئی عزیز ہوتی ہے۔
۶۷۰	علمائے حرمین نے دیوبندیوں کو نام بنام کافر و مرتد بتایا۔		

۳۷۷	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل اور نالشی کے ساتھ کیسے پیش آتے تھے۔	۶۷۷	حقیقتاً ادعائے نبوت کفر خالص اور صورت ادعاء حرام و محظور ہے۔
۳۶۳	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دو امتیوں پر کرم خداوندی دیکھ کر خنک فرمایا۔	۶۸۲	غالباً اسم و مسمیٰ میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے۔
۶۹۶	حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء طیبہ میں ساٹھ سے زائد اسماء الہیہ آئے ہیں۔	۶۸۲	فتح ناموں کا مسمیٰ پر اثر پڑتا ہے۔
۷۰۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مالک ہونے پر زبور کی ایک عبارت سے استدلال۔	۶۸۳	برے نام کے ساتھ نام پاک محمد کو ملانا اس نام کریم کی گستاخی ہے۔
۷۰۳	حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام مالک الناس اور دیان العرب ہیں۔	۶۸۳	کن کن ناموں کے ساتھ نام پاک محمد کو ملانا جائز نہیں۔
	نماز و امامت و اذان و طہارت و نجاست	۶۸۷	عرف قرآن و حدیث و صحابہ میں مومن اسی کو کہتے ہیں جو سنی صحیح العقیدہ ہو۔
۱۲۳	تین وقتوں میں نماز حرام ہونے کی حکمت۔	۶۸۷	بد مذہب جہنم کے کتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں۔
۱۳۰	مزامیر کو حلال کہنے والے کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے۔	۶۹۹	جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی اسی طرح بمعنی محض تسبب حضرت عزت جلالہ، کی طرف نسبت نہیں پاسکتی۔
۱۳۳	فاسق معلن کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعداد ہے۔	۷۰۱	عبد بمعنی بندہ و بمعنی مملوک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلاف واقع ہے محض بے اصل ہے۔
۱۸۱	دفع مرض ہیضہ کے لئے میدان میں اذان دینا کیسا ہے۔	۷۰۱	خود کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک ماننا ائمہ دین، اولیاء معتمدین اور علماء مستندین کی نظر میں مکمل ایمان ہے اور جو اس اعتقاد سے خالی ہے وہ حلاوت ایمان سے بے بہرہ ہے۔
۱۸۵	نفل جماعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے۔	۷۰۲	مالکیت حقہ صادقہ کا ملکہ محیط شاملہ تامہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بخلاف کبریٰ حضرت کبریاء و جل تمام جہاں پر حاصل ہے۔
۱۹۳	شراب مطلقاً حرام اور پیشاب کی طرح نجس ہے۔		سیرت و فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
۱۹۴	کسی چیز کی حقیقت جانے بغیر اس کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔	۸۵	انجشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انکار نہ فرمایا۔
		۳۰۶	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ماں باپ سے بڑھ کر امت پر مہربان ہیں۔

۵۴۰	امام کا محراب میں کھڑا ہونا اور تمام مقتدیوں سے بلند ہونا مکروہ ہے۔	۱۹۸	شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔
۵۴۱	نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم کے نزدیک مفسد نماز اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔	۱۹۸	انیون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔
۵۴۱	تصویر والی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔	۲۰۲	اسپرٹ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے۔
۵۴۱	جہت قبلہ میں صلیب ہو تو نماز مکروہ ہے۔	۲۰۸	شراب کو بدن پر ملنا بھی حرام ہے۔
۵۵۷	حقہ کا پانی پاک ہے۔	۲۹۰	فاسق معطن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔
۵۹۳	جس مکان میں تصویر ہو اس میں نماز مکروہ ہے۔	۳۳۲	سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرنے والا کافر ہے۔ اس کے پیچھے نماز باطل ہے۔
۶۰۷	جو تصویر نمازی کے پس پشت ہو وہ کب مکروہ ہے۔	۳۳۳	ولد الزنا کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے پیچھے نماز دونوں درست ہیں۔
۶۰۹	تصویر کو سامنے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالانا اخبث و اشد ہے اور اس صورت میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔	۴۰۵	کاذب و سارق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
۶۰۹	مکان میں تصویر بروجہ تعظیم رکھنا تو قطعاً ممنوع و گناہ ہے مگر اس مکان میں نماز مکروہ تہنیزی ہوگی۔	۴۰۵	ماں کے گستاخ کے پیچھے نماز سخت مکروہ، مکروہ تحریمی قریب بحرام واجب الاعادہ ہے۔
۶۱۳	نماز میں عدم کراہت کی صورتیں۔	۴۳۳	امامت کا زیادہ حقدار کون ہے۔
۶۱۹	شمع، چراغ، قندیل، لیپ، لالین یا فانوس سامنے ہو تو نماز مکروہ نہیں۔	۴۳۳	فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
۶۷۰	مسجد کے لوٹوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے۔	۴۴۳	فاسق کو امام بنانے والے گناہ عظیم میں مبتلا ہیں۔
۷۱۸	چورانوے قطرے گلاب میں ایک بوند پیشاب ڈال دو تو سب پیشاب ہو جائے گا۔	۴۴۴	مشکلمین کی امامت کا بیان
	احکام مسجد	۴۹۹	تعزیرہ داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔
۳۲۷	قادیانی سے مسجد کے لئے پیسے نہ لئے جائیں۔	۵۱۰	اذان سنتے وقت انگوٹھے چومنا جائز و مستحب، اور آیت کریمہ سنتے وقت ناجائز ہے۔

۸۶	رقص و تمایل کے حلقہ میں تالیاں بجاتے ہوئے "الا للہ" کا ذکر کرنا کیسا ہے، اس انداز ذکر کو ناپسند جانے والوں کو اعراض ذکر کا طعنہ دینے اور تفسیر جلالین کو ظاہری تفسیر کہہ کر حقارت سے اس کا ذکر کرنے والے کا کیا حکم ہے۔		روزہ و حج و زکوٰۃ و صدقات
۸۷	حلقہ ذکر اگر بروجہ ریاء و سمعہ نہ ہو بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہو تو امر محبوب ہے۔	۳۳۹	مال حرام سے حج کرنا۔
۸۷	ذکر کے حلقے جنت کی کیاریاں ہیں۔	۳۷۹	صاحب نصاب و قادر علی الاکتساب کو صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔
۱۰۱	چلا کر ذکر کرنے والوں کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد سے نکلوا دیا۔	۴۹۹	عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب اور نہایت افضل ہیں۔
۱۸۰	اشبہ توسل دعا ہے اور دعا کا طریقہ اخفاء ہے۔		جنازہ
۱۸۱	ذکر الہی کے فضائل	۱۹۸	کتنے میت کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔
۱۸۳	دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول ہے۔	۱۹۸	نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر ہو سکتا ہے تو دعائیں کیسے پڑھی جائیں۔
	نکاح و طلاق	۲۰۰	مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔
۱۳۳	جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی اور گھوڑے ہوں اس کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں اور ایسی بارات میں شرکت سے گناہ ہو گا یا نہیں۔		ایصال ثواب
۱۳۲	ہنود کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا جب اسے اچھا نہ جانے۔	۴۸۸	سوائے حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے محرم میں کسی کی نیاز نہ دلانا جہالت ہے۔
۱۷۰	خطبہ نکاح سنت ہے۔	۵۰۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کو ایصال ثواب ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔
۱۹۸	لڑکا اور لڑکی نابالغ تھے ان کی شادی ہو گئی، پھر لڑکی بیوہ ہو گئی، تو کیا عقد ثانی کے بارہ میں مدت لیا جائے گا یا نہیں، اگر مدت لیا جائے گا تو کب تک۔	۵۰۹	فاتحہ ہر وقت جائز ہے۔
			ذکر و دعا

۳۸۷	باپ کے تعلقداروں کے ساتھ بھلائی کی تاکید۔	۲۸۲	عورت اپنے جذباتی شوہر کو ہمبستری سے منع نہیں کر سکتی۔
	زیور و زینت	۲۸۲	جذباتی شوہر سے عورت کو فتح نکاح کی درخواست کا حق نہیں۔
۵۳۸	عورتوں کو ہاتھوں پر مہندی لگانے کا حکم دیا گیا تاکہ مردوں سے مشابہت نہ ہو۔	۳۶۲	بارہ سال سے حجر درہنا اور نکاح نہ کرنا کوئی وجہ مواخذہ نہیں۔
۵۳۲	مرد کو ہتھیلی یا تلوے پر مہندی لگانا حرام ہے۔	۳۸۷	حقیقی ماں کی طرح سوتیلی ماں بھی حرام ابدی ہے۔
۵۳۳	مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی انگوٹھی ایک نگ کی جائز ہے زیادہ کی ناجائز ہے۔	۴۲۸	ایک مسلمان نے کسی عورت کو پیغام نکاح دے رکھا ہو تو دوسرا مت دے۔
۵۳۴	چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہنے تو زغفران وغیرہ سے رنگ لے۔	۴۵۲	آدمی اپنا نکاح رذیل قوم میں نہ کرے بلکہ دیدار لوگوں میں کرے اور حبشیوں میں قربت نہ کرے۔
۵۳۵	مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔		رضاعت
	رسم و رواج	۴۵۳	بچہ کو نمازی صالحہ شریف القوم عورت سے دودھ پلویا جائے۔
۴۹۲	غازی میاں کا بیاہ محض جاہلانہ رسم ہے۔		عشرت
۵۱۰	مہندی ناجائز ہے اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔	۴۵۲	بسم اللہ سے جماع کی ابتداء کرے، شرمگاہ زن پر نگاہ نہ کرے، زیادہ باتیں نہ کرے، اور مرد وزن مکمل رہنے نہ ہوں۔
	فوائد تفسیریہ		عقیقہ
۱۰۰	آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" میں اعراض عن الذکر سے کیا مراد ہے۔	۴۵۲	ساتویں، چودھویں یا اکیسویں دن عقیقہ کیا جائے۔
۱۹۱	آیت کریمہ "ولاتلقوا بأیدیکم الی التھلکة" کا مصداق و مطلب۔		صلہ رحمی

۲۴۱	حدیث ہشتم کا مطلب		فوائد حدیثیہ
۲۴۲	اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال	۱۴۰	معازف کا لفظ جو حدیث میں مذکور ہے سب باجوں کو شامل ہے۔
۲۴۲	حدیث نہم میں چار وجوہ	۱۹۰	حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے راویوں کو مجہول و غیر ثقہ کہنے والا جاہل یا گمراہ ہے۔
۲۴۲	حدیث یازدہم و دوازدہم کی توجیہ۔	۱۹۰	حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زور دار رد۔
۲۴۲	تیرہویں حدیث سے عدویٰ کی تیج کنی اور اس کا بے اصل ہونا ظاہر ہے۔	۲۱۶	جذام کے مریض سے متعلق متعدد احادیث۔
۲۴۲	اکتیسویں حدیث کی توجیہ۔	۲۲۵	پندرہویں حدیث کے رواۃ کی جرح و تعدیل۔
۲۴۳	حدیث دوم، سوم، پنجم اور دہم قابل استدلال نہیں ہیں۔	۲۲۹	حدیث لا عدویٰ کے مختلف طرق پر محدثانہ گفتگو۔
۲۴۳	حدیث اول پر کئی طریقوں سے بحث اور گفتگو	۲۳۳	اکتیسویں حدیث پر گفتگو اور یہ حدیث دونوں مضمونوں کی جامع ہے۔
۲۴۳	طرق اول: حدیث اول کے ثبوت میں کلام، یہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے۔	۲۳۴	بیسویں حدیث پر محدثانہ گفتگو
۲۴۳	متعدد احادیث کا حوالہ	۲۳۷	مختلف احادیث میں تطبیق
۲۴۸	دوم: مجزوم و غیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، احادیث نفعی عدویٰ نے انہیں منسوخ کر دیا۔	۲۳۷	اثبات عدویٰ کی احادیث اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفعی ہیں۔
۲۵۰	سوم: بھاگنے کا حکم اس لئے کہ وہاں ٹھہریں گے تو ان پر نظر پڑے گی جس سے مفاسد عجب و تحقیر و ایذا پیدا ہوں گے۔	۲۳۹	کوئی حدیث ثبوت عدویٰ میں نص نہیں۔
۲۵۰	چہارم: امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبود و غیرہ سے ایذا نہ پائیں۔	۲۳۹	جذامیوں کو تیز نگاہ سے نہ دیکھو، حدیث چہارم کا محمل یہی ہے۔
۲۵۰	پنجم: مذہب جمہور کہ دوری و فرار کا حکم وسوسہ ابلیس اور اعتقاد باطل سے بچانے کے لئے ہے۔	۲۴۰	حدیث ششم میں کہ ان ثقفی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی، متعدد وجوہ رکھتی ہے۔
۲۵۳	التوفیق بین الحدیثین	۲۴۱	حدیث ہفتم کی توجیہ

۴۰۵	حدیث مذکور کی صحیح توجیہ اور دیگر احادیث و آیات قرآنیہ سے اس کی تطبیق و توثیق۔	۲۶۳	دو صحیح حدیثوں میں تطبیق
۴۱۳	ایک ضعیف السند حدیث	۲۹۲	صحابی کا قول مخالف حدیث ہو تو تطبیق کی صورتیں۔
	فوائد اصولیہ	۲۹۹	تحقیق مصنف علیہ الرحمہ کہ الفاظ مختلفہ کے باوجود احادیث متعلقہ طاعون میں کوئی تعارض و متخالف نہیں۔
۴۶	فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں۔	۲۹۹	تمام الفاظ احادیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید ہے اور صبر کر کے ٹھہرے رہنے کی ترغیب و تاکید ہے شہر، محلے یا حوالی شہر کی کوئی قید نہیں۔
۱۰۳	نصوص اپنے ظاہری معنی پر محمول ہوا کرتے ہیں۔	۲۹۹	حدیث ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال۔
۱۱۵	احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا تشابہ پیش نہیں ہو سکتے۔	۳۰۰	حدیث مسند احمد اور حدیث بخاری میں اصلاً اختلاف نہیں۔
۱۲۰	شرع میں فتنہ کی طرح دعی فتنہ بھی حرام ہے۔	۳۰۲	حدیث میں لفظ پیکٹ کا فائدہ۔
۱۲۱	دواعی حرام کے لئے مستلزم حرام ہونا ضروری نہیں۔	۳۰۹	ان حدیثوں کا مطلب جو طاعونی شہر میں جانے یا وہاں سے بھاگنے کی ممانعت پر مشتمل ہیں۔
۱۲۱	حرمت دواعی وقت افضاء پر مقود نہیں۔	۳۸۵	حدیث لما نقل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جواز نوحہ پر استدلال کیسا ہے۔
۱۲۱	شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشاء حکم پر نظر نہیں رکھتی۔	۵۳۰	حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم کا مطلب۔
۱۲۱	احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے، نادر کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا۔	۶۶۰	سانپ کو نہ مارنے سے متعلق ایک حدیث کی توجیہ۔
۱۲۲	جبکہ منشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔	۷۰۳	حدیث صحیح مسلم سے مولوی صاحب مذکور کا استدلال درست نہیں۔
۱۲۷	رعایت فعل اختیاری ہے۔		

۲۸۹	صغیرہ پر اصرار سے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار سے سخت ترکبیرہ کر دیتا ہے۔	۱۴۷	فعل اختیاری کو قصد لازم ہے۔
۲۸۹	کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا۔	۱۴۷	قصد بے علم ناممکن ہے۔
۲۸۹	نفس گناہ میں احکام الہیہ سے معارضہ کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نبی عن المعروف و امر بالمنکر میں ہے۔	۱۳۹	حرام ہر حال میں حرام رہے گا۔
۲۹۲	جس امر میں رائے اور اجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول ہے۔	۱۴۷	حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے۔
۳۰۶	طاغون کو آگ اور زلزلے پر قیاس کرنا باطل ہے۔	۱۴۷	کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکرات شرعیہ پر مشتمل نہ ہو تو عموم اذن اور شمول دعوت میں حرج نہیں۔
۳۲۷	ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔	۱۳۸	بعض باتیں بوجہ وقت و غموض افہام قاصرہ پر موجب فتنہ ہوتی ہیں۔
۳۲۷	فاسق سے بغض حقیقتاً اس کے فعل کی طرف راجع ہے نہ کہ اس کی ذات کی طرف۔	۱۵۰	صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے سامنے محتمل اور محکم کے مقابل متشابہ واجب الترتیب ہے۔
۳۵۳	جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو وہ آسان کو اختیار کرے۔	۱۵۰	قول و حکایت فعل میں برابری نہیں۔
۳۶۱	سکوت علی المنکر کب حرام ہے اور کب نہیں۔	۱۵۰	محرم و مباح مساوی نہیں۔
۳۶۱	نقل بالمعنی میں وسعت عظیم ہے۔	۱۵۸	مغلو بین حال کے احوال، اقوال، افعال اور اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔
۴۲۵	بلا وجہ شرعی کسی مسلمان کو تکلیف دینا قطعی حرام ہے۔	۱۷۲	نائب جب مسند نبابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے۔
۴۶۰	حقوق العباد کا ضابطہ کلیہ	۱۷۲	جس کام کا کرنا حرام اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔
۴۶۰	صاحب حق جب تک معاف نہ کرے اس وقت تک کسی قسم کا حق معاف نہیں ہوتا۔	۱۸۰	عدد نافی زیادت نہیں۔
۵۱۷	شیئی کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زائد کو لوازم و عوارض ہوتے ہیں۔	۲۰۶	جو اقویٰ کی مدافعت کرے وہ اضعف کی بدرجہ اولیٰ کرے گا۔
۵۱۷	احکام شرعیہ شیئی پر بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی نا صالح وجود مطلق احکام شرع نہیں ہوتا۔	۲۲۵	لیس بالقوی اور لیس بقوی میں بڑا فرق ہے۔
۵۱۷	فقد افعال مکلفین سے باعثے تو جو فعلیت میں نہیں آسکتا موضوع سے خارج ہے۔	۲۳۹	تخمین مثل تبیین نہیں۔
		۲۴۲	اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال

۵۸۹	تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت عند المشائخ مشابہت عبادت صنم ہے۔	۵۱۷	تغائر اعتبار سے تغائر احکام و ہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعیہ مفارقتہ متعاقبہ ہوں کہ شیئی کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے ساتھ
۵۸۹	نمازی کے کپڑوں میں تصویر ہونے کی ممانعت کی علت حاصل صنم سے مشابہت ہے۔	۵۱۷	جو زوائد لوازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا۔
۵۹۳	نکرہ سیاق لفظی میں عام ہوتا ہے۔	۵۱۷	لازم سے انفکاک محال ہے۔
۵۹۳	حدیث جبرائیل مخصوص البعض ہے۔	۵۱۷	ارکان حقیقت کہ ماہیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظرنا ممکن ہے۔
۶۰۵	ہر تعظیم صورت تشبہ عبادت صورت ہے۔	۵۱۷	ماہیت عرفیہ میں رکینت تابع عرف ہے۔
۶۰۷	شرع مطہر نے جس شیئی کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی ہے اس کی من وجہ تعظیم اور من وجہ توہین حرام و ناجائز ہے۔	۵۱۸	عوارض قبیحہ سے نفس شیئی مباح یا حسن قبیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی ہے۔
۶۰۷	جہاں حلال و حرام جمع ہوں وہاں حرام غالب ہوتا ہے۔	۵۳۳	ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں۔
۶۰۷	اعمال صالحہ و سیدہ کا اختلاط ممنوع ہے جیسے بت کو چومنا اور جوتے مارنا۔	۵۳۵	عاد و عرف کی خلاف ورزی مکروہ و باعث شہرت ہے۔
۶۰۸	معظمان دینی کی توہین مطلقاً حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہزار تعظیمیں بھی ہوں۔	۵۶۷	شے اپنے مقاصد کے اعتبار سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے۔
۶۱۰	مالایئثر کراہۃ فی الصلوۃ لایکروہا بقاءً وہ۔	۵۸۵	کل مالایئانی الحیاۃ لایینفی الکراہۃ کوکل مایئانی الحیاۃ یینفی الکراہۃ لازم نہیں۔
۷۱۹	ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت۔	۵۸۵	لیس ان کل مایئانی الانسانیۃ یینفی الحیوانیۃ۔
	فوائد فقہیہ	۵۸۷	تصویر میں حیات کسی صورت میں نہیں ہوتی وہ کسی حال میں جملہ اعضاء مدار حیات کا استیعاب کرتی ہے۔
۱۳۷	زینت مباحہ بنیت مباحہ مطلقاً اسراف نہیں۔	۵۸۸	مدار حکم حکایت و فہم ناظر پر ہے کہ وہ اس کو زندہ کی تصویر قرار دیتا ہے یا مردہ کی موت و حیات حقیقی پر مدار حکم نہیں۔

۱۳۷	اسراف حرام ہے۔	۱۳۷	شہید صبر کی تعریف	۲۶۹
۱۳۷	زینت، روجہ، قینچ یا نیت قیچہ نہ ہو تو حلال ہے۔	۱۳۷	نماز عرف شرع میں مجموع ارکان مخصوصہ ہیئت معلومہ کا نام ہے۔	۵۱۷
۱۳۷	لبض باتیں اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جاتی ہیں۔	۱۳۷	تشبیہ دو ^۱ و چہ پر ہے: التزامی و لزومی۔	۵۳۰
۱۳۸	کون سا سماع حلال ہے۔	۱۳۸	تشبیہ التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں۔	۵۳۰
۱۵۲	وجد کے حکم شرعی کے بارے میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے ارشادات۔	۱۵۲	حقہ بیٹا ایک صورت میں حرام، ایک میں مکروہ اور ایک میں مباح ہے۔	۵۵۳
۱۵۳	تنہائی و خلوت میں نیت محمودہ و جدا ائمہ کرام میں مختلف فیہ ہے۔	۱۵۳	حلقے تین قسم ہیں۔	۵۵۳
۱۶۷	ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے۔	۱۶۷	تصویر فقط چہرہ کا نام ہے۔	۵۶۸
۱۷۰	ہر خطبہ کو سننا فرض اور اس میں غل کرنا حرام ہے۔	۱۷۰	اگر تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو کراہت نہیں۔	۵۷۹
۱۷۰	خطبہ ختم قرآن مستحب ہے۔	۱۷۰	دیگر اعضاء وجہ و راس کے معنی میں نہیں اگرچہ مدارحیات ہونے میں مماثل ہوں۔	۵۷۹
۳۰۱	شہر یا گھر سے بھاگنا لذتہ ممنوع نہیں بلکہ طاعون کی وجہ سے بھاگنا منع ہے۔	۳۰۱	چہرہ ہی تصویر ذی روح میں اصل ہے۔	۵۷۹
۳۰۲	صرف طاعون ہی نہیں ہر وبائی مرض سے بھاگنا منع ہے۔	۳۰۲	شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے ہیں اور عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں۔	۵۷۹
۳۵۸	غیبت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں۔	۳۵۸	مقطوع الراس تصویر دار اصل تصویر ہے ہی نہیں۔	۵۸۰
۳۶۵	رنڈیوں کے مال پانچ قسم پر ہیں، پانچوں کی تفصیل اور احکام۔	۳۶۵	صاحب ہدایہ کے دو کلاموں میں تطبیق اور تدافع کا دفعیہ۔	۵۸۲
۴۵۱	جس قدر مخصوص زیادہ ہوتا جاتا ہے حق اشد و اکد ہوتا جاتا ہے۔	۴۵۱	اہانت تصویر والی صورتیں جائز رکھی گئی ہیں۔	۶۰۲
۴۵۹	حق العبد کی تعریف۔	۴۵۹	امام محمد علیہ الرحمہ نے جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ کیوں قرار دیا۔	۶۰۸
۴۵۹	حقوق العباد کی دو قسمیں دیون اور مظالم، اور کبھی دونوں کو تیجات کہا جاتا ہے۔	۴۵۹	تشبیہ دو ^۲ قسم ہے: (۱) عام (۲) خاص	۶۰۸
۴۶۸	شہید بحر کی تعریف، وہ مومن جو خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر سمند میں جہاد کرتے ہوئے ڈوب کر شہید ہو جائے۔	۴۶۸		

۲۰۷	اثر تعویذ کے منکر کو حضرت شاہ ابو سعید الخیر کا جواب۔	۶۱۰	کراہت نماز تشبہ خاص میں منحصر نہیں۔
۲۲۱	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معقیب نامی صحابی کو جو جذامی تھے اپنے ساتھ کھانا کھلایا۔		اسماء الرجال
۲۲۲	حضرت معقیب کا جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو یمنی اطباء سے علاج کرایا۔	۲۲۴	مفضل بن فضالہ بصری ضعیف ہے اور مفضل بن فضالہ مصری اس سے اوثق و اشہر ہے۔
۲۲۳	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذامی کو اپنے پاس بٹھایا اور اس کے ساتھ آپ نے کھانا کھایا۔	۲۳۹	ہشیم اور شریک مدلس ہیں۔
۲۲۳	نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ تعالیٰ پر تکیہ اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہے۔	۳۰۷	علی بن زید بن جدعان مستند علماء میں سے نہ تھا بعض نے اس کو شیعہ ورافضی کہا ہے۔
۲۹۳	امیر المومنین فاروق اعظم کو راہ شام میں خبر ملی کہ وہاں طاعون ہے، آپ نے پہلے مہاجرین پھر انصار پھر مشائخ قریش سے مشورہ کیا، سب نے اپنی اپنی رائے دی، پھر عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پیش کی، چنانچہ اسی پر عمل ہوا۔		تاریخ و تذکرہ
۲۹۷	حضرت فاروق اعظم نے طاعون سے بھاگنے کی تہمت سے براءت فرمائی۔	۸۵	حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد اقدس میں منبر کا بچھایا جانا اور نعت کا سنانا۔
۳۰۵	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر شام کی طرف بھیجتے تو دو باتوں پر یکساں بیعت لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھاگنا اور دوسرا یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا۔	۱۳۷	ایک عجیب حکایت۔
۳۲۸	چنٹیل قوم سے متعلق سوال جو ہندوؤں جیسے افعال کرتے ہیں۔	۱۳۸	سماع بازمیر کے بارے میں حضرت خواجہ محبوب الہی علیہ الرحمہ کے فرمودات۔
۳۴۹	عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے ایک بیٹے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا۔	۱۹۱	رسالہ سکن الشجون کا مصنف مجہول ہے۔
۳۴۹	حضرت مولوی معنوی قدس سرہ، نے اپنے ایک بیٹے کے جنازہ میں شرکت نہ کی۔	۲۰۴	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طاعون کے سبب شام نہ جانے کا واقعہ۔

۵۱۸	تعمیر داری کا آغاز سلطان تیمور نے کیا۔	۳۷۸	ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک ساکل کو کھڑا عطا فرمایا اور ایک کو باعزاز کھانا کھلایا۔
۵۱۹	تعمیر کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز اصنام ہے۔	۴۰۴	ماں کو ناراض کرنے والے کی زبان پر وقت نزع کلمہ جاری نہ ہوا۔
۵۱۹	ود، سواع، نسر، یغوث اور یعوق دراصل صالحین کے نام ہیں۔	۴۰۵	عوام بن حوشب ائمہ تبع تابعین میں سے ہیں ان کا انتقال ۱۲۸ھ میں ہوا۔
۵۳۰	صحابہ کرام نے رومیوں کے بھیس میں لباس بدل کر کام فرمایا۔	۴۰۵	ماں کے گستاخ کا سبق آموز واقعہ۔
۵۳۰	سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا۔	۴۱۹	ایک نیک شخص کا واقعہ جس نے اپنے بیٹے کو سورۃ فاتحہ پڑھانے والے معلم کو چار ہزار دینار شکریے کے طور پر پیش کئے۔
۵۵۳	پان جائز اور شیخ فرید الدین گنج شکر و شیخ نظام الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے زمانے سے مسلمانوں میں بلا تکبر رائج ہے۔	۴۳۸	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارگاہ رسالت میں توراہ پڑھنے اور اس پر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کا تذکرہ۔
۵۵۶	پان کئی اولیائے کرام نے کھایا۔	۴۹۱	ہرئی کا قصہ
۵۷۳	دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوں ہی ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں رکھی گئیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی گئی پھر شدہ وہی معبود ہو گئیں۔	۴۹۷	ملفوظات سید عبدالرزاق ہانسوی کی طرف منسوب غلط حکایات کے بارے میں استفسار۔
۵۷۳	ود، سواع، یغوث، یعوق اور نسر قوم نوح کے صحابہ کے نام ہیں جنہیں بعد میں بالقارہ شیطان لوگوں نے بت بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔	۴۹۷	مصنف علیہ الرحمہ کے بارے میں تعزیر میں شرکت سے متعلق ایک غلط حکایت۔
۵۷۴	سب سے پہلے جس غیر اللہ کی عبادت زمین میں کی گئی وہ ود نامی بت ہے۔	۵۰۱	میدان کر بلا میں حضرت قاسم کی شادی و مہندی ثابت نہیں۔
۵۷۷	دیوار کعبہ پر کفار مکہ نے کن معظمین دینیہ کی تصویریں نقش کی تھیں۔	۵۰۴	سلطان تیمور نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ انور کی کیسی تصویر رکھی تھی۔
۵۷۷	فتح مکہ کے موقع پر کچھ تصویریں نبی اقدس کے حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود بنفس نفیس اپنے دست اقدس سے مٹا دیں۔	۵۱۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد مائی شہر بانو مدینہ منورہ چلی گئیں۔

۲۸۷	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگنے والا۔	۶۵۱	مدینہ طیبہ میں جنّات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا۔
۲۸۷	جہاد میں کفار کی پیٹھ دے کر بھاگنے والے کے لئے وعید شدید۔	۶۵۶	ایک عورت ایک بلی کے سبب سے دوزخ میں گئی۔
۲۹۰	نیکی کی دعوت دینے والے کا اجر اور گمراہی کی دعوت والے کا گناہ دو بال۔	۶۶۳	اسرائیل سیدنا یعقوب علیہ السلام کا نام مبارک ہے۔
۲۹۹	جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ اسی شہر کے محلوں میں ہو تو وہ ضرور اس وعید شدید میں داخل ہوگی۔	۷۰۶	امیر المؤمنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برسر جمع صحابہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عبد و خادم کہا۔
۳۰۰	طاعون میں صابر ہو کر اپنے گھر میں ٹھہرنے والے کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔		ترغیب و ترہیب
۳۱۲	جو مشرک سے یک جا ہو اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔	۱۰۱	رقص و تماہیل اور تالیوں کے ساتھ ذکر کی محفل سے چلے جانے والوں پر آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" کو منطبق کرنے والے نے کئی وجوہ سے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔
۳۲۳	غیر مسلموں کی نفری بڑھانے اور ان کا ساتھ دینے والوں کی مذمت احادیث کریمہ سے۔	۱۰۱	اللہ تعالیٰ و رسول اللہ جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء باندھنے والے کے لئے وعید شدید۔
۳۵۸	غیبت زنا سے سخت تر ہے۔	۱۵۰	سماع مزامیر کی مجلس میں حاضر ہونے والے گنہگار قوال ان سے بڑھ کر اور بلانے والا سب سے بڑھ کر گنہگار ہوگا۔
۳۸۳	باپ کے نافرمان کے لئے وعیدات شدیدہ۔	۱۶۷	شرعی مجرم کو پناہ دینے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت۔
۳۸۳	والد کے گستاخ کے لئے سخت وعید پر مشتمل اکیس حدیثیں۔	۱۷۸	ہر جاندار کی نفع رسانی میں اجر ہے۔
۴۰۳	والدین کو ستانے والے کے لئے احادیث میں سخت وعیدیں۔	۱۹۹	طاعون سے بھاگنے والے کے لئے وعیدات کا ذکر۔
۴۰۳	تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔	۲۰۲	احیاءِ سنت پر سوشیہدوں کا ثواب۔

۴۵۱	ولد کا حق والد پر اللہ تعالیٰ نے عظیم رکھا۔	۴۰۳	تین شخصوں کے فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔
۴۵۱	ولد مطلق اسلام پھر خصوص جوار پھر خصوص قرابت پھر خصوص عیال کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔	۴۰۴	والدین کو ستانے والا اور ان کو کالی دینے والا ملعون ہے۔
۴۶۲	مفلس کون ہے۔	۴۱۶	استاذ کی ناشکری خوفناک بلاء تباہ کن بیماری اور علم کی برکات کو ختم کرنے والی ہے۔
۴۶۲	غیبت زنا سے بدتر ہے۔	۴۱۸	نیکی کو حقیر جاننے کی مذمت
۴۶۳	دینا میں اہل حقوق سے حقوق معاف کر لینا آسان قیامت کے دن اس کی امید مشکل ہے۔	۴۱۹	تعلیم دین کے استاذ کی ابتدائی تعلیم کو حقیر جاننے کا وبال۔
۴۶۳	قیامت کے روز ماں باپ بھی اپنی اولاد کو حقوق معاف نہیں کریں گے۔	۴۲۵	مسلمانوں کو اذیت دینے والے کے لئے سخت وعید۔
۵۷۵	صلحاء کی تصویریں بنانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدترین مخلوق قرار دیا۔	۴۲۶	مسلمان کی بے عزتی کرنے والے کی مذمت۔
۵۷۶	متواتر حدیثوں میں ہے کہ جس گھر میں تصویر اور ستا ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔	۴۲۷	حسد کی مذمت اور حاسد کے لئے احادیث سے وعید شدید۔
۵۹۰	جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے۔	۴۳۰	اس شخص کی مذمت جو چھوٹوں پر مہربانی اور بڑوں کا احترام نہ کرے۔
۶۳۴	حیوان پر ظلم ذمی پر ظلم سے اور ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے زیادہ سخت ہے۔	۴۳۱	علماء کے ساتھ براسلوک کرنے والے کی برائی بیان سے باہر ہے۔
۶۵۷	کتا پالنا حرام ہے، جس گھر میں ستا ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، اس سے نیکیاں گھٹتی ہیں۔	۴۳۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل و اولاد کو اذیت پہنچانے کی شدید مذمت۔
	تصوف و طریقت	۴۳۳	علم کو حصول دنیا کا ذریعہ بنانے والے شخص کی مذمت احادیث۔
۸۰	بعض بندگان خدا کی طرف سے مزایم پر اقدام کی توجیہ۔	۴۳۵	علوم فلسفہ اور منطق پڑھنے کی قباحتیں۔
۸۴	اچھا گانا کچھ شرائط کے ساتھ اہل اللہ کے حق میں جائز ہے۔	۴۵۱	اللہ تعالیٰ نے والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بنایا اور اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا۔

۳۲۶	کافر مرتد مبتدع اور بد مذہب کو بے ضرورت ابتداءً بسلام حرام، اور ان سے مخالفت بھی حرام۔	۹۲	مغلوین صادقین کا وجود دولت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ ہے۔
۳۳۰	مال یتیم پر قبضہ جمانے والا فاسق ہے جس سے ابتداءً بسلام ناجائز ہے مسلمانوں کو اس کے ساتھ میل جول نہیں رکھنا چاہئے۔	۹۲	وجد صادق کی شناخت اور اس کی شرائط۔
۷۱۳	جواب سلام علی الفور واجب ہے تاخیر میں اثم ہوگا۔	۱۰۶	سب صوفیہ یکساں نہیں ہوتے۔
	مجالس و محافل	۱۳۰	کیا توالی غذائے روح ہے یا غذائے نفس، اور دونوں میں فرق۔
۵۰۱	مجلس ذکر شہادت اور اس میں بیان فضائل و مناقب جائز ہے۔	۱۳۰	غذائے روح کی پہچان۔
۵۰۷	جس مجلس میں اہل بیت کی توہین ہو اس میں جانا قطعاً حرام ہے۔	۱۳۲	صوفی بے علم شیطان کا مسخرہ ہے۔
	لغت و بلاغت و نحو	۱۳۲	اللہ تعالیٰ نے کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں کیا۔
۱۷۱	معنی و عطف	۱۳۲	بغیر علم کے خدا کو نہیں پہچانا جاسکتا۔
۳۰۱	حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد میں فی یتہ بر سبیل تنازع بیکٹ اور بقیع دونوں سے متعلق ہیں۔	۱۳۹	فاسق ملعون کو پیر بنانا حرام ہے۔
۵۵۸	سرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۱۵۸	وحدۃ الوجود اور حقائق و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادقہ مانتے ہیں ضرور حق ہیں۔
۶۲۷	سو منات کا معنی۔	۱۵۸	بہت سے حقائق تصوف کو آج کل کے مولوی اور پیر بھی نہیں سمجھ سکتے چہ جائیکہ عوام۔
۶۷۸	کیا اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے ہیں۔	۱۶۲	پیر غواہیت اور شیخ ہدایت میں فرق۔
۶۷۹	اعلام میں معنی اصلی بالکل ساقط النظر نہیں۔	۱۷۳	سلسلہ اولیاء کرام میں کسی عالم سنی العقیدہ متصل السند شیخ کے ہاتھ پر داخل ہو نابرکت عظیمہ ہے۔
۶۸۱	غفور الدین نام رکھنا سخت فحیح و شنیع ہے کیونکہ اس کا معنی ہے دین کو مٹانے والا۔	۳۶۸	پیر کے مرید پر اور مرید کے پیر پر کیا کیا حقوق ہیں۔
۶۹۲	فارسی میں غلام آفتاب، عربی میں عبد شمس اور ہندی میں سورج داس کا معنی ایک جیسا ہے۔	۵۵۵	مصالحہ خاصہ کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں۔
			سلام و تحیت

۱۳۳	کسی خلاف شرع مجلس میں شریک ہو کر کھانا کھانا جائز نہیں۔	۶۹۵	ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔
۱۸۵	شیرینی یا کھانا فقراء کو کھلانا صدقہ، اقارب کو کھلانا صلہ رحم اور احباب کو کھلانا ضیافت ہے اور یہ تینوں جائز، موجب نزول رحمت و دفع بلاء و معصیت ہیں۔	۶۹۵	ایہام کی تعریف جس کو تخیل بھی کہا جاتا ہے۔
۱۹۳	ڈاکٹری دوا سیال جس میں شراب کا جز ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے، جائز ہے یا نہیں، حکیم پر گناہ ہے یا نہیں۔	۶۹۸	ایصال الی المطلوب اور ارادۃ الطریق دونوں دو معنی خلق و تسبب پر مشتمل ہیں۔
۱۹۳	برانڈی کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں۔	۶۹۹	انہیت الربیح البقل میں قائل کا موحد ہونا ہی قرینہ شافیہ ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے۔
۲۰۸	سرطان کھانا حرام ہے۔	۷۰۱	عبد و بندہ میں سوا اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں۔
۳۲۸	قادانیوں کے گھر جا کر کھانا کھانا حرام ہے۔	۷۰۱	عبد و بندہ عربی و عجمی زبان میں اللہ و خدا اور مولیٰ و آقا کے مقابل بولے جاتے ہیں۔
۵۰۲	جس کے یہاں حرام و حلال دونوں طرح کی آمدنی ہو اس کا کھانا حرام نہیں۔	۷۰۱	مملوک ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل ہے۔
	طب	۷۰۱	بندہ بمقابل خدا و خواجہ دونوں طرح مستعمل ہے۔
۲۵۵	بزعم اطباء سات بیماریاں متعدی ہیں۔	۷۰۳	معنی مالکیت کی تحقیق
	طبیعیات		منطق
۱۲۳	ان الانسان حریص علی ما منع۔	۴۵۹	دین و مظلمہ میں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے۔
۱۲۳	نفس شے مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی طرف۔	۴۵۹	دونوں میں اجتماعی اور افتراقی مادوں کا بیان۔
۱۲۳	بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیلہ سے زیادہ لذت آتی ہے۔	۵۸۱	موجبہ کلیہ کا عکس مستوی موجبہ کلیہ نہیں آتا۔
۱۲۳	منع اجلب للشوق ہے۔	۶۱۰	اشقاء اخص سے اشقاء اعم لازم نہیں آتا۔
			شرب و طعام

۳۲۴	استاذ کے ادب و احترام کی تاکید۔	۳۱۸	صحبت قطعاً موثر ہے اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب متقلب ہیں۔
۳۲۴	شاگرد کو استاد کے بستر پر نہیں بیٹھنا چاہئے اگرچہ استاذ موجود نہ ہو۔		فضائل و مناقب
۳۲۵	شاگرد کو استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے۔	۱۷۱	علماء انبیاء کے وارث ہیں۔
۳۵۳	بچے کا نام محمد رکھا جائے تو اس کا احترام کیا جائے۔	۱۷۳	نیکی سے رزق بڑھتا ہے اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔
۳۶۶	رب تعالیٰ کی طرف سے حقوق کی معافی کا وعدہ پانچ فرقوں سے۔	۱۸۴	جماعت میں برکت ہے۔
۳۶۶	حاجی کے فضائل اور حقوق کی معافی۔	۱۸۵	فضائل صدقہ و ضیافت و صلہ رحمی۔
۳۶۸	شہید بکر کے فضائل و مناقب۔	۲۵۱	امام ابو جعفر طحاوی کے مناقب
۳۶۹	شہید صبر کے فضائل۔	۲۹۴	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب۔
۳۷۰	التائب من الذنب کمن لا ذنب له۔	۳۰۶	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت کے سب سے بڑے خیر خواہ ہیں۔
۳۷۱	فضائل اولیاء۔	۳۸۸	احادیث کریمہ سے ثبوت کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زیادہ ہے۔
۳۷۳	فضائل صحابہ کرام۔	۳۸۹	خدمت میں ماں اور تعظیم میں باپ زائد ہے۔
۳۷۳	فضائل اہل بدر۔	۴۰۲	ماں کے حق کے بارے میں صحابی کا سوال اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب۔
۳۷۳	مناقب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	۴۲۰	استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے۔
۳۷۴	محبوبان خدا اول تو میناہ کرتے ہی نہیں اور احیانا کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں متنبہ کرتا اور توفیق انابت دیتا ہے۔	۴۲۲	استاذ کے فضائل اور اس کا مقام و مرتبہ۔
۳۹۴	نیاز کی چیز معظم ہوتی ہے اس کی بے توقیری ناجائز ہے۔	۴۲۳	اپنے آپ کو استاذ سے افضل قرار دینا خلاف مامور ہے۔
۵۱۷	ذکر شہادت اگر روایات موضوعہ، کلمات ممنوعہ اور نیت نامشروعہ سے خالی ہو تو عین سعادت ہے۔		

۵۳۲	انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون وغیرہ پہننا۔	۵۱۸	کتاب "سراشاد تین" روایات معتبرہ صحیحہ نظیفہ پر مشتمل ہے۔
۵۳۲	طیلان پوشش بیہود ہے۔	۵۷۷	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کوئی معظّم دینی نہیں۔
۵۳۴	دھوتی خاص شعار کفار نہیں ہے۔	۵۷۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
۵۳۵	کوٹ، کالر، کنٹائی، پیٹھوری پانچامہ، ترکی ٹوپی و بوٹ جو تاپہننا اور انگریزی فیشن کے بال رکھنا کیسا ہے۔	۶۲۱	غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض القاب۔
۵۴۸	جو ٹوپی لباس روافض تھی علماء نے اس کا پہننا گناہ قرار دیا۔	۶۸۶	محمد و احمد نام رکھنے کے فضائل و برکات پر مشتمل پندرہ احادیث کریمہ۔
۵۴۸	بلا ضرورت شرعیہ مجوس کی ٹوپی پہننا کفر ہے۔	۶۹۶	رب العزت نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسماء حسنیٰ میں سے عطا فرمائے۔
	حلق و قصر	۶۹۸	مولانا عبدالجلیم صاحب کا ذکر خیر۔
۳۶۱	داڑھی منڈانا شرعاً حرام ہے۔	۴۰۶	عاق الوالدین کے ساتھ کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا منع ہے بلکہ اس سے بغض و نفرت رکھنا چاہئے۔
۵۴۳	عورت کو اپنے سر کے بال کترنا حرام ہے۔	۴۰۷	ماں باپ کو ستانے والا سخت سے سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
۵۴۳	مرد کو اپنا وسط سر کھلوانا اور پیشانی و قفا کے بال مونڈنا اور گوندھنا کیسا ہے۔		حدود و تعزیرات
۵۵۳	سر پر پان کھلوانا جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں۔	۳۸۷	تہمت زنا لگانے والے کو اسی کوڑے لگتے ہیں۔
	اشربہ	۴۰۷	سرقہ اگر شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم اس سارق کا ہاتھ کلائی سے کاٹ دے گا۔
۲۰۱	اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تنہا پینے کے قابل نہیں۔		لباس
۲۰۱	برطانیہ سے منگوائی جانے والی شرابوں میں اسپرٹ کے قطرات ملائے جاتے ہیں۔	۴۹۵	محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے پہننا۔

بیمین	نذر و نیاز		
اگر کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرع محمدیہ سے کرے تو اس کے خلاف کرنا کیسا ہے۔	۳۵۵	حضرات شہدائے کربلا کی نیاز تمبرک ہے۔	۳۹۸
قرض		تعمیر پر جا کر منت ماننا باطل ہے۔	۵۰۱
کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا جو قرض ہے مجھے معاف کر دو یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے۔	۴۰۸	شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاتحہ دینا اور نیاز دلانا اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جائز ہے۔	۵۰۳
کسب و اجارہ و بیوع	میراث و فرائض		
مزدور گرجے کی تعمیر کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔	۱۷۹	ہندہ نے مرض الموت میں اپنے شوہر زید کو بلا کر اپنے تمام حقوق اس کو معاف کر دئے اور زید نے بھی جملہ حقوق ہندہ کو معاف کر دیئے، تو اس صورت میں زید کے تمام حقوق اور ہندہ کے حقوق غیر مالیہ معاف ہو گئے مگر ہندہ کے حقوق مالیہ کی معافی اس کے ورثاء کی اجازت پر موقوف ہوگی۔	۴۰۷
ہندو کو مزدوری پر لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔	۳۲۵	جوان اولاد سے نرمی کے ذریعے کام لے، ان کے لئے ترکہ چھوڑے، میراث سے اولاد کو محروم نہ کرے۔	۴۵۵
کسی کے سودے پر سودا کرنا ممنوع ہے۔	۴۲۹	زید مذہباً و مناظرہ	
فقیر بن کر بلا ضرورت بھیک مانگنا حرام ہے۔	۴۹۴	مشتبہین عدوی پر ہماری طرف سے حجت اولاً، ثانیاً۔	۲۶۶
امامت پر اجرت لینا حلال ہے۔	۵۰۲	شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں۔	۳۲۰
تعظیم سادات		بد مذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت ناگ ہے۔	۳۲۰
سنی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے۔	۳۲۱	رافضی کو امام بنانا، اس کے ساتھ کھانا پینا اور بچوں کو اس سے تعلیم دلوانا جائز ہے یا نہیں۔	۳۲۱
تعظیم سادات سے متعلق احادیث	۳۲۱		

۷۰۳	مولوی عبدالحی صاحب کی غلطی کا نشانہ	۳۲۲	سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز وغیرہ اہل سنت وجماعت کو لینا کیسا ہے۔
	متفرقات	۳۲۳	اہل تشیع کی نیاز کو حرام بنا کر منع کرنے والا ٹھیک کرتا ہے۔
۱۲۴	کچھ عرصہ وحی کے رکنے میں حکمت۔	۳۲۹	وہابی اور شیعہ سے دلی نفرت رکھتے ہوئے ضروری بات چیت میں حرج نہیں۔
۱۲۴	اصواتِ قنہ کی حرمت کی وجہ۔	۳۲۹	غیر مقلدوں، شراب خوروں اور چند باڈوں کی طرف داری کرنا بد مذہبی اور گناہ ہے۔
۱۲۶	ہر شئی کا علم مطلقاً کسی ہی ہو عین کمال ہے۔	۳۲۹	وہابی غیر مقلد کے گھر شادی کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا اور اس کے گھر کھانا کیسا ہے۔
۱۴۰	معازف مزامیر سے عام ہے (کیونکہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں)	۴۷۰	بد مذہب کی کوئی نیکی قبول نہیں، نہ اس پر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔
۱۴۰	نئے (بانسری) مزامیر میں سے ہے۔	۴۹۴	وہابیوں کو محبوبانِ خدا کے نام سے عداوت ہے۔
۱۴۷	ہمیں شوقِ قلوب، تطلعِ غیوب اور اسانتِ ظنون حکم نہیں۔	۶۹۰	سید احمد خان کا مسلک۔
۱۵۰	ہوس پرستی کا علاج کسی کے پاس نہیں۔	۶۹۲	وہابیہ کے دینِ فاسد میں محبوبانِ خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلایا۔
۱۵۱	وجد کون سا جائز اور کون سا ناجائز ہے۔	۶۹۲	پیشوائے وہابیہ کے نزدیک قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا مورچھل جھلنا شرک ہے۔
۱۵۸	مثنوی معنوی کے چند اشعار۔	۶۹۲	وہابیہ کے نزدیک غلام محمد و غلام نموش شرک اور غلام آفتاب ہونا جائز و بے ملام ہے۔
۱۷۰	انواعِ کلامِ ممنوع۔	۶۹۵	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کا ردِ بلیغ۔
۱۸۳	سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے۔	۶۹۵	بجز احتمال اگر موجبِ منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلامِ منع و طعن سے خالی رہے گا۔
۲۰۶	رجعت عمل کیا چیز ہے۔	۶۹۷	مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کی بنیاد پر خود ان کا اپنا نام بھی ممنوع و ناجائز ہے۔
۲۵۱	تقطیل علی الطحاوی۔	۷۰۰	عبدالنبی جیسے نام رکھنے کے بارے میں مولوی عبدالحی لکھنوی صاحب کے فتویٰ پر محققانہ گرفت۔
۳۰۲	طاعون واقع ہونے کی صورت میں اپنے شہر میں تین و صفوں کے ساتھ ٹھہرے۔	۷۰۱	لکھنوی صاحب کے فتویٰ کے مخدوش ہونے کی سات وجوہ۔

۵۸۱	تطفل علی الطحاوی (اقول)۔	۳۱۸	تاثير صحبت سے متعلق مولانا رومی کے اشعار۔
۵۸۵	مدقن علانی پر تطفل۔	۳۲۷	دو مختلف وجہوں سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں۔
۵۸۸	عبارت در مختار کا مطلب۔	۳۳۱	طینہ النہال کیا ہے۔
۵۹۵	صاحب حلیہ پر تطفل۔	۳۶۰	حقوق العباد کی گنتی دشوار ہے۔
۵۹۸	علامہ قوام کا کی پر تطفل۔	۳۹۳	کچھڑا پکا کر برادری میں تقسیم کرنا کہاں سے ثابت ہوا۔
۶۱۱	دو مسئلوں میں توفیق و تطبیق۔	۵۱۷	ذکر شہادت میں اور تعزیہ میں فرق احکام۔
۶۵۱	جنات کو انداز و تحذیر کے مختلف طریقے۔	۵۶۰	بُرے کام کے ساتھ ساتھ بُرے نام سے بھی پچنا چاہئے۔



لہو و لعب

کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناچ، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، سماع، موسیقی وغیرہ سے متعلق

ربیع الاول ۱۳۱۰ھ

از فیروز پورہ

مسئلہ ۱:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گنجفہ، چوسر، شطرنج کھیلنا کیسا ہے اور ان میں کچھ فرق ہے یا سب ایک سے ہیں، اور گناہ صغیرہ ہیں یا کبیرہ؟ یا عبث؟ اور فعل عبث کا کیا حکم ہے؟ بینواتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

یہ سب کھیل ممنوع اور ناجائز ہیں اور ان میں چوسر اور گنجفہ بدتر ہیں، گنجفہ میں تصاویر ہیں اور انھیں عظمت کے ساتھ رکھتے اور وقعت و عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں یہ امر اس کے سخت گناہ کا موجب ہے۔ اور چوسر کی نسبت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا:

من لعب بالنردشير فکانما صبیغ یدہ فی لحم خنزیر و دمہ ^۱ ۔ رواہ مسلم۔	جس نے چوسر کھیلی اس نے گویا اپنا تھ سور کے گوشت خون میں رنگا۔ (اسے مسلم نے روایت کیا۔ ت)
--	---

^۱ صحیح مسلم کتاب الشعر باب تحریم اللعب بالنردشير قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۲۴۰

دوسری حدیث صحیح فرمایا:

<p>جس نے چوسر کھیلی اس نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے اسے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>من لعب بالندر فقد عصی اللہ ورسوله اخرجہ احمد¹ و ابوداؤد وابن ماجہ والحاکم عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

چوسر بالا جماع حرام و موجب فسق و رد شہادت ہے فی رد المحتار عن القہستانی النرد حرام مسقط للعدالة بالا جماع² (فتاویٰ ثامی میں تمستانی سے نقل کیا گیا ہے کہ چوسر کھیلنا حرام ہے اس سے بالا جماع عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔ ت) یہی حال گنجنہ کا سمجھنا چاہئے لہذا کرنا (اس وجہ سے جس کو ہم نے ذکر کیا ہے۔ ت) اور شرط نچ کو اگرچہ بعض علما نے بعض روایات میں چند شرطوں کے ساتھ جائز بتایا ہے:

(۱) بد کرنے ہو۔

(۲) نادرا کبھی کبھی ہو عادت نہ ڈالیں۔

(۳) اُس کے سبب نماز باجماعت خواہ کسی واجب شرعی میں خلل نہ آئے۔

(۴) اُس پر قسمیں نہ کھایا کریں۔

(۵) فحش نہ بکلیں۔

مگر تحقیق یہ کہ مطلقاً منع ہے اور حق یہ ہے کہ ان شرطوں کا نباہ ہر گز نہیں ہوتا خصوصاً شرط دوم و سوم کہ جب اس کا چسکا پڑ جاتا ہے ضرور مداومت کرتے ہیں اور لا اقل وقت نماز میں تنگی یا جماعت میں غیر حاضری پیشک ہوتی ہے جیسا کہ تجربہ اس پر شاہد، اور بالفرض ہزار میں ایک آدھ آدمی ایسا نکلے کہ ان شرائط کا پورا لحاظ رکھے تو نادر پر حکم نہیں ہوتا۔

<p>فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں لہذا نادر الوقوع پر نگاہ نہیں کی جاتی اس لئے ممانعت کا فیصلہ ہی کیا جائے گا جیسا کہ محقق ابن ہمام</p>	<p>وانما تبتنی الاحکام الفقہیۃ علی الغالب فلا یمنظر الی النادر ولا یحکم الا بالمنع کما افادہ المحقق فی</p>
---	--

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۴/ ۳۹۴

² رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

الفتح فی مسئلة مجاورة الحرم وفي الدر فی مسئلة الحمام۔	نے فتح القدير میں ہمسائیگی حرم کے مسئلہ میں افادہ بخشا۔ اور در مختار میں مسئلہ حمام میں یہی فرمایا ہے۔ (ت)
---	--

تو ٹھیک یہی ہے کہ اس سے مطلقاً ممانعت کی جائے۔ در مختار میں ہے:

کرہ تحریبا للعب بالنرد والشطرنج بکسر اوله ویهمل ولا یفتح الانادر اواباحه الشافعی وابویوسف فی روایة وهذا اذا لم یقامر ولم یخل بواجب والا فحرام۔ ¹	چوسر کھیلنا مکروہ تحریمی ہے اور شطرنج بھی۔ اور ایک روایت میں امام شافعی اور قاضی ابویوسف نے شطرنج کو مباح قرار دیا ہے، اور یہ اس وقت ہوگا جبکہ جو نہ ہو اور کسی واجب کی ادائیگی میں خلل بھی واقع نہ ہو ورنہ حرام ہوگا (ت)
---	---

ردالمحتار میں ہے:

هو حرام وكبيرة عندنا وفي اباحته اعانة الشيطان على الاسلام والمسلمين كما في الكافي قهستانی قوله في رواية الخ وكذا لم يكثر الخلف عليه وبدون هذه المعاني لاتسقط عدالته للاختلاف في حرمة عبد البر عن ادب القاضی۔ ²	ہمارے نزدیک شطرنج کھیلنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اس کو مباح قرار دینے میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف شیطان کو امداد فراہم کرنا ہے جیسا کہ کافی میں ہے، قہستانی۔ قولہ فی روایت الخ اور اسی طرح جبکہ دوران کھیل زیادہ قسمیں نہ کھائی جائیں، اور بغیر ان چیزوں کے آدمی کی عدالت ساقط نہیں ہوتی کیونکہ اس کی حرمت میں اہل علم کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، عبد البر بحوالہ ادب القاضی۔ (ت)
---	---

عالمگیری میں ہے:

یکرہ اللعب بالشطرنج والنرد وثلاثة عشر واربعة عشر وكل لهم ماسوی	شطرنج اور چوسر اور تیرہ اور چودہ کا کھیل مکروہ ہے اور شطرنج کے علاوہ ہر کھیل بالاتفاق حرام ہے
--	---

¹ در مختار کتاب الحظر والاباحة فصل فی البیع مطبع مجتہدی، ج ۱/ ۲۸۷-۲۸۷

² ردالمحتار کتاب الحظر والاباحة فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

<p>الشطرنج حرام بالاجماع واما الشطرنج فاللعب به حرام عندنا والذي يلعب ان قامر سقطت عدالتہ لم تقبل شهادتہ اه¹ ملخصاً</p>	<p>اور شطرنج کھیلنا بھی ہمارے نزدیک حرام ہے۔ اور وہ شخص جو کھیلے اگر جوئے کی بازی لگائے تو اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی لہذا اس کی گواہی قبول نہ ہوگی اھ (ملخصاً) (ت)</p>
--	--

ہاں اتنا ہے کہ اگر بد کرنے ہو تو ایک آدھ بار کھیل لینا گناہِ صغیرہ ہے اور بد کر ہو یا عادت کی جائے یا اس کے سبب نماز کھوئیں یا جماعتیں فوت کریں تو آپ ہی گناہِ کبیرہ ہو جائے گی۔ اسی طرح ہر کھیل اور عبثِ فعل جس میں نہ کوئی غرضِ دین نہ کوئی منفعتِ جائزہ دنیوی ہو سب مکروہ و بیجا ہیں کوئی کم کوئی زیادہ۔ درمختار میں ہے:

<p>وکرہ کل لھو لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کل لھو المسلم حرام الاثلاثۃ ملاعبتہ باھلہ وتادیبہ للفرسہ ومناضلتہ بقوسہ۔²</p>	<p>ہر کھیل مکروہ ہے اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا مسلمان کا ہر کھیل حرام ہے سوائے تین کے، خاوند کا اپنی اہلیہ سے کھیلنا، اپنے گھوڑے کو شائستگی سکھاتے ہوئے اس سے کھیلنا، اپنی کمان کے ساتھ تیر اندازی کرنا۔ (ت)</p>
--	---

ردالمحتار میں ہے:

<p>کل لھو ای کل لعب وعبث فالثلاثۃ بمعنی واحد کما فی شرح التاویلات³ الخ، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>ہر لھو یعنی کھیل اور بے فائدہ کام۔ پس تینوں ہم معنی ہیں، جیسا کہ شرح تاویلات میں ہے الخ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
---	--

۲۲ رجب ۱۳۱۰ھ

از جالندھر محلہ راستہ پگھواڑہ دروازہ مرسلہ شیخ محمد شمس الدین صاحب

مسئلہ ۲:

راگ یا مزامیر کرانا یا سنا گناہ کبیرہ ہے یا صغیرہ؟ اس فعل کا مرتکب فاسق ہے یا نہیں؟

الجواب:

مزامیر یعنی آلات لہو و لعب، بروجہ لہو و لعب بلاشبہ حرام ہیں جن کی حرمت اولیاء و علماء دونوں

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۲/۵

² درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتہائی دہلی ۲۳۸/۲

³ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۳/۵

فریق مقتدا کے کلمات عالیہ میں مصرح، ان کے سننے سنانے کے گناہ ہونے میں شک نہیں کہ بعد اصرار کبیرہ ہے، اور حضرات علیہ سادات بہشت کبرائے سلسلہ عالیہ چشت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنا بھم کی طرف اس کی نسبت محض باطل و افترا ہے، حضرت سیدی فخر الدین زراوی قدس سرہ کہ حضور سیدنا محبوب الہی سلطان الاولیاء نظام الحق والدینا والدین محمد احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اجلہ خلفاء سے ہیں جنہوں نے خاص عہد کرامت مہد حضور ممدوح میں بلکہ خود بحکم حضور والا مسئلہ سماع میں رسالہ "کشف القناع عن اصول السماع" تالیف فرمایا، اپنے اسی رسالہ میں فرماتے ہیں:

یعنی بعض مغلوب الحال لوگوں نے اپنے غلبہ حال و شوق میں سماع مع مزامیر سنا اور ہمارے پیران طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سننا اس تہمت سے بری ہے وہ تو صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ جو کمال صنعت الہی جل و علا سے خبر دیتے ہیں انتہی۔ (ت)	سمع بعض المغلوبین مع المزامیر فی غلبات الشوق واما سماع مشائخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبرئ عن هذه التهمة المشعرة من کمال صنعة اللہ تعالیٰ ¹ ۔
--	--

بلکہ خود حضور ممدوح رضی اللہ تعالیٰ نے اپنے ملفوظات شریفہ فوائد الفواد وغیرہا میں جا بجا حرمت مزامیر کی تصریح فرمائی، بلکہ حضور والا صرف تالی کو بھی منع فرماتے کہ مشابہ لہو ہے، بلکہ ایسے افعال میں عذر غلبہ حال کو بھی پسند نہ فرماتے کہ مدعیان باطل کو راہ نہ ملے،

اللہ تعالیٰ مفسد اور مصلح یعنی فساد کرنے والے اور اصلاح کرنے والے دونوں کو جانتا ہے، پس اللہ تعالیٰ ائمہ کرام سے راضی ہو کہ انہوں نے امت کے لیے کتنی خیر خواہی فرمائی۔ (ت)	واللہ یعلم المفسد من المصلح فرضی اللہ عن الائمة ما انصحهم للامة۔
--	--

یہ سب امور ملفوظات اقدس میں مذکور و ماثور فوائد الفواد شریف میں صاف تصریح فرمائی ہے کہ مزامیر حرام است² (مزامیر یعنی گانے کے آلات کا استعمال حرام ہے۔ ت)

جیسا کہ ان سے نقل کیا ہے اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو میرے آقا شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے	کما نقل عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سیدی الشیخ المحقق مولانا عبدالحق المحدث الدہلوی رحمة اللہ
---	---

¹ کشف القناع عن اصول السماع

² فوائد الفواد

تعالیٰ علیہم وعلینا بہم۔ آمین۔	اور ان کی وجہ سے ہم پر بھی اس کی رحمتیں ہوں، اے اللہ!
	اس دعا کو شرف قبولیت سے نواز دے۔ (ت)

حضور مدوح کے یہ ارشادات عالیہ ہمارے لیے سند کافی، اور ان اہل ہوا و ہوس مدعیان چشتیت پر حجت کافی۔ ہاں جہاد کا طبل، سحری کا نقارہ، حمام کا بوق، اعلان نکاح کا بے جلاجل دف جائز ہیں کہ یہ آلات لہو و لعب نہیں، یو ہیں یہ بھی ممکن کہ بعض بندگان خدا جو ظلمات نفس و کدورات شہوت سے یک لخت بری و منزہ ہو کر فانی فی اللہ و باقی باللہ ہو گئے کہ:

لا یقولون الا اللہ ولا یسمعون الا اللہ بل لا یعلمون الا اللہ بل لیس هناک الا اللہ۔	وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں کہتے، اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں سنتے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کچھ نہیں جانتے بلکہ وہاں صرف اللہ تعالیٰ ہی جلوہ گر ہوتا ہے۔ (ت)
--	--

ان میں کسی نے بحالت غلبہ حال خواہ عین الشریعۃ الکبریٰ تک پہنچ کر از انجا کہ ان کی حرمت بعینہا نہیں،

وانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى ¹ ۔	اعمال کا دار و مدار ارادوں پر ہوتا ہے اور ہر شخص کے لیے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا، (ت)
--	---

بعد وثوق تام و اطمینان کامل کہ حالاً و مآلاً فتنہ منعدم احیائاً اس پر اقدام فرمایا ہو، ولہذا فاضل محقق آفندی شامی قدس اللہ تعالیٰ سرہ السامی رد المحتار میں زیر قول در مختار:

ومن ذلک (ای من الملاہی) ضرب النوبة للتفاخر فلو للتنبیہ فلا یأس بہ کما اذا ضرب فی ثلثة اوقات لتذکیر ثلاث نفحات الصور ² ۔ الخ	اسی سے یعنی آلات لہو میں سے فخریہ طور پر نوبت بجانا بھی ہے، لیکن اگر ہوشیار کرنے کے لیے بجائی جائے تو کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ تین اوقات میں یا تین دفعہ نوبت بجائی جائے تاکہ صور اسرافیل کے تین دفعہ پھونکنے کی یاد تازہ ہو الخ (ت)
--	--

¹ صحیح البخاری باب کیف کان بدء الوحی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱/۲

² در مختار کتاب الحظرو الاباحۃ مطبع مجتہدی دہلی ۱۲/۲۳۸

فرماتے ہیں:

<p>یہ بات فائدہ دیتی ہے کہ آلہ لہو یعنی ہم (بالذات) حرام نہیں بلکہ ارادہ و عمل لہو کی وجہ سے حرام ہے خواہ یہ سامع کی طرف سے ہو یا اس سے مشغول ہونے والے کی طرف سے ہو، "اضافت" سے یہی معلوم ہوتا ہے، کیا تم دیکھتے نہیں کہ کبھی اس آلہ لہو کو یعنی بجانا اور استعمال کرنا حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام، اور اس کی وجہ اختلاف نیت ہے، پس کاموں کے جائز اور ناجائز ہونے کا دار و مدار ان کے مقاصد پر مبنی ہوتا ہے، اس میں ہمارے سادات صوفیہ کی دلیل موجود ہے کہ وہ سماع سے ایسے رموز کا ارادہ رکھتے ہیں کہ جن کو وہ خود بھی اچھی طرح جانتے ہیں لہذا اعتراض کرنے والا انکار کرنے میں جلدی نہ کرے کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کی برکت سے محروم ہو جائے، کیونکہ وہ پسندیدہ سادات ہیں پس ان کی امداد سے اللہ تعالیٰ ہماری مدد فرمائے، اور ان کی نیک دعاؤں اور برکات کا ہم پر اعادہ فرمائے یعنی انھیں ہم پر لوٹادے۔ (ت)</p>	<p>هذا يفيد ان ألة اللہو ليست محرمة لعينها بل لقصد اللہو منها اما من سامعها او من المشتغل بها و به تشعر الاضافة الاترى ان ضرب تلك الالة بعينها حل تارة و حرم اخرى باختلاف النية بسامعها و الامور بمقاصدها وفيه دليل لساداتنا الصوفية الذين يقصدون بسامعها امورا هم اعلم بها فلا يبادر المعترض بالانكار كي لا يحرم بركتهم فانهم السادة الاخير امدنا الله تعالى بامدادتهم و اعاد علينا من صالح دعواتهم وبركاتهم¹ -</p>
---	---

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) بلکہ یہاں ایک درجہ اور وجہ ادق و اعق ہے صحیح بخاری شریف میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں رب العزت تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

<p>یعنی میرا بندہ بذریعہ نوافل میری نزدیکی چاہتا رہتا ہے یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے پھر جب میں اسے دوست رکھتا ہوں تو میں خود اس کا وہ کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے</p>	<p>لا يزال عبدی يتقرب الی بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده</p>
--	---

¹ رد المحتار کتاب الحظرو والاباحة فصل البيع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۳

اور اس کی وہ آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے دیکھتا ہے اور اس کا وہ ہاتھ جس سے کوئی چیز پکڑتا ہے اور اس کا وہ پاؤں جس سے وہ چلتا ہے انتھی۔	التی یبطش بہا ور جله التی یبشی بہا ^۱ ۔
---	---

اب کہئے کون کہتا اور کون سنتا ہے، آواز تو شجرہ طور سے آتی ہے مگر لاواللہ بیٹنے نہ کہا "إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ" ^۲ (یقیناً میں ہی تمام جہانوں کا پروردگار اللہ تعالیٰ ہوں۔ ت)

گفتہ اوگفتہ اللہ بود گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود

(اس کا ارشاد در حقیقت اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اگرچہ بظاہر اللہ تعالیٰ کے بندے کے منہ سے نکلے۔ ت)

یہی حال سننے کا ہے واللہ الحجۃ البالغۃ (اور خدا ہی کے لیے کامل دلیل ہے۔ ت) مگر اللہ اللہ یہ عباد اللہ کبریت احمر و کوہ یاقوت ہیں اور نادر احکام شرعیہ کی بنا نہیں تو ان کا حال مفید جواز یا حکم تحریم میں قید نہیں ہو سکتا،

جیسا کہ مولیٰ المحقق نے اس کا افادہ بیان کیا چنانچہ میرے آقا و رہنما کمال الدین محمد بن محمد بن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدر بحث حج کے آخر پر مسئلہ جواز میں اس کو مطلق بیان فرمایا (ت)	کما افادہ المولیٰ المحقق حیث اطلق سیدی کمال الدین محمد بن الہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فی آخر الحج من فتح القدر فی مسئلۃ الجواز۔
---	--

نہ یہ مدعیان خامکاران کے مثل ہیں نہ بے بلوغ مرتبہ محفوظیت نفس پر اعتماد جائز،

جب تو قسم کھائے تو جھوٹ ہوتا ہے تو تیرے وعدے کا کیا حال ہوگا۔ (ت)	فانہا کذب ما یكون اذا حلفت فكيف اذا وعدت۔
---	---

رجماً بالغیب کسی کو ایسا ظہر الینا صحیح، ہاں یہ احتمال صرف اتنا کام دے گا کہ جہاں اسکا انتفا معلوم نہ ہو تحسین ظن کو ہاتھ سے نہ دیتجئے اور بے ضرورت شرعی ذات فاعل سے بحث نہ کیجئے،

امثال باب میں یہی انصاف ہے، واللہ الہادی بالصواب۔ (ت)	هذا هو الانصاف فی امثال الباب واللہ الہادی بالصواب۔
---	---

^۱ صحیح البخاری باب کیف کان بدء الوحی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۹۶۳

^۲ القرآن الکریم ۲۸/ ۳۰

سماح مجرد بے مزامیر، اس کی چند صورتیں ہیں:

اول: رنڈیوں، ڈومنیوں، محل فتنہ مردوں کا گانا۔

دوم: جو چیز گائی جائے معصیت پر مشتمل ہو، مثلاً فحش یا کذب یا کسی مسلمان یا ذمی کی ہجو یا شراب و زنا وغیرہ فسقیات کی ترغیب یا کسی زندہ عورت خواہ امر و کی بالیقین تعریف حسن یا کسی معین عورت کا اگرچہ مردہ ہو ایسا ذکر جس سے اس کے اقارب احبا کو حیا و عار آئے۔

سوم: بطور لہو و لعب سنا جائے اگرچہ اس میں کوئی ذکر مذموم نہ ہو۔ تینوں صورتیں ممنوع ہیں الاخیر تان ذاتا والا ولی ذریعہ حقیقہ (آخری دو بلحاظ ذات اور پہلی درحقیقت ذریعہ ہے۔ ت) ایسا ہی گانا لہو الحدیث ہے اس کی تحریم میں اور کچھ نہ ہو تو صرف حدیث کل لعب ابن آدم حرام الاثلثة¹ (ابن آدم کا ہر کھیل حرام ہے سوائے تین کھیلوں کے۔ ت) کافی ہے، ان کے علاوہ وہ گانا جس میں نہ مزامیر ہوں نہ گانے والے محل فتنہ، نہ لہو و لعب مقصود نہ کوئی ناجائز کلام بلکہ سادے عاشقانہ گیت، غزلیں، ذکر باغ و بہار و خط و خال و رخ و زلف و حسن و عشق و ہجر و وصل و وفائے عشاق و جنائے معشوق و غیر ہا امور عشق و تغزل پر مشتمل سنے جائیں تو فساق و فجار و اہل شہوات دنیہ کو اس سے بھی روکا جائے گا۔

وذلك من باب الاحتیاط القاطع ونصح الناصح وسد الذرائع المخصوص به هذا الشرع البارع والدين الفارغ۔	یہ رکاوٹ یقینی احتیاط کے باب سے ہے اس میں خیر خواہ کی خیر خواہی اور ذرائع کی روک تھام موجود ہے جو اس یکتا و فائق شریعت اور خوبصورت دین سے مخصوص ہے۔ (ت)
--	---

اسی طرح حدیث:

الغناء ینبت النفاق فی القلب کما ینبت الماء البقل۔ ناظر۔ رواہ ابن ابی الدنیا فی ذم الملاحی عن ابن مسعود و البیهقی فی شعب الایمان ² عن جابر	گانا بجانا دل میں اس طرح نفاق لگاتا ہے جس طرح پانی ساگ پات لگاتا ہے، ناظر ہے محدث ابن ابی الدنیا نے اس کو حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے اور امام بیہقی نے
--	--

¹ جامع الترمذی ابواب الجہاد باب ماجاء فی فضل الرمی فی سبیل اللہ امین کینی، پہلی، ۱۹/۱، سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب فی الرمی فی

سبیل اللہ ص ۲۰۷

² شعب الایمان حدیث ۵۱۰۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳/۲۷۹، کنز العمال بحوالہ ابن ابی الدنیا حدیث ۴۰۶۵۸ مؤسسة الرسالہ بیروت

<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔</p>	<p>شعب الایمان میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)</p>
--	---

اور اہل اللہ کے حق میں یقیناً جائز بلکہ مستحب کہئے تو دور نہیں، گانا کوئی نئی چیز پیدا نہیں کرتا بلکہ دہی بات کو ابھارتا ہے جب دل میں بری خواہش بہودہ آلائشیں ہوں تو انھیں کو ترقی دے گا اور جو پاک مبارک سترے دل شہوات سے خالی اور محبت خدا و رسول سے مملو ہیں ان کے اس شوق محمود و عشق مسعود کو انفرانش دے گا و حکم المقدمہ حکم ماہی مقدمہ لہ انصافا (مقدمہ کا حکم وہی ہے جو اس چیز کا حکم کہ جس کے لیے مقدمہ وضع کیا گیا۔) ان بندگان خدا کے حق میں اسے ایک عظیم دینی کام ٹھہرانا کچھ بے جا نہیں۔ فتاویٰ خیرہ میں ہے:

<p>لیس فی القدر المذکور من السماع ما یحرم بنص ولا اجماع وانما الخلاف فی غیر ماعین والنزاع فی سوی ما بین وقد قال بجواز السماع من الصحابة جم غفیر (الی ان قال) اما سماع السادة الصوفية رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبعضل عن هذا الخلاف بل ومرتفع عن درجة الاباحة الی رتبة المستحب كما صرح به غیر واحد من المحققین۔¹</p>	<p>سماع کے متعلق قدر مذکور میں کوئی ایسی چیز نہیں کہ جس کو نص اور اجماع سے حرام ٹھہرائے ہاں البتہ اختلاف اس کے بغیر ہے کہ جس کو معین کیا گیا اور نزاع اس کے علاوہ ہے کہ جس کو بیان کیا گیا اور صحابہ کرام اور تابعین عظام سے اہل علم کے جم غفیر نے سماع کے جواز کا قول نقل کیا ہے (یہاں تک فرمایا) رہا سادات صوفیائے کرام کا سماع تو وہ اس اختلاف سے دور ہے بلکہ وہ درجہ اباحت سے رتبہ استحباب تک پہنچا ہوا ہے جیسا کہ بہت سے اہل تحقیق نے تصریح فرمائی ہے۔ (ت)</p>
---	---

یہ اس چیز کا بیان تھا جسے عرف میں گانا کہتے ہیں اور اگر اشعار حمد و نعت و منقبت و وعظ و پند و ذکر آخرت بوڑھے یا جوان مرد خوش الحانی سے پڑھیں اور بہ نیت نیک سنے جائیں کہ اسے عرف میں گانا نہیں بلکہ پڑھنا کہتے ہیں تو اس کے منع پر شرع سے اصلا دلیل نہیں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

¹ فتاویٰ خیرہ کتاب الکراہة والاستحسان دار المعرفۃ بیروت ۲/ ۸۳-۱۸۳

کا حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خاص مسجد اقدس میں منبر رکھنا اور ان کا اس پر کھڑے ہو کر نعت اقدس سنانا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام کا استماع فرمانا خود حدیث صحیح بخاری شریف سے واضح اور عرب کے رسم حدی زمانہ صحابہ و تابعین بلکہ عہد اقدس رسالت میں رائج رہنا خوش الحانی رجال کے جواز پر دلیل لائحہ، انجشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حدی پر حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے انکار فرمایا بلکہ بلحاظ عورات یا انجشہ روید الاتکسر القواریر¹ ارشاد ہوا کہ ان کی آواز دکش و دل نواز تھی عورتیں نرم و نازک شیشیاں ہیں جنہیں تھوڑی ٹھیس بہت ہوتی ہے، غرض مدار کار تحقیق و توقع فننہ ہے، جہاں فننہ ثابت وہاں حکم حرمت، جہاں توقع و اندیشہ وہاں بنظر سد ذریعہ حکم ممانعت، جہاں نہ یہ نہ وہ، نہ یہ نہ وہ بلکہ بہ نیت محمود استجاب موجود۔ بحمد اللہ تعالیٰ یہ چند سطروں میں تحقیق نفیس ہے کہ ان شاء اللہ العزیز حق اس سے متجاوز نہیں،

نسأل اللہ سوی الصراط من دون تغریط والافراط، واللہ اعلم بالصواب۔	ہم اللہ تعالیٰ سے سیدھی راہ کا سوال کرتے ہیں جو افراط و تغریط سے محفوظ ہو، اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جاننے والا ہے۔ (ت)
---	---

مسئلہ ۳: از ملک بنگالہ شہر نصیر آباد قصہ لاما پڑا مرسلہ محمد علیم الدین صاحب ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴ھ
کار خیر مثل وعظ وغیرہ کے واسطے دھل سے خبر کرنا جائز ہے یا نہ؟ یعنی ایسا مقام ہو کہ وہاں عوام الناس بہت ہی دین کے مسئلہ سے ناواقف اور وہاں کوئی علیم جا کر ڈھنڈورہ پٹوائے کہ فلاں روز میں وعظ کروں گا بقصد فائدہ عام اس صورت میں جائز ہو گا یا نہیں؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے، ت)

الجواب:

ظاہر جواز ہے اور بذریعہ اشتہار اعلان نسب، در مختار میں ہے:

من ذلك ضرب النوبة للتفاخر للتنبیہ فلا بأس به ²	اسی لہو میں سے یہ بھی ہے کہ باری پر دُف بجانا آپس میں فخر جتانے کے لیے، اور اگر آگاہ اور ہوشیار کرنے کے لیے ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)
---	--

¹ صحیح مسلم کتاب القدر باب رحمتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۲۵۵

² در مختار کتاب الحظرو الاباحۃ مطبع مجتہبی دہلی ۱۲/۲۳۸

در منتہی میں ہے:

یذبغی ان یكون بوق الحمام یجوز كضرب النوبة ¹ ۔	مناسب ہے کہ حمام میں حمام کا بگل بجایا جائے کیونکہ یہ جائز باری کے دف کی طرح (ت)
--	--

ردالمحتار میں ہے:

وینبغی ان یكون طبل السحر فی رمضان لایقآظ النائمین للسحور كبوق الحمام تأمل ² ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	یہ بھی مناسب ہے کہ سحری کرنے والوں کے لیے سحری کے وقت طبل بجانا، سونے والوں کو جگانے کے لیے، حمام کے بگل بجانے کی طرح جائز ہے غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

مسئلہ ۱۲۶۳: از الفی ملک مدراس مرسلہ حاجی عبدالرحمن خلف حاجی محمد ہاشم ۱۶ ربیع الاخر ۱۳۱۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ گزشتہ ۳ ماہ شوال ۱۳۱۵ھ کو یہاں ایک مسجد میں مولود شریف ہوا، اکثر خاص اور عام اہل اسلام بقصد سماعت مولود شریف حاضر ہوئے، جب میلاد خوانی سے فراغت ہوئی تھوڑے لوگ ان حاضرین سے اٹھ کھڑے ہوئے اور باہم دیگر ہاتھوں کو پکڑ کے حلقہ باندھ گئے اور اس حلقہ کے بیچ میں ایک شخص آکھڑا ہوا اور حلقہ والے لوگ رقص اور تمایل کے ساتھ ہاتھ بچا کے بڑے زور سے اللہ کے طور سے ذکر کرنے کو شروع کئے یہاں رقص اور تمایل کا زور اور وہاں تصفیق کا شور یعنی بیچ میں جو شخص کہ کھڑا تھا اس نے حلقہ والوں کے رقص اور تمایل کے وزن پر تصفیق نہایت موزونیت کے ساتھ کرتا تھا جب یہ غل شروع ہوا تو اکثر لوگ اس مجلس کے نکل کر چلے گئے بنا علیہ اس حلقہ میں ایک شخص:

"وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي فَان لَّهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكًا وَنَحْسًا ۖ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْلَىٰ" ۝۳ الخ	جس کسی نے میرے ذکر سے منہ پھیرا اس کے لیے تنگ گزر ان ہے اور ہم قیامت کے روز اسے اندھا ہونے کی صورت میں اٹھائیں گے الخ (ت)
---	---

اس آیت کو پڑھ کے معنی بیان کیا کہ جو شخص ایسے ذکر کے مجلس سے اٹھ جاتا ہے اس کے حق میں اللہ تعالیٰ

¹ الدر المننتقی فی شرح الملنتقی علی ہامش مجمع الانہر کتاب الکرابیة باب فی المنترقات بیروت ۲/ ۵۵۳

² ردالمحتار کتاب الحظر والاباحة دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۳

³ القرآن الکریم ۲۰/ ۱۲۴

فرماتا ہے کہ اس کو قیامت کے روز اندھا کر کے اٹھاؤں گا۔ اس مضمون کو بڑے زور شور سے بیان کیا، دوسرے روز بعض اصحاب علم نے اس شخص سے کہا کہ تو نے جو ذکر سے بیعت کذائی مذکورہ مراد لیا سو سراسر غلط اور خلاف اصحاب تفسیر ہے دیکھ تفسیر جلالین۔ یہ سنتے ہی اس شخص نے کہا کہ تفسیر جلالین ظاہری تفسیر ہے اہل باطن کے لیے قاعدہ دوسرا ہے، انجام اس نے تفسیر جلالین کو حقارت کا الزام دیا، بنا بر اس کے دریافت کیا جاتا ہے:

(۱) جو مسلمان اس محفل سے نکل گئے وہ قیامت کے روز اندھے ہو کے اٹھیں گے۔ یہ بات صحیح ہے یا نہیں؟

(۲) مذکورہ شخص ذکر سے یہ بیعت کذائی مراد لیا سو درست ہے یا نہیں؟

(۳) "وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي ذِكْرِي" ^۱ سے یہاں کیا مراد اور شان نزول اس آیت کا کیا ہے؟

(۴) تفسیر جلالین کی جو حقارت کرے اس کے لئے شرع شریف میں کیا سزا ہے؟

(۵) جو مسلمان اس مجلس سے نکل گئے وہ قیامت کے روز اندھے ہو کر اٹھیں گے، یہ بات صحیح نہیں تو ایسے الفاظ سے مسلمانوں

پر تہمت ڈالنے والا شخص از روئے اسلام کون ہے؟

(۶) تفسیر جلالین کی حقارت کرنے والے پر کفر ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(۷) ایسے شخص کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

(۸) تجرید اسلام یا توبہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۹) ان حلقے والوں کا ذکر جس کی بیعت اوپر ذکر کی گئی ہے ایسا ذکر اور رقص اور تصفیق (تالی بجانا) شرع شریف میں درست ہے

یا نہیں؟ زاور جو شرع کو ایسا ویسا سمجھے اور معرفت کا دعویٰ کرے لوگوں کو بموجب شرع شریف کیا کہنا چاہئے؟ بیٹنوا جزا کم

اللہ فی الدارین (بیان فرماؤ کہ اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں تمہیں بہترین عطا فرمائے۔ ت)

الجواب:

حلقہ ذکر جبکہ نہ بروجہ ریاد سمعہ بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہونی نفسہ امر محبوب و مندوب ہے اور اس میں حضور شرعاً مامور و مطلوب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اذا مررتم بربیاض الجنة فارتعوا۔ جب تم جنت کی کیاریوں پر گزرو تو ان

کے پھل پھول سے

^۱ القرآن الکریم ۲۰ / ۱۲۴

تمتع کرو قالوا ومارياض الجنة صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! وہ جنت کی کیاریاں کیا ہیں؟ فرمایا، ذکر کے حلقے۔

رواہ احمد ^۱ والترمذی والبیہقی فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید۔	مسند امام احمد، امام ترمذی اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہترین سند سے اس کو روایت کیا۔ (ت)
--	---

اور یہ رقص اگر معاذ اللہ بروجہ تصحیح وریاء ہے حرام قطعی وجریمہ فاحشہ ہے اور بطور لہو و لعب بھی ناجائز و مسقط عدالت، اور تمایل کے ساتھ مثل رقص فواحش اشد حرام، نصاب الاحساب باب سادس پھر تاتارخانیہ پھر فتاویٰ خیرہ میں یہ ہے:

مسئله هل يجوز الرقص في السماع الجواب لا يجوز و ذكر في الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشائخ فذلك الذي صارت حرکاته حرکات المهرتعش ^۲ الخ	مسئلہ کیا سماع (قوالی) میں ناچ جائز ہے؟ جواب جائز نہیں، اور ذخیرہ میں ذکر کیا گیا کہ ناچنا کبیرہ گناہ ہے اور مشائخ سے جس نے اسے مباح قرار دیا وہ اس کے حق میں ہے جس کی حرکات مثل رقصہ والے کے بے اختیار ہوں الخ (ت)
--	---

در مختار میں ہے:

لا تقبل ممن يلعب بلهو شنيع بين الناس كالطنا بدير والمزامير وان لم يكن شفيعاً نحو الحداء فلا الا اذا فحش بان يرقصوا به، خانية لدخوله في حد الكبائر ^۳ بحر اهل متقطاً۔	جو شخص لوگوں میں برا کھیل تماشا کرے جیسے طنبور (ستار) کا استعمال اور مزامیر (بانسری) وغیرہ، آلاتِ راگ وغیرہ کا استعمال تو وہ مردود الشہادۃ ہوگا یعنی اس کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی اگر راگ بے حد بُرائی ہو جیسے عربی گیت مثلاً حدی خوانی تو وہ ممنوع نہیں لیکن اگر اس میں فحش کلام اور ناچ وغیرہ شامل ہوں تو ممنوع ہے، خانیہ، اس لئے کہ وہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہو گیا، بحر اهل متقطاً۔ (ت)
--	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل مسند انس بن مالک رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۵۰/۳

^۲ فتاویٰ خیریہ کتاب الکراہۃ مطلب فی الرقص فی السماع دار المعرفۃ بیروت ۱۷۹/۲

^۳ در مختار کتاب الشہادات باب القبول مطبع مجتہبی و بلی ۹۵/۲

علامہ برکوی طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

جو کچھ صوفیہ کرتے ہیں وہ اس میں داخل ہے بلکہ زیادہ سخت جرم ہے کیونکہ یہ کام اعتقاد عبادت کی بنا پر کرتے ہیں، چنانچہ امام ابوالوفا ابن عقیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ناچنے سے منع کرنے پر قرآن مجید کی تصریح موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے زمین پر اترا کر نہ چلو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد سے اترانے والے کی مذمت فرمائی بے شک اللہ تعالیٰ کسی اترانے والے، فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور ناچنا، اترانا، فخر کرنا ایک جیسے اعمال ہیں بلکہ ناچنا اترانے اور فخر کرنے سے بھی بڑا جرم ہے۔ ابوبکر طرطوسی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سب سے پہلے جس نے اس بدعت کو ایجاد کیا وہ اصحاب سامری ہیں جب انہوں نے چھڑے کا ایک ڈھانچہ تیار کیا جو گائے جیسی آواز نکالتا تھا یا جس سے گائے کی آواز کی طرح آواز نکلتی تھی تو وہ کھڑے ہو کر اس کے سامنے ناچنے لگے اور وجد کرنے لگے یعنی جھومنے لگے۔ امام بزاز نے اپنے فتاویٰ بزازیہ میں فرمایا ناچ بالاجماع حرام ہے۔ سید الطائفہ احمد سنوی نے اس کی حرمت کی صراحت فرمائی ہے، میں نے شیخ الاسلام جلال الدین گیلانی کا فتویٰ دیکھا جس میں کہا گیا کہ ناچ کو حلال کرنے والا یعنی جائز قرار دینے والا کافر ہے۔ علامہ زرخشری نے اپنی تفسیر کشاف میں ان کے متعلق ایسے کلمات

یدخل فیہما ما یفعلہ بعض الصوفیۃ بل ہو اشد لانہم یفعلونہ علی اعتقاد العبادۃ قال الامام ابو الوفاء بن عقیل رحمہ اللہ قد نص القرآن علی النهی عن الرقص فقال و لا تمش فی الارض مرحا و ذم المختال بقولہ ان اللہ لایحب کل مختال فخور، و الرقص اشد من المرح و البطر و قال ابوبکر الطرطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ فاول من احدثہ اصحاب السامری لما اتخذ عجلا جسدا له خوار قاموا یرقصون علیہ و یتواجدون و قال البزازی فی فتاواہ قال القرطبی هذا الرقص حرام بالاجماع و سید الطائفۃ احمد السنوی صرح بحرمتہ و رأیت فتویٰ شیخ الاسلام جلال الدین الکیلانی ان مستحل هذا الرقص کافر و للزمخشری فی کشفہ کلمات فیہم تقوم بہا علیہم الطامات و للامام المحبونی اشد

<p>لکھے ہیں کہ جن سے ان پر بڑے مصائب قائم ہو سکتے ہیں اور امام محبوبی کے کلمات ان سے بھی زیادہ سخت ہیں اھ، میں کہتا ہوں کہ جس کی طبیعت میں انصاف ہو وہ ذرا ہمارے زمانے کے صوفیا کا مساجد میں ناچنا کودنا شور مچانا دیکھے کہ بے ریش لوٹے خواہشات نفسانی کے متوالے، جاہل دیہاتی اور بیوقوف بدعتی ان میں ملے جلے ہوتے ہیں جو طہارت سے نا آشنا، قرآن مجید کے ادب سے ناواقف اور حلال و حرام کی پہچان سے بے بہرہ ہوتے ہیں جو سوائے چیخنے چلانے کے اور کچھ نہیں جانتے ایمان اور اسلام کی معرفت سے لاعلم ہوتے ہیں، فرمایا ان لوگوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا رکھا ہے اھ ملخصاً۔ (ت)</p>	<p>من ذلك انتهى قلت من له انصاف اذا رأى رقص صوفية زماننا في المساجد والدعوات مختلطاً بهم البرد واهل الاهواء والقري من جهال العوام و المبتدعة الطغام لا يعرفون الطهارة والقران و الحلال والحرام بل لا يعرفون الايمان والاسلام لهم زعيق وزئير مثل هائى وهويى وهيبى وهيباً يقول لامحالة هؤلاء اتخذوا دينهم لهوا ولعباً¹ اھ ملخصاً۔</p>
---	--

ردالمحتار میں مختار سے ہے:

<p>حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے تلاوت قرآن، نماز جنازہ، جنگ اور وعظ کے دوران بلند آواز کو ناپسند فرمایا۔ پھر تمہارا کیا خیال ہے اس چیخ و پکار کے بارے میں جو اس راگ کے وقت ہو جس کو یہ لوگ وجد اور محبت کا نام دیتے ہیں۔ بلاشبہ یہ مکروہ ہے، دین میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ (ت)</p>	<p>عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كره رفع الصوت عند قراءة القران والجنائزة والرحف و التذكير فباطنك عند الغناء الذي يسبونه وجدوا محبة فانه مكروه لا اصل له في الدين²۔</p>
---	--

یو ہیں تالیاں بجانا بھی وجوہ مذکور پر ناجائز و ممنوع ہے۔ شامی میں زیر قول شارح:

<p>ہر کھیل مکروہ ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ مسلمان کا ہر کھیل</p>	<p>کرہ کل لہو بقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کل لہو المسلم</p>
--	--

¹ طریقہ محمدیہ الصنف التاسع فی آفات بدن الخ مکتبہ حنفیہ کانسٹی روڈ کوئٹہ ۶۷-۶۸-۲۶۴

² ردالمحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۵/۲۵۵

<p>سوائے تین کے حرام ہے۔ (ت)</p>	<p>حرام الاثلثة^۱۔</p>
<p>علامہ قسستانی سے ہے:</p>	
<p>اطلاق (یعنی بلاقید ذکر کرنا) نفس فعل اور اس کی سماعت کو شامل ہے جیسے ناچنا، مذاق کرنا اور تالیاں بجانا۔ اس لئے کہ یہ سب مکروہ ہیں کیونکہ یہ عادات کفار ہیں۔ اھ مختصراً (ت)</p>	<p>الاطلاق شامل لنفس الفعل واستماعه كالرقص و السخرية والتصفيق فانها كلها مكروهة لانها زي الكفار^۲ اھ مختصراً</p>
<p>اقول: تصدیق اس کی کہ تالی بجانا افعال کفار سے ہے، خود قرآن عظیم میں موجود اللہ عزوجل فرماتا ہے:</p>	
<p>نہ تھی ان کی نماز کعبے کے پاس مگر سیٹی اور تالی۔</p>	<p>"وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَتَصْدِيَةً"^۳۔</p>
<p>معالم میں ہے:</p>	
<p>عبداللہ ابن عباس اور حسن بصری نے فرمایا قرآن مجید میں جو لفظ "المکاء" آیا ہے اس کے معنی سیٹی بجانا ہے اور تصدیہ کے معنی ہیں تالی بجانا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ قریش کعبہ شریف کانگے ہو کر طواف کرتے اور سیٹیاں اور تالیاں بجایا کرتے تھے (ت)</p>	<p>قال ابن عباس والحسن، المكاء الصغیر والتصديّة التصفيق قال ابن عباس كانت قریش تطوف بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون^۴۔</p>
<p>اور جو فعل حرام ہے اس میں شریک ہونا اس کا تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔</p>	
<p>جیسا کہ بہت سے مسائل میں اس کا افادہ کیا اور ابھی آپ نے سنا (پڑھا) کہ سننا فعل کی طرح ہے۔ (ت)</p>	<p>كفا فاده في غير ما مسئلة وقد سمعت الأن ان الاستماع كالفعل۔</p>

^۱ درمختار کتاب الحظر والاباحة فصل في البيع مطبعت مجتہدانی، دہلی ۱۲/ ۲۳۸

^۲ رد المحتار کتاب الحظر والاباحة فصل في البيع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

^۳ القرآن الکریم ۸/ ۳۵

^۴ معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت و ماکان صلاتهم مصطفی البابی حلبی مصر ۳/ ۳۰

جوہرہ نیرہ پھر در منتہی پھر رد المحتار میں ہے:

<p>ہمارے زمانے کے نمائشی صوفی جو کچھ کرتے ہیں وہ حرام ہے لہذا اس کا ارادہ کرنا اور ایسی مجلس میں بیٹھنا جائز نہیں اور ان سے پہلے کبھی ایسا نہ کیا گیا۔ (ت)</p>	<p>ما یفعله متصوفة زماننا حرام لایجوز القصد و الجلوس الیہ ومن قبلہم لم یفعل کذلک^۱۔</p>
--	---

ہاں اگر مغلوبین صادقین بے تصنع و بے اختیار یادِ محبوب پر وجد میں آئیں اور ان ماسوی اللہ حتیٰ کہ اپنی جان سے بے خبروں کو جامِ عشق کی پر جوش مستیاں والہ سرگشتہ بنائیں تو یہ دولتِ عظمیٰ و نعمتِ کبریٰ ہے جسے بخشش جسے عطا فرمائیں، یہ حالت نہ زیرِ قلم نہ قسمِ عمل نہ اس پر انکار کا اصلاً محل اگرچہ اصحابِ تمکین و جبالِ شامخین ہدایۃ مرشدین و قدوہ فی الدین کہ پہاڑ ٹل جائیں اور جنبش میں نہ آئیں ارفع و اعلیٰ ہیں خاص وارثانِ حضراتِ عالیہ انبیاء علیہم افضل الصلوٰۃ و التناء ہیں۔

<p>میں کہتا ہوں کہ مرتبۃ الاوساط یعنی اوسط درجہ کے لوگوں کا درجہ جو سچے ہیں ان سے کم ہے ظاہرِ اخلاص کے ساتھ، جیسے فجر کا اجالا۔ وہ عشاق کی اقتداء کرتے ہیں ان کے مسلک پر چلتے ہیں حصولِ طریقہ کے لئے وہ پیشوائی کا ارادہ رکھتے ہیں کیونکہ بعض اوقات عادتِ حقیقت کی طرف کھینچ لے جاتی ہے جیسا کہ حجۃ الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے علاوہ ازیں جو کسی کی مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے، یہ مسلک مشکل اور رزخ یعنی متوسط درجہ دشوار ہے اس کی قدرت وہی شخص رکھ سکتا ہے جو نفسانی خواہش سے مبرا ہو۔ اور اپنے نفس کے گھوڑے کو لگام دے کر آگے بڑھنے</p>	<p>قلت ودون هؤلاء مرتبة الاوساط الصادقین السالکین مسلک الاقتداء بالعاشقین مع الاخلاص المبین کالفجر المبین یریدون القدوة لوجدان الطريقة لان التعود ربما جر الی الحقیقة کما اشار الیہ الامام حجة الاسلام فی احیاء العلوم علی ان من تشبه بقوم فهو منهم^۲ وهذا وعز وبرزخ صعب لایقدر علیہ الامن تخلی عن الهوی وقدر علی نفسه ان یمسک عنانها عن الطغوی لیس</p>
--	---

^۱ رد المحتار کتاب الحظرو والاباحة دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۲

^۲ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳

<p>سے روکنے اور باز رکھنے پر قادر ہو۔ پس اس کے اور تصنع مذموم کے درمیان اتنی ہی مسافت ہے جتنی آنکھ کی سیاہی اور سفیدی کے درمیان ہے یا جتنی آدمی کے ہونٹ اور زبان کے درمیان ہے، اور جو کوئی چراگاہ کے چاروں اطراف کے ساتھ چرے تو اس چراگاہ میں چلے جانے کا قوی امکان ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے درگزر اور عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>بينه وبين التصنع المذموم الا كما بين سواد العين وبياضه او شفة البرء وفيه من رتع حول الحصى او شك ان يقع فيه¹، نسأل الله العفو والعافية۔</p>
---	--

نصاب الاحتساب و تاتار خانہ و فتاویٰ خیریہ و رد المحتار و غیرہا میں ہے:

<p>اس کے لئے شرائط ہیں، ایک یہ کہ وہ نہ اٹھیں مگر مغلوب ہو کر اور وجد کا اظہار نہ کریں سوائے سچا ہونے کی حیثیت کے۔ (ت)</p>	<p>له شرائط ان لا يقوموا الا مغلوبين ولا يظهروا وجدا الا صادقين²۔</p>
--	--

متقی شرح ملتقی پھر شامیہ میں ہے:

<p>وجد کرنے والے کی وجدانی کیفیت گم سم ہو جانے کی حالت کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ اس حد تک حاوی ہو کہ اگر وجد والے کے چہرے پر تلوار کی ضرب (چوٹ) لگائی جائے تو تب بھی اسے درد کا احساس اور شعور نہ ہونے پائے۔ (ت)</p>	<p>شرط الواجد في غيبته ان يبلغ الى حد لو ضرب وجهه بالسيف لا يشعر فيه بوجع³۔</p>
---	--

خیر یہ میں ہے:

<p>فتاویٰ تاتار خانہ میں ہے کہ مغلوب الحال کے وجد کے جواز پر جو چیز دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کی حرکات رعشہ والے کی حرکات کی مانند ہوں۔ (یعنی بے ساختہ اور بے اختیار ہوں) علامہ بلقینی اور علامہ برہان الدین ابناسی</p>	<p>في التتارخانية ما يدل على جوازه للمغلوب الذي حرکاته كحرکات المرتعش وبهذا افقی البلقینی و برهان الدين الابناسی وبمثله احباب بعض الامة</p>
--	---

¹ صحیح البخاری کتاب البیوع باب الحلال بین والحرام بین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۷۵

² رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۲

³ رد المحتار شرح تنویر الابصار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۲

<p>نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور بعض ائمہ حنفیہ اور مالکیہ نے بھی اسی کے مطابق جواب دیا ہے۔ اور یہ سب کچھ اس وقت ہے جبکہ نیت خالص ہو اور وجد والے وجد میں سچے ہوں اور اٹھنے بیٹھنے اور حرکت میں جنون عشق کی شدت سے مغلوب ہوں۔ (ت)</p>	<p>الحنفية والمالكية وكل ذلك اذا خلصت النية وكانوا صادقين في الوجد مغلوبين في القيام والحركة عند شدة الهيام¹۔</p>
---	--

مجمع الانهر میں زیر قول مذکور ملتقی الآخر ہے:

<p>تسہیل میں ہے کہ "وجد" کے کچھ مراتب ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ جن میں اختیار سلب ہو جاتا ہے یعنی اختیار بالکل نہیں رہتا۔ پھر بغیر تفصیل جاننے کے بیمار کی صحت یابی کی صورت پیدا ہونا مشکل ہے۔ (ت)</p>	<p>في التسهيل في الوجد مراتب وبعضه يسلب الاختيار فلا وجه للانكار بلا تفصيل²۔</p>
---	---

شفاء العليل علامہ شامی میں ہے:

<p>ہمارا کلام سچائی پر مبنی ہے، ہمارے سادات صوفیا گھٹیا عادات سے پاک ہیں پس وہ نمائشی صوفیا سے نہیں، چنانچہ دو گروہوں کے امام سیدنا جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ کچھ لوگ وجد کرتے اور لڑکھڑاتے ہیں (یعنی ادھر ادھر جھومتے ہیں) اس بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ ارشاد فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو یہ اللہ تعالیٰ سے خوشی پاتے ہیں اگر تجھے بھی ان جیسا ذوق حاصل ہوتا تو ان کو اس چلانے اور گریبان پھلانے میں معذور جانتا اور ہمارا کلام ان سے بھی نہیں کہ جنہوں نے (مذکورہ</p>	<p>لا كلام لنا مع الصدق من ساداتنا الصوفية المبرئين عن كل خصلة ردية فقد سئل امام الطائفتين سيدنا الجنيد ان اقواما يتواجدون ويتمايلون فقال دعوهم مع الله تعالى يفرحون ولو ذقت مذاقهم عذرتهم في صياحهم وشق ثيابهم اهـ. ولا كلام لنا ايضا مع من اقتدى بهم وذاق من مشربهم ووجد من نفسه الشوق</p>
---	--

¹ فتاویٰ خیریہ کتاب الکراہة والاستحسان دار المعرفۃ بیروت ۱۸۲ / ۲

² مجمع الانهر شرح ملتقی الابحر کتاب الکراہیة فصل فی المتفرقات دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۵۲ / ۲

<p>بزرگوں کی اقتداء کی اور ان کے مشرب کا ذائقہ چکھا اور اپنے اندر شوق اور جنون عشق، ملکِ علام (یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات ستودہ صفات) میں پایا، بلکہ ہماری گفتگو ان عام لوگوں کے ساتھ ہے جو فاسق اور کمینے ہیں جنہوں نے محفل ذکر کا جال حقیر اور معمولی دنیا کے شکار کے لئے لگا رکھا ہے اور اپنے بدترین سفلی جذبات کی تسکین کے لئے محفل ذکر کو آڑ بنایا اور ہم اس میں کسی ایک کے تعین کا ارادہ نہیں رکھتے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی ان کے حالات سے پوری طرح آگاہ اور واقف ہے اھ مختصر آ (ت)</p>	<p>والهيام في ذات الملك العالم. بل كلامنا مع هؤلاء العوام الفسقة اللئام الذين اتخذوا مجلس الذكر شبكة لصيد الدنيا الدنية وقضاء لشهواتهم الشنيعة الردية ولسنانقصد منهم تعيين احد فالله مطلع على احوالهم¹ اھ مختصرآ۔</p>
--	--

اسی کی منہ میں نور العین فی اصلاح جامع الفصولین سے ہے۔ علامہ ابن کمال باشا نے اس سوال کے جواب میں فرمایا:۔

<p>جو وجد حقیقت پر مبنی ہو اگر جھومنا اخلاص سے ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، پھر تو کھڑے ہو کر ایک پاؤں پر دوڑنے لگا جسے اس کا مولا بلائے اس پر واجب ہے کہ سر کے بل دوڑ پڑے۔ ذکر اور سماع کے وقت اوضاع مذکورہ کی اجازت ہے ان عارفین کے لئے ہے جو اپنے اوقات بہترین اعمال بجالانے میں صرف کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی راہ اختیار کرتے ہیں، اپنے نفس کو فتنج اعمال سے روکنے پر قادر ہوتے ہیں پھر وہ صرف اللہ تعالیٰ ہی سے سنتے اور اسی کے مشتاق رہتے ہیں، اگر اس کی یاد میں مصروف ہوں تو نوحہ کرنے لگتے ہیں</p>	<p>مافی التواجدان حقت من حرج ولافی التمايل ان اخلصت من باس فقتت تسعی علی رجل وحق لمن دعاه مولا ان یسعی علی الراس الرخصة فیما ذکر من الاوضاع عند الذکر والسماع للعارفين الصارفين اوقاتهم الی احسن الاعمال السالکین المألکین لضبط انفسهم من قبائح الاحوال فهم لا یستمعون الا من الاله ولا یشتاقون الاله ان ذکر وہ نا حوا وان وجدوه</p>
--	--

¹ شفاء العلیل رسالہ من رسائل ابن عابدین سمیل اکیڈمی لاہور ۱۳۷۱-۷۲

<p>اگر اسے پالیں تو چیخنے چلانے لگتے ہیں بشرطیکہ وہ وجد سے مغلوب ہوں، پھر ان میں کوئی وہ ہیں جنہیں مصائب الہی نے جھنجھوڑا تو گر پڑے اور پگھل گئے اور ان میں کوئی وہ ہیں جن پر لطف و کرم کا نزول ہوا تو خوش ہو کر متحرک ہو گئے۔ میرے لئے یہی جواب ظاہر ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جاننے والا ہے۔ (ت)</p>	<p>صاحوا. اذا غلب عليهم الوجد فمنهم من طرقته طوارق الهيبة فخر و ذاب ومنهم من برقت له بوارق اللطف فتحرك و طاب هذا ما عن لي في الجواب. واللہ اعلم بالصواب¹۔</p>
---	--

سیدی عارف باللہ علامہ عبدالغنی نابلسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں زیر کلام مذکور متن فرماتے ہیں:

<p>متن میں تمام فقہاء کرام کی جن عبارات کا پہلے ذکر ہوا یہ ان صوفیاء کے حق میں ہے جو مذکور ہوئے اللہ تعالیٰ ان کی ذوات سے بخوبی واقف ہے، ورنہ وجد اور تواجد جسے اس زمانے میں سچے فقراء ہی جانتے ہیں اور گزشتہ دور کے فقراء جانتے تھے وہ تو ایک نور ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت کا ایک اثر ہے۔ علامہ مناوی نے طبقات الاولیاء میں فرمایا: حضرت جنید بغدادی قدس سرہ سے عرض کی گئی کہ کچھ لوگ وجد کرتے ہیں تو فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ چھوڑ دو کہ خوش رہیں۔ فرمایا نجم الغزی نے حسن التنبہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں لوگوں کا حال ذکر کرتے ہوئے "تشبہ عاقل بالمجنون" کے باب میں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے اسی طرف اشارہ فرمایا</p>	<p>اعلم ان هذا الذي سبق ذكره في المتن من عبارات الفقهاء جميعه في حق من ذكرناهم من طائفة متصوفة الله اعلم بعبانهم. والافالوجود والتواجد الذي تعلمه الفقراء الصادقون في هذا الزمان وبعده كما كانوا يعلمونه من قبل في الزمان الباضى نور و هداية و اثر توفيق من الله تعالى و عناية قال المناوى في طبقات الاولياء قيل للجنيد قدس سره ان قوما يتواجدون قال دعوهم مع الله يفرحون وقال النجم الغزى في حسن التنبه عند ذكره حال البوليين في الله في باب تشبهه العاقل بالمجنون واليه الاشارة بقوله صلى الله تعالى</p>
---	--

¹ منهيمة على هذه العبارات (شفاء العليل) سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۷۲

کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرو یہاں تک کہ لوگ تمہیں دیوانہ کہنے لگیں۔ امام احمد، ابو یعلیٰ، ابن حبان اور حاکم نے اس کو روایت کیا اور آخری دو نے اس کو صحیح قرار دیا۔ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کو روایت کیا گیا۔ اور بعض اوقات "اہل اللہ" پر حیرت اور وجد کی کیفیت غالب ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ اپنے وجود سے غائب ہو جاتے ہیں یا اپنا وجود کھو بیٹھتے ہیں تو ان سے ایسے حالات ظاہر ہوتے ہیں اگر شاہد فعل سے صادر ہوتے تو اس پر حکم لگاتے کہ یہ حد عقل سے خارج ہے جیسے ناچنا، گھومنا اور کپڑے پھاڑ ڈالنا۔ اور یہ ایک شریف حالت ہے اور اس کی صحت کی علامت یہ ہے کہ صاحب حالت پر اوقات نماز اور دیگر فرائض محفوظ ہوتے ہیں پھر اس حالت میں ان کی عقلیں لوٹادی جاتی ہیں اور یہ حال اولیاء اللہ کی ایک جماعت کا ہے ان میں سے خواجہ شبلی، ابوالحسن نوری، سمنون محب، سعدون مجنون اور ان جیسے دیگر اکابرین امت ہیں، چنانچہ محدث ابو نعیم نے الحلیمہ میں یحییٰ بن معاذ رازی سے روایت کی ہے کہ ان سے ناچ کے بارے میں پوچھا گیا تو وہ یہ کہنے لگے: ہم نے ناچ سے زمین کو روندنا اور پامال کیا (یہ سب کچھ) تیرے معافی سے لطف اندوز ہونے کے لئے کیا۔

علیہ وسلم اکثر واذا ذکر الله حتى يقولوا مجنون رواه الامام احمد وابو يعلى وابن حبان والحاكم و صحاحه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه، و ربما غلب الوله على اهل الله تعالى والوجد حتى يغيبوا من وجودهم فتبدوا منهم احوال وافعال لو صدرت عن مشاهد الفعل لحكموا عليه انه خرج عن حد العقل كالرقص والدوران وتخريق الاثواب وهى حالة شريفة علامة صحتها ان تحفظ على صاحبها اوقات الصلوات وسائر الفرائض فتزد عليهم فيها عقولهم وهذا حال جماعة من اولياء الله تعالى منهم الشبلى وابوالحسن النورى وسمنون المحب و سعدون المجنون وامثالهم،

روى ابو نعيم فى الحلية عن يحيى بن معاذ الرازى انه سئل عن الرقص فانشد يقول
دققنا الارض بالرقص
على لطف معانيكا

ولا عیب علی الرقص

لعبد ہائم فیکا

وهذا دقتنا الارض

اذا كنا بنا دیکا

وامامن اظہر ہذہ الاحوال تعبدًا للتوصل الی الدنیاء
اولی معتقدہ الناس ویبتد کو ابہ فہذا من اقبیح
الذنوب المہلکات انتھی،

وقال الغزالی فی الاحیاء ان ابوالحسن النوری رحمہ اللہ
تعالیٰ کان مع جماعۃ فی دعویٰ فوجرت بینہم مسأله فی
العلم و ابوالحسن ساکت ثم رفع راسہ وانشد ہم یقولہ

رب و رقاء ہتوف فی الضعی

ذات شجوہ تفت فی فنن

ذکر الفا و حزنا صالحا

فبکیت حزنا فہاجت حزنی

فبکائی ربا رقتھا

وبکاہا ربا رقتی

ولقد تشکو فمافہمھا

ولقد اشکو فمافیفہمنی

غیرانی بالجوی اعرفھا

وہی ایضا بالجوی تعرفنی

قال فمابقی احد من القوم الاقام

ناج کرنے میں کوئی عیب نہیں اس بندہ کے لئے جو تیری
ذات میں سرگشتہ اور گم ہوا اور محو ہوا، اور یہ ہمارا زمین کو ناچ
کے ذریعے روندنا اور پامال کرنا اس لئے ہے کہ ہم تیرا ارادہ
اور قصد کرنے والے ہیں، لیکن جس نے ان حالات کو دانستہ
طو پر دنیا تک رسائی کے لئے ظاہر کیا یا اس لئے کہ لوگ اس کے
عقیدت مند ہو جائیں اور اس سے تمبرک حاصل کریں تو یہ
کارروائی مہلک اور تباہ کن گناہوں سے بھی زیادہ قبیح ہے۔

چنانچہ امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ابوالحسن نوری
رحمہ اللہ علیہ کسی دعوت میں ایک جماعت کے ساتھ تشریف
فرماتھے کہ اچانک ان کے درمیان ایک علمی بحث چھڑ گئی اور
حالت یہ تھی کہ ابوالحسن نوری بالکل خاموش بیٹھے تھے پھر
اچانک سراٹھایا اور یہ اشعار پڑھنے لگے، بہت سی کبوتریاں
چاشت کے وقت لمبی لمبی آوازیں نکال کر درختوں کی شاخوں
پر بولنے لگیں۔ میں نے محبت اور قابل قدر غم کو یاد کیا پھر
میں غم کی وجہ سے روپڑا اور میرے غم میں ابال اور جوش
آگیا۔ بسا اوقات میری گریہ وزاری نے انہیں نرم کر دیا اور بسا
وقات ان کی آہ و بکا نے مجھے نرم کر ڈالا۔ بیشک وہ شکوہ و شکایت
کرتی ہیں مگر میں تو انہیں نہیں سمجھتا۔ اور میں شکایت کرتا
ہوں تو وہ مجھے نہیں سمجھتی مگر میں اپنے اندرونی سوز عشق

کی وجہ سے اسے پہچانتا ہوں اور وہ بھی اپنے اندر موجزن سوز عشق کی وجہ سے مجھے پہچانتی ہے۔ پھر بقول راوی سب کے سب وجد کرنے لگے اور یہ وجد اس علم کی وجہ سے نہ تھا جس میں وہ اٹھے ہوئے تھے اگرچہ علم حق ہے انتہی، بلاشبہ اس تواجد میں حقیقی وجد کرنے والوں سے مشابہت ہے اور یہ جائز ہے بلکہ شرعاً مطلوب ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ امام طبرانی نے "الاوسط" میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے، یہ تب ہے کہ جب اس سے اس کا ارادہ محض ان سے تشبہ اور ان کی عادات سے برکت حاصل کرنا ہو، ان سے محبت رکھتے ہوئے او ان کی طرف زیادہ راغب و مائل ہوتے ہوئے۔ لیکن اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ لوگ اس (طریقہ) سے اس کے معتقد ہو جائیں اور اس سے برکت حاصل کریں تو پھر وہ جھوٹا لباس پہننے والا ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مذموم و مغضوب ہے (اس کے باوجود) لوگ اچھے محل پر محمول اور قیاس کرتے ہیں لیکن صحیح طور پر وجد کرنا تو شیخ قشیری نے اپنے رسالہ میں اس کی طرف اشارہ فرمایا، فرمایا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ باہم وجد کرنا صاحب وجد کے لئے ٹھیک نہیں اس لئے کہ وہ تکلف پر مبنی اور تحقیق سے بعید ہے۔ اور کچھ لوگ کہتے

الاقام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وان كان العلم حقاً انتهى و لا شك ان التواجد فيه تشبہ باهل الوجد الحقيقي وهو جائز بل مطلوب شرعاً قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم رواه الطبراني في الاوسط عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه. هذا اذا كان قصده بذلك مجرد التشبه بهم والتبرك بسيرتهم محبة لهم ورغبة في زيادة الميل اليهم واما اذا كان مقصده ان يعتقده الناس و يتبركون به فهو الابس ثوبى زور فهو مذموم مبقوت عند الله تعالى والناس يحملونه على المحامل الحسنة واما التواجد على الوجه الصحيح فقد اشار اليه الشيخ القشيري في رسالته حيث قال قوم قالوا التواجد غير مسلم لصاحبه لما يتضمن من التكلف ويبعد عن التحقيق وقوم قالوا انه مسلم

<p>ہیں کہ وہ مجرد فقراء کے لئے ٹھیک ہے جو ان کے معانی کے پانے کے منتظر رہتے ہیں اور اس کی اصل اور بنیاد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث ہے (چنانچہ آپ نے فرمایا) لوگو! رویا کرو اور اگر رونہ سکو تو رونی صورت بنایا کرو انتہی۔ شرعۃ الاسلام میں ہے سنت یہ ہے کہ غم کے ساتھ جھوم کر قرآن مجید کی تلاوت کی جائے کیونکہ قرآن مجید غم کے ساتھ نازل ہوا ہے اور اگر کسی میں غم کا اثر نہ ہو تو غمگین صورت بنالیا کرے انتہی۔ خلاصہ یہ کہ کسی کمال میں تکلف (بناوٹ) کمال میں شامل ہوتا ہے اور جو شخص اولیاء اللہ میں سے نہیں مگر ان کی مشابہت اختیار کرتا ہے یہ بھی امر مطلوب اور ہر حال مستحسن ہے اہ ملتقطاً۔ (ت)</p>	<p>للفقراء المجردین الذین ترصدوا لوجدان هذه المعانی واصلہم خبر الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابکوافان لم تبکوا فتباکوا انتہی وفي شرعة الاسلام من السنة ان یقرأ القرآن بحزن ووجدان القرآن نزل بحزن فان لم یکن له حزن فلیتبحزن انتہی والحاصل ان تکلف الکمال من جملة الکمال والتشبهه بالاولیاء لمن لم یکن منهم امر مطلوب مرغوب فیہ علی کل حال¹ اہ ملتقطاً۔</p>
---	---

مگر ظاہر کہ عامہ ناس کا اس میں کچھ نہیں تو صورت مسؤلہ میں اس حالت کے شروع ہونے پر لوگوں کا چلانا اصلاً کسی طرح محل طعن نہ تھا بلکہ انہیں یہی چاہئے تھا دو حال سے خالی نہیں یہ رقص و تمایل و تصفیق والے محقق تھے یا مبطل، اگر محقق تھے تو عوام جو ان مناصب عالیہ تک بالغ نہیں ان میں شریک ہونا محض بے معنی تھا، اور مبطل تھے تو ان کی حرکات ذمیرہ کا تماشا دیکھنا خود حرام و ناروا تھا، اور جو امر حرام و لغو میں دائر ہو اس سے احتراز ہی طریق صواب ہے آئیہ کریمہ **وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي² فَإِنَّ لَهُ لَعْنًا مِّنَ اللَّهِ** اور جو اس پر رو دیکو نکر ممکن، جہاں خود حکم شرع ہی چلا جانا مطلوب ہو، آئیہ کریمہ میں اعراض عن الذکر سے ایمان نہ لانا مقصود، خود آیت قرآنیہ اس ارادے پر شاہد عدل موجود، قال اللہ تعالیٰ: **فَأَمَّا إِنَّا تَبَيَّنَّا لَكُم مِّن ذِكْرِ رَبِّ هُدًى لِّقَوْمٍ أَتَّبَعْنَا هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْغَىٰ³** **وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي⁴ فَإِنَّ لَهُ لَعْنًا مِّنَ اللَّهِ** الایة بعد واقعہ ابلیس لعین و تناول شجرہ حضرت آدم و حوا اور ان کے دشمن کو جنت سے اتارتے وقت ارشاد ہوا

¹ الحديقة النديه شرح الطريقة المحمدية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۲۰۱۲ تا ۲۰۱۷

² القرآن الكريم ۲۰ / ۱۲۳

³ القرآن الكريم ۲۰ / ۱۲۳

⁴ القرآن الكريم ۲۰ / ۱۲۳

کہ اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کرے گا وہ گمراہ نہ ہونہ سختی جھیلے اور جو میرے ارشاد سے منہ پھیرے اس کے لئے تنگ زندگانی اور اسے ہم روز قیامت اندھا اٹھائیں گے۔ اس مضمون کو سورہ بقرہ میں یوں ادا فرمایا ہے:

<p>اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں انہیں کچھ خوف نہیں نہ وہ غمگین ہوں اور جو کفر کریں اور میری آیتیں جھٹلائیں وہ دوزخی ہیں ہمیشہ دوزخ میں رہنے والے۔</p>	<p>"فَأَمَّا يَا تَبِيتُكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنِ تَبِعَ هَدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰۰﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۰۱﴾" ^۱</p>
--	---

ایک ہی قصہ ہے ایک ہی ارشاد ہے تو خود قرآن عظیم نے شرح فرمادی ہے کہ اعراض عن الذکر سے کفر مراد ہے، اب نقل اقوال مفسرین کی حاجت نہ رہی، حدیث میں ہے کچھ لوگوں نے چلا چلا کر مسجد میں ذکر کرنا شروع کیا سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں نکلوا دیا اب خواہ یہ نکلوانا اس بنا پر ہو کہ ان کے نزدیک ذکر چہر ممنوع تھا خواہ اس لئے کہ ان کے چلانے سے نمازیوں پر تشویش تھی خواہ کسی وجہ سے ہو بہر حال جب ایسی حالتوں میں خود ذاکرین کو نکلوا دینا معیوب نہ ہوا تو آپ اُٹھ کر چلا جانا کیونکر محل طعن ہو سکتا ہے، غرض آیت سے نہ یہ ارادہ صحیح نہ ان مسلمانوں پر یہ حکم لگانا درست، حلقے میں کا وہ شخص جو اس کا قائل ہو اگر جاہل ہے تو دوسخت کبیرہ گناہوں کا مرتکب ہوا:

اولاً: بے علم قرآن عظیم کی تفسیر کرنا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو بے علم قرآن میں کچھ بولے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے (امام ترمذی نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اسے روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ ت)</p>	<p>من قال في القرآن بغير علم فليتبوا مقعده من النار۔ رواه الترمذی^۲ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وقال صحیح۔</p>
--	--

^۱ القرآن الکریم ۲/ ۳۸، ۳۹

^۲ جامع الترمذی ابواب التفسیر باب ماجاء فی الذی یفسر القرآن برأیه امین کمپنی دہلی ۲/ ۱۱۹

ہاجیا: بے علم فتویٰ دینا حکم لگانا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بے علم فتویٰ دیا تو آپ گمراہ ہوئے اوروں کو گمراہ کیا (ائمہ کرام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو روایت کیا۔ ت)</p>	<p>افتوا بغير علم فضلووا واضلوا۔ رواه الائمة احمد¹ و البخارى و مسلم و الترمذى و ابن ماجة عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما۔</p>
---	---

اور اگر ذی علم ہے اور دانستہ تفسیر غلط کی غلط حکم لگایا تو اشد و اعظم بھارت کار تکاب کیا کہ اللہ عزوجل پر بہتان اٹھایا شریعت مطہرہ پر افترا باندھا، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ عزوجل پر جھوٹ افترا کرے۔</p>	<p>"وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا"²</p>
---	--

اس شخص پر توبہ تو ہر صورت میں فرض ہے، جب تک توبہ نہ کرے اس کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے اور اسے امام بنانا ناگناہ،

<p>اس لئے کہ وہ فاسق ہے (یعنی حدود شرعیہ سے تجاوز کرنے والا ہے) اور غنیہ شرح منیہ میں فتاویٰ حجب سے دلیل لاتے ہوئے فرمایا اگر لوگ فاسق کو امامت کے لئے آگے کریں تو گنہگار ہوں گے۔ (ت)</p>	<p>لانه فاسق وفي الغنية شرح المنية محتجا بفتاوى الحجة انهم لو قدموا فاسقيا ثمنون³۔</p>
---	---

اور بر تقدیر علم کہ دانستہ اس کا مرتکب ہوا تجدید اسلام و نکاح کا بھی حکم ہے کہ جان بوجھ کر رب العزّة عزوجلہ پر افترا کرنے کو اکثر علماء نے کفر ٹھہرایا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>جھوٹ وہ گھڑتے ہیں جو آیات الہی پر</p>	<p>"إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ</p>
--	--

¹ جامع الترمذی ابواب العلم باب ماجاء في ذهاب العلم امين كينى ۱۲ / ۹۰، صحيح مسلم كتاب العلم ۱۲ / ۳۴۰ و صحيح البخارى كتاب

العلم ۱ / ۲۰، سنن ابن ماجه باب اجتناب الراى والقياس ص ۶ و مسند امام احمد بن حنبل ۱۲ / ۱۶۲

² القرآن الكريم ۲۱ / ۶

³ غنيه المستعمل شرح منية المصلى فصل في الامامة سهيل اكيدي لاهور ص ۵۱۳

ایمان نہیں رکھتے۔ (ت)	بِآيَاتِ اللَّهِ ۱
موضوعاتِ کبیر میں ہے:	
اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور کے متعلق جھوٹ کہنا آدمی کو ایمان سے خارج نہیں کرتا، اہلسنت کا اس پر اتفاق ہے۔ (ت)	ای الذنب علی اللہ ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان الذنب علی غیرہما لایخرجه عن الایمان باجماع اهل السنة والجماعة ²
شرح فقہ اکبر میں ہے:	
فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے یہ کام کیا ہے حالانکہ اس نے وہ کام نہ کیا ہو تو وہ کافر ہو جاتا ہے، کیوں؟ اس لئے کہ اس نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا۔ (ت)	فی الفتاوی الصغری من قال یعلم اللہ انی فعلت هذا وکان لم یفعل کفر ای لانه کذب علی اللہ تعالیٰ ³
در مختار میں ہے:	
کیا اپنے اس کہنے سے آدمی کافر ہو جائے گا؟ اللہ تعالیٰ جانتا ہے یا جانتا ہے اللہ تعالیٰ۔ جھوٹا ہونے کی حالت میں کہے کہ اس نے فلاں کام کیا ہے، زاہدی نے کہا اکثر اہل علم نے فرمایا کہ ہاں کافر ہو جائے گا۔ علامہ شمشی نے کہا یہی زیادہ صحیح یہ ہے کہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)	هل یکفر بقوله اللہ یعلم او یعلم اللہ انه فعل کذا کاذباً قال الزاہدی الا کثر نعم. وقال الشمشی الاصح ⁴
ردالمحتار میں ہے:	
نور العین میں فتاویٰ سے پہلے قول کی تصحیح	ونقل فی نور العین عن الفتاوی

¹ القرآن الکریم ۱۶/۱۰۵

² الاسرار الموضوعه تحت حدیث ۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۹

³ منح البروض الازہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۹۱

⁴ درمختار کتاب الایمان مطبع مجتہبی دہلی ۱/۲۹۲

نقل کی گئی۔ (ت)

تصحیح الاول - 1

اور شرع مطہر کو ایسا ویسا یعنی حقیر جانے والا تو قطعاً اجماعاً کافر مرتد زندیق ملحد ہے ایسا کہ من شک فی کفرہ وعذابه فقد کفر² جو اس کے کافر و مستحق نار ہونے میں شک کرے وہ خود کافر ہے، اسی طرح جو تفسیر جلالین شریف خواہ کسی کتاب دینی کی فی نفسہ نہ کسی امر خارج عارض کے باعث بلاشبہ و تاویل تحقیر کرے کافر ہے مگر کلام مذکور فی السؤال نہ تنقیص شرع مطہر میں صریح ہے نہ تحقیر۔ جلالین شریف میں نص کریمہ مذکورہ کے وہ معنی کہ اس قائل نے بتائے معانی مذکورہ تفسیر کے منافی نہیں کہ ان کی تصحیح کو ان کا ابطال ضرور ہے بلکہ ایک معنی جداگانہ ہیں تو اس کے قول کا یہی محمل نہیں کہ معانی ظاہرہ معاذ اللہ باطل ہیں حق وہ ہے جو اہل باطن ان کے خلاف جانتے ہیں بلکہ اس کا مطلب بننے کو اس قدر کافی کہ جو کچھ ان تفسیر میں ہے یہ معانی ظاہرہ ہیں اور افادات قرآن عظیم انہیں میں محصور نہیں بلکہ ان کے سوا اور نکات اتنی و لطائف دقیقہ بھی ہیں جنہیں اہل باطن جانتے ہیں اس میں نہ کوئی توہین ہوئی نہ تحقیر بلکہ یہ حق ہے اگرچہ اس محل پر آئیہ کریمہ کا ایراد اور یہ ادعائے مراد باطل ہے تو یہاں معاذ اللہ ثبوت کفر کا کوئی محل نہیں، شرح عقائد میں ہے:

نصوص اپنے ظاہری معانی پر محمول ہوا کرتے ہیں لیکن ظاہری معانی سے انہیں ایسے معانی کی طرف پھیر دینا کہ جن کا فرقہ باطنیہ والے دعویٰ کرتے ہیں اس لئے کہ ان کا دعویٰ یہ ہے کہ نصوص اپنے ظواہر پر نہیں محمول ہوتے بلکہ ان کے لئے باطنی اور پوشیدہ معانی ہوتے ہیں اور انہیں صرف معلم جانتا ہے اس سے ان کا پوری شریعت کی نفی کا ارادہ کرنا کھلا الحاد (بے دینی) ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان احکام میں تکذیب ہے جن کا لانا آپ سے بالبداہت معلوم ہو گیا ہے۔ رہی یہ بات

النصوص تحمل علی ظواہرها والعدول عنها الی معان یدعیها الباطنیة لادعائهم ان النصوص لیست علی ظواہرها بل لہا معان باطنیة لایعرفها الا المعلم وقصد ہم بذاک نفی الشریعة بالکلیة الحاد لکونه تکذیب للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیما علم مجیئہ بہ بالضرورة واما ما ذہب الیہ بعض

¹ رد المحتار کتاب الایمان دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۵۶

² در مختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۳۵۶

<p>کہ جس کی طرف بعض محققین گئے ہیں یعنی انہوں نے اسے اختیار کیا ہے کہ نصوص اپنے ظاہر معانی رکھتے ہیں لیکن اس کے باوجود ان میں باریک اور مخفی اشارات بھی پائے جاتے ہیں جو ارباب سلوک پر منکشف ہوتے ہیں کہ ان میں اور ظاہری مراد میں تطبیق ہو سکتی ہے تو یہ کمال ایمان اور خالص عرفان ہے اہ باختصار (ت)</p>	<p>المحققین من ان النصوص علی ظواہرها ومع ذلك فیہا اشارات خفیة الی دقائق تنکشف علی ارباب السلوک یسکن التطبيق بینہا وبين الظواہر المرادة فهو من کمال الایمان ومحض العرفان¹ اہ باختصار۔</p>
---	---

اس بیان سے تمام مراتب سوال کا جواب ہو گیا۔ باقی رہا یہ امر کہ فلاں شخص یا اشخاص خاص کا وجد حق ہے یا باطل، ہیبت اس کے ارادہ کی طرف راہ سخت دشوار والہ سرشار و متضنع ریاکار میں حالت قلب کا تفاوت ہے اور اوساط صادقین تشبہین بالعاشقین و اراذل فاسقین مراہن میں فرق اس سے بھی سخت باریک و دقیق ترکہ یہاں صرف نیت کا تغیر ہے اور نیت و قلب دونوں غیب ہیں اور مسلمان پر بدگمانی حرام،

<p>(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اس بات کے پیچھے نہ پڑ جس کا تجھے علم نہیں بیشک کان آنکھ دل سب سے سوال ہوتا ہے۔</p>	<p>قال اللہ تعالیٰ "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" 2</p>
---	--

اور فرماتا ہے:

<p>اے ایمان والو! بہت گمانوں سے بچو بیشک کچھ گمان گناہ ہیں۔</p>	<p>"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ" 3</p>
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>گمان سے دور رہو کہ گمان سب سے بڑھ کر جھوٹی</p>	<p>ایاکم والظن فان الظن</p>
---	-----------------------------

¹ شرح عقائد للنسفی مطبع شوکت اسلام قندھار افغانستان ص ۱۱۹ و ۱۲۰

² القرآن الکریم ۱۷/۳۶

³ القرآن الکریم ۱۲/۳۹

<p>بات ہے (ائمہ کرام مثلاً امام مالک، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے اس کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>اکذب الحدیث، رواہ الاثمة مالک¹ والشیخان وابو داؤد والترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	--

امام علامہ عارف باللہ ناصح فی اللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی نے اس بحث میں بالتعمین کسی شخص کی نسبت حکم تصنیح وریاء لگا دینے پر ایک طویل و جلیل کلام میں اقامت قیامت فرمائی جس میں سے چند حرف کا خلاصہ یہ کہ سب صوفیہ یکساں نہیں، جیسے سب علماء و فقہاء و مدرسین ایک سے نہیں، جیسے سب قضاة و أمراء و وزراء و سلاطین برابر نہیں بلکہ ان میں صالح اصح فاسد افسد سب طرح کے ہیں، ناقص قاصر جاہل، مسلمانوں کی عیب جوئی کرتے اور کاملوں کو کمال ہی نظر آتا اور عیب پوشی و تاویل فرماتے ہیں، پھر فرمایا:

<p>یہ سب کچھ صوفیاء کے اس گروہ سے متعلق ہے جن کے اوصاف اس طرح یا اس سے بھی خبیث تر ہیں اگرچہ ان میں سے کسی گروہ کی بلحاظ اشخاص تعیین جائز نہیں اور نہ کسی شخص معین کی، جب تک مشاہدے سے امر واضح نہ ہو اور عیاں بھی ایسا ہو کہ جس کے بیان میں کسی شک اور تاویل کی گنجائش نہ ہو۔ اور خبر میں لوگوں کا ایک دوسرے کی تقلید کرنا جائز نہیں جب تک حاکم شرع کے روبرو کسی عادل گواہ کے ذریعے کوئی امر ثابت نہ ہو۔ علاوہ ازیں</p>	<p>هذا كله في طائفة من المتصوفة اوصافهم كذلك و احوالهم اخبث من ذلك وان لم يجز تعيين طائفة منهم بأعيانهم ولا شخص واحد بعينه مالم ينكشف فيهم جليلة الامر بالمشاهدة والعيان الذي لا يحوثل التأويل في البيان و لا يجوز تقليد الناس بعضهم بعضا في الاخبار عن ذلك مالم يثبت بالبيينة العادلة عند الحاكم</p>
--	---

¹ مسند امام احمد بن حنبل مسند ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت ۱۲/ ۵۰۴، صحیح البخاری کتاب الفرائض قدیمی کتب

خانہ کراچی ۱۲/ ۹۹۵، صحیح مسلم کتاب البر باب تحریم الظن قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۱۶، سنن ابی داؤد کتاب الادب ۱۲/ ۳۱۷ و جامع

حاکم بھی ظاہر پر حکم لگاتا ہے اور پوشیدہ و مخفی امور تو اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں لہذا ظاہری محل یقین ہو سکتا ہے اور پوشیدہ بھیدوں کو تو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے۔ رہا یہ کہ اس باب میں لوگوں کا ایک دوسرے سے خبر تواتر کا وصول، تو وہ ممنوع ہے کیونکہ اس میں سب کا استناد گمان اور اندازہ ہے۔ لوگوں کا ایک دوسرے سے استفادہ خبر، اس طریقے سے ہر ایک نے دوسرے سے اس کی روایت (مشاہدے) کا سوال کیا تو اس نے کہا میں نے نہیں دیکھا میں نے صرف سنا ہے اور جو یہ کہے میں نے دیکھا ہے اگر تم اس کے حال کا انکشاف کرو یعنی چھان بین کرو تو تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کی سند بھی گمان اور چند وہی علامات پر ہے خصوصاً جب آپ غور و فکر کریں گے تو اس خبر متواتر کو ایک یا دو کی طرف منسوب پائیں گے، اور ایک کا قول بھی ظن اور الزام و تہمت پر مبنی ہوگا لہذا کسی شخص کے لئے یہ کہنا جائز نہیں کہ میرے نزدیک فلاں آدمی کا گناہ تواتر سے ثابت ہے اس لئے کہ زیادہ تر لوگوں نے مجھے یہی بتایا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں میں زیادہ تر جھوٹ ہوتا ہے خصوصاً ہمارے دور میں زیادہ حسد اور دشمنی پائی جاتی ہے۔ بسا اوقات کوئی شخص کسی پر ایسا افترا باندھتا ہے جس کا اسے خود بھی علم نہیں ہوتا اور وہ لوگوں کو اطلاع دیتا ہے

الشرعی علی ان الحاکم ایضاً یحکم بالظاہر، و بواطن الامور معلومة عند اللہ تعالیٰ فلا قطع الاظہار والله اعلم بالسرائر، و اما خبر التواتر من الناس لبعضہم بعضاً بذلک فهو ممنوع. لاستناد الكل فیہ الی الظن والتخمین واستفادۃ الخبر من بعضہم لبعض بحیث لو سألت كل واحد منهم من رؤیتہ ذلک لقال لم اعاینہ انما سمعت ومن قال عایتہ تستكشف من حالہ فتراہ مستندا الی ظنون و امارات و ہیبۃ و ربما اذا تأملت وجدت خبر ذلک التواتر مستندا فی الاصل الی خبر واحد و اثین و الواحد ایضاً قوله مبنی علی الظن و التہمة فلا یجوز لاحد ان یقول ثبت عندی بالتواتر معصیۃ فلان لان الناس اخبرونی بذلک و ہم کثیرون. و انما ذلک لغلبۃ الکذب فی الناس خصوصاً فی زماننا. و کثرة الحسد و العداوة و ربما یفتري احدہم علی رجل بما لا علم له بہ و یخبر الناس بذلک

پھر لوگ وہ بات اس کے حوالے سے بیان کرتے ہیں پھر یہ خبر بعض ایسے لوگوں تک پہنچ جاتی ہے جو اپنے علم پر مغرور اور فریب خوردہ ہوتے ہیں اور فضل خداوندی سے دھتکارے ہوئے ہوتے ہیں۔ پھر وہ کہتا ہے کہ مجھے فلاں شخص کی طرف سے بتواتر یہ بات پہنچی ہے حالانکہ اس بیچارے کو معلوم نہیں ہوتا کہ جو اس کی طرف جھوٹ نقل کرتے ہیں وہ اس سے بھی دوسروں تک جھوٹ نقل کر سکتے ہیں۔ ان تمام باتوں کے بعد جب کسی شخص سے بطریق تواتر یا مشاہدہ گناہ ثابت ہو جائے تو پھر بھی اس کا تذکرہ بند کر دے کیونکہ لوگوں میں بطور غیبت کسی کے گناہ کا تذکرہ حرام ہے اس لئے کہ غیبت سچی بھی حرام ہے لیکن اگر اس نے لوگوں کو ڈرانے اور چوکنا کرنے کے لئے ایسے کیا جبکہ خبر لوگوں میں پھیلی ہوئی اور مشہور ہے تو اس کی بات غیر معتبر ہے، ہاں اگر وہ ایسی بات کہیں جس کا لوگوں کو کوئی علم نہیں ہوتا یہ الگ بات ہے، یہ اس وقت ہے جب یہ خبر سے علم کا فائدہ حاصل کرے جب کہ لوگوں کی خبر اس کے نزدیک متواتر ہو، بہر حال مسلمانوں کے عیوب کی پردہ پوشی ان لوگوں پر لازمی ہے جو دین میں استقامت رکھتے ہیں، چنانچہ امام نجم غزوی رحمۃ اللہ علیہ تعالیٰ علیہ نے "حسن التنبہ فی التشبہ" میں ذکر کیا کہ یہودیوں اور عیسائیوں کے اخلاق میں سے یہ ہے کہ دوسروں کو الزام

ویخبر الناس ینقلونہ فیصل الخبر الی بعض المغرورین بعلمهم بطرودین عن ابواب فضل اللہ تعالیٰ فیقول وصلنی هذا عن فلان بالتواتر ولا یعلم المسکین ان الذی ینقلون الیہ الکذب ینقلون عنہ ایضاً الکذب لغیرہ وبعد هذا کله اذا ثبت فعل المعصیۃ من احد بطریق التواتر او الروایۃ لم یفد شیئاً لان ذکرہ بمعصیۃ بین الناس علی وجه الذم حرام لان الغیبۃ صدق محرم اما قصد ان یحذر الناس والخبر شائع فی الناس فغیر معتبر نعم قالوا ذلک فیما اذا لم یکن للناس علم بہ وهذا انما استفاد العلم بہ من خبر الناس المتواتر عنده وعلی کل حال فالستر لعورات المسلمین هو المتعین علی صاحب الاستقامۃ فی الدین، ذکر النجم الغزوی رحمہ اللہ تعالیٰ فی حسن التنبہ فی التشبہ، ان من اخلاق الیہود والنصاری الاتهام والوقوع فی عرض من لم یثبت

لگائے جائیں اور ان کی عزت میں ہاتھ ڈالا جائے اور لایعنی
وہ مقصد باتوں میں غوطہ زنی کی جائے۔ چنانچہ امام ترمذی
اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدمی کی اسلامی خوبیوں میں سے
ایک یہ ہے کہ لایعنی اور بے مقصد کاموں کو ترک کر دے۔

امام طبرانی نے بسند صحیح حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا کہ قیامت کے
دن سب لوگوں سے بڑا گنہگار وہ شخص ہوگا جو سب سے زیادہ
باطل میں گھستارہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا نے خاموشی کے باب
میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کو مرسل
(یعنی بغیر سند) روایت کیا۔ ایسی اسناد سے کہ رواۃ مستند اور
معتبر ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں اسی طرف اشارہ
ہے کہ ہم گھسے رہنے والوں کے ساتھ گھسے رہے ہیں۔ امام
بیہقی نے شعب الایمان میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے روایت فرمائی کہ مائی صاحبہ نے فرمایا کہ
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمیشہ
مسروق عنہ (وہ شخص جس کا مال چوری ہوا) تہمت میں رہے
گا یہاں تک کہ وہ چور سے بڑا مجرم

عنه وهذا من الخوض فيما لا يعنيه روى الترمذی
وابن ماجة عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حسن اسلام
البرء ترکہ ما لا یعنیہ، وروی الطبرانی بسند صحیح
عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اعظم الناس
خطایاً یوم القیمة اکثرهم خوضاً فی الباطل ورواه
ابن ابی الدنیا فی الصمت باسناد رجالہ ثقات عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسل قال فی الاحیاء و
الیہ الاشارة بقوله تعالیٰ "وَكُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْخَاطِئِينَ ﴿۱۰﴾"
وروی البیہقی فی الشعب عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ
عنها قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لا یزول المسروق منه فی تہمة حتی یکون اعظم
جرماً من السارق وروی الامام احمد والشیخان
والنسائی

<p>بن جائے گا۔ امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بواسطہ ابوہریرہ روایت فرمائی ہے کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کیا تو نے چوری کی؟ اس نے جھٹ کہا ہرگز ایسا نہیں، اس خدا تعالیٰ کی قسم جس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور میں نے اپنی آنکھوں کو جھٹلایا یہ لوگ یقیناً پیارے ہیں اہ کسی کے حق میں شبہ کرنے سے بچو اگرچہ کسی ایک ہی کلمہ سے ہو۔ اور اس بات سے ہوشیار رہو کہ باطل میں شروع ہونے والوں کے ساتھ شروع ہونے لگو خصوصاً فقراء صوفیہ کے حق میں، اہ بالاتقاط۔ ہدایت یافتہ خیر خواہ ہوں کے کلمات سے حصول برکت کرتے ہوئے اور گنتی کے چند کلمات میرے نفس اور مسلمانوں کے لئے ایک گونہ وعدہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ پاک اور برتر سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)</p>	<p>وابن ماجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى ابن مريم عليهما الصلوة والسلام رجلا يسرق فقال اسرقت قال كلا والله الذى لا اله الا هو فقال عيسى امنت بالله وكذبت عيني، وهذا الخلق عزيز جدا انتهى فأياك ان تقع في حق احد ولو بكلمة واحذر ان تخوض مع الخائضين خصوصاً في حق فقراء الصوفية¹ اہ بالاتقاط تحصيلاً للبركة بكلمات الهداة الناصحين وعدة لنفسى وللمسلمين، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

مسئلہ ۱۳: مسؤلہ مولوی نوشہ علی صاحب ربیع الاول ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جب فصل آم آتی ہے تو بانگوں کو جا کر آم کھاتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے آموں کی گٹھلیاں مارتے ہیں اور لہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں، آیا یہ فعل ان کا کیسا ہے، جائز یا ناجائز؟ اور بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت ہے یا مکروہ؟ اور بر تقدیر بدعت کے بدعت حسنہ ہے یا سنیہ؟ بیّنوا الجواب بحوالہ الکتب وتوجروا یوم الحساب (بحوالہ کتب جواب بیان فرمائیے اور روز حساب اجر پائیے۔ ت)

¹ الحدیقة الندیہ شرح الطریقة المحمدیة الصنف التاسع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۲/۵۲۱/۵۲۳

الجواب:

گٹھلیاں مارنا ناجائز و ممنوع ہے مسند امام احمد و صحیح بخاری و مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبد اللہ بن مغفل مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

<p>یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غلایا گٹھلی کنکری پھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا اس سے نہ دشمن پر وار ہو سکے نہ جانور کا شکار، اس کا نتیجہ یہی ہے کہ آنکھ پھوڑ دے یا دانت توڑ دے۔</p> <p>تیسیر میں ہے "الخذف" میں دو حروف "خ" اور "ذ" دونوں نطقے والے ہیں اور آخر میں حرف "ف" ہے اس پر بھی نقطہ ہے اس کے معنی ہیں گٹھلی وغیرہ پھینکنا۔</p>	<p>قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخذف وقال انه لا يقتل الصيد ولا ينكأ العدو وانه يفتقأ العين ويكسر السن¹۔</p> <p>في التيسير الخذف بمعجمتين وفاء الرمي بحصاة او نواة لانه يفتقأ العين ولا يقتل الصيد²۔</p>
---	--

اور صرف چھلکوں سے ہم عمر ہم مرتبہ لوگ نادرا محض تطبیب قلب کی طور پر باہم مزاح دوستانہ کریں جس میں اصلاً کسی حرمت یا حشمت دینی کا ضرر حالاً یا مالاً نہ ہو تو مباح ہے۔ عالمگیری میں ہے:

<p>قاضی امام ملک الملوک نے فرمایا وہ کھیل جو موسم گرما میں نوجوان خربوزوں کے ساتھ کھیلتے ہیں ایک دوسرے کو خربوزے مارتے ہیں یہ کھیل مباح ہے گناہ نہیں۔ جو اہر الفتاویٰ کے چھٹے باب میں اسی طرح مذکور ہے۔ (ت)</p>	<p>قال القاضي الامام ملك الملوك، اللعب الذي يلعب الشبان ايام الصيف بالبطيخ بان يضرب بعضهم بعضاً مباح غير مستنكر كذا في جواهر الفتاوى في الباب السادس³۔</p>
---	---

¹ صحیح البخاری کتاب الادب باب الخذف قدیمی کتب خانہ ۱۹/۱۹۱، صحیح مسلم کتاب الصيد باب الخذف قدیمی کتب خانہ ۱۲/۱۵۲، سنن ابی داؤد

کتاب الادب باب الخذف آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/۳۵۸

² التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث نہی عن الخذف مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۲/۳۶۶

³ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵/۳۵۲

عوارف المعارف شریف میں ہے:

<p>بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ (بطور تفریح و کھیل کود) ایک دوسرے پر خر بوزے پھینکا کرتے تھے جب حقائق یہ ہیں تو پھر درحقیقت وہی کامل مرد ہیں۔ جب کوئی چیز پھینکی جائے تو کہا جاتا ہے بَدَحٌ يَبْدَحُ یعنی صحابہ کرام ایک دوسرے پر خر بوزے پھینکا کرتے تھے اہ اس کو صاحب عوارف المعارف نے تیسویں باب میں ذکر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)</p>	<p>روی بکر بن عبد اللہ قال قال اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتبادحون بالبطيخ فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرجال يقال بدح يبدح اذا رمى اى يترامون بالبطيخ¹ اه ذكره قدس سره فى الباب الثلثين۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

مسئلہ ۱۴: از پہلی بھیت بازار ڈرمنڈج دکان خلیل الرحمن عطر فروش مرسلہ محمد مظہر الاسلام صاحب ۲۴ رجب ۱۳۱۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں: بزرگان دین کے عرس میں شب کو آتشبازی جلانا اور روشنی بکثرت کرنا بلا حاجت اور جو کھانا بغرض ایصالِ ثواب پکا گیا ہو اس کو لٹانا کہ جو لوٹنے والوں کے پیروں میں کئی من خراب ہو کر مٹی میں مل گیا ہو اس فعل کو بائیان عرس موجب فخر اور باعث برکت قیاس کرتے ہیں، شریعت عالی میں اس کا کیا حکم ہے؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

آتشبازی اسراف ہے اور اسراف حرام، کھانے کا ایسا لٹانا بے ادبی ہے اور بے ادبی محرومی ہے، تضيغ مال ہے، اور تضيغ حرام، روشنی اگر مصالح شرعیہ سے خالی ہو تو وہ بھی اسراف ہے، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵: از بنگالہ ضلع کمرلہ موضع حریمنگل مرسلہ مولوی عبد الحمید صاحب ۲ ربیع الاول شریف کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تاش و شطرنج کھیلنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا عند اللہ (بیان فرماؤ اللہ کے ہاں سے اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

¹ عوارف المعارف الباب الثلاثون مكتبة المشهد الحسيني القاهرة ص ۱۴۲

الجواب: دونوں (تاش و شطرنج) ناجائز ہیں اور تاش زیادہ گناہ و حرام کہ اس میں تصاویر بھی ہیں،

<p>شطرنج کا مسئلہ بڑی تفصیل کے ساتھ درمختار وغیرہ میں موجود ہے اور صواب (درست اور حقیقت) یہ ہے کہ اس کی مطلقاً ممانعت ہے جیسا کہ فتاویٰ شامی میں اس کی وضاحت فرمائی گئی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس کا علم نہایت درجہ تام اور پختہ ہے۔ (ت)</p>	<p>ومسألة الشطرنج مبسوطه في الدر¹ وغيرها من الحظر والشهادات، والصواب اطلاق المنع كما اوضحه في رد المحتار² والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم۔</p>
--	---

مسئلہ ۱۶: ۲۸ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ مسؤلہ شیخ شوکت علی صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص میرا دوست آیا اور اس نے مجھ سے کہا چلو ایک جگہ عرس ہے، میں چلا گیا وہاں جا کر دیکھا کہ بہت اشخاص ہیں اور قوالی اس طریقہ سے ہو رہی ہے کہ ایک ڈھول او دوسار گنج رہی ہے اور چند قوال پیران پیر دستگیر کی شان میں شعر پڑھ رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت کے اشعار اور اولیاء اللہ کی شان میں اشعار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بج رہی ہیں، یہ باجے مذکورہ تو شریعت میں حرام ہیں کیا اس فعل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ خوش ہوں گے اور یہ اشخاص مذکورہ حاضرین جلسہ گنہگار ہوئے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح پر؟ بینوا تو جروا فقط۔

الجواب:

ایسی قوالی حرام ہے، حاضرین سب گنہگار ہیں، اور ان سب کا گناہ ایسا کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرس کرنے والے کے ماتھے قوالوں کا گناہ جانے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ کمی آئے یا اس کے قوالوں کے ذمہ حاضرین کا وبال پڑنے

¹ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ مطبع مجتہدائی، دہلی ۱۲/ ۲۴۷

² درمختار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

سے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو، نہیں بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جدا اور سب حاضرین کے برابر علیحدہ وجہ یہ کہ حاضرین کو عرس کرنے والے نے بلایا ان کے لئے اس گناہ کا سامان پھیلایا اور قوالوں نے انہیں سنایا اگر وہ سامان نہ کرتا یہ ڈھول سارنگی نہ سناتے تو حاضرین اس گناہ میں کیوں پڑتے اس لئے ان سب کا گناہ ان دونوں پر ہوا پھر قوالوں کے اس گناہ کا باعث وہ عرس کرنے والا ہوا وہ نہ کرتا نہ بلاتا تو یہ کیونکر آتے بجاتے لہذا قوالوں کا بھی گناہ اس بلانے والے پر ہوا،

<p>جیسا کہ طاقتور، توانا اور صحت مند سائل کے بارے میں کہتے ہیں کہ لینے اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں اس لئے کہ اگر دینے والے نہ دیتے تو مانگنے والے گداگری کو پیشہ نہ بناتے لہذا یہ عطاء بخشش ہی ان کے ترک مشقت کا اور مانگنے کا باعث ہوئی اور یہ سب کچھ اس شخص پر ظاہر اور واضح ہے جو قواعد شرعیہ کریمہ کا عارف ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہی توفیق ملتی ہے۔ (ت)</p>	<p>كَمَا قَالُوا فِي سَائِلٍ قَوِيٍّ ذِي مَرَّةٍ سَوِيٍّ اِنِ الْاِخْذُ وَالْمَعْطَىٰ اَثْمًا لِاِنَّهُمْ لَوْلَمْ يُعْطُوا لَمَّا فَعَلُوا فَكَانَ الْعَطَاءُ هُوَ الْبَاعْثُ لَهُمْ عَلَيَّ الْاِسْتِرْسَالِ فِي التَّكْدِي وَالسُّوَالِ وَهَذَا كَلَهُ ظَاهِرٌ عَلَيَّ مِنْ عَرَفِ الْقَوَاعِدِ الْكَرِيْمَةِ الشَّرْعِيَّةِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيْقِ۔</p>
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو کسی امر ہدایت کی طرف بلائے جتنے اس کا اتباع کریں ان سب کے برابر ثواب پائے اور اس سے ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ آئے اور جو کسی امر ضلالت کی طرف بلائے جتنے اس کے بلانے پر چلیں ان سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور اس سے ان کے گناہوں میں کچھ تخفیف نہ ہو۔ (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، مسلم اور دیگر چار ائمہ (ترمذی)،</p>	<p>مِنْ دَعَا اِلَىٰ هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْاِجْرِ مِثْلُ مَا جُرَّ مِنْ تَبِعِهِ لَا يَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ اِجْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا اِلَىٰ ضَلٰلَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ مَا ثَمَرَ مِنْ تَبِعِهِ لَا يَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ اِثْمِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ الْاِثْمَةُ اَحْمَدُ² وَمُسْلِمٌ وَالْاَرْبَعَةُ</p>
---	--

¹ رد المحتار کتاب الحظر والاباحة فصل في البيع دار احياء التراث العربي بيروت ۱/ ۲۷۳

² صحيح مسلم كتاب العلم باب من سن سنة ۱/ ۳۴۱ و مسند احمد بن حنبل عن ابى هريرة بيروت ۱/ ۳۹۷ سنن ابى داؤد كتاب السنة

۱۸ و سنن ابن ماجه مقدمة الكتاب ص ۱۸

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) نے حضرات ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)
-------------------------------------	---

مسئلہ نص شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے لیا جائے گا یا فقہ امام مجتہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اگر نص شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درکار ہے تو مزامیر کی حرمت میں احادیث کثیرہ بالغ بحد تو اتر وارد ہیں از انجملہ اجل و اعلیٰ حدیث صحیح بخاری شریف ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیکونن من امتی اقوام لیستحلون الحرو الحریر و الخبر والمعازف۔ ¹	ضرور میری امت میں وہ لوگ ہونے والے ہیں جو حلال ٹھہرائیں گے عورتوں کی شرمگاہ یعنی زنا اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجوں کو۔
---	---

حدیث صحیح جلیل متصل،

وقد اخرجہ ایضاً احمد ² و ابوداؤد و ابن ماجة و الاسعبل و ابونعیم باسانید صحیحۃ لامطعن فیہا و صححہ جماعة اخرون من الائمة كما قال بعض الحفاظ قاله الامام ابن حجر في كف الرعاع ³ ۔	نیز امام احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ، محدث اسمعیل اور ابونعیم نے اسے صحیح اسناد کے ساتھ کہ جن میں کوئی طعن نہیں اس کی تخریج فرمائی، اور ائمہ کی ایک دوسری جماعت نے اس کو صحیح قرار دیا جیسا کہ بعض حفاظ نے کہا ہے، چنانچہ امام ابن حجر نے "کف الرعاع" میں فرمایا ہے (ت)
--	---

احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف تھے یا محتمل واقعے یا تشابہ پیش نہیں ہو سکتے ہر عاقل جانتا ہے کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور تشابہ واجب التکرار ہے، پھر کہاں قول کہاں حکایت فعل، پھر کجا محرم کجا صحیح، ہر طرح بکلی واجب العمل، اسی کو ترجیح، اور اگر فقہ مطلوب ہے تو خود امام مذہب امام اعظم امام الائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد اور ہدایہ جیسی اعلیٰ درجہ معتمد کتاب کا ارشاد کافی و وافی:

¹ صحیح البخاری کتاب الاشریہ باب ماجاء فیمن یستحل الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳/ ۸۳۷

² مسند امام احمد بن حنبل عن ابی امامہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۲۵۷، ۲۶۸

³ کف الرعاع القسم الثالث عشر تنبیہ ثانی دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۱۳۲، ۱۳۳

<p>مسئلہ اس پردالت کرتا ہے کہ کھیل کود کے تمام سامان حرام ہیں حتیٰ کہ (کسی چیز پر) کانے کی ضرب لگا کر گانا (یہ بھی زمرہ حرمت میں داخل ہے) اور اسی طرح امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد کہ میں اس میں مبتلا کیا گیا اس لئے کہ ابتلا حرام میں ہوا کرتی ہے۔ (ت)</p>	<p>دلت المسألة على ان الملاحى كلها حرام حتى التغنى لضرب القضيب وكذا قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ابتليت لان الابتلاء بالمحرم يكون¹۔</p>
---	--

غرض حدیث و فقہ کا حکم تو یہ ہے ہاں اگر کسی کو قصداً ہوس پرستی منظور ہو تو اس کا علاج کس کے پاس ہے کاش آدمی گناہ کرے اور گناہ جانے اقرار لائے اصرار سے باز آئے لیکن یہ تو اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالے اور الزام بھی ٹالے اپنے حرام کو حلال بنا لے۔ پھر اسی پر بس نہیں بلکہ معاذ اللہ اس کی تہمت محبوبان خدا بر سلسلہ عالیہ چشت قدست اسرار ہم کے سردھرتے ہیں نہ خدا سے خوف نہ بندوں سے شرم کرتے ہیں حالانکہ خود حضور محبوب الہی سیدی و مولائی نظام الحق والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم و عنابہم فوائد شریف میں فرماتے ہیں: مزامیر حرام ست² (گانے بجانے کے آلات کا استعمال کرنا حرام ہے۔ ت) مولانا فخر الدین زراوی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور کے زمانہ مبارک میں خود حضور کے حکم احکم سے مسئلہ سماع میں رسالہ کشف القناع عن اصول السماع تحریر فرمایا اس میں صاف ارشاد ہے کہ:

<p>ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع اس مزامیر کے بہتان سے بری ہے وہ صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ جو کمال صنعت الہی سے خبر دیتے ہیں۔</p>	<p>اما سماع مشائخنا رضى الله تعالى عنهم فبريغ عن هذه التهمة وهو مجرد صوت القوال مع الاشعار المشعرة من كمال صنعة الله تعالى³۔</p>
--	---

للہ انصاف اس امام جلیل خاندان عالی چشت کا یہ ارشاد مقبول ہوگا یا آج کل مدعیان خامکار کی تہمت بے بنیاد ظاہرۃ الفساد ولا حول ولا قوة الا باللہ العظیم (جس کا فساد واضح ہے۔ گناہوں سے

¹ الهدایة کتاب الکراهیة فصل فی الاکل والشرب مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۳۵۳

² فوائد الفواد

³ کشف القناع عن اصول السماع

بچنے اور بھلائی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ بزرگ قدر کی توفیق عطا کرنے سے۔ ت) سیدی مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق والدین گنج شکر و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

<p>سلطان المشائخ قدس سرہ العزیز نے ارشاد فرمایا چند اشیاء ہوں تو سماع جائز اور مباح ہوں (۱) مُسَمِع (سنانے والا)، (۲) مُسْتَمِع (سننے والا)، (۳) مسموع (جو کچھ سنا جائے)، (۴) آلات سماع۔ تفصیل: مسموع یعنی سنانے اور کہنے والا بالغ مرد ہو بچہ اور عورت نہ ہو۔ مُسْتَمِع یعنی سننے والا جو کچھ سنے یا دحق سے خالی نہ ہو، مسموع، جو کچھ سنیں اور کہیں اس میں فحش گوئی اور مسخرہ پن نہ ہو، اور آلات سماع مزامیر ہیں جیسے سارنگی اور رباب وغیرہ۔ چاہئے یہ کہ وہ درمیان میں نہ ہوں۔ پس اس طرح کی قوالی (سماع) جائز اور حلال ہے۔ (ت)</p>	<p>حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ العزیز می فرمود کہ چند چیزے باید تا سماع مباح شود مسموع و مستمع و مسموع والہ سماع مسموع یعنی گویندہ مرد تمام باشد کودک نباشد و عورت نباشد و مستمع آنکہ می شنود از یاد حق خالی نباشد و مسموع آنچہ بگویند فحش و مسخرگی نباشد والہ سماع مزامیرست چون چنگ و رباب و مثل آلے باید کہ در میان نباشد این چنینی سماع حلال است^۱۔</p>
---	---

مسلمانو! یہ فتویٰ ہے سرور و سردار سلسلہ عالیہ چشت حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ کیا اس کے بعد بھی مفتزیوں کو منہ دکھانے کی گنجائش ہے۔ نیز سیر الاولیاء شریف میں ہے:

<p>ایک خادم نے سلطان المشائخ کی بارگاہ میں عرض کیا کہ ان دنوں آستانے کے بعض درویشوں نے اس مجلس اور محفل میں ناچ کیا ہے جہاں آلات سماع چنگ و رباب اور سارنگی و مزامیر وغیرہ تھے تو ارشاد فرمایا انہوں نے اچھا نہیں کیا کیونکہ جو کام ناجائز ہے وہ پسندیدہ نہیں ہو سکتا۔ اس کے بعد ایک کہنے لگا کہ جب یہ لوگ اس حالت سے فارغ ہوئے تو لوگوں نے ان سے</p>	<p>یکے بخدمت حضرت سلطان المشائخ عرضداشت کہ دریں روز بعضے از درویشاں آستانہ دار در مجمعے کہ چنگ و رباب و مزامیر بود رقص کردند فرمود نیکو نہ کردہ اندانچہ نامشروع است ناپسندیدہ است بعد ازاں یکے گفت چون ایں طائفہ ازاں مقام بیروں آمدند بابائش گفتند کہ شماچہ گردید در اں جمع مزامیر بود سماع</p>
---	--

^۱ سیر الاولیاء باب نہم در بیان سماع و وجود مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۰۱-۵۰۲

<p>پوچھا کہ یہ تم نے کیا کیا ہے، اس محفل میں تو مزامیر بھی تھے پھر تم نے قوالی بھی سنی اور ناچتے بھی رہے۔ انہوں نے جواباً بتایا کہ ہم سماع میں اس قدر مستغرق (ڈوبے ہوئے) تھے کہ ہمیں پتہ ہی نہیں چلا کہ مزامیر بھی ہیں یا نہیں۔ اس پر سلطان المشائخ نے فرمایا کہ یہ کوئی معقول جواب نہیں اس لئے کہ یہ بہانہ تو تمام گناہوں میں ملوث ہونے والے کر سکتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>چگونہ شنید و رقص کردید ایشان جواب دادند کہ ماچنال مستغرق سماع بودیم کہ نداشتیم کہ این جاز مزامیرست یا نہ، حضرت سلطان المشائخ فرمود این جواب ہم چیزے نیست این سخن در ہمہ معصیتا بیاید¹۔</p>
--	--

مسلمانو! کیسا صاف ارشاد ہے کہ مزامیر ناجائز ہے اور اس عذر کا کہ "ہمیں استغراق کے باعث مزامیر کی خبر نہ ہوئی" کیا مسکت جواب عطا فرمایا کہ ایسا حیلہ ہر گناہ میں چل سکتا ہے۔ شراب پیئے اور کہہ دے شدت استغراق کے باعث ہمیں خبر نہ ہوئی کہ شراب ہے یا پانی۔ زنا کرے اور کہہ دے غلبہ حال کے سبب تمیز نہ ہوئی کہ جروا ہے یا بیگانی۔ اسی میں ہے:

<p>حضرت سلطان المشائخ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے منع کیا ہے کہ مزامیر حرمت در میان میں نہ ہوں اور اس سلسلے میں اس قدر تعدی (شدت) فرمائی کہ ارشاد فرمایا امام اگر نماز میں بھول جائے تو مرد سبحان اللہ کہہ کر آگاہ کر سکتا ہے مگر عورت کو اس طرح کہنا جائز نہیں کیونکہ اس کی آواز نہیں سنی جانی چاہئے اس کے لئے یہ ہدایت اور حکم ہے کہ وہ اپنے ایک ہاتھ کی پشت پر دوسرے ہاتھ کی ہتھیلی مارے لیکن ہتھیلی کو ہتھیلی پر نہ مارے کیونکہ یہ عمل لہو میں شمار ہوتا ہے یعنی تالی بجانا، پس اندازہ کر لیا جائے کہ کس حد تک کھیل کود اور لغو کلام سے پرہیز کی ہدایت وارد ہوئی ہے پس سماع میں بطریق اولیٰ منع ہے یعنی تالی بجانے سے بھی</p>	<p>حضرت سلطان المشائخ فرمود من منع کردہ ام کہ مزامیر و محرمت در میان نباشد و دریں باب بسیار غلو کرد تا بحدی کہ گفت اگر امام را سہو افتد مرد سبحان اللہ نگوید زیرا کہ نشاید آواز آں شنودن پس چکند پشت دست بر کف دست زند و کف دست بر کف دست زند کہ آں بلہو میماند تا این غایت از بلاہی و امثال آں پرہیز آمدہ است پس در سماع طریق اولیٰ کہ ازیں بابت نباشد یعنی در منع دستک چندیں احتیاط آمدہ است پس در سماع مزامیر بطریق اولیٰ منع است² ہا باختصار</p>
---	---

¹ سیرالاولیاء باب نہم در بیان سماع و وجود مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۳۱-۵۳۰

² سیرالاولیاء باب نہم در بیان سماع و وجود مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۳۲

ممانعت ہے للذما میر کے ساتھ توالی کرنا اس سے زیادہ اشد اور ممنوع ہے اہ باختصار (ت)

مسلمانو! جو ائمہ طریقت اس درجہ احتیاط فرمائیں کہ تالی کی صورت کو ممنوع بتائیں وہ اور معاذ اللہ مزامیر کی تہمت اللہ انصاف کیسا ضبط بے ربط ہے۔ اللہ تعالیٰ اتباع شیطان سے بچائے اور ان سچے محبوبان خدا کا سچا اتباع عطا فرمائے آمین اللہ الحق آمین بجاہم عندك آمین والحمد لله رب العالمین (آمین، اے سچے معبود! تیری بارگاہ میں جو ان کا مقام و مرتبہ ہے اس کے طفیل دعا قبول فرما۔ اور سب تعریف اس خدا کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) کلام یہاں طویل ہے اور انصاف دوست کو اسی قدر کافی، واللہ العالی اعلم۔

مسئلہ ۱۷: ملک بنگالہ ضلع کجھار ڈاک خانہ لکھی پور بمقام سنگرین مرسلہ جلال الدین کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شادی میں بندوقیں بغرض اعلان چھوڑنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جس شخص نے حرام ثابت کیا بلکہ اس کے یہاں کا کھانا تک حرام قطعی ثابت کیا اس کے حق میں شرع سے کیا حکم ہے؟

الجواب:

فی الواقع نکاح میں بغرض اعلان بندوقیں چھوڑنے کی ممانعت شرع میں کہیں ثابت نہیں۔ ہلال رمضان اور ہلال عید میں صداہا سال سے توپوں کے فائر کئے جاتے ہیں اس سے بھی اعلان ہی مقصود ہوتا ہے اس اعلان پر شرعاً عمل کا جزئیہ ردالمختار میں مذکور ہے۔ نیت ریادتفاخر نہ فقط شادی کی بندوقوں بلکہ نماز کو حرام کر دیتی ہے، رسم کا اعتبار جب تک کسی فساد عقیدہ پر مشتمل نہ ہو اصل رسم کے حکم میں رہتا ہے اگر رسم محمود ہے محمود ہے، مذموم ہے مذموم ہے، مباح ہے مباح ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸: از آرہ ضلع شاہ آباد محلہ تری مدرسہ حنفیہ مرسلہ مولوی ظفر الدین صاحب مدرس ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ بشرف ملاحظہ آقائے نعمت دریائے رحمت حضور پر نور متع اللہ المسلمین بقاکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بدعائے والامع الخیر رہ کر خواہان عافیت سرکار مع جملہ خدام ہوں رسالہ مبارک الکشف شافیا میں جو بعد تفصیل اجمال فرمایا گیا ہے کہ یہاں تین چیزیں ہیں ممنوعات، معظمت، مباحات۔ قسم اول کا حکم ارشاد فرمایا کہ بیعینہ اصل جیسا ہے۔ فونو گراف سے سننا گویا نہیں بلکہ بیعینہ اس مغنیہ کا گانا سننا ہے اس لئے کہ پلیٹ اور گلاس کی آواز نہیں ہوتی اگرچہ اس آواز کا بیعینہ وہی آواز ہونا متبادر عبدالعقل نہیں مگر اس تمام تفصیل کے بعد جو ابتداء رسالہ شریفہ میں

درج ہے کسی کو مجال انکار نہیں، اور بیشک وہ آواز جو نونو گراف سے نکلتی ہے بعینہ وہ ہی آواز ہے جو اس عورت کے گانے کی ہے مگر علمائے کرام و صوفیائے عظام نے جب بالمواجہہ کسی کا گانا سننے اور پس پردہ میں فرق فرمایا ہے تو یہاں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔ حضرت امام غزالی قدس سرہ حضور پر نور والبرکت سیدی شاہ محمد کالپوری قدسنا اللہ باسراہ الشریف نے کسی جگہ تحریر فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص مغنیہ کی آواز منہ پر کپڑا ڈال کر سننے کہ اس کی صورت نہ دیکھ سکے تو اس میں مضائقہ نہیں، اگرچہ یہ مضمون میں نے خود ان دونوں حضرات قدسنا اللہ باسراہم کی کسی کتاب میں نہیں دیکھا مگر امام غزالی رحمہ اللہ کی نسبت مولوی حکیم عبدالوہاب نے کہا تھا اور حضرت کالپوری قدس سرہ العزیز کی نسبت رجب ۱۳۲۷ھ میں مولوی محمد فاخر صاحب نے مارہرہ شریف میں، اگرچہ اسی وقت سے بارہا خیال اس کے دریافت کا ہوا مگر اتفاق نہ پڑا، خیر پس اگر یہ دونوں مضمون ان حضرات کرام یا اور کسی صاحب نے نہیں تحریر فرمایا جب تو کوئی بات ہی نہیں، اور اگر تحریر فرمایا ہے تو غالباً اس کی وجہ قلت مظنہ فتنہ ہے تو یہاں تو اور اقل قلیل ہے خصوصاً اس صورت میں کہ جس کا ریکارڈ بھرا ہوا ہو وہ مرچکی ہو پھر دونوں کا حکم ایک کس طرح ہو سکتا ہے۔ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

یہ مضمون کہ منہ پر کپڑا ڈال کر رنڈیوں ڈومنیوں کا گانا سننا جائز ہے دونوں حضرات ممدوح قدسنا اللہ باسراہم میں کسی سے ثابت نہیں، نہ ہرگز شرع مطہر میں اس کا پتا، نہ اصول شرع اس کی مساعدا، نہ ایسی نقول مذہب پر قاضی ہو سکیں۔
(۱) شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس طرح فتنہ کو حرام فرمایا دواعی فتنہ کو بھی حرام فرمادیا۔

<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں لہذا ان کے پاس نہ جاؤ۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی کسی چراگاہ کے آس پاس جانور چرائے تو قریب ہے کہ چراگاہ میں گھس جائے۔ (ت)</p>	<p>قال الله تعالى "تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا" ^۱ وقال صلي الله تعالى عليه من رتع حول الحصى اوشك ان يقع فيه ^۲۔</p>
--	--

^۱ القرآن الكريم ۱۲ / ۱۸۷

^۲ صحيح البخارى كتاب البيوع ۱/ ۲۷۵، صحيح مسلم كتاب المساقات ۲/ ۲۸

اجنبیہ سے خلوت، نظر، مس، معانقہ، تقبیل اس لئے حرام ہوئے کہ دواعی ہیں۔

(۲) دواعی کے لئے مستلزم ہونا ضرور نہیں ہزار ہا خلوت و نظر بلکہ بوس و کنار واقع ہوتے ہیں اور مدعوالیہ یعنی زنا واقع نہیں ہوتا۔

<p>حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا شرمگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ اس کو بخاری، مسلم، نسائی اور ابوداؤد نے حضرت ابومہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان فرمایا۔ (ت)</p>	<p>قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والفرج یصدق ذلك اویکذب به رواہ الشیخان^۱ وابدوداد والنسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

(۳) نہ حرمت دواعی وقت انضایہ مقصود ورنہ اجنبیہ سے جملہ امور مذکورہ حلال ہوں جبکہ زنا سے اجتناب کریں،

<p>اور کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں۔ دواعی اس لئے حرام کیا گیا کہ وہ مطلوب کے لئے اسباب دعوت ہیں یعنی اس کام تک پہنچانے کے ذرائع اور وسائل ہیں، اور دواعی کے لئے اس تک رسائی لازم نہیں۔ (ت)</p>	<p>ولایقول بہ احد من المسلمین وانما حرمت الدواعی لكونها دواعی والدعاء لایستلزم الافضاء۔</p>
--	---

(۴) شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشاء حکم پر نظر نہیں رکھتی کما عرف فی رخص السفر وغیرہا (جیسا کہ سفر وغیرہ کی رخصتوں سے معلوم ہوا۔ ت)

(۵) احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے نادر کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا،

<p>ائمہ کرام نے متعدد اور بکثرت مقامات پر اس کی صراحت فرمائی ہے، اور ہم نے "الکشف شافیا" میں اس پر نصوص ذکر کئے ہیں جو فتح القدیر، درمختار اور الدر المننتقی وغیرہ کی عبارات پر مشتمل ہیں، اور وہ کتب متعددہ میں دائر ہیں پس ان کے لئے یہ توقع نہیں کہ اس کا استقصا کیا جائے (ت)</p>	<p>صرحوا بہ فی مواضع کثیرة وقد نقلنا النصوص علیہ فی الکشف شافیا عن فتح القدیر وعن الدر المختار وعن الدر المننتقی وهو دوار فی الکتب لامطیع فیہ ان یستقصی۔</p>
--	--

^۱ صحیح البخاری کتاب القدر باب قول اللہ وحرار علی قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۹۷۸، صحیح مسلم کتاب القدر باب قدر علی ابن آدم

حظہ من الزنا الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۳۶

ان فوائد کو ملحوظ رکھ کر مغنیہ اجنبیہ کا گانا سننے کی حرمت میں شبہ نہیں ہو سکتا بیشک وہ داعی ہے اور داعی حرام اگرچہ مستلزم بلکہ اس وقت مفضی بھی نہ ہو اگرچہ خصوص محل میں داعی بھی نہ ہو اور بعض نفوس مطمئنہ کہ شہوات سے بیکر خالی ہو گئے ان کے لحاظ سے حکم میں تفصیل ناممکن بلکہ وہی حکم عام جاری رہے گا ورنہ خلوت و مس و تقبیل و امثالہا میں بھی حکم مطلق نہ رکھیں تفصیل لازم ہو کہ قلب شہوانی کے لئے حرام ہیں اور نفوس مطمئنہ کے لئے جائز حالانکہ یہ قطعاً اجماعاً باطل ہے۔

(۶) جبکہ نشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔

والالم یکن شیعی منہا داعیاً بل المجموع اولم یکن داعیاً الا شرط وجودہ وکان الآخر لغوا ساقطاً من البین۔	ورنہ ان میں سے کوئی چیز داعی نہ ہو بلکہ مجموعہ یا داعی نہ ہو مگر اس کے پائے جانے کی شرط سے۔ اور دوسرا بے فائدہ درمیان سے ساقط ہو۔ (ت)
---	---

شرع مطہر نے یہاں نفس صوت فتنہ پر حکم فرمایا ہے:

قال الله تعالى "وَأَسْفُزُ مَنْ أَسْطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ" ¹ و عن انس وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوتان ملعونان فی الدنیا والأخرة مزمار عند نعمة ورنة عند مصیبة ² ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تو پھلسلا دے ان میں سے جس کو تو اپنی آواز سے پھلسلا سکتا ہے (یہ شیطان سے خطاب فرمایا) اور حدیث میں حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں دو آواز دنیا اور آخرت میں ملعون ہیں (۱) آسائش کے وقت گانا بجانا (۲) مصیبت کے وقت بین کرنا (ت)
--	--

تیسری حدیث میں ہے:

عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من قعد	حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: جو کوئی گانے والی
---	--

¹ القرآن الکریم ۱۷/۶۴

² کنز العمال بحوالہ البزار والضحیاء عن انس حدیث ۶۶۱۰ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۵/۲۱۹

<p>گویتا کے پاس بیٹھ کر اس کا گانا سنے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں بگھلا ہوا سیسہ ڈال دے گا۔ (ت)</p>	<p>الی قبينة ليستمتع منها صب الله في اذنيه الا انك يوم القبية¹۔</p>
---	--

چوتھی اور پانچویں حدیث میں ہے:

<p>حضرت جابر اور حضرت عبدالرحمن ابن عوف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ "مجھے دونوں کی بدکار آوازوں سے روک دیا گیا۔ پچاس سے زائد حدیثوں کی تخریج کرنے میں ہم نے انتہائی کوشش کی جنہیں ہم اپنے رسالہ "اتم المعارف فی حق المعارف" (معرفت کی باتوں کا پورا ہونا آلات ساز کے مٹانے میں) لائے ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر کار ساز ہے۔ (ت)</p>	<p>عن جابر وعبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال نہیت عن صوتین احقین فاجرین² وقد استقصینا علی تخاریجہما فی اکثر من خمسين حدیثاً، اور دناہا فی رسالتنا اتم المعارف فی حق المعارف وباللہ التوفیق۔</p>
--	---

تو نظر کی روک، کان کے حرام کو کیونکر حلال کر دے گی، اس کی نظیر یہی ہو سکتی ہے کہ کہا جائے اجنبیہ کو گلے لگانا حلال ہے جبکہ بوسہ نہ لے یا محل بوسہ کو رومال سے چھپالے یا اس کا بوسہ لینا جائز ہے جبکہ گلے نہ لگائے۔ صوت فتنہ کی تحریم فتنہ نظر پر موقوف ہو تو مزامیر کا سننا مطلقاً فی نفسہ حلال ہو جائے کہ ان کی طرف نظر کسی کے نزدیک منع نہیں بلکہ انصافاً منع نظر کے ساتھ سماع، افساد حال و تشویش خیال میں ابلغ ہو گا فان الانسان حریص علی ما منع (انسان کو جن کاموں سے روکا جائے ان کے کرنے کی وہ حرص رکھتا ہے۔) نفس شیئ مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی جانب، ولذا بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیہ سے زیادہ لذت آتی ہے اگرچہ حلیہ احسن واجمل ہو ولذا زنان فواحش با آنکہ خود امالہ و جذب میں سعی کرتی ہیں بعد انجذاب تمنع و خودداری کا تصنع دکھاتی ہیں کہ منع اجلب للشوق ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ فرماتے ہیں:

¹کنز العمال بحوالہ ابن صغریٰ فی امالیہ حدیث ۴۰۶۶۹ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۵/۲۲۱، ۲۲۰

²جامع الترمذی ابواب الجنائز باب ما جاء فی الرخصة فی البكاء علی الميت امین کمپنی دہلی ۱/۱۲۰

دیداری نمائی پر ہیزے کنی بازار خویش و آتش ماتیزی کنی¹

(تو دیدار دکھاتا ہے لیکن پر ہیز بھی کرتا ہے، لہذا اپنے بازار اور ہماری آگ کو تیز کرتا ہے۔ ت)

شرع مطہر نے امور محمودہ میں بھی اس حکمت پر لحاظ فرمایا ہے ولہذا دن میں تین وقت نماز حرام فرمائی کہ شوق مشتاقان تازہ ہوتا ہے ولہذا تجلی کو دوام نہیں ہوتا ولہذا ابتداء میں ایک مدت تک وحی روک لی گئی جس پر کفار نے ودع وقلی کیا اور سورہ کریمہ والضحیٰ نے نزول فرما کر ان کا منہ سیاہ کیا تو کپڑا ڈال کر سننا وہی رنگ لائے گا جو حضرت عارف جامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں:۔

چو یابدنوںے گل خواہد کہ بند چو بیندرونے گل خواہد کہ چند²

(جب کوئی پھول کی خوشبو پائے تو چاہتا ہے کہ اس کو دیکھے اور جب پھول کو دیکھ پائے تو چاہتا ہے کہ اسے چنے۔ ت)

غرض عارف مصالح شریعت احمدیہ و حکم جلیلہ احکام محمدیہ علی صاحبہما افضل الصلوٰۃ والتحمیۃ یقین کرے گا کہ اس کی اباحت سخت بدخواہی امت اور ابلیس لعین کو ان پر بڑی اعانت ہے۔

(۷) اصوات فتنہ کی حرمت اس لئے نہیں کہ وہ خاص مصوت کے ساتھ فحور کی طرف داعی ہیں جس سے مغنیہ مردہ کا بھرا ہوا گانا حلال ہو جائے ورنہ سماع مزامیر مطلقاً حلال ہوتا کہ وہاں مصوت فحور نامتصور، بلکہ اس لئے کہ وہ مفسد قلب و محرک شہوت و مثبت نفاق و مثبت غفلت ہیں کما افادہ الاحیاء الاعلام و ذکر ناطر فامنه فی الکشف شافیا (جیسا کہ مشہور ائمہ نے اس کا افادہ بخشا، اور ہم نے اس کا کچھ حصہ اپنے رسالے الکشف شافیا میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ سببخنہ وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹: از مراد آباد محلہ مغلیورہ حصہ دوم متصل مکان جناب حکیم سید امیر حسن صاحب مسئلہ سید حامد حسین صاحب ۱۱۳۳۲ھ

علماء متین و مفتیان شرع مبین کی بارگاہ میں عرض ہے کہ اس مسئلہ میں آپ حضرات کا کیا ارشاد ہے کہ سماع کلام حسن منظوم خواہ منشور بالخان بہ لہجہ عربی ہو یا مصری یا ہندی خواہ سوا ان کے ہو باسثناء قرآن مجید و فرقان حمید بر عایت قواعد و قوانین موسیقی بلا مزامیر مرد صالح معمر یا غیر معمر بلکہ امرد سے جبکہ خوف فتنہ و فساد نہ ہو جائز ہے یا نہیں، چنانچہ علماء وغیر ہم مثنوی مولانا روم و نعت و حمد وغیر ہم پڑھتے ہیں

¹ گلستان سعدی باب دوم مطبع اسلامیہ سٹیٹ پریس لاہور ص ۱۱۵

² یوسف زلیخا باب مخرقتن زلیخا یوسف راجع مطبع تاجران کتب خانہ لاہور ص ۱۸۹

اگر ناجائز ہے تو یہ علم تو انہیں موسیقی ناجائز ہے یا بعد حصول علم موسیقی رعایت اس کی معیوب و مقبوح ہے حالانکہ علم کسی امر کا قبیح نہیں کیونکہ حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمیع امور کا علم بالانفصیل بعباء الہی حاصل تھا اور ہے۔ پھر اگر رعایت اس کی ناجائز ہے تو جمیع علماء کو اپنے کلام (منظوم یا منثور) کو جو بوقت وعظ وغیرہ پڑھتے ہیں اور اس میں موسیقی پائی جاتی ہے امتیاز حاصل کرنے کے لئے موسیقی سے غیر موسیقی کو فن موسیقی معلوم کرنا ضرور ہے تاکہ حق کو باطل سے جدا کر لیں، کیونکہ یہ قاعدہ کلیہ ہے یعرف الاشیاء بأضدادھا (اشیاء اپنی ضدوں سے پہچانی جاتی ہیں۔ ت) تو جب تک کہ غیر موسیقی کی ضد کو یعنی موسیقی حاصل نہ ہو اس وقت تک امتیاز باہم غیر متصور، ورنہ اختلاط باوجود قدرت جائز نہ ہوگا والا رعایت موسیقی ہر کلام خواہ نظم ہو یا نثر باستثناء قرآن شریف جائز قرار پائے گا۔ بیّنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر و ثواب پائیے۔ ت)

الجواب:

جب سماع و مسموع و مُسَمَّع و مَسْمَع و سماع و سماع سب مفاسد سے پاک ہوں تو سننا سنانا سب جائز ہے اگرچہ بالقصد رعایت قوانین موسیقی ہو، خواہ فارسی یا اردو یا ہندی جو کچھ بھی ہو باستثناء قرآن عظیم موسیقی کی نسبت آواز کی طرف وہ ہے جو عروض کی نسبت کلام کی طرف، کلام جب حسن ہو اوزان عروضیہ پر منظوم کر دینے سے قبیح نہ ہو جائے گا۔ یو ہیں الحان کہ مباح ہو قوانین موسیقی کی رعایت سے ناجائز نہ ہو جائے گا۔ حدیث میں فرمایا:

الشعر کلام فحسنہ حسن و قبیحہ قبیح ^۱ ۔	شعر ایک کلام ہے، جو اچھا ہے وہ اچھا ہے، اور جو برا ہے وہ برا ہے۔ (ت)
--	--

سامع تو وہ چاہئے جس کے قلب پر شہوات ردیہ کا استیلانہ ہو کہ سماع کوئی نئی بات پیدا نہیں کرتا بلکہ اسی کو ابھارتا ہے جو دل میں دبی ہو، مسموع میں ضرور ہے کہ نہ فحش ہو نہ کوئی کلمہ خلاف شرع مطہر، نہ کسی زندہ امر کا ذکر ہو نہ کسی زندہ عورت کی تعریف، نہ ایسی قریب مردہ کا نام ہو جس کے اعزہ زندہ ہوں اور انہیں اس سے عار لاحق ہو، امثال لیلے سلمے سعادت میں حرج نہیں۔ مُسَمَّع بالضم یعنی پڑھنے یا گانے والا مرد بوڑھا یا جوان ہو، امر دیا عورت نہ ہو۔ مَسْمَع بالکسر یعنی آلہ سماع مزامیر نہ ہوں اگر ہو تو صرف دف بے جلا حمل جو مینات تطرب پر نہ بجایا جائے۔ مَسْمَع بالفتح جائے سماع مجلس فساق نہ ہو

^۱ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الحج باب لایضیق علی واحد منهما الخ دار الفکر بیروت ۶۸/۵

اور اگر حمد و نعت و منقبت کے سوا عاشقانہ غزل، گیت، ٹھہری وغیرہ ہو تو مسجد میں مناسب نہیں۔ سماع یعنی سننا ایسے وقت نہ ہو کہ اس سے نماز باجماعت وغیرہ کسی فرض یا واجب یا امر اہم شرعی میں خلل آئے۔ سماع یعنی پڑھنا یا گانا ایسی آواز سے نہ ہو جس سے کسی نمازی کی نماز یا سوتے کی نیند یا مریض کے آرام میں خلل آئے۔ اور حسن و عشق و وصل و ہجر و شراب و کباب کا ذکر ہو تو عورات تک آواز نہ پہنچے بلکہ اگر گانے والے کی آواز دلکش ہے تو عورات تک پہنچنے کی مطلقاً احتیاط مناسب ہے۔

یا انجشۃ رویدک بالقواریر ¹	اے انجشہ! کانچ کی شیشیوں کا لحاظ کر کے اپنی آواز آہستہ کیجئے۔ (ت)
---------------------------------------	---

ع حسن بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوش ہے۔

رہا علم موسیقی، اس کے تعلم میں وقت ضائع کرنا صالحین کا کام نہیں بلکہ کم از کم عبث ہے اور ہر عبث میں تضييع وقت ممنوع۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعیبہ ²	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کے حسن اسلام میں سے یہ ہے کہ جو بے فائدہ اور بے سود کام ہو اسے چھوڑ دے (ت)
--	---

اور علم اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس صحیح نہیں کہ وہ بلا تعلم و بے صرف وقت و بے قصد خاص بظن معین تھا حرج اس میں ہے نفس علم میں کوئی حرج نہیں کہ وہ کمال ہے، ولذا حضرت عزت جلالہ جس کے لئے ہر کمال واجب اور ہر نقصان بلکہ ہر وہ شے جو کمال و نقصان دونوں سے خالی ہو محال بکل شیئی علیم ہے ازگاہ ابداً و جوباً اور کسی شے کے علم کی اس سے نفی کفر ہے تو ثابت ہوا کہ ہر شے کا علم مطلقاً کیسی ہی ہو عین کمال ہے، یوہیں بعد تعلم اس کے قوانین کی اپنے الحان میں رعایت اہل شرف و صلاح کے لئے عیب ہے کہ وہ ذلیلوں رزیلوں کا فن ہے اور بالخصوص فاسقین و فاسقات کے ساتھ مشہور ہے، ایسی تخصیص شرعاً شے کو ممنوع کر دیتی ہے اگرچہ فی نفسہ اس میں کوئی حرج نہ ہو جیسے جوان یا بوڑھے مرد کو ٹوپی انگر کھے یا پاجامے میں چار انگل یا اس سے کم لچکا گونا پٹھا لگانا بلاشبہ بد وضعی و معیوب ہے کہ فاسقوں اور فحشوں کی وضع ہے اگرچہ فی نفسہ چار انگل تک کی اجازت ہے اور

¹ صحیح البخاری کتاب الادب باب ما یجوز من الشعر الخ قومی مکتب خانہ کراچی ۲/ ۴۰۸

² جامع الترمذی کتاب الزہد امین کمپنی دہلی ۲/ ۵۵

منع رعایت موسیقی پر سائل کا وہ شبہہ کہ اس تقدیر پر تعلم موسیقی سب پر واجب ہوگا محض بے اصل و بے معنی ہے آخر اتنا تو مسلم ہے کہ قرآن عظیم میں اس کی رعایت حرام ہے تو بے تعلم موسیقی اگر اس سے بچنا ناممکن تھا تو خواہی خواہی اس کا سیکھنا ہر مسلمان پر فرض عین ہوتا تو یہ وہ فرض ہے کہ صحابہ و تابعین و ائمہ و علماء سب اس سے محروم رہے، بات یہ نہیں بلکہ اس کا عکس ہے ممنوع و معیوب رعایت ہے اور رعایت فعل اختیاری ہے اور فعل اختیاری کو قصد لازم اور قصد بے علم ناممکن تو رعایت جہی کر سکے گا کہ جانتا ہونہ جاننے والا کہ نہ اس سے آگاہ نہ اس کا قصد کرتا ہے اگر اتفاقاً اس کا پڑھنا کسی شعبہ موسیقی سے موافق ہو جائے تو نہ اس پر الزام نہ یہ شرعاً ممنوع حتیٰ کہ خود قرآن عظیم میں کمانص علیہ فی الفتاویٰ الخیدیۃ وغیدھا (جیسا کہ فتاویٰ خیر یہ وغیرہ میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے۔ ت) بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من لم یتغن بالقرآن فلیس منّا^۱ | جو خوش الحانی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔

اور خوش الحانی میں کسی شعبہ سے اتفاقہ موافقت نادر نہیں بلکہ غالب بلکہ اس فن والوں کے نزدیک لازم ہے الحان میں اگرچہ تان گنگری نہ ہو مگر تال سم سے خالی نہیں ہو سکتا تو ناواقف اپنی سادگی کے ساتھ قصد مفسدہ سے بچا ہوا نکل جائے گا اور واقف احتیاط کرے گا تو قصد اباگڑے گا اور بنانا چاہے گا تو رعایت کی طرف جائے گا لہذا اور بھی ضرور ہوا کہ اس فن سے ناواقف رہیں، وباللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰: مرسلہ اراکین بعض انجمن غزہ رجب ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جبکہ سماع میں یہ بات مقرر ہے کہ اہل کے لئے جائز نااہل کے لئے ناجائز، چنانچہ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

مگر مستمع راہد انم کہ کیست^۲ | گویم سماع ای برادر کہ چیست
(اے بھائی! میں نہیں کہتا کہ سماع کیسا ہے، جب تک یہ نہ جان لوں کہ سننے والا کون ہے۔ ت)

^۱ سنن ابن ماجہ ابواب اقامة الصلوات والسنة الخ باب فی حسن الصوت بالقرآن ص ۹۶

^۲ بوستان سعدی باب سوم دانش سعدی تہران ایران ص ۱۸۴

تو آج کل جو مشائخ مزامیر سنتے ہیں ان کے لئے کیوں ناجائز ہوا کیونکہ وہ اس کے اہل ہیں نا اہل سنے تو اس پر اعتراض چاہئے یہ تو اسے غذائے روح سمجھتے اور اپنے لئے عبادت جانتے ہیں۔ بیّنوا تو جو روا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

اللهم هداية الحق والصواب (اے اللہ! حق اور ٹھیک راستہ دکھا دے۔ ت) اہل نااہل کا تفرقہ سماع مجرد میں ہے۔ شعر حضرت شیخ سعدی قدس سرہ میں اسی کا ذکر ہے۔ مزامیر میں اہل کی اہلیت نہیں، نہ ان کا کوئی اہل نہ وہ کسی کے لئے جائز، مگر مجازیب اور خود رفتہ کہ عقل تکلفی نہ رکھتے ہوں ان پر ایک مزامیر کیا کسی بات کا مواخذہ نہیں کہ ع

سلطان نگیر و خراج از خراب

(کیونکہ نجر اور ویران زمین سے کوئی بادشاہ (لوگوں سے) ٹیکس وصول نہیں کرتا۔ ت)

ایسی جگہ اہل عقل میں اہل و نااہل کافرق کرنا ہر کس و نا کس کو گناہ پر جری کرنا اور امت مرحومہ پر مکر شیطان لعین کا دروازہ کھولنا ہے، ہر فاسق اسی کا مدعی ہوگا کہ ہم اہل ہیں ہم کو حلال ہے علانیہ ارتکاب معصیت کرے گا اور حرام خدا کو حلال بتائے گا اور اپنے امثال عوام جہال کو گمراہ بنائے گا، کیا شریعت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا حکم لاتی ہے، حاشا للہ۔ شریعت مطہرہ فتنہ کا دروازہ بند فرماتی ہے اور یہ حکم فتنہ کے روزن کو عظیم پھانک کرتا ہے، تو کس قدر مبائن شریعت غرا ہے، اب دیکھ نہ لیجئے کہ آج کل کتنے نامشخص، کتنے بے تمیز، کتنے کندہ ناتراشیدہ، جن کو استنجا کرنے کی تمیز نہیں یہ بھی نہیں جانتے کہ استنجا کرنے میں کیا فرض، واجب، سنت، مکروہ، حرام ہیں۔ وہ گیر واکپڑے رنگ کر یا عورتوں کے سے کا کل بڑھا کر رات دن اسی آواز شیطانی میں منہمک ہیں۔ نمازیں قضا ہوں بلا سے، مگر ڈھولک ٹھکننا ناغہ نہ ہو، اور پھر وہ پیر و مرشد ہیں ان کے پاؤں پر سجدے ہوتے ہیں۔ اور علانیہ کہتے ہیں کہ ہم کو روا ہے، ہماری روح کی پاکیزہ غذا ہے۔ یہ ناپاک نتیجہ اسی اہل و نااہل کے فرق پُر جہل کا ہے۔ اور ان کا کذب صریح یوں آشکارا کہ سماع بے مزامیر جس میں اہل و نااہل کافرق ہے اس کے جواز میں اس کے اہل نے یہ شرط رکھی ہے کہ جلسہ سماع میں کوئی نااہل نہ ہو، یہاں تک کہ قوال بھی اہل باطن ہو، جیسے بارگاہ حضور سیدنا محبوب الہی سلطان الاولیاء نظام الحق والدین محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حضرت سیدنا امیر خسرو و حضرت سیدی میر حسن علی سجزی قدس سرہما۔ بفرض باطل اگر مزامیر میں بھی اہل و نااہل کافرق ہوتا تو اہل وہ تھا کہ کسی نااہل کے سامنے نہ سنتا، یہ جہل کے اہل عام مجمع کرتے ہیں جس میں فساق

فجّار شرابی زناکار سب کاشیطانی بازار لگتا ہے اور مزامیر کھڑکتے ہیں، یہ اہلیت کی شکل ہے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور بھلائی کرنے کی قوت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور بزرگ قدر کے توفیق دینے کے کسی فرد میں نہیں۔) ان سب کی گمراہی اور عوام کی بربادی تباہی کا وبال انہیں مولویوں کے سر ہے جو اہل و نااہل کافرق بتاتے اور حرام خدا کو حلال کرنے کی کوشش کرتے اور امت کی بھیڑوں کو ایلینس بھیڑیے کے پنچے میں دیتے ہیں پھر مزامیر کی حالت بالکل شراب کی مثل ہے قلیلہا ید عوامی کثیرھا تھوڑی سے بہت کی خواہش پیدا ہوتی ہے الذنب یجری الی الذنب گناہ گناہ کی طرف کھینچتا ہے ع تخم فاسد بار فاسد آورد

(ناقص اور ناکارہ بیج بیکار پھل لاتا ہے۔ ت)

شدہ شدہ رنڈی کے مجرے تک نوبت پہنچتی ہے پھر حیا یکسر کنارہ کرتی ہے، بھری مجلس میں فاحشہ ناچ رہی ہے اور پیر جی صاحب شیخ المشائخ و پیر مغاں و قطب دوراں بنے ہوئے بیٹھے ہیں اور مریدین ہُو حق مچا رہے ہیں، تق بریں اہلیت، یہ سب نتائج ملعونہ اسی مداخلت و تحلیل حرام کے فرق اہل و نااہل کے ہیں، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ دربارہ شطرنج تو خود روایات و جودہ عدیدہ پر ہیں مگر ناصحان امت نے نظر بعصر یہی فرمایا کہ اس کی اباحت میں امر حومہ اور خود دین اسلام پر شیطان کو مدد دینا ہے لہذا مطلقاً حرام و گناہ کبیرہ ہے تو مزامیر کہ نفس امارہ کو شیطان لعین کی ان کی طرف رغبت بہ نسبت شطرنج ہزار ہا درجہ زائد ہے کیونکہ مطلقاً حرام و سخت کبیرہ نہ ہوں گے۔ سو میں پچانوے وہ ہوں گے جنہیں شطرنج کی طرف التفات بھی نہیں اور سو میں پانچ بھی نہ نکلیں گے جن کے نفس امارہ کو مزامیر کی شیطانی آواز خوش نہ آتی ہو، اہل تقویٰ بھی اپنے نفس کو بالجبر اس سے باز رکھتے ہیں ع حُسن بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوش ہے۔ کافی شرح وافی للامام حافظ الدین النسفی پھر جامع الرموز پھر رد المحتار میں ہے:

<p>ہمارے نزدیک وہ حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اسے مباح قرار دینے میں اسلام اور اہل اسلام کے خلاف شیطان لعین کی مدد کرنا ہے۔ (ت)</p>	<p>هو حرام و کبیرة عندنا و فی اباحتہ اعانة الشیطان علی الاسلام و المسلمین¹۔</p>
--	--

¹ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳، جامع الرموز کتاب الکراہیۃ مکتبہ اسلامیہ

مسلمانوں! زبان اختیار میں ہے شعریات باطلہ میں العسل مرۃ والخمر یا قوتیۃ (شہد کڑوا ہے اور شراب یا قوتی ہے، یعنی یوں کہنا حقیقت ثابتہ کے سراسر خلاف ہے۔ ت) کہہ دینے کا ہر شخص کو اختیار ہے شرابی شراب کو بھی غذائے روح و جانفزا و جان پرور کہا کرتے ہیں کہنے سے کیا ہوتا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو فرق بتایا ہے ذرا انصاف و ایمان کے ساتھ اُسے سنئے تو خود کھل جائے گا ع

کہ باکہ باختہ عشق در شب دیبجور

(اندھیری رات میں ٹونے کس کے ساتھ عشق لڑا بات)

ہاں سنئے اور گوش ایمان سے سنئے کہ ارشاد اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے، غذائے روح وہ ہے جس کی طرف شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا والہ افضل الصلوٰۃ والتحمیۃ بلائی ہے اور جس کی طرف شریعت مطہرہ بلائی ہے اس پر وعدہ جنت ہے اور جنت اُن چیزوں پر موعود ہے جو نفس کو مکروہ ہیں، اور غذائے نفس وہ ہے جس سے شریعت محمدیہ صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ منع فرماتی ہے اور جس سے شریعت کریمہ منع فرماتی ہے اس پر وعید نار ہے اور نار کی وعید ان چیزوں پر ہے جو نفس کو مرغوب ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جنت ان چیزوں سے کھیر دی گئی ہے جو نفس کو ناگوار ہیں اور دوزخ ان چیزوں سے ڈھانپ دی ہے جو نفس کو پسند ہیں (امام بخاری نے کتاب الرقاق میں ساتھ لفظ حجب کے اس کو روایت کیا ہے اور آخری جملہ کی تقدیم سے اس کو ذکر فرمایا اور مسلم نے حضرت ابوہریرہ کے الفاظ سے۔ اور احمد، مسلم اور جامع ترمذی نے حضرت انس سے (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) اپنی صحیح میں ذکر فرمایا۔ ت)	حفت الجنة بالمکاره وحفت النار بالشهوات۔ رواہ البخاری ¹ فی کتاب الرقاق بلفظ حجت و تقدیم الجملة الاخيرة و مسلم باللفظ عن ابی ہریرة و احمد ² و مسلم و الترمذی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی صحیحہ۔
---	---

¹ صحیح البخاری کتاب الرقاق باب حجت النار بالشهوات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۹۶۰، صحیح مسلم کتاب الجنة وصفة نعيمها الخ

قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۸۸

² صحیح مسلم کتاب الجنة ۲/۳۷۸ و جامع الترمذی ابواب صفة الجنة ۲/۸۰، مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۵۳، ۲۵۳، ۲۸۳

یہ حدیث تو صحیحین کی تھی اور اس کی تفصیل اس حدیث جلیل میں ہے کہ ابوداؤد و نسائی نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب اللہ عزوجل نے جنت بنائی جبریل امین علیہ الصلوٰۃ و السلام کو حکم فرمایا کہ اسے جا کر دیکھ، جبریل نے اسے اور جو کچھ مولیٰ تعالیٰ نے اس میں اہل جنت کے لئے تیار فرمایا ہے دیکھا، پھر حاضر ہو کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم اسے تو جو کوئی سنے گا بے اس میں جائے نہ رہے گا۔ پھر رب عزوجل نے اسے ان باتوں سے گھیر دیا جو نفس کو ناگوار ہیں۔ پھر جبریل کو حکم فرمایا کہ اب جا کر دیکھ۔ جبریل نے دیکھا، پھر حاضر ہو کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم مجھے ڈر ہے کہ اب تو شاید اس میں کوئی بھی نہ جا سکے۔ پھر جب مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے دوزخ پیدا کی جبریل سے فرمایا اسے جا کر دیکھ، جبریل نے دیکھا پھر آ کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم اس کا حال سن کر کوئی بھی اس میں نہ جائے گا۔ مولیٰ تعالیٰ نے اسے نفس کی خواہشوں سے ڈھانپ دیا، پھر جبریل کو اس کے دیکھنے کا حکم فرمایا، جبریل امین علیہ الصلوٰۃ و التسلیم نے اسے دیکھ کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم مجھے ڈر ہے کہ اب تو شاید ہی کوئی اس میں جانے سے بچے۔

لما خلق الله تعالى الجنة قال لجبرئيل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها والى ما اعد الله لاهلها فيها ثم جاء فقال اي رب وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها ثم حفها بالماره ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها ثم جاء فقال اي رب وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد قال فلما خلق الله النار قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر اليها ثم جاء فقال اي رب وعزتك لا يسمع بها احد فيدخلها فحفها بالشهوات ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها قال اي رب وعزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد الا دخلها¹۔

¹ جامع الترمذی ابواب الجنة باب ما جاء حففت النار بالشهوات امین کمپنی، دہلی، ۲/۸۰، سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی خلق الجنة والنار

آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۶/۲۹۶، سنن نسائی کتاب الایمان والنذور باب الحلف لعزۃ اللہ تعالیٰ نور محمد کارخانہ کراچی ۲/۳۲-۱۳۱

یہ ہے وہ فرق کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا اور خود رب العزۃ جل جلالہ قرآن عظیم میں نماز کو فرماتا ہے:

<p>"وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ۗ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَأنَّهُمْ إِلَيْهِ لَرَجْعُونَ ۗ" ¹</p>	<p>بیشک نماز گراں ہے مگر ان خشوع والوں پر جن کو یقین ہے کہ وہ اپنے رب سے ملیں گے اور انہیں اس کی طرف پھر کر جانا ہے۔</p>
--	--

غذائے روح کی یہ پہچان ہے، اب مزامیر کو دیکھئے کفار، فساق، فجار رات دن ان میں منہمک ہیں تو واضح ہوا کہ وہ شہواتِ نفس ہیں جب تو بندگانِ نفس امارہ ان پر مٹے ہوئے ہیں غذائے روح ہوتے تو وہ ان کا نام نہ لیتے کہ بندگانِ نفس غذائے روح کا نام لئے تھرتے ہیں، ہاں وہ عبادت ضرور ہیں مگر کہاں مندروں اور گرجاؤں میں کہ ان کی عبادت مزامیر ہی کے ساتھ ہوتی ہے مگر حاشا وہ مسجد والوں کی عبادت نہیں، مسجد کا رب اس سے پاک ہے کہ شیطانی لذتوں سے جن میں کافروں کا حصہ غالب ہو اس کی عبادت کی جائے۔ یہ عجب عبادت ہے کہ مندروں گرجاؤں میں ہوتی ہے اور مسجدیں اس سے محروم، ہندوؤں نصرانیوں میں دھڑلے سے رائج، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و ائمہ اس سے محفوظ۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ بلند اور عظیم الشان کی توفیق دینے سے۔ ت) یہ اگر عبادت ہے تو ڈوم ڈومیاں، رنڈیاں پیرجی سے بڑھ کر عابد ہیں کہ یہ گھنٹہ بھر اس عبادت سے مشرف ہوں تو وہ چومیں گھنٹے اسی میں ہیں ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم جاہلوں کی شکایت نہیں اگرچہ وہ مشائخ بن بیٹھیں اگرچہ اولیاء کرام کا ارشاد ہے کہ:

<p>صوفی بے علم مسخرہ شیطان ست۔</p>	<p>بے علم صوفی شیطان کا مسخرہ ہے۔ (ت)</p>
------------------------------------	---

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ جَاهِلًا وَلَا يَأْقِطُ اللَّهُ نَ كَبْهَى كَسَى جَاهِلًا كَوَا پناولی نہ کیا ع

بے علم نتواں خدا را شناخت

(بغیر علم کے خدا تعالیٰ کی شناخت نہیں ہو سکتی۔ ت)

غضب تو ان مولوی کسلانے والے مشائخ نے ڈھایا ہے کہ اپنے ساتھ عوام کو بھی شریعت پر جری و بیباک کر دیا اہل نااہل کا جھوٹا تفرقہ زبانی کہیں اور جلسے میں دنیا بھر کے نااہل بھریں، ائمہ دین فرماتے ہیں اے

¹ القرآن الکریم ۲/۲۵

گروہ علماء! اگر تم مستحبات چھوڑ کر مباحات کی طرف جھکو گے عوام مکروہات پر گریں گے، اگر تم مکروہ کر دو گے عوام حرام میں پڑیں گے، اگر تم حرام کے مرتکب ہو گے عوام کفر میں مبتلا ہوں گے۔

بھائیو! اللہ اپنے اوپر رحم کر دے، اپنے اوپر رحم نہ کرو اُمتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رحم کرو۔ چرواہے کھلتے ہو بھیڑیئے نہ بنو۔ اللہ تعالیٰ ہدایت دے، آمین وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا محمد و آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اجمعین، آمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱: از شہر بریلی روز سہ شنبہ تاریخ ۲۵ شعبان ۱۳۳۴ھ

اگر کوئی مجلس خلاف شرع ہو یعنی ناچ یا باجا وغیرہ ہو تو اس میں کھانا وغیرہ کھانا چاہئے اور اس میں شرکت کرنا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر اس میں کھانا کھانا چاہئے تو وہ کون سی شکل ہے جو شرع کے موافق جائز ہو جائے؟ فقط

الجواب:

کسی خلاف شرع مجلس میں شرکت جائز نہیں اور کھانا بھی اسی جگہ جہاں وہ خلاف شرع کام ہو رہے ہیں تو اس کھانے میں بھی شرکت جائز نہیں، اور اگر وہ کھانا دوسرے مکان میں ہے وہاں کوئی امر خلاف شرع نہیں تو عام لوگوں کو جانے اور کھانے میں حرج نہیں مگر عالم یا مقتدا وہاں بھی نہ جائے مگر اس صورت میں کہ اس کے جانے سے وہ امور خلاف شرع بند ہو جائیں گے تو ضرور جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲: امام بخش فریدی از جام پور ضلع ڈیرہ غازی خان دوشنبہ ۳ محرم ۱۳۳۵ھ

سماع فی نفسہ کا قطع نظر اس سے کہ سلسلہ قادریہ اور نقشبندیہ میں نہیں سننے کا کیا حکم ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب:

سماع کہ بے مزامیر ہو اور مسموع نہ عورت ہو نہ امر دہ اور مسموع نہ فحش نہ باطل، اور سماع نہ فاسق ہو نہ شہوت پر، تو اس کے جواز میں شبہ نہیں۔ قادریہ و چشتیہ سب کے نزدیک جائز ہے، ورنہ سب کے نزدیک ناجائز، و التفصیل فی رسالتنا اجل التحبیر فی حکم السماع و المزامیر (اس کی تفصیل ہمارے رسالے "اجل التحبیر فی حکم السماع و المزامیر" میں ہے۔) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳:

مرسلہ محمد منظور عالم

۲ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں، اس ملک کے مولوی صاحبان کہتے ہیں کہ ہار مونیئم بجانا اور سننا اور گراموفون بجانا یا سننا قطعی حرام ہے، اگر درحقیقت حرام ہے تو اکثر بلاد میں بہت سے علماء ہند نے اس کو جائز رکھا ہے اور دیدہ دانستہ گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں اس کی کیا وجہ، کیا وہ لوگ علم دین سے واقف نہیں ہیں یعنی اجیر شریف، پھلوری شریف، بغداد شریف وغیرہ میں زمانہ عرس میں تواری سنتے ہیں اس کے سامنے ہار مونیئم و ستار ضرور ہوتا ہے اس کی کیا وجہ ہے، ازراہ مہربانی اس کے بارہ میں جیسا حکم ہو کس کس طریقہ والے کے نزدیک جائز ہے اور کس کس کے نزدیک ناجائز ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں۔ فقط۔

الجواب:

ہار مونیئم ضرور حرام ہے، بغداد شریف میں تو اس کا نشان بھی نہیں، نہ اجیر شریف میں دیکھنے میں آیا، نہ فاسقوں کا فعل حجت ہو سکتا ہے، نہ کسی عالم نے اسے حلال کہا، اگر کسی نے حلال کہا ہو تو وہ عالم نہ ہو گا ظالم ہو گا۔ گراموفون سے قرآن مجید کا سننا ممنوع ہے کہ اسے لہو و لعب میں لانا بے ادبی ہے، اور ناچ یا باجے یا ناجائز گانے کی آواز بھی سننا ممنوع ہے، اور اگر جائز آواز ہو کہ نہ اس میں کوئی منکر شرعی نہ وہ کچھ محل ادب، تو اس کے سننے میں فی نفسہ حرج نہیں، ہاں لہو کا جلسہ ہو تو اس میں شرکت کی ممانعت ہے، اور تفصیل کا مل ہمارے رسالہ الکشف شافیاً میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴:

از فیض آباد مسجد مغل پورہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبدالعلی

۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

گانا تواریح ساز اور نااہل لوگوں کا جمع ہونا جو صوم صلوات کے پابند نہ ہوں خصوصاً مستورات کا جمع ہونا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب:

گانا مع مزامیر مطلقاً ناجائز ہے نہ کہ ان منکرات کے ساتھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵:

از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل کے بارے میں:

(۱) جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی، گھوڑے ہوں اور جا بجا بارات کی گشتی کی گئی ہو۔ ان کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں؟ اور ایسی بارات میں شریک ہونے سے گناہ ہو گا یا نہیں؟

اور شریک ہونے والوں کی دو قسم ہے دونوں کا حکم علیحدہ علیحدہ بیان فرمائیں۔

(۲) بعض تو شرکت میں کوئی حرج یا گناہ نہیں سمجھتے۔

(۳) بعض گناہ تو سمجھتے ہیں مگر اپنے خاص محلہ یا قرابت دار کی بارات میں اس مجبوری سے شریک ہوتے ہیں کہ نہ شریک ہوں

گے تو باعث رنج و ملال ہوگا اور آپس میں بے لطفی ہوگی، کیا یہ مجبوری حائل ہوتی ہے؟

الجواب:

روشنی اور گھوڑے ممنوع نہیں، ہاں باجے جیسے رانج ہیں ضرور ممنوع ہیں۔ شرکت دو طرح ایک بارات کے ساتھ جانا اور دوسرے اس مکان میں جانا جہاں بارات ہے اول کسی عالم یا مقتدا کو مطلقاً نہ چاہئے جبکہ اس کے ساتھ باجے یا اور کوئی ممنوع شے ہو،

اس لئے کہ کسی قوم کے دینی پیشوا کو اہل باطل کے ساتھ میل ملاپ نہیں رکھنا چاہئے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں مذکور ہے اور اس لئے بھی کہ (عام لوگوں سے اگر میل جول رکھا جائے) تو یہ رویہ عام لوگوں کی نگاہوں سے عزت و حرمت کو ختم کر دیتا ہے اور ان حرام کاموں کی حرمت کو دلوں سے محو کر دیتا ہے۔ (ت)

لان المقتدی لاینبغی له الاختلاط مع اهل الباطل
كما فی العلمگیریة^۱ وغیرها ولان ذلك یسقط حرمتہ
من الاعین وحرمة تلك المحرمات من القلوب۔

اور جو ان ممنوعات کے استحسان کے ساتھ شریک تو مطلقاً حرام ہے اگرچہ جاہل محض ہو اور عوام میں سے کوئی شخص ہے اور وہ ان ممنوعات کی طرف توجہ نہ کرے اور صلہ رحم یا مراعات دوستی یا محکومی کے سبب ان ممنوعات سے بچا ہو بارات کے ساتھ ہو تو حرج نہیں،

اللہ تعالیٰ فساد کرنے والے کو اصلاح کرنے والے سے خوب جانتا ہے جیسا کہ ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی کہ اگر جنازہ (میت) کے ساتھ رونے پیٹنے والی عورتیں ہوں تو یہ جنازہ کے ساتھ ضرور جائے بلکہ اہل قبور کی زیارت نہ چھوڑے باوجودیکہ وہاں گناہ اور غیر شرعی کام ہو رہے ہوں۔

واللہ یعلم المفسد من المصلح كما نصوا علیہ فی
اتباع جنازة معها نائحات بل زیارة قبور عندها
منکرات كما فی رد المحتار وغیرہ۔

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۴۶

جیسا کہ فتاویٰ شامی وغیرہ میں ہے (ت)

اور دوسری صورت یعنی برات کے مکان میں جانا، اگر باجے وغیرہ منکرات دوسرے مکان میں ہوں تو حرج نہیں، اور مقتدا کے لئے تین صورتیں ہیں، اگر جانے کہ میرے جانے سے منکرات بند ہو جائیں گے میرے سامنے نہ کر سکیں گے تو جانا ضرور ہے لانه ازالة المنکر (کیونکہ اس طرح کرنے سے گناہ کا ازالہ ہے۔ ت) اور اگر جانے کہ میں جانے سے انکار کروں گا تو میری خاطر ان لوگوں کو اتنی عزیز ہے کہ مجھے لے جانے کے لئے منکرات سے باز رہیں گے تو انکار ضرور ہے، پھر اگر وہ اس کے انکار پر باز رہیں تو جانا ضرور ہے اگر نہ جائے گا تو وہ محلی بالطح ہو کر پھر انہیں افعال کو کریں گے اور اگر نہ مانیں تو نہ جانا ضرور ہے، اور اگر اسی مکان میں ہوں تو ہرگز نہ جائے اور اگر جانے کے بعد شروع ہوں تو فوراً اٹھ آئے، اور عالم کو وہاں جانا اور بھی سخت تر ناجائز ہے مگر اس صورت میں کہ جانے کہ میرا جانا منکرات کو بند کر دے گا۔ جن صورتوں میں ہم نے جواز کا حکم دیا ان میں آپس کی رنجش اور بے لطفی کا لحاظ ضرور چاہئے اور جن صورتوں میں شرکت شرعاً ناجائز ہے ان میں کسی کی رنجش کا لحاظ بھی جائز نہیں۔

<p>(اچھے لوگ) کا خیر کرنے میں کسی ملامت گر کی ملامت سے خائف نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے میں کسی کی اطاعت نہیں۔ (ت)</p>	<p>"لَا يَخَافُونَ كُوفْمَةَ لَا يَمِيمٌ" ¹، لاطاعة لاحد في معصية الله تعالى ²۔</p>
--	---

باقی ان معاصی کی وجہ سے نکاح میں کوئی خلل نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸: از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
اگر بارات میں ڈھول تاشہ انگریزی باجانہ ہو صرف دو ایک جوڑ دف بلا بانسری کا ہو تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ یہ واضح رہے کہ دف بجانے والے کاریگری سے بجاتے ہیں جس میں آواز کا نشیب و فراز سروساں ہوتا ہے۔ بیٹنوا توجروا۔

¹ القرآن الکریم ۵/ ۵۴

² کنز العمال بزمق۔ د۔ ن عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۱۳۸۷۴۴ موسسة الرساله بیروت ۶/ ۶۷، مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث

الحکم بن عمرو الغفاری المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۶۶ و ۶۷

الجواب:

اوقات سرور میں دف جائز ہے بشرطیکہ اس میں جلاجل یعنی جھانجھن نہ ہوں، نہ وہ موسیقی کے تال سُپر بجا یا جائے ورنہ وہ بھی ممنوع۔ کما فی رد المحتار وغیرہ (جیسا کہ رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۹: از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
کیا قوم کے سردار اور علماء فرض ہے کہ ان مراسم کے مٹانے میں کوشش کریں۔ اگر لوگ نہ مانیں تو برادری ترک کر دیں ترک برادری میں جو خرابیاں ہیں وہ بھی ملحوظ رہیں:

(۱) برادرانہ پابندی میں مظلوم کی داد رسی اور ظلم کا تدارک ہوتا ہے۔

(۲) حق ناحق کا فیصلہ آسانی کے ساتھ ہو جاتا ہے۔

(۳) محلہ میں اگر کوئی شخص عورت سے ناجائز تعلق رکھتا ہے تو بیچ اُسے برادری سے خارج کر دیتے ہیں اور اس کی شادی غمی میں شریک نہیں ہوتے، بچوں اور سرداروں کی عبرت سے۔ بالآخر وہ تائب اور نادم ہوتا ہے اور لوگ اس کو برادری میں شامل کر لیتے ہیں، ترک برادری سے یہ فوائد جاتے رہیں گے، ہر شخص آزاد و مختار ہو جائے گا، ہاں یہ واضح رہے اگر کوئی شخص تاڑی شراب پیئے، بازاری عورتوں سے زنا کرے، جو اکیلے، اپنے یہاں ناچ کرائے، مگر برادرانہ طرف سے اس کی باز پرس نہیں ہوتی اور نہ سردار یا بیچ اس کو برادرانہ طریق سے بند کرتے ہیں، آیا ایسی برادری کرنا چاہئے؟

الجواب:

علماء اور سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے اور اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلق میں سلف صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں جس میں مصلحت دیکھیں اور ایسی برادری کہ شراب و زنا سے منع نہ کرے اور اپنے ساختہ قانون کی ذرا خلاف ورزی پر سزا دے بہت بیہودہ برادری ہے وہ اگر روک سکتے ہیں تو معاصی پر روکنا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۰: از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ جس جگہ تقریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو گیا ہو حتیٰ کہ لکھے پڑھے لوگ اس میں مبتلا ہوں باوجودیکہ لوگ علماء سے اس کی مذمت و خرابی و عجز میں سن چکے ہوں ایسی جگہ اگر کوئی عامی مسلمان محض بجوش اسلام و حمایت دین یہ التزام کرے کہ جہاں شادی وغیرہ میں خلاف شرع مراسم ہوں گے وہاں نہ شریک ہوگا گو اپنا عزیز قریب کیوں نہ ہو کیا ایسا شخص شرعاً قابل مدح ہے؟

الجواب:

جو ایسے جلوسوں میں نہ جانے کا التزام کرے شرعاً محمود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۳۱: از کلکتہ ۱۷ آکس فیکٹری لین ڈاکخانہ انشالی خانقاہ چشتیہ مرسلہ سید شاہ البسین احمد چشتی نظامی بہاری ۲۱ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ سماع مزامیر یعنی مروجہ قوالی کا جواز بتحقیق اس امر کے کہ صاحب شرع علیہ التحیات والتسلیمات سے کس قدر صادر ہوا تھا بعد اس کے پچھلے قرونوں کے لوگوں نے کس قدر بڑھایا اب سماع و قوالی کرنے والے کو کون سا طریقہ اختیار کرنا چاہئے؟

الجواب:

مزامیر حرام ہیں، صحیح بخاری شریف کی حدیث صحیح میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم کا ذکر فرمایا: یستحلون الحرو والحریرو والمعازف^۱ زنا اور ریشمی کپڑوں اور باجوں کو حلال سمجھیں گے۔ اور فرمایا: وہ بندر اور سور ہو جائیں گے۔ ہدایہ وغیرہ کتب معتمدہ میں تصریح ہے کہ مزامیر حرام ہیں۔ حضرت سلطان الاولیاء محبوب الہی نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوائد الفواد شریف میں فرماتے ہیں: مزامیر حرام ست^۲ (گانے بجانے کے آلات حرام ہیں۔ ت) حضرت شرف الدین یحییٰ منیری قدس سرہ نے اپنے مکتوبات شریفہ میں مزامیر کو زنا کے ساتھ شمار فرمایا۔ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف روز عید دف کا سننا منقول ہے وہ بھی نہ بالقصد متوجہ ہو کر، اور اوقات سرور میں بے جلاجل کادف کہ ہیأت تطرب پر نہ بجایا جائے شرعاً جائز ہے

^۱ صحیح البخاری کتاب الاشریہ باب ماجاء فی من یستحل الخمر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۳۷/۲

^۲ فوائد الفواد

قوالی والوں پر لازم ہے کہ مزامیر قطعاً ترک کریں اور بوڑھے یا جوان مردوں سے صاف و پاک غزلیں سنیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۲: از ضلع سینٹا پور محلہ قضاہ مرسلہ الیاس حسین ۲۳ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
جب فرائض و واجبات و سنن مؤکدہ کی پابندی لوگوں سے اٹھتی جاتی ہو تو ایسی حالت میں مزامیر کے ساتھ سماع جائز ہے کہ نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

مزامیر حرام ہیں اور حرام ہر حال میں حرام رہے گا، لوگ گناہوں میں مبتلا ہیں اس کے سبب گناہ جائز ہو جائے تو شریعت کا منسوخ کردینا فاسقوں کے ہاتھ میں رہ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳: از لسی کوئلہ ڈاک خانہ خاص ضلع بجنور محلہ سٹھا شہید مرسلہ محمد عبداللہ خاں ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا ارشاد ہے) اس مسئلہ میں کہ دیکھنا تماشا ٹھیڑ و نائلک وغیرہ کا کہ جن میں امداد گاتے ہیں اور عورتوں کا لباس پہن کر سوال و جواب عاشقانہ کرتے ہیں اور اس میں تماشا دیکھنے والی عورتیں بھی ہوتی ہیں اور انہیں کے سامنے الفاظ عاشقانہ مستعمل ہوتے ہیں اور اجرت لیتے وقت باجا بجایا جاتا ہے اور ہار مونیم جو ایک باجے کی قسم ہے ہاتھوں سے بجایا جاتا ہے وہ بھی بچتا ہے اور طبلہ بھی بچتا ہے، آیا اس تماشاے کا دیکھنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور اگر ناجائز ہے تو اس تماشاے کا دیکھنے والا کس درجہ گناہگار ہے؟ اور اس تماشاے کا دیکھنے والا مرید بھی کرتا ہے اس سے مرید ہونا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

حرام حرام حرام بوجہ حرام،

<p>جیسا کہ عوام اہل اسلام پر پوشیدہ نہیں چہ جائیکہ علمائے کرام سے مخفی ہو، بلکہ اسلام میں اس کی حرمت اتنی واضح ہے کہ اس کو وہ دور کے کفار بھی جانتے ہیں جو مسلمانوں سے میل جول رکھتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>کما لا یخفی علی العوام من اهل الاسلام فضلا عن العلماء بل يعرف حرمتہ فی الاسلام من له مخالطة بالمسلمین من الکفرۃ البعداً۔</p>
---	---

اس تماشاے کا دیکھنے والا فاسق معین ہے اور اسے پیر بنانا حرام۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق للامام الزیلعی وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے:

<p>اس کے آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شرعی طور پر لوگوں کے لئے اس کی توہین و تذلیل واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>فی تقدیبه تعظیبه وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً^۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

مسئلہ ۳۴: ازبے پور بمعرفت حاجی عبدالجبار صاحب ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ

کیا حکم ہے شریعت مطہرہ کا مسئلہ ذیل میں کہ زید کہتا ہے کہ قوالی مع آلات مزامیر کے جائز ہے اور بکثرت مشائخ کرام نے اسی طرح سنا ہے اور کہتا ہے کہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں، ڈھلک، ستار، طبلہ، مجیرے، ہار موہنیم، سارنگی مزامیر میں داخل نہیں بلکہ ان کا اور دف کا ایک حکم ہے۔ اگر زمانہ اقدس میں یہ چیزیں موجود ہوتیں تو مشل دف کے اس کا بھی حکم فرماتے۔ اور کہتا ہے کہ تم لوگ نااہل ہو ر موز مشائخ طریقت سے ناواقف ہو اگر حرام ہو تو تمہارے لئے مگر ہمارے لئے جائز ہے۔ اور کہتا ہے کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے اس کو صاف جائز بتایا ہے۔

پس سوال یہ ہے کہ باجے مذکورہ صدر کے ساتھ قوالی سننا کیا جائز ہے یا حرام؟ اگر حرام ہے تو زید کے لئے کہ وہ حرام کو بالاعلان حلال کہتا ہے بلکہ خود اہتمام و التزام کے ساتھ سننا اور بالعموم ایسی مجالس میں شرکت کرتا ہے کیا حکم ہے اور اس کے پیچھے نماز فریضہ کیسی ہوگی؟ اور مزامیر کی تعریف کیا ہے؟ اور باجے مذکور مزامیر ہیں یا نہیں؟ جو حکم خدا اور رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو وضاحت سے ارشاد ہو، جزا کہ اللہ فی الدارین خیر الجزاء (اللہ تعالیٰ تمہیں دنیا و آخرت میں سب سے بہتر بدلہ عطا فرمائے۔ ت)

الجواب:

زید کا قول باطل و مردود ہے، حدیث صحیح بخاری شریف میں مزامیر کا لفظ نہیں بلکہ معارف کہ سب باجوں کو شامل ہے یستحلون الحر والحریب والمعازف^۲ زنا اور ریشمی کپڑوں اور باجوں کو حلال سمجھیں گے۔ ت) امام غزالی پر بھی افتراء ہے کہ انہوں نے ان مذکورات خبیثہ کو صاف ناجائز بتایا ہے طرفہ یہ کہ انہوں نے نے کے جواز کی طرف میل کیا جو مزامیر سے ہے مشائخ کرام پر افتراء ہے، حضرت سیدی فخر الدین زراوی خلیفہ حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ عنہما نے "کشف القناع عن اصول السماع" میں

^۱ تبیین الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب الامامة المطبعة الکبڑی مصر ۱۳۴۱ھ

^۲ صحیح البخاری کتاب الاشریہ باب ماجاء من یستحل الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۷۱ھ

کہ حکم حضور لکھا اس کی تصریح فرمائی کہ باجوں کے ساتھ قوالی سننا ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر افترا ہے، اس کا کہنا کہ زمانہ اقدس میں طبلہ سارنگی خاک بلا ہوتے تو حضور ان کا بھی حکم فرماتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت شدید جرات ہے ایسا شخص سخت نااہل ہے اوروں کو نااہل کہتا ہے وہ امام بنانے کے قابل نہیں اس کے پیچھے فرض نفل کچھ نہ پڑھا جائے مگر یہاں حکم کفر کی گنجائش نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۵: از بنارس مسئولہ جناب مولوی ابراہیم صاحب ۲۷ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بارات کے ساتھ چند دف بجاتے ہوئے لے چلنا جیسا آج کل مروج ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

شادی میں دف کی اجازت ہے مگر تین شرط سے:

(۱) مینات نظرب پر نہ بجایا جائے یعنی رعایت قواعد موسیقی نہ ہو ایک یہی شرط اس مروج کے منع کو بس ہے کہ ضرورتاً سم پر بجاتے ہیں۔

(۲) بجانے والے مرد نہ ہوں کہ ان کو مطلقاً مکروہ ہے۔

(۳) عزت دار بیبیاں نہ ہوں، نص علی کل ذلک فی رد المحتار (رد المحتار میں اس سارے مسئلہ کی تصریح کر دی گئی ہے۔ ت)

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶: از الہ آباد مدرسہ سبحانیہ مدرسہ مولوی ابراہیم صاحب ۱۷ رمضان ۱۳۳۸ھ

شادی میں ڈھول وغیرہ بجانا اور محرم میں تعزیہ داری کرنا سینہ پیٹنا کیسا ہے؟

الجواب:

ڈھول بجانا ممنوع ہے اور تعزیہ داری و سینہ کو بی حرام، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۷: مولوی عبداللہ صاحب بہاری مدرس مدرسہ منظر الاسلام محلہ سوداگران بریلی ۹ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گنجفہ، شطرنج، تاش، بھگور کھیلنے والے کے واسطے کیا حکم ہے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

گنجفہ تاش حرام مطلق ہیں کہ ان میں علاوہ لہو و لعب کے تصویروں کی تعظیم ہے اور بگھور یا جیون کیمینوں کا کھیل ہے اور منع اور صحیح یہ ہے کہ شطرنج بھی جائز نہیں مگر چھ شرطوں سے:

اولاً: بد کرنے ہو۔

ہاجیا: اس پر قسم نہ کھائی جائے۔

ہائیا: بخش نہ بکا جائے۔

رابعا: اس کے سبب نماز یا جماعت میں تاخیر نہ کی جائے۔

خامسا: سر راہ نہ ہو گوشے میں ہو۔

سادسا: نادرا کبھی کبھی ہو۔

پہلی تین شرطیں تو آسان ہیں مگر پچھلی تین پر عمل نادر ہے بلکہ ششم پر عمل سخت دشوار ہے شوق کے بعد نادرا ہونا کوئی معنی ہی نہیں لہذا راہ سلامت یہ ہے کہ مطلقاً منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۸: از موضع رہ پورہ تحصیل و ضلع بریلی ڈاک خانہ لیزٹ مگر مسئلہ عبد الحمید خاں صاحب ۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خادم کے موضع سے ایک میل کے فاصلہ پر رام لیلا کامیلہ ہوتا ہے جس میں راون وغیرہ کے بڑے بڑے بت بنائے جاتے ہیں، موضع کے بہت سے آدمی اس ہندوؤں کے میلہ میں اس کو دیکھنے کی غرض سے جاتے ہیں حضور کے یہاں کے ایک طالب علم مسٹی مولانا عبداللہ کی زبانی میں نے سنا تھا کہ حضور کا یہ فتویٰ ہے کہ جو کوئی ہندوؤں کے میلہ میں شوقیہ زیبائش اور دیکھنے کی غرض سے جاتا ہے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے لیکن کبھی حضور سے روبرو نہیں سنا ایک شخص نے جو اکثر جماعت کی نماز پڑھاتا ہے یہ کہا کہ میلے میں جانے سے کچھ حرج نہیں وہاں ہم آریہ وغیرہ کے لکچر سننے جاتے ہیں اور جو ناچ ہوتے ہیں ان میں ناچنے والیاں مسلمان ہیں لہذا صرف گناہ ہوتا ہے اور کوئی حرج نہیں ہے نکاح و کاح کچھ نہیں جاتا، ہم تو ایک آدھ پیسہ کی چیز بھی تو خرید لیتے ہیں لہذا خرید و فروخت کا بھی بہانا ہو جاتا ہے اس لئے وہ گناہ بھی نہیں ہوتا اور یہ بھی کہتا ہے کہ اگر مقتدیوں کو یہ یقین ہے کہ اس کے پیچھے ہماری نماز ہو جائے گی تو وہ امام چاہے جیسا ہی گنہگار کیوں نہ ہو اس کے پیچھے نماز ہو جائے گی یہ شخص شوقیہ ہمیشہ تعزیہ وغیرہ بھی دیکھنے جاتا ہے موضع کے تمام لوگ اس کے تابعدار ہیں اور جیسا حضور حکم فرمائیں گے ویسا کریں گے لہذا انہوں نے فقیر سے کہا کہ اپنے مرشد قطب العالم امام زمان سے اس میلے اور مذکورہ بالا امام کی بابت دریافت کرو۔ فقیر میں یہ جرات کہاں کہ حضور کے سامنے اتنا مفصل قصہ زبانی بیان کر سکے لہذا جواب باصواب ارقام فرمایا جائے۔

الجواب:

ہنود کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا جب تک اسے اچھا نہ جانے، اچھا جانے گا

تو بیشک کافر ہو جائے گا اور نکاح ٹوٹ جائے گا ناچ دیکھنا حرام ہے اگرچہ ناپنے والی مسلمان ہو بلکہ اگر مسلمان ہو تو اور سخت تر حرام ہے دو وجہ سے، اول اجنبیہ عورت مسلمان کی بے پردگی کافرہ کی بے پردگی سے ہزار درجے سخت تر ہے۔ دوم مسلمان عورت کی بے حیائی کافرہ کی بے حیائی سے اور تماشا دیکھنے کے لئے خرید و فروخت کا حیلہ محض جھوٹا ہے خرید و فروخت بازار میں نہیں ہو سکتی اور تعزیہ دیکھنا بھی جائز نہیں اور امام جبکہ فاسق معطن ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب مقتدیوں کا اس میں حرج نہ سمجھنا حکم شرعی کو نہ بدل دے گا۔ آریہ کالکچر سننے جانا اور بھی سخت تر حرام ہے وہ کفر بکتے ہیں اور یہ کفر سننے جاتے ہیں ایسے جلسے میں شریک ہونے کو قرآن عظیم نے فرمایا ہے: "إِنَّكُمْ إِذَا مَنَّاهُمْ" ^۱ جب تو تم بھی انہیں جیسے ہو، اور فرمایا:

<p>بیشک اللہ تعالیٰ ان کافروں اور ان نام کے مسلمانوں ان کے جلسے میں شریک ہونے والوں سب کو جہنم میں اکٹھا کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>"إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا" ^۲</p>
--	--

مسئلہ ۴۱۶۳۹: از قصبہ خداج شاہ جہانپوری مرسلہ جناب عبدالرزاق صاحب منظم عشرہ محرم مورخہ ۱۳۳۹ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اس امر کی کوشش کرتا ہے کہ امیر و غریب سب سے چندہ جبراً وصول کر کے بریلی سے چہلم میں باجا منگوا لیا جائے جس کا صرفہ سوا سو روپیہ کے قریب ہو گا خواہ فاتحہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو یا نہ ہو اور اسی نمود اور شیخی کو ثواب جانتا ہے باوجودیکہ یہاں باجا انگریزی وغیرہ کا موجود ہے۔

(۲) بکر اسی امر کی کوشش کرتا ہے کہ اہل ہند کو اشتعال دینا نامناسب ہے اس واسطے کہ عشرہ محرم میں منجانب انتظام گورنمنٹ مصالحت ہو چکی ہے علاوہ اس کے ایک مینار عید گاہ ناتمام پڑا ہوا ہے اور ایک چہار دیواری مسجد قطعی نہیں ہے سکتے وغیرہ گھتے ہیں پس اگر چندہ فراہم کیا جائے تو اول سبیل شربت بنام امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو اور اس میں سے یہاں کے باجے والوں کو دیا جائے جو بچے مینار اور مسجد درست کر دیا جائے۔

(۳) زید اجہل اور زبردست ہے اعلان کر دیا ہے کہ بکر کا حقہ پانی بند کر دیا جائے اس لئے کہ ہمارے

^۱ القرآن الکریم ۴/۱۴۰

^۲ القرآن الکریم ۴/۱۴۰

خلاف کرتا ہے پس دونوں کاموں میں سے کون سا کام ضروری اور جائز ہے اور زید کے ذمہ شریعت کا کیا التزام عائد ہو سکتا ہے اور قاضی شرع کو کس طرف شامل ہونا چاہئے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

باجا انگریزی ہو خواہ ہندوستانی، باجے والے وہاں کے ہوں یا یہاں کے سب حرام اور کار شیطان ہیں، ان کے لئے چندہ لینا اور دینا حرام، تخت تعزیہ خود ناجائز ہیں اور ان میں باجے حرام در حرام، جو چندہ دیا جائے فاتحہ و نیاز شہدائے کرام میں صرف کیا جائے جبکہ چندہ دہندوں کی اجازت ہو کہ یہ ضروری چیز ہے، عید گاہ کا مینار بھی کوئی اہم چیز نہیں، اور اگر چندہ دہندوں کی اجازت نہ ہو تو جو بچے ان کو واپس کیا جائے۔ یہ حکم شرع کا ہے اس کے خلاف جو چاہے گا شریعت کا مخالف اور عذاب الہی کا مستحق ہو گا وہی حقہ میں بند کرنے کے لائق ہیں بکر کی اس وجہ سے بندش اس پر ظلم ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الظلم ظلمات یوم القیامة¹ ظلم کرنے والا قیامت کے دن اندھیروں میں ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

¹ صحیح البخاری کتاب المظالم باب الظلم ظلمات یوم القیامة قدیمی مکتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

رسالہ

مسائل سماع^{۱۳۲۰ھ}

(قوالی کے مسئلے)

مسئلہ ۴۶۶۴۲: از ریاست لکینہ ضلع رنگ پور ملک بنگالہ مرسلہ مولوی عبداللطیف ہزاری ۳ رمضان ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل مفصلہ ذیل میں:

(۱) متصوفہ زمانہ جو مجلس سماع و سرود مرتب کرتے ہیں جس میں راگ و رقص و مزامیر و معازف ہر قسم کے موجود رہتے ہیں اور جھاڑو فالوس و شامیانہ و فرش و دیگر تکلفات چشتیہ و سرافات بے جا کے علاوہ اہل و نااہل و صالح و فاسق و عالم و جاہل و ہندو اور مسلمان وغیرہ کا کچھ تقید نہیں ہوتا سب کو اذن عام رہتا ہے اور اطراف و اکناف سے بذریعہ خطوط و اشتہارات لوگوں کو بلایا جاتا ہے آیا اس کاروائی کی قرآن و حدیث یا فقہ و تصوف سے کوئی اصل اور حضرت شارح یا صحابہ یا مجتہدین و ائمہ شریعت و طریقت سے کوئی نقل قولی خواہ فعلی ثابت ہے یا نہ، ورتقدیر ثانی اگر کوئی شخص اس کو مباح بلکہ مستحب اور مسنون و موجب تقرب الی اللہ سمجھ کر ہمیشہ خود بھی مرتکب رہے اور دوسروں کو بھی راغب کرے حتیٰ کہ اس کی تحریک سے بعض مقامات میں اس فعل کا چرچا شروع ہو جائے اور ہوتا جائے تو ایسا شخص ضال و مضل ٹھہرے گا یا نہیں؟

(۲) اس نفل کا منسوب کرنا طرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جمیع اکابر صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و مشائخ طریقت

کے نہایت درجہ کی گستاخی اور کذب علی الرسول و علی الصحابہ العدول و علی من بعدہم من الاکابر الفحول میں داخل ہے یا نہ؟

(۳) جس ملک کے لوگ محض نو مسلم اور احکام و ارکان اسلام سے نہایت بے خبر ہوں گویا بھی تک شریعت میں اُن کی بسم اللہ

بھی درست نہیں ہوئی اور بسبب قرب زمانہ جاہلیت و حدیث العہد بالاسلام ہونے اور مجاورت اقوام ہنود کے اکثر حق و باطل کی

تمیز نہ رکھتے ہوں اور اعتقاداً و عملاً انواع شرک و بدعت میں گرفتار ہوں تو ایسوں کو اذناً عقائد اسلامیہ و احکامات شرعیہ کی تلقین

ضرور تر ہے یا سب سے پیشتر فن موسیقی اور حقائق و دقائق تصوف و مسئلہ وحدۃ الوجود کی تعلیم مناسب ہے؟

(۴) ہر گاہ کہ ہر مسلمان پر بقدر استطاعت امر معروف و نہی منکر عموماً اور پیر و پیشوائے قوم پر خصوصاً فرض ہے تو جس پیر کے

اکثر مرید نامقید، عیاش طبع، نشہ خوار، مونچھیں دراز، ریش ندارد، اور صوم و صلاۃ و غسل و طہارت کے مقدمے میں غایت درجہ

کے سست، ہاں ناچ رنگ و سماع و سرود کی خدمت میں چست ہوں اور وہ کسی کی کن مکن سے غرض نہ رکھے سب کو راضی رکھے

اور سب سے راضی رہے، پس ایسا پیر تارک فرض اور عاصی ہے یا نہ؟ اور وہ پیر کس قسم کا پیر کہلائے گا ہدایت و ارشاد کا یا ضلالت و الجاد کا؟

(۵) یہ کہنا کہ وید ہنود میں شرک نہیں ہنود کو بالقطع مشرک کہنا صحیح نہیں، بتوں کو سجدہ کرنا ان کا باعث کفر نہیں ہو سکتا کہ یہ

سجدہ تعظیمی ہے جیسے فرشتوں نے آدم کو کیا تھا اور بتوں سے شفاعت کا امیدوار رہنا ایسا ہے جیسے اہل اسلام کا انبیاء سے

امید و شفاعت رہنا اور مشائخ نے اکثر اذکار و افکار و مراقبات جو گیان ہنود سے لئے ہیں، اس قسم کے ہفوات ہدایت و ارشاد کے

باب سے ہیں یا درپردہ فتح نئی اسلام کے اسباب ہیں؟

الجواب:

جواب سوال اول:

جھاڑ، فانوس، شامیانہ، فروش وغیرہ مباحات فی انفسا محظور نہیں جب تک نیتاً یا عملاً منکر شرعی سے منضم نہ ہوں بلکہ ممکن کہ

نیت محمودہ سے محل محمود میں محمود ہو جائیں،

اس لئے کہ وہ مباح کی صفت ہے کہ وہ اچھی بری

فان ذلك شان المباح يتبع النية

<p>نیت میں اس کے تابع ہوتا ہے اور اس لئے تاکہ اباحت خالص ہو جائے جیسا کہ بحر الرائق وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور ہم نے متعدد بار اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے اور اس واقع کی طرف رجوع کیا جائے جو حجۃ الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے احیاء العلوم میں ذکر فرمایا کہ ایک بزرگ نے مجلس ذکر میں ایک ہزار چراغ جلائے اس پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا (یعنی معترض ہوئے کہ یہ اسراف کیا گیا ہے) انہوں نے معترضین سے فرمایا کہ آؤ اور جو چراغ ان میں سے غیر خدا کے لئے ہے اسے بجھا دو، چنانچہ وہ ان میں سے کوئی ایک چراغ بھی نہ بجھائے۔ (ت)</p>	<p>حسناً وقبحاً وتبعضاً للاباحة كما نص عليه في البحر وغيره وقد بيناه غير مرة في فتاوانا وراجع ما ذكر الامام حجة الاسلام في احياء العلوم من حكاية ايقاد بعض الصالحين الف سرج في مجلس الذكر فانكره بعضهم فقال تعال واطفئ ما كان منها لغير الله تعالی فلم يستطع اطفاء شيع منها¹</p>
--	---

زینت مباحہ بہ نیت مباحہ مطلقاً اسراف نہیں، اسراف حرام ہے۔ قال تعالیٰ:

<p>بے جا خرچ نہ کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ فضول خرچی سے کام لینے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ (ت)</p>	<p>"وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝" ²</p>
---	---

اور زینت جب تک بروجہ فنیج یا بہ نیت قبیحہ نہ ہو حلال ہے، قال تعالیٰ:

<p>فرما دیجئے اس زیب و زینت کو کس نے حرام کیا ہے جو اس نے اپنے بندوں کے لئے نکالی ہے۔ (ت)</p>	<p>"قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ" ³</p>
---	--

اور حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے ہمیں شوقِ قلوب و تطلعِ غیوب و اساءتِ ظنون کا حکم نہیں بل نحسن الظن مہمہا امکن واللہ سبحنہ یعلم الضمائر ویتولی السرائر (بلکہ ہم اچھا گمان کرتے ہیں جب تک ممکن ہو، اور اللہ تعالیٰ پاک ہے، دلوں کی پوشیدہ باتیں جانتا ہے اور اچھے رازوں سے آشنا ہے۔ ت) کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکرات شرعیہ پر مشتمل نہ ہونے اس میں وہ باتیں ہوں جو اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جائیں جیسے سماع مجرد کہ اہل کو مفید اور نا اہل کو مضر، نہ بوجہ

¹ احیاء العلوم کتاب آداب الاکل فصل یجمع آداب الخ مطبعة المشهد الحسيني القاہرہ ۲۰/۲۵

² القرآن الکریم ۳۱/۷

³ القرآن الکریم ۳۲/۷

دقت و غموض افہام قاصرہ پر موجب فتنہ ہوں جیسے حقائق و دقائق وحدۃ الوجود و مراتب جمع و فریق و ظہور و بطون و بروز و مکون و غیرہا مشکلات تصوف، نہ تعیم اذن بوجہ تعظیم غبار و تکریم کفار و غیر ذلک افعال واحوال ناخوار منجر یہ انکار ہو، بالجملہ حاکم و ماکم جملہ منکرات و فتن سے خالی ہو تو عموم اذن و شمول دعوت میں حرج نہیں بلکہ مجلس و عظ و پند بلحاظ پابندی حدود شرعیہ جس قدر عام ہو نفع تام ہو مگر محفل رقص و سرود اگر فرض باطل فی نفسہ منکر نہ بھی ہوتی تو یہ تعیم اسے منکر و ناروا کر دیتی سماع مجرد کو ائمہ محققین علمائے عالین و اولیائے کاملین نے صرف اہل پر محدود اور نااہل پر قطعاً مسدود فرمایا ہے، نہ کہ مزامیر محرمہ کہ خود منکر و حرام ہیں، سید مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق والدین گنج شکر و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی نظام الحق والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

<p>حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ فرماتے ہیں چند چیزیں ہوں تو سماع مباح ہوگا (۱) مسمع یعنی سننے والا بالغ مرد ہو بچہ اور عورت نہ ہو (۲) مسمع یعنی سننے والا جو کچھ سنے وہ یاد حق پر مبنی ہو (۳) مسمع (جو کچھ سنا گیا) جو کچھ وہ کہیں وہ بیہودگی اور مذاق و لغو سے پاک ہو (۴) اسباب سماع: گانے بجانے کے آلات سارنگی، رباب وغیرہ، چاہئے کہ وہ مجلس کے درمیان نہ ہوں۔ اگر یہ تمام شرائط پائی جائیں تو سماع (یعنی قوالی) حلال اور جائز ہے۔ (ت)</p>	<p>حضرت سلطان المشائخ قدس اللہ سرہ العزیز می فرمود کہ چند چیزیں مباح سمع و مستمع و مسمع و آلہ سماع، مسمع یعنی گویندہ مرد تمام باشد و عورت نباشد و عورت نباشد و مستمع آنکہ می شنود و از یاد حق خالی نباشد و مسمع آنچہ گویند فحش و مسخرگی نباشد، و آلہ سماع مزامیرست چون چنگ و رباب و مثل آں می باید کہ در میان نباشد اینچنین سماع حلال است¹</p>
--	---

اُسی میں ہے:

<p>کسی شخص نے حضرت سلطان المشائخ کی خدمت میں یہ شکایت پیش کی کہ آستانہ کے بعض درویشوں نے اس محفل میں رقص کیا ہے جس میں چنگ و رباب اور مزامیر استعمال ہوئے آپ نے فرمایا انہوں نے اچھا نہیں کیا کیونکہ جو کام نا جائز ہے اسے پسندیدہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (ت)</p>	<p>کے بخدمت حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرض داشت کہ دریں روز بعض از درویشاں آستانہ دار در مجمع کہ چنگ و رباب و مزامیر بود رقص کردند فرمود نیکو نکرده اند اینچہ نامشروع است ناپسندیدہ است²</p>
--	---

¹ سیر الاولیاء باب نہم در سماع و وجد و رقص مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۱-۵۲

² سیر الاولیاء باب نہم در سماع و وجد و رقص مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۳۰

اسی میں ہے:

حضرت سلطان المشائخ فرمود من منع کرده ام کہ مزامیر و محرمت در میان نباشد ^۱ ۔	حضرت سلطان المشائخ نے ارشاد فرمایا میں نے منع کیا ہے کہ مزامیر اور حرام آلات در میان میں نہ ہوں۔ (ت)
--	--

خود حضور پر نور سلطان المشائخ محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ملفوظات طیبات فوائد الفوائد شریف میں ہے: مزامیر حرام ست^۲ (مزامیر حرام ہیں۔ ت) احادیث اس بارے میں حد تو اتر پر ہیں، اور کچھ نہ ہو تو حدیث جلیل جمیل ریح صحیح بخاری شریف کافی دوائی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیکونن من امتی اقوام یستحلون الحر والحریر والخمر والمعازف ^۳ ۔	ضرور میری امت میں کچھ لوگ ایسے ہونے والے ہیں کہ حلال ٹھہرائیں گے عورتوں کی شرمگاہ یعنی زنا اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجوں کو۔ (ت)
حدیث صحیح جلیل متصل لامطعن فیہ سندا و لامتنناً الا عند من ہوی فی ہوۃ الہوی کابن حزم و من مثله غوی وقد اخرجه ایضاً الائمة احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و اسمعیل و ابو نعیم باسانید صحاح لا غبار علیہا و صححه جماعة اخرون من الائمة کما قاله بعض الحفاظ قاله الامام ابن حجر المکی فی کف الرعاع ^۴ ۔	حدیث صحیح، جلیل القدر اور متصل سند والی ہے اس کی سند اور متن پر کوئی معترض نہیں سوائے اس کے جو خواہش نفس کے گہرے گہرے میں گر گیا ہو اور بے راہ ہو گیا ہو جیسے ابن حزم اور اس جیسے دیگر لوگ، نیز اسے ائمہ کرام مثلاً امام احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ، اسمعیل اور ابو نعیم نے ایسی صحیح سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے جو شکوک و شبہات سے مبرا ہیں۔ ان کے علاوہ بعض دیگر ائمہ اور حفاظ نے بھی اس کی صحت کو تسلیم کیا ہے، چنانچہ امام ابن حجر مکی نے کف الرعاع میں ارشاد فرمایا۔ (ت)

^۱ سیر الاالیاء باب نهم در سماع و وجد و رقص مؤسسه انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۳۲

^۲ فوائد الفوائد

^۳ صحیح البخاری کتاب الاشربہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲ / ۸۳۷

^۴ کف الرعاع عن محرمت اللہو و السماع مکتبۃ الحقیقۃ اشبول ترکی ص ۲۷۰

فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ ان پیروان ہوئے نفس کا حضرات اکابر چشت قدست اسرار ہم کی طرف سماع مزامیر نسبت کرنا محض دروغ بیفروغ ہے ان کے اعظم اجلہ تصریح فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر افترا ہے، نیز ان کے تمام تمسکات واہیہ کا ایک اجمالی جواب موضع صواب ان لفظوں میں گزارش کر دیا ہے کہ بعض جہاں بدست یا نیم ملاہوس پرست یا جھوٹے صوفی باد بدست کہ احادیث صحیحہ مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا تشابہ کلمے پیش کرتے ہیں انہیں اتنی عقل نہیں یا قصداً بے عقل بنتے ہیں کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور متشابہ واجب الترتک ہے پھر کہاں حکایت فعل پھر کجا محرم کجا معنی، ہر طرح یہی واجب العمل، اسی کو ترجیح، مگر ہوس پرستی کا علاج کس کے پاس ہے، کاش گناہ کرتے اور گناہ جانتے اقرار لاتے، یہ ڈھٹائی اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالیں اور الزام بھی نالیں، اپنے لئے حرام کو حلال بنالیں میں نے یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ایسی محافل میں جتنے لوگ کثرت سے جمع کئے جائیں گے اسی قدر گناہ و وبال صاحب محفل و داعی پر بڑھے گا۔ حضار سب گنہگار اور ان سب کا گناہ گانے بجانے والوں پر اور ان کا ان کا سب کا بلانے والوں پر۔ بغیر اس کے کہ ان میں کسی کے اپنے گناہ میں کچھ کمی ہو مثلاً دس ہزار حضار کا مجمع ہے تو ان میں ہر ایک پر ایک ایک گناہ، اور فرض کیجئے تین اقوال تو ان میں ہر ایک پر اپنا گناہ اور دس دس ہزار گناہ حاضرین کے، یہ مجموعہ چالیس ہزار چار اور ایک اپنا، کل چالیس ہزار پانچ گناہ داعی و بانی پر۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو کسی امر ضلالت کی طرف بلائے جتنے اس کے بلانے پر چلیں ان سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور اس سے ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہو۔ (امام بخاری کے علاوہ امام احمد اور دیگر پانچ ائمہ کرام نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثم من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئاً۔ رواه الاثمة احمد¹ والسنة الالبخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه۔</p>
---	--

ایسے محرمات کو معاذ اللہ موجب قربت جاننا جہل و ضلال اور ان پر اصرار کبیرہ شدید الوبال اور دوسروں

¹ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ ۴/ ۲۷۹، جامع الترمذی ابواب العلم ۲/ ۹۲، سنن ابن ماجہ باب من سن سنة حسنة ص ۱۹، صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن حسنة او سيئته قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۴۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی هريرة رضى الله عنه المكتب الاسلامی بیروت ۲/ ۳۹۷

کو ترغیب اشاعت فاحشہ و اضلال، والعیاذ باللہ من سوء الحال (اللہ تعالیٰ کی پناہ) کے لئے حال سے۔ (ت) رہا رقص اگر اس سے یہ متعارف ناچ مراد ہو تو مطلقاً ناجائز ہے زنان فواحش کا ناچ ہے اور متصوفہ زمانہ سے بھی بعید نہیں بلکہ معبود و معلوم و مشہور ہے، جب تو بخصوص قطعاً قرآنیہ حرام ہے وقد تلوناھا فی فتاونا (اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے۔) اب اُسے مستحب و قربت جاننا درکنار مباح ہی سمجھنے پر صراحتاً کفر کا الزام ہے اور اگر کتھکوں کا ناچ تثنیٰ و تکسیر یعنی لچکے توڑے کے ساتھ ہے جب بھی حرام و موجب لعن ہے کما نطقت به الاحادیث و صرح به شراح الحدیث (جیسا کہ احادیث اس پر ناطق ہیں اور شارحین حدیث نے اس کی صراحت فرمائی ہے) اور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف حرکات مضطربہ ہیں کہ نہ خود موزوں، نہ منکرات پر مشتمل، نہ حالاً یا مآگ فتنے کی طرف منجر، نہ اس کے فاعلین اہل ہیأت و وقار بلکہ بازاری خفیف الحرکات بے وقار، تو باہنمہ قیود بھی اس کا اقل مرتبہ یہ ہے کہ ایک قسم لہو و لغو ہے اور ہر لہو و لغو ردو باطل اور ہر باطل کا ادنیٰ درجہ مکروہ و ناجائز۔ طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندیہ میں ہے:

<p>رقص، وہ نعمہ مخصوصہ کے ترازو پر ایک موزوں حرکت کا نام ہے۔ اضطراب، غیر موزوں حرکت کو کہا جاتا ہے۔ پھر ان میں سے ہر ایک ان کھیلوں میں سے ہے جن کو شریعت نے مستثنیٰ قرار نہیں دیا، چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد و فرمان ہے کہ سوائے تین کھیلوں کے آدمی کا ہر کھیل حرام ہے، مشروع تین کھیل یہ ہیں: (۱) شومر کا اپنی بیوی کے ساتھ کھیلنا (۲) اپنے گھوڑے کے ساتھ اس کی سکھائی کرتے اور تیاری کرتے ہوئے کھیلنا (۳) اپنی کمان کے ساتھ تیر اندازی کرنا۔ چنانچہ امام حاکم نے مستدرک میں حضرت ابومرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کی تخریج فرمائی اور فرمایا یہ حدیث شرط مسلم کے مطابق صحیح ہے۔ (ت)</p>	<p>الرقص وهو الحركة الموزونة على ميزان نغمة مخصوصة (والاضطراب وهو الحركة غير الموزونة فكل واحد منهما) من جملة (لعب غير مستثنى) كل لعب ابن آدم حرام الا الثلاثة ملاعبة الرجل اهله وتاديبه لفرسه ومناصلة لقوسه اخرجہ الحاکم فی المستدرک عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقال صحیح علی شرط مسلم¹۔</p>
--	--

اور اگر وجد مراد ہو تو اگر بے اختیار ہے زیر حکم نہیں کوع

سلطان نگیرد خراج از خراب

(کیونکہ بادشاہ بجز اور غیر آباد زمین سے ٹیکس وصول نہیں کرتے۔ ت)

¹ الحدیقہ الندیہ شرح الطریقۃ المحمدیۃ الصنف التاسع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۴/ ۵۱۸

بلکہ اگر شوقاً الیٰ حضرت العزیز الودود جل و علا ہے تو نعت کبریٰ و دولت اعلیٰ ہے تاہم بخشنند و کرا ارزانی دارند (تا کہ دیکھا جائے کہ وہ کس پر بخشش فرماتے ہیں اور کس کو ازراں (ستا) دیتے ہیں۔ ت) اور اگر باختیار و تصحیح ہو تو مدارنیت پر ہے اگر مجمع یا مبرای العین میں اظہار مشیخت و جلب قلوب کے لئے ہے قطعاً ریا و سمع و نفاق و حرام کبیر و شرک صغیر ہے، اب اس کی حرمت بھی ضرور اجماعیہ ہے فقہانے اس پر قیامت کبریٰ قائم کی اور عبادت سمجھنے والے کو کافر لکھا، طریقہ وحدیقہ میں ہے:

اور اس رقص و اضطراب میں وہ کام بھی داخل اور شامل ہے جو بعض صوفیاء کیا کرتے ہیں جو اپنے آپ کو طریقہ تصوف کے ساتھ منسلک گردانتے ہیں حالانکہ وہ کئی قسم کے فسق و فجور اور زیادہ سخت قسم کے جرائم پر اصرار کرتے ہیں اس لئے کہ وہ یہ کام عبادت کے اعتقاد کے ساتھ کرتے ہیں لہذا (اس عقیدہ کے باعث) ان پر امر عظیم کا خطرہ اور خوف ہے اور حرام کو حلال کہنے کی وجہ سے یہ کفر ہے۔ چنانچہ علامہ ابوبکر طرطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رقص اور اظہار وجد جو یاد الہی سے بے خبر اور غافل کر ڈالے اسے سب سے پہلے ایجاد کرنے والے سامری کے احباب تھے۔ جب سامری نے ان کے لئے پچھڑا تیار کیا یعنی پچھڑے کا ڈھانچہ تیار کیا تو اس میں سے پچھڑے کی آواز آنے لگی، وہ آواز سن کر سامری کے ساتھی اٹھ کھڑے ہوئے اور اس کے آگے ناپنے اور جھومنے لگے اور وجد کا اظہار کرنے لگے یعنی حرام فعل سے اظہار وجد کرتے رہے جو کہ غیر خدا کی عبادت ہے اور قطعی حرام، مکتبر و خود پسندی کا طریقہ ہے جیسے یہ لوگ کرتے ہیں، بھنگ پیتے ہیں اور اپنے آپ کو خوش رکھنے کے لئے ناپتے ہیں،

ویدخل فیہما ای فی الرقص و الاضطراب (ما یفعله بعض الصوفیة) الذین ینسبون انفسہم الی مذہب التصوف و ہم مصرون علی انواع الفسوق و الفجور بل ہو اشد لانہم یفعلونہ علی اعتقاد العبادۃ فیخاف علیہم امر عظیم) و هو الکفر باستحلال الحرام (قال العلامة ابوبکر الطرطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ اما الرقص و التواجد) الذی یوجب اللہ عن ذکر اللہ تعالیٰ (فاول ما احدثہ اصحاب السامری لما اتخذ لہم عجلا جسدالہ خوار قاموا یرقصون علیہ و یتواجدون) ای یرقصون الی اللہ تعالیٰ (ما یفعل ہؤلاء یا کلون الحشیش و یرقصون من نشاط نفوسہم بالمحرم القطعی و الکبر و الاعجاب و یتواجدون بالوجد الشیطانی

<p>ستار وغیرہ سے راگ سنتے ہیں، فاسقوں کے درمیان شیطانی اور شہوانی جذبات کے ساتھ اظہارِ وجد کرتے ہیں، بے ریش خوبصورت لوٹڈوں سے اختلاط اور میل جول رکھتے ہیں۔ بس یہ کفار کا طریقہ کار ہے۔ چنانچہ تارخانہ میں ہے کہ بیان کردہ حالات کے مطابق آلاتِ راگ کی وجہ سے سماع کے موقع پر ناچ کرنا جائز نہیں اور نہ وہاں حاضر ہونا درست ہے، اور ذخیرہ میں ہے کہ یہ کبیرہ گناہ ہے۔ ہرازی نے قرطبی کے حوالے سے ذکر کیا کہ یہ قطعی اور بالاتفاق حرام ہے، چنانچہ شیخ الاسلام جلال الملہ والدین کیلانی کا میں نے فتویٰ دیکھا وہ فرماتے ہیں اس رقص کو حلال کہنے والا کافر ہے اس لئے کہ یہ ہمارے ذکر کردہ محرمات سے موصوف (اور ان پر مشتمل ہے) کیونکہ یہ معلوم شدہ ہے کہ اس کی حرمت بالاجماع ہے (خلاصہ کرنے والوں کی عبارت پوری ہو گئی) اور پورا کلام اس میں ہے (ت)</p>	<p>والشہوات النفسانية بين الفسقة المختلطين بالمردان الحسان الوجوه على سماع الطنابير والزمور فهو دين الكفار وفي التاتارخانية الرقص في السماع للآلات المذكورة بالحالة المزبورة (لايجوز) فعله و لاحضوره (وفي الذخيرة انه كبييرة وقال البزازي قال القرطبي حرام بالاجماع ورأيت فتوى شيخ الاسلام جلال الملہ والدین الكيلاني ان مستحل هذا الرقص) الموصوف بما ذكرنا من المحرمات القطعية (كافر لما علم ان حرمته بالاجماع¹ اھ ملخصين و تمام الكلام فيهما۔</p>
--	--

اور اگر خلوت و تنہائی محض میں جہاں کوئی دوسرا نہ ہو بہ نیت محمودہ مثل تشبہ بہ عشاق والہین یا جلب حالات صالحین ہو تو ائمہ شان میں مختلف فیہ بعض ناپسند فرماتے ہیں کہ صدق و حقیقت سے بعید ہے اور ارجح یہ ہے کہ ان نیتوں کے ساتھ جائز بلکہ حسن ہے کہ من تشبہ بقوم فهو منهم² (جب کوئی شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ اسی میں شمار ہوتا ہے۔ ت)

ان لم تکنوا مثلهم فتشبهوا ان التشبه بالکرام فلاح³

(اگر تم ان جیسے نہیں ہو پھر ان جیسی صورت بناؤ یعنی ان سے مشابہت اختیار کرو کیونکہ شرفاً سے مشابہت اختیار کرنا ذریعہ کامیابی ہے۔ ت)

¹ الحدیقة الندیة شرح الطریقة المحمدیة الصنف التاسع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۹/۱۸-۱۹

² مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۲/۵۰

³ الحدیقة الندیة الصنف التاسع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۵۲۶

اور سچی نیت سے نیکوں کی حالت بناتے بناتے خدا چاہے تو واقعیت بھی مل جاتی ہے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بیشک قرآن غم و کرب کے ساتھ اُترا ہے تو جب اسے پڑھو تو روؤ اور اگر رونانہ آئے تو روئی صورت بناؤ (ابن ماجہ اور محمد بن نصر نے کتاب الصلوٰۃ اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں اسے روایت کیا ہے۔ ت)

ان هذا القرآن نزل بحزن وكابة فاذا قرأتوه فابكوا فان لم تبكوا فتباكوا رواه ابن ماجة¹ ومحمد بن نصر في الصلوة والبيهقي في الشعب۔

حدیقہ ندیہ میں بعد عبارت مذکورہ بیاناتِ نفیسہ ناصحہ مقبولہ ہے:

اس لئے کہ وجد اور تواجد کا طریقہ جسے اس زمانہ کے سچے فقراء ہی جانتے ہیں جیسا کہ پہلے زمانہ کے لوگ جانتے تھے ایک نور ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی عنایت کا اثر ہوتا ہے یہاں تک کہ حسن التنبہ میں علامہ النجم الغزی سے نقل فرمایا کہ علامہ موصوف نے اکبر ائمہ سے وجد اور تواجد کا ذکر کرنے کے بعد ارشاد فرمایا لیکن جس نے ان حالات کو دانستہ دنیا تک رسائی حاصل کرنے اور دنیا طلبی کے لئے ظاہر کیا کہ لوگ اس کے معتقد ہو جائیں اور اس سے برکت حاصل کریں تو یہ رویہ انتہائی فتنج اور مہلک ہے اور تباہ کن جرائم اور گناہوں میں شامل ہے اھ، پھر حدیقہ ندیہ میں فرمایا: بلاشبہ تواجد بناوٹی اور نمائشی وجد ہے بغیر حقیقی وجد کے۔ اور اس میں حقیقی اہل وجد

فان طريق الواجد والتواجد الذي تعلمه الفقراء الصادقون في هذا الزمان وبعده كما كانوا يعلمونه من قبل في الزمان الماضي نور وهداية واثر توفيق من الله تعالى وعناية الى ان نقل عن حسن التنبه للعلامة النجم الغزی انه قال بعد ذكر الوجد والتواجد عن اكابر الائمة واما من اظهر هذه الاحوال تعديا للتوصل الى الدنيا اولتعتقده الناس ويتبركوا به فهذا من اقبح الذنوب المهلكات والمعاصي الموبقات² اھ ثم قال في الحديقة ولاشك ان التواجد وهو تكلف الوجد واطهاره من غير ان

¹ سنن ابن ماجہ ابواب اقامة الصلوٰۃ باب في احسن الصوت بالقرآن اربع ايم سعيد کینبی کراچی ص ۹۶، شعب الایمان حدیث ۲۱۳۷ دار الکتب

العلمیہ بیروت ۲/ ۳۸۸

² الحديقة الندية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۲۳/ ۵۲۳۳۵۵۲۳

کے ساتھ تشبہ یعنی مشابہت ہے اور یہ جائز بلکہ شرعاً مطلوب ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ امام طبرانی نے الاوسط میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے روایت فرمایا: کسی قوم سے مشابہت اختیار کرنے والا کیوں اسی قوم میں شمار کیا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی شخص کا کسی قوم سے مشابہت اختیار کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس شخص کی ان لوگوں سے دلی محبت ہے اور یہ ان کے حالات و افعال (اور روش) پر راضی ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کوئی مرد کسی شخص کی سیرت اور اس کے عمل سے خوش اور راضی ہو تو وہ ایسے ہے جیسے اس نے بھی وہی عمل کیا۔ امام طبرانی نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے یہاں تک کہ اپنی طویل پاکیزہ گفتگو کے بعد جیسا کہ علامہ موصوف کی عادت ہے ارشاد فرمایا رہا یہ کہ وجہ صحیح کے مطابق نمائشی وجد برائے مشابہت صلحاء و برائے دیگر مقاصد نیک تو یہ ٹھیک اور درست ہے جیسا کہ علامہ شیخ قشیری نے اپنے رسالہ مشہورہ کی ابتداء میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا "تواجد" کسی نوع کے اختیار سے اپنے آپ پر حالت وجد طاری کرنے کا

یکون له وجد حقيقة فيه تشبه باهل الوجد الحقيقي وهو جائز بل مطلوب شرعاً قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم رواه الطبراني في الاوسط عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما وانما كان المتشبهه بالقوم منهم لان تشبهه بهم يدل على حبه اياهم ورضاه باحوالهم و افعالهم وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل اذا رضى هدى الرجل وعمله فهو مثل عمله رواه الطبراني من حديث عقبه بن عامر رضى الله تعالى عنه (الى ان قال بعد ما اطل واطاب كما هو دابه قدس سره) اما تكلف الوجد على الوجه الصحيح لاجل التشبهه بالصالحين ولغير ذلك من المقاصد الحسنة فقد اشار اليه العلامة الشيخ القشيري في اوائل رسالته المشهورة حيث قال التواجد استدعاء الوجد بضرر اختيار وليس لصاحبه كمال الوجد

نام ہے جبکہ صاحب وجد میں کمال وجد نہ ہو (یعنی کماحقہ وجد نہ ہو) اس لئے کہ اگر اس میں حقیقی وجد ہوتا تو وہ واجد وجد کرنے والا کہلاتا کیونکہ تواجد باب تفاعل ہے اور یہ زیادہ تر حقیقت کی بنا پر نہیں، بلکہ بناوٹی و نمائشی اظہار صفت کے لئے آتا ہے اسی لئے بعض علم والے کہتے ہیں کہ "تواجد" صاحب تواجد کی طرف سے مسلم یعنی تسلیم شدہ اور ٹھیک نہیں، کیوں؟ اس لئے کہ یہ تکلف پر مبنی ہوتا ہے اور حقیقت سے بعید ہوتا ہے جبکہ کچھ لوگوں نے فرمایا کہ ان فقراء کے لئے درست ہے جو مجرد ہوں اور ان معانی کے پالینے کے منتظر اور خواہاں ہوں جو مطلوب و مقصود ہیں اور ان کی دلیل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ لوگو! کم ہنسو اور زیادہ رویا کرو اور اگر روانہ آئے تو کم از کم رونی صورت ہی بنا لیا کرو۔ شرعۃ الاسلام میں فرمایا سنت یہ ہے کہ قرآن مجید غم کے ساتھ وجد سے پڑھے اس لئے کہ قرآن مجید غم کے ساتھ نازل ہوا ہے اور اگر غم کی کیفیت طاری نہ ہو تو غمگین صورت ہی بنالی جائے اھ مختصر یہ کہ تکلف کمال بھی منجملہ کمال ہے یعنی کسی کمال میں بناوٹ اور نمائش اختیار کرنا بھی کمال میں شامل ہے اور جو شخص اولیاء اللہ میں سے نہ ہو اس کا اولیاء اللہ سے مشابہت اختیار کرنا ایسا امر مطلوب ہے جو بہر حال لائق توجہ ہے، اختصار سے عبارت مکمل ہو گئی ہے۔ (ت)

اذ لو كان لكان واجد اوباب التفاعل اكثره على اظهار الصفة وليست كذلك. فقوم قالوا التواجد غير مسلم لصاحبه لما يتضمن من التكلف ويبعد عن التحقيق وقوم قالوا انه مسلم للفقراء المجردين الذين ترصد والوجد ان هذه المعاني واصلهم خبر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ابكوا فان لم تبكوا فتبا كوا اھ وفي شرعة الاسلام قال ومن السنة ان يقرأ القرآن بحزن ووجد فان القرآن نزل بحزن فان لم يكن له حزن فليتحازن اھ والحاصل ان تكلف الكمال من جملة الكمال والتشبه بالاولياء لمن لم يكن منهم امر مطلوب مرغوب فيه على كل حال اھ بالاختصار۔

بالجملہ وجد صوفیہ کرام طالبین صادق اصلاً محل طعن نہیں اور دربارہ امر قلب و نیت باطن صادق و کاذب میں تمیز مشکل اور اساءت ظن حرام و باطل "وَاللّٰهُ يَعْزِمُ الْمُفْسِدِ مِنَ الْبَصْلِحِ ط" (اللہ تعالیٰ

¹ الحديقة الندية المصنف التاسع مكتبة نوري رضويہ فيصل آباد ۱۴/۲۵۲۵۵۲

² القرآن الكريم ۱۴/۲۴۰

فسادی اور مخلص دونوں کو جانتا ہے۔ ت) ردالمحتار میں نور العین فی اصلاح جامع الفصولین اور اسی میں علامہ تحریر ابن کمال
باشا وزیر سے ہے

مافی التواجدان حقت من حرج ولا التبايل ان اخلصت من باس

فقبت تسعي على رجل وحق لمن دعاه مولا فان يسعي على الراس الخ

(اگر تواجد سچا اور حقیقی ہو تو کوئی حرج نہیں اور اضطراب (لڑکھڑانے) میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ ہو پھر تو پاؤں پر

کھڑا رہ کر دوڑ لگاتا رہ، اور اس کے لئے حق ہے جس کو اس کا مولا بلائے تو وہ اپنے سر کے بل دوڑتا ہوا جائے الخ۔ ت)

والله سبحانه وتعالى اعلم۔

جواب سوال دوم:

ان محرمات ابا تیل کو معاذ اللہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت ضرور حضور میں سوئے ادب اور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء و کذب ہے،

<p>یہی کھلا گناہ ہے اور جھوٹ وہی گھڑتے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے۔ (ت)</p>	<p>"وَكُفِيَ بِهِ إِشْمَامُ بَيْنَانًا" ² "إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِّبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ" ³</p>
---	---

پھر جمیع صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین کا نام لے دینا کیا جائے ادب۔ مشائخ طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں زیادہ مہربانی حضرات
چشت پر ہے، ان کے ارشادات اوپر گزرے، اور حضرت مولانا فخر الدین زراوی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ
عنہما نے زمانہ حضور میں خود حکم حضور سے رسالہ کشف القناع عن اصول السماع تحریر فرمایا جس میں ارشاد فرماتے ہیں:

<p>یعنی ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع اس تہمت مزا میر سے مبرا ہے وہ تو صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ کہ کمال صنع خداوندی جل و علا پر آگاہ کریں۔ (ت)</p>	<p>اما سماع مشائخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبريغ عن هذه التهمة وهو مجرد صوت القوال مع الاشعار المشعرة من كمال صنعة الله تعالى ⁴۔</p>
--	---

¹ ردالمحتار باب المرتد دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۳۰۸

² القرآن الکریم ۴/ ۵۰

³ القرآن الکریم ۱۶/ ۱۰۵

⁴ کشف القناع عن اصول السماع

بالجملہ ائمہ عارفین و ارباب انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین ضرور ان بہتانوں سے منزہ ہیں، حکایت بے سرو پا رطب و یابس بے سند معتمد قابل قبول نہیں نہ خلاف بعض مذہب جمہور خصوصاً تحریحات جلیلہ کتب مذہب پر کچھ اثر ڈالے ہاں خواہش نفسانی کی پیروی کو اخذ و تلفیق بے تحقیق کا ہر شخص کو اختیار ہے مغلوین حال کے افعال، احوال، اقوال، اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔ حضرت مولوی معنوی قدس سرہ القوی مثنوی شریف میں فرماتے ہیں:

در حق او شہد و در حق تو سم در حق او مدح و در حق تو ذم

در حق او ورد و در حق تو خار در حق او نور و در حق تو نار¹

(اس کے حق میں شہد ہے جبکہ تیرے لئے زہر ہے، اس کے حق میں تعریف ہے جبکہ تیرے حق میں برائی ہے، اس کے لئے تو پھول اور تیرے لئے کانٹا ہے، اس کے حق میں نور ہے جبکہ تیرے حق میں نار (آگ) ہے۔ ت)

بالفرض اگر زید بھی اپنے مغلوب الحال ہونے کا دعویٰ کرے اور مان بھی لیا جائے تو ایک زید وارفہ و جنود سہی یہ جو سیکڑوں ہزاروں عوام کا ہجوم و ازدحام کرایا جاتا ہے کیا یہ بھی سب خدا رسیدہ مغلوب الحال ہو کر آئے ہیں یا دنیا بھر سے چھانٹ چھانٹ کر پاگل بوہرے بلائے ہیں جن پر شرع کا قلم تکلیف نہیں، اور جب یہ کچھ نہیں تو اس مجمع کی تحریم اور بانی کی تائیم میں اصلاً شک نہیں فانما علیک اثم الاریسیسین (لذاکاشکاروں کا گناہ تمہارے سر ہے۔ ت) واللہ سببخنہ وتعالیٰ اعلم۔

جواب سوال سوم:

بدیہیات دینیہ سے ہے کہ اولاً عقائد اسلام و سنت پھر احکام صلوٰۃ و طہارت و غیر با ضروریات شرعیہ سیکھنا سکھانا فرض ہے اور انہیں چھوڑ کر دوسرے کسی مستحب و پسندیدہ علم میں بھی وقت ضائع کرنا حرام نہ کہ موسیقی کہ اس کا ہلکا درجہ لغو و فضول اور بھاری پایہ مخزن آخام۔ وحدۃ الوجود و حقائق و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادقہ مانتے ہیں (نہ وہ جسے متصوفہ زنادقہ جانتے ہیں) ضرور حق و حقیقت ہے مگر اس میں اکثر ذوق ہے کہ ان مقامات عالیہ پر وصول کے بعد منکشف ہوتا ہے زبانی تعلیم و تعلم سے تعلق نہیں رکھتا اور بہت وہ ہے جسے عوام تو عوام آج کل کے بہت مولوی کہلانے والے بھی نہیں سمجھ سکتے

¹ مثنوی شریف وحی آمد از حق تعالیٰ بعباب موسیٰ الخ و دفتر دوم نورانی مکتب خانہ پشاور ص ۴۴

اور خود اکثر یہ جو پیرو مشائخ بنتے ہیں طوطے کی طرح چند لفظ یاد کر لینے کے سوا معانی کی ہوا سے بھی مس نہیں رکھتے پھر کون سکھائے گا اور کون سیکھے گا۔ ہاں یہ ضرور ہوگا کہ ایک تو ان اگھڑ بتانے والوں کی کج فہمی کہ مطلب کچھ ہے اور سمجھے کچھ، دوسرے ان معانی کے لئے الفاظ کی نایابی کہ وہ اکثر حال ہے نہ قال۔ تیسرے اس پر طرہ کہ ان صاحبوں کی کج فہمی کہ جس قدر دونوں پہلو حق و حقیقت کے سنبھالے ہوئے بیان میں لاسکتے تھے یہ بتانے والے حضرات اُتے پر بھی قدرت نہیں رکھتے اور اگر قدرت ہو بھی تو حفظ دین و ایمان کی پروا کسے، چوتھے ان سب پر بالائے جاہلوں بے تمیزوں کی کودنی جنہیں یہ حقائق و دقائق سکھائے جائیں گے انہیں ابھی سیدھے سیدھے احکام سمجھنے کے لالے ہیں ان متشابہات کو کون سمجھے گا۔ غرض اس کا اثر ضرور ان کا بگڑنا فتنے میں پڑنا زندقہ مرتد یا ادنیٰ درجہ گمراہ بددین ہو جانا ہوگا و بس۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یعنی جب تو کسی قوم کے آگے وہ بات بیان کرے گا جس تک ان کی عقلیں نہ پہنچیں تو ضرور وہ ان میں کسی پر فتنہ ہوگی (امام ابن عساکر نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>مَا نَت مَحَدَّث قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عَقُولُهُمُ الْاِكْلَانِ عَلَى بَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ^۱ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔</p>
--	---

امام حجیہ الاسلام محمد غزالی پھر علامہ مناوی شارح جامع صغیر پھر سیّدی عبدالغنی نابلسی حدیقہ میں فرماتے ہیں:

<p>کوئی عام آدمی بدکاری اور چوری کرے تو باوجود گناہ ہونے کے اس کے لئے یہ عمل اتنا مہلک اور تباہ کن نہیں جتنا بلا تحقیق علم الہی کے بارے میں کلام کرنا مہلک ہے کیونکہ بلا تحقیق اور بغیر چٹنگی علم کے کہیں وہ کفر کا مرتکب ہو جائے گا اور اسے علم بھی نہیں ہوگا اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے تیرنا جانے بغیر دریا کی موجوں اور لہروں پر سوار ہونے کے، اور شیطان کی فریب کاریاں جو عقائد اور مذاہب سے</p>	<p>ان العامی اذا زنى او سرق خیر الله من ان یتکلم فی العلم باللہ من غیر اتقان فیقع فی الکفر من حیث لا یدری کمن یرکب لجة البحر ولا یوف السباحة و مکائد الشیطان فیما یتعلق بالعقائد والمذاهب لا تخفی^۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

^۱کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن ابن عباس حدیث ۲۹۰۱۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۱۹۲

^۲الحدیقہ الندیة النوع الحادی والعشرون سؤال وتفتیش العوام عن کنه ذات اللہ وصفاته المكتبة النوریة الرضویة فیصل آباد ۱۳/ ۲۷۰

تعلق رکھتی ہیں کوئی ڈھکی چھپی نہیں ہیں، اور اللہ تعالیٰ سب کچھ خوب جانتا ہے۔ (ت)

جواب سوال چہارم:

امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور بنصوص قاطعہ قرآنیہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال و جب اس کا تارک آثم و عاصی، اور ان نافرمانوں کی طرح خود بھی مستحق عذاب دنیوی و آخروی۔ احادیث کثیرہ اس معنی پر ناطق ہیں اور اہلسنت و غیر ہم کا واقعہ خود قرآن عظیم میں مذکور۔ قال اللہ تعالیٰ:

<p>بنی اسرائیل کے کافروں پر لعنت پڑی داؤد و عیسیٰ بن مریم کی زبان سے، یہ بدلہ تھا ان کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا برے کام سے، ایک دوسرے کو منع نہ کرتے تھے ضرور ان کا یہ فعل سخت برا تھا۔</p>	<p>"لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۗ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ۗ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢﴾"</p>
---	---

اصحاب سبت پر داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا کی: الہی! انہیں لعنت کر اور لوگوں کے لئے نشانی بنا دے۔ بندر ہو گئے۔ اہل ماندہ پر عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہی دعا کی، سور ہو گئے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یوں نہیں، خدا کی قسم یا تو تم ضرور امر بالمعروف کرو گے اور ضرور نہی عن المنکر کرو گے یا ضرور اللہ تعالیٰ تمہارے دل آپس میں ایک دوسرے پر مارے گا پھر تم سب پر اپنی لعنت اتارے گا جیسی ان بنی اسرائیل پر۔ (امام ابوداؤد نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے، یہ مختصر ہے۔) (ت)</p>	<p>كَلَّا وَاللَّهِ لَتَأْمُرْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُو لِيضُرِّبَنَّ اللَّهُ بقلوب بعضكم على بعض ثم ليلعننكم كما لعنهم۔ رواه ³ ابوداؤد عن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ هذا مختصر۔</p>
--	---

مگر یہ امر و نہی نہ ہر شخص پر فرض نہ ہر حال میں واجب، تو بحال عدم و جب اس کے ترک پر یہ احکام نہیں بلکہ بعض

¹ القرآن الکریم ۵/ ۷۸

² القرآن الکریم ۵/ ۷۹

³ سنن ابی داؤد کتاب الملاحم باب الامر والنہی آفتاب عالم پریس لاہور ۳/ ۲۴۰

صور میں شرع ہی اسے ترک کی ترغیب دے گی جیسے جبکہ اس سے کوئی فتنہ اشد پیدا ہوتا ہو، یونہی اگر جانے کہ بے سود ہے کار گرنہ ہوگا تو خواہی خواہی چیڑنا ضرور نہیں خصوصاً جبکہ کوئی امر اہم اصلاح پارہا ہو، مثلاً کچھ لوگ حریر کے عادی نماز کی طرف بھٹکے یا عقائد سنت سیکھے آتے ہیں اور جب حریر و پابندی وضع میں ایسے منہک ہیں کہ ان پر اصرار کیجئے تو ہرگز نہ مانیں گے غایت یہ کہ کہ آنا چھوڑ دیں گے وہ رغبت نماز و تعلم عقائد بھی جائے گی تو ایسی حالت میں بقدر تیسرا نہیں ہدایت اور باقی کے لئے انتظار وقت و حالت، ترک امر و نہی نہیں بلکہ اسی کی تدبیر و سعی ہے۔

<p>اللہ تعالیٰ فسادی اور مصلح دونوں سے واقف ہے اور وہ سینے میں پوشیدہ راز جاننے والا ہے۔ (ت)</p>	<p>"وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُنْفِسِدَ مِنَ الصُّلِحِ" ¹ "وَاللّٰهُ عَلَيْهِمُ يَدَاتِ الصُّدُورِ" ²</p>
--	---

بستان امام فقیہ سمرقند پھر محیط پھر ہندیہ میں ہے:

<p>امر بالمعروف کی متعدد قسمیں ہیں، اگر کوئی اپنے غالب گمان کی بنا پر سمجھتا ہے کہ اگر اس نے امر بالمعروف کیا تو لوگ اس کی بات تسلیم کریں گے اور گناہ سے باز آجائیں گے تو ایسی صورت میں اس پر امر بالمعروف واجب ہوتا ہے یعنی اسے ترک کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ اس کے امر بالمعروف کا الٹا اثر ہوگا لوگ الزام تراشی اور گالی گلوچ سے کام لیں گے تو اس صورت میں امر بالمعروف نہ کرنا افضل ہے۔ اسی طرح اگر جانتا ہے کہ امر بالمعروف کرنے کی صورت میں لوگ زد و کوب کریں گے اور یہ اسے برداشت نہیں کر سکے گا اور باہمی عداوت و خانہ جنگی کی صورت پیدا ہو جائے گی تو ایسی</p>	<p>ان الامر بالمعروف علی وجہ ان کان یعلم باکبر رایہ لو امر بالمعروف یقبلون ذلک منه ویمتنعون عن المنکر فالامر واجب علیہ ولا یسعه ترکہ ولو علم باکبر رایہ انه لو امرهم بذلک قذفوه وشتبوه فترکہ افضل و کذلک لو علم انهم یضربونه ولا یصبر علی ذلک ویقع بینہم عداوة ویہیج منه القتال فترکہ افضل، لو علم انهم لو ضربوه و صبر علی ذلک ولا یشکو الی</p>
---	---

¹ القرآن الکریم ۲۴۰ / ۲

² القرآن الکریم ۱۵۴ / ۳

<p>صورت حال میں بھی امر بالمعروف کاترک کردینا افضل ہے۔ اور اگر اسے معلوم ہے کہ لوگ مشتعل ہو کر اسے اذیت پہنچائیں گے مگر وہ صبر کر لے گا اور سختی برداشت کر لے گا اور کسی سے شکوہ شکایت نہیں کرے گا تو پھر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ ایسی صورت حال میں اس کا عمل ایک مجاہد کا سا عمل متصور ہوگا، اور اگر وہ یہ سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی بات تو نہیں مانیں گے البتہ کسی سخت رد عمل کا اظہار بھی نہیں ہوگا (یعنی نہ ماننے کے باوجود مار پٹائی اور گالی گلوچ سے کام نہیں لیں گے) تو اس صورت میں اسے اختیار ہے کہ امر بالمعروف سے کام لے یا نہ لے البتہ یہاں امر بالمعروف افضل ہے۔ (ت)</p>	<p>احد فلا بأس بان ينهى عن ذلك وهو مجاهد ولو علم انهم لا يقبلون منه ولا يخاف منه ضرباً ولا شتماً فهو بالخيار والامر افضل¹۔</p>
--	---

لیکن پیری مریدی اگر دل سے ہے تو وہاں ایسی صورت کا پیدا ہونا جس میں امر و نہی منجر بضر ہوں ظاہراً نادار ہے ایسے مقبولوں پر اس فرض اہم کی اقامت بقدر قدرت ضرور لازم، اور اسی میں ادنیٰ اتباع کے حق سے ادا ہونا ہے جو باوصف قدرت وعدم مضرت ان کے سیاہ و سپید سے کچھ مطلب نہ رکھے بلکہ ہر حال میں خوش گزر ان کی ٹھہرائی خواہیوں کہ خود ہی احکام شرعیہ کی پروانہ رکھتا ہو جیسے آج کل کے بہت آزاد متصوف یا کسی دنیوی لحاظ سے پابندی شرع کو نہ کہتا ہو جیسے در صورت امر و نہی اپنے پلاؤ و تورے یا آؤ بھگت پر خائف تو یہ ضرور پیر غواہیت ہے نہ کہ شیخ ہدایت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جواب سوال پنجم:

ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں وہ یقیناً بتوں کو سجدہ عبادت کرتے ہیں اور بالفرض نہ بھی ہو تو بتوں کی ایسی تعظیم پر بھی ضرور حکم کفر ہے اور انہیں بارگاہ عزت میں شفیق جاننا بھی کفر، ان سے شفاعت چاہنا بھی کفر کہ قطعاً اجماعاً یہ افعال و اقوال کسی مسلم سے صادر نہیں ہوتے، نہ کوئی مسلمان بلکہ کوئی اہل ملت بت کی نسبت ایسا اعتقاد رکھے اور اس میں صراحۃً تکذیب قرآن و مضادت رحمن ہے۔ شرح فقہ اکبر میں ہے:

محقق ابن الہمام نے فرمایا حاصل یہ ہے کہ وجود ایمان

قال ابن الہمام وبالجملة فقد ضم الی

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵/۵۳-۳۵۲

<p>کے لئے چند امور کے اثبات کا انضمام کیا جائے گا اور ان میں خلل اندازی بالاتفاق ایمان میں خلل اندازی کے مترادف ہوگی جیسے بُت کو سجدہ نہ کرنا، کسی نبی کو قتل نہ کرنا، نبی یا مصحف یا بیت اللہ شریف کی توہین نہ کرنا الخ۔ (ت)</p>	<p>تحقیق الایمان اثبات امور الاخلال بہا اخلال بالایمان اتفاقاً، كترك السجود لصنم وقتل نبی او الاستخفاف به او بالمصحف او الكعبة¹ الخ۔</p>
---	---

اعلام بقواطع الاسلام میں قواعد امام قرانی سے ہے:

<p>یہ جنس، والد کے لئے ثابت ہے اگرچہ کسی زمانے یا کسی شریعت میں ہو پس یہ شبہ کفر فاعل کے لئے دافع ہوگا بخلاف اس کے کہ مثل بت یا سورج کو سجدہ کیا جائے کیونکہ وہ اور جو بھی اس کے مشابہ ہو تعظیم میں، کسی شریعت میں وارد نہیں ہوا لہذا اس کام کے کرنے والے کے لئے کوئی ضعیف اور قوی شبہ نہیں بس کرنے والا کافر ہے اور جس کی تعظیم کے لئے شریعت میں کچھ وارد نہیں ہوا ارادہ تقرب کے لئے اسے نہیں دیکھا جائے گا بخلاف اس کے جس کی تعظیم کے لئے شریعت وارد ہوئی۔ (ت)</p>	<p>هذا الجنس قد ثبت للوالد ولو في زمن من الازمان وشریعة من الشرائع فكان شبهة دائرة لكفر فاعله بخلاف السجود لنحو الصنم او الشمس فانه لم يرد هو ولا ما يشابهه في التعظیم في شریعة من الشرائع فلم يكن لفاعل ذلك شبهة لضعيفة ولا قوية فكان كافرا ولا نظر لقصد التقرب فبما لم ترد الشریعة بتعظیمه بخلاف من وردت بتعظیمه²۔</p>
--	---

شفا شریف میں ہے:

<p>اسی طرح سب ایسے کام جن کا صدور کفار سے ہوتا ہے اگر وہ دعویٰ اسلام کے باوجود وہ کام کرے تو اس کی تکفیر پر مسلمانوں کا اتفاق ہے اور ہم بھی اس کی تکفیر کرتے ہیں جیسے چاند،</p>	<p>كذلك نكفر بكل فعل اجمع المسلمون انه لا يصدر الا من كافران كان صاحبه مصرحاً بالاسلام مع فعله ذلك الفعل السجود للصنم وللشمس</p>
---	--

¹ منح الروض الازهر شرح فقه الاكبر استحلال المعصية ولو صغيرة كفر مطبع مصطفى البابی مصر ص ۱۵۲

² الاعلام بقواطع الاسلام لابن حجر مکی الهيئتی مكتبة الحقيقة، شبول ترکی ص ۳۴۸

والقبر والصلیب والنار ^۱ الخ۔	سورج یا کسی بت یا صلیب اور آگ وغیرہ کے آگے سجدہ کرنا الخ (ت)
---	---

اُسی میں ہے:

کل مقالة صرحت بنفی الربوبية او الوجدانية او عبادۃ احد غير الله او مع الله فهي كفر كمقالة الدهرية والذين اشركوا بعبادة الاوثان من مشركي العرب واهل الهند والصين ^۲ اهمختصراً۔	ہر ایسی گفتگو جس سے نفی ربوبیت یا نفی الوہیت کی تصریح اور اظہار ہوتا ہو یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت یا اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ کسی اور کی عبادت کرنا کفر ہے جیسے دہریوں کی گفتگو اور مشرکین عرب میں سے ان لوگوں کی گفتگو جو بت پرستی کی وجہ سے مشرک ہوئے اور اہل ہند اور اہل چین کی گفتگو اہم مختصراً (ت)
--	---

اڈکار افکار مراقبات کا جو گیوں سے لیا جانا افتراءِ بیمزہ ہے اور ممکن و شاید سے کوئی کتاب آسمانی نہیں ٹھہر سکتی نہ لیت و لعل سے کوئی صریح مشرک بت پرست قوم کتابی مشرکین ہنود کے شرک و کفر کا منکر ان اقوال مخدولہ تعظیم و شفاعت اصنام کا مظہر ضرور بد دین گمراہ لحد کافر ہے، والعباد باللہ تعالیٰ۔ شفا شریف میں ہے:

ولهذا نكفر من دان بغير ملة المسلمين من الملل او وقف فيهم او شك او صحح مذهبهم وان اظهر مع ذلك الاسلام واعتقده واعتقد ابطال كل مذهب سواه فهو كافر باظهاره من خلاف ذلك ^۳ ۔	لہذا ہم ان لوگوں کی تکفیر فرماتے ہیں جو ملت اسلامیہ نہ رکھنے والوں کا طریقہ اختیار کرتے ہیں یا ان کے معاملہ میں توقف یا شک کرتے ہیں یا ان کے مذہب کو صحیح قرار دیتے ہیں اگرچہ باوجود اس روش کے اسلام کا اظہار کریں اور اس پر عقیدہ رکھیں اور اپنے بغیر ہر مذہب کو باطل یقین کریں یہ لوگ کافر ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس چیز کا اظہار کیا جس کے خلاف ان سے ظاہر ہوا۔ (ت)
--	--

^۱ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في بيان ما هو من المقالات المطبوعة الشركة النعمانية ۲/ ۲۷۲

^۲ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في بيان ما هو من المقالات المطبوعة الشركة النعمانية ۲/ ۲۶۸

^۳ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في بيان ما هو من المقالات المطبوعة الشركة النعمانية ۲/ ۲۷۱

عجب شان الہی ہے یہی ناپاک و بیباک بات یعنی اصنام سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو معاذ اللہ ملانا پہلے ایک خبیث نے مسلمانوں کو مشرک بنانے کے لئے لکھی تھی کہ بت پرست بھی شفاعت خواہی اور اس کے مثل افعال ہی بتوں سے کر کے مشرک ہوئے، یہی باتیں یہ لوگ انبیاء اولیاء کے ساتھ کرتے ہیں تو یہ اور ابو جہل شرک میں برابر ہیں، اب یہی مردود و ملعون قول دوسرے نے مشرکوں کو مسلمان ٹھہرانے کے لئے کہا کہ بتوں سے شفاعت خواہی ان کی تعظیم حتیٰ کہ انہیں سجدہ کفر نہیں کہ مسلمان بھی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کرتے ان سے شفاعت مانگتے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم نسأل اللہ العفو والعافیۃ (گناہوں سے بچنے اور نیکی اپنانے کی طاقت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ عظیم القدر کی توفیق کے کسی میں نہیں ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت مانگتے ہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ مسائل سماع ختم ہوا۔





امر بالمعروف ونہی عن المنکر

مسئلہ ۴۷: از کٹرہ ڈاکخانہ او برہ ضلع گیما رسلہ مولوی سید کریم خاں صاحب غرہ جمادی الآخرہ ۱۳۱۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک زمیندار مسلمان کی کچھری میں ایک کاسٹھ بذریعہ نوکری اسی زمیندار کے ہاں سکونت گزری ہے اور اس میں ناقوس بجایا کرتا ہے اور وہ زمیندار ناقوس بجانے سے اس کو نہیں روکتا ہے تو وہ زمیندار رضا بکفر کے باعث گنہگار ہوگا یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

الجواب:

پیشک گنہگار اور سخت گنہگار کہ ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے خصوصاً منکر بھی کیسا کہ شرک کفار و عبادت بتان و نانبجار، والعیاذ باللہ العزیز الغفار۔ یہ اگر بفرض غلط اسے نوکر رکھ کر منع پر قادر نہ ہو تو موقوف کرنے پر تو قادر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ من اوی محدثاً۔ رواہ الامام احمد ¹ و مسلم فی صحیحہ والنسائی عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	اللہ کی لعنت اس پر جو کسی شرعی مجرم کو پناہ دے۔ (امام احمد اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور نسائی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسے روایت کیا۔ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	---

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت / ۱۰۸، صحیح مسلم کتاب الاضاحی باب

تحريم الذبح لغير الله قديمي كتب خانہ کراچی ۱۲/ ۶۱-۱۶۰

مسئلہ ۴۸: از کلکتہ دھرم تلامذہ ۱۲۴۴ مرسلہ جناب محمد یونس صاحب ۸ رجب ۱۳۲۷ھ
علمائے دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے، زید حتی الامکان اوامر الہی بجالاتا ہے مگر نوابی کا بھی مرتکب ہوتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے: "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ" ^۱ (پیشک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ت) بیٹنا تو جروا۔

الجواب:

معصیت کے جواب میں اس آیت کریمہ کو دستاویز بنانا جاہل مغرور کا کام ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: شیطان نے ان کے لئے ان کے کرتوت (برے اعمال) خوشنما بنا ڈالے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لوگو! تمہیں خدا تعالیٰ کے معاملہ میں وہ بڑا فریبی یعنی شیطان دھوکے میں نہ ڈال دے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "ذَرِينْ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمٰلَهُمْ" ^۲ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَلَا يَعْرِضْكُمْ بِاللَّهِ الْعَظُوْمُ" ^۳ ۔
---	--

مسئلہ ۴۹: از بمبئی عطارگی کا نا کہ مرسلہ مولوی ہدایت رسول صاحب ۲۱ جمادی الاخری
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا یعنی وعظ کہنا اور حاضرین جلسہ کا اس کو خاموشی اور رجوع قلب کے ساتھ ادب سے سننا مذہبی عبادت ہے یا نہیں؟ اور جو اس میں دست اندازی کرے غل چچائے گالیاں بکے اس نے مذہبی توہین کی یا نہیں؟ قرآن و حدیث و اقوال علماء سے لکھیں اور اجردارین حاصل کریں۔

الجواب:

عالم دین کا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا بندگان خدا کو دینی نصیحتیں کرنا جسے وعظ کہتے ہیں ضرور اعلیٰ فرائض دین سے ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

تم سب امتوں سے بہتر ہو جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں حکم دیتے ہو بھلائی کا اور منع کرتے ہو برائی سے اور ایمان لاتے ہو اللہ پر۔	"كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُوْمِنُونَ بِاللَّهِ" ^۴
--	--

^۱ القرآن الکریم ۱۱/ ۱۱۳

^۲ القرآن الکریم ۸/ ۳۸ و ۲/ ۲۴

^۳ القرآن الکریم ۵/ ۳۵

^۴ القرآن الکریم ۳/ ۱۱۰

اور فرماتا ہے:

<p>لازم ہے کہ تم میں ایک گروہ ایسا رہے کہ نیکی کی طرف بلائے اور بھلائی کا حکم دے اور برائی سے منع کرے اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔</p>	<p>"وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱﴾" ¹</p>
---	---

اور فرماتا ہے:

<p>و عظ کہتارہ کہ وعظ مسلمانوں کو فائدہ دیتا ہے۔</p>	<p>"وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ أَيْ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲﴾" ²</p>
--	--

اور حاضرین کا ادب و خاموشی و رجوع قلب کے ساتھ اسے سنتے رہنا بھی مذہبی عبادت اور دینی فرض ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>خوشخبری دے میرے ان بندوں کو جو متوجہ ہو کر بات سنتے پھر اس کے بہتر پر عمل کرتے ہیں۔</p>	<p>"فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿۱﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴿۲﴾" ³</p>
--	---

اس میں دست اندازی کرنا غل چنانا کالیاں بکنا ضرور مذہبی توہین اور خاص عادت کفار بے دین ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>کافر بولے اس قرآن کو نہ سنو اور اس کے پڑھے جانے میں غل شور کرو شاید یونہی تم غالب آؤ۔</p>	<p>"وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالنَّوْءَ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۴﴾" ⁴</p>
--	--

شاہ عبدالقادر صاحب دہلوی برادر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب موضح القرآن میں اس آیت کے نیچے لکھتے ہیں: یہ جاہلوں کا زور ہے شور مچا کر سننے نہ دینا۔⁵

<p>انہیں کیا ہوا وعظ سے منہ پھیرے ہیں گویا وہ</p>	<p>"فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿۵﴾ كَاٰنَهُمْ" ⁵</p>
---	--

¹ القرآن الکریم ۳/۱۰۴

² القرآن الکریم ۵۱/۵۵

³ القرآن الکریم ۳۹/۱۸-۱۷

⁴ القرآن الکریم ۳۱/۲۶

⁵ تفسیر موضح القرآن بر ترجمہ شاہ رفیع الدین تحت آیت وقال الذین کفروا لاتسمعوا الخ ممتاز کمپنی لاہور ۵۲۶

”حُرِّمَتْ مُسْتَهْرَجَةً ۗ لَاقَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۗ“¹ بھڑکے ہوئے گدھے ہیں کہ شیر سے بھاگے ہیں۔

وعظ سے روگردانی تو شیر سے گدھے کا بھڑکنا ٹھہرے اس پر غل مچانا گالیاں بکنا کیا چاند پر کتوں کا بھونکنانہ ہوگا۔ وعظ تو وعظ کہ وہ نبض صریح قرآن مجید فرض مذہبی ہے کتب دینیہ میں تصریح ہے کہ ہر خطبہ حتی کہ خطبہ نکاح و خطبہ ختم قرآن کا سننا بھی فرض ہے اور ان میں غل کرنا حرام حالانکہ خطبہ نکاح صرف سنت ہے اور خطبہ ختم نرا مستحب۔ درمختار میں آیا ہے:

کذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح و خطبة عيد و ختم على المعتمد²۔ اسی طرح معتمد قول کے مطابق تمام خطبات کا سننا واجب ہے مثلاً خطبہ جمعہ، عیدین، نکاح اور ختم قرآن وغیرہ۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

قوله و ختم ای ختم القرآن كقولهم الحمد لله رب العلمين حمد الصابرين³۔ الخ صاحب درمختار کا قول و ختم سے مراد ختم قرآن ہے جیسے اس موقع پر ان کا کہنا ہے الحمد لله رب العلمين حمد الصابرين یعنی تعریف اس خدا کے لئے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے ایسی تعریف جو صبر کرنے والوں کی تعریف جیسی ہو۔ (ت)

طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندیہ میں انواع کلام ممنوع میں ہے:

النوع الثاني والخمسون قطع كلام الغيبر من غير ضرورة خصوصاً اذا كان في مذاكرة العلم الشرعي (وقدم ان السلام عليه) ای علی الجالس لمذاكرة العلم (اثم) لما فيه من قطع الخیر وایذاء المسلم المتكلم والسامع (وكذا تكلم یعنی کلام کا نوع پنجاہ و دوم بے ضرورت شرعیہ دوسرے کی بات کاٹنا ہے جبکہ وہ علم شرعی کے ذکر میں ہو، اور اوپر گزر چکا کہ اس پر اس وقت سلام کرنا بھی گناہ ہے کہ اس میں اسی نیک کلام کا قطع کرنا اور قائل اور سامعین مسلمانوں کو ایذا دینا ہے یوہیں جو مجلس وعظ میں بیٹھا ہو اسے بھی بات کرنا گناہ ہے اگرچہ آہستہ ہی ہو اسی طرح

¹ القرآن الکریم ۴۳/۴۹، ۵۰ و ۵۱

² درمختار کتاب الصلوٰۃ باب الجمعة مطبع مجتہائی، دہلی، ۱۱۳

³ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب الجمعة دار احیاء التراث العربی بیروت، ۵۵۱

<p>صرف بے ضرورت ادھر ادھر دیکھنا یا کوئی حرکت و جنبش کرنا کھڑا ہو جانا یا تکیہ لگا لینا اور یہ سب گستاخی و بے ادبی اور ہلکا پن خفیف الحرکاتی اور جلد بازی اور حماقت ہے بلکہ لازم یہی ہے کہ اسی کی طرف توجہ کئے خاموش کان لگائے سنتے رہیں یہاں تک کہ اس کا کلام ختم ہو اس وقت تک نہ ادھر ادھر دیکھیں نہ کوئی جنبش نہ اصلاً کچھ بات کریں۔</p>	<p>من هو) جالس (في مجلس عظة) ای وعظ وتذکیر (ولو مع الاخفاء وکذا مجرد التفاتہ وتحركه) وقيامه و اتكائه (من غير حاجة وكل هذا سوء ادب وخفة وعجلة وسفه بل يتعين التوجه اليه والانصات والاستماع الى ان ينتهي كلامه بلا التفات ولا تحرك ولا تكلم¹ اھ مختصراً۔</p>
---	---

جب وعظ میں مطلق حرکت اور آہستہ بات بے ضرورت بھی گستاخی و بے ادبی و گناہ ٹھہرے تو غل مچانا گالیاں بچنا کس قدر سخت توہین ہو گا یہ توہین اس عالم دین کی توہین نہ ہوگی جو اس وقت وعظ کرتا ہے بلکہ اصل دین اسلام اور خود ہمارے نبی اکرم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی توہین ٹھہرے گی کہ مسند وعظ اصل مسند حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>اے نبی! ہم نے تجھے بھیجا خو شجری دیتا اور ڈر سنانا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلا تا اور آفتاب روشنی پہنچاتا۔</p>	<p>"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١﴾ وَذَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٢﴾"</p>
--	--

تکیوں پر خردہ دیتا، رازیوں پر ڈر سنانا، اللہ کی طرف مطابق شریعت بلا تا۔ یہی معنی وعظ ہے اور آئیہ کریمہ "وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ سِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾" (لوگوں کو نصیحت کیجئے کیونکہ نصیحت کرنا ایمان والوں کو فائدہ پہنچاتا ہے۔ ت) میں بھی اصل مخاطب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں یہ کام علمائے دین حضور کی وراثت سے کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں علیہم الصلوٰۃ</p>	<p>ان العلماء ورثة الانبياء۔ رواہ</p>
---	---------------------------------------

¹ الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية النوع الثاني والخمسون قطع كلام الغدير مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۱۲/۳۵۰، الطريقة

المحمدية شرح الطريقة المحمدية مطبع اسلامية سٹیٹ پریس لاہور ۱۲/۹۳-۱۹۲

² القرآن الكريم ۳۳/۳۵، ۲۶

³ القرآن الكريم ۵۲/۵۵

ابوداؤد ^۱ والترمذی عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	والسلام (امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے اسے حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

اور نائب جب مسند نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے، ہر عاقل جانتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ادنیٰ درجے کے اجلاس میں غل کرے گا گالیاں بکے تو وہ اس ادنیٰ ہی کی توہین نہ ہوگی بلکہ اصل بادشاہ کی، والعیاذ باللہ رب العلمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند و برتر اور بڑی شان رکھنے والے کی توفیق عطا کرتے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۰: از شہر محلہ مسؤلہ جناب محمد فضل حق صاحب بتاریخ ۸ محرم ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید خود بھی تخت الم تعزیہ وغیرہ دیکھنا جائز رکھتا ہے اور مستورات کو اس قسم کے ہنگاموں میں جانے سے منع نہیں کرتا بلکہ بچوں کو بھی خواہ بنظر ثواب خواہ بخیاں تماشہ اپنے ساتھ لے جا کر دکھاتا ہے علمائے دین متین اور حامیان سنت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کیا فتویٰ دیتے ہیں ایسے لوگوں سے جن کا یہ خیال ہے کہ فقیر بن کر سلسلہ میں شامل ہو جائے اور یہ عقیدہ ہے کہ اس طرح اولاد کا تحفظ اور بیمہ جان کا ہو جاتا ہے، کیا ہونا چاہئے، فقیر مذکور کو بھیک دینے اور پیسہ دینے کا کیا حکم ہے اور عقیدہ اور عمل بالا کو کیسا جانا چاہئے؟ بینواتوجروا

الجواب:

تخت علم تعزیہ وغیرہ سب ناجائز ہیں اور ناجائز کام کو بطور تماشہ دیکھنا بھی حرام لان مآحرم فعلہ حرم التفرح علیہ (اس لئے کہ جس کام کا کرنا حرام ہے اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔ ت) اور بچوں کو دکھانے کا بھی گناہ اسی پر ہے کما فی الاشباہ وغیرہ (جیسا کہ اشباہ وغیرہ میں ہے۔ ت) اور عورتوں کو ایسے جلسوں میں جانے کی اجازت دینی حرمت کے سوا سخت بے حرمتی اور نہایت بے غیرتی بھی ہے وفی الخلاصۃ والدر وغیرہما ان اذن کاناً عاصیبین^۲ (خلاصہ، در مختار اور ان دو کے علاوہ دوسری کتب فقہ میں مرقوم ہے، اگر مرد نے (اپنی اہلیہ کو ناجائز کام کی) اجازت دی تو میاں بیوی دونوں

^۱ سنن ابی داؤد کتاب العلم باب فضل العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۳۷۷/۲

^۲ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب النکاح الفصل الخامس عشر مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۳۷۳/۲

گنہگار ہوں گے۔ ت) اور اس کو ثواب سمجھنا گناہ کے علاوہ فساد عقیدہ بھی ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ، سلسلہ اولیائے کرام میں کسی ایسے شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا کہ عالم سنی متصل السند غیر فاسق ہو ضرور برکت عظیمہ ہے دنیا و آخرت میں اس کے منافع بے شمار ہیں اور اس سے زیادت عمر کی امید رکھنا بھی بیجا نہیں کہ وہ بڑی یعنی نوئی ہے اور نوئی سے رزق بڑھتا ہے عمر میں برکت ہوتی ہے اور یہ کوئی جاہل سے جاہل بھی نہ سمجھے گا کہ اب موت محال ہو گئی، ہاں بھیک مانگنے کے لئے فقیر بنانا حرام ہے اور بے ضرورت شرعیہ و مجبوری محض بھیک مانگنا حرام، اور جو بلا ضرورت مانگے اسے دینا بھی حرام لکنہ اعانۃ علی المعصیۃ کما فی الدر المختار (اس لئے کہ یہ بھیک دینا (اس لئے حرام ہے کہ) یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی مدد کرنا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۱: ایک عالم نے اپنے متعدد و عظوں میں سود خوری، شراب فروشی، شراب نوشی، بیع لحم خنزیر، اکل غیر مذہب و مرغ، زنا کاری، لواطت و اغلام کی حرمت قرآن و حدیث سے بیان کی اور میراث کے مسئلے محمدن لاء (شریعت محمدی) کو چھوڑ کر ہندو لاء (ہندو دھرم) قبول کرنے کو کفر صریح بتلایا جس جماعت میں یہ باتیں تھیں بجائے اس کے کہ ان باتوں کو ترک کر دیتے اور توبہ و استغفار کرتے اور خدا و رسول کے حکم کے آگے سر جھکا دیتے خلاف اس کے ضد اور نفسانیت میں آن کر اپنی جماعت کو اکٹھا کر کے اتفاق کر لیا کہ جماعت کا کوئی فرد اپنے ہاں اس عالم کے وعظ کی مجلس منعقد نہ کرے اور اگر کیا تو جماعت سے خارج کر دیا جائے گا، آیا اس صورت میں شرعاً اس جماعت کا کیا حکم ہے اور دوسرے مسلمانوں کو شرعاً اس جماعت سے قطع تعلق کرنا چاہئے یا نہیں؟ بدلائل شرعیہ جواب لکھ کر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب:

اس صورت میں جماعت سخت ظالم اور عذاب شدید کی اور اس آیت کریمہ کی مصداق ہے:

اور جب اس سے کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈریئے تو اسے گناہ، مزید ضد (اور طیش) پر آمادہ کرے اور اُبھارے، پس (بد نصیب) کے لئے دوزخ ہی کافی ہے۔ (ت)

"وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ" ^۱

اگر وہ لوگ توبہ نہ کریں تو مسلمانوں کو ان سے قطع تعلق چاہئے ورنہ بحکم احادیث کثیرہ وہ بھی

ان کے ساتھ شریک عذاب ہوں گے اور شك ان یعمہم اللہ بعقاب منہ (قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس کے عذاب میں شامل اور شریک فرمائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲: جبپور متصل کو توالی بساطی بازار مرسلہ عبدالسبحان سوداگر مورخہ ۱۴ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر ہندو لوگ مساجد کے سامنے سے باجا بجاتے ہوئے گزرے تو ان کو روکنا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر روکنے میں سرکاری جرم ہو تو ایسی حالت میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ سرکاری طور سے ہندوؤں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ صرف جماعت کے وقتوں میں مساجد کے سامنے باجانہ بجے اور دیگر اوقات میں برابر نہج سکتا ہے اور دیگر اوقات میں اگر کوئی ان کو روکے تو سزا کا مستحق ہوگا، چنانچہ چند آدمیوں کو چھ ماہ کے سزائے قید بھی ہو چکی ہے۔ یہ تو گورنمنٹی حکم ہو گیا اور اب ہندو یہ چاہتے ہیں کہ مصالحت ہو جانا چاہئے اس شرط پر کہ ہم سال بھر میں صرف پانچ یا سات دن کے لئے یعنی جو ہمارے تہوار ہیں اس میں باجا بجائیں گے مگر اوقات نماز چھوڑ کر اور سال بھر تک کسی وقت باجانہ بجائیں گے، اب ایسی حالت میں ہم مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

ایسی حالت میں فوراً اس مصالحت کو قبول کرنا واجب ہے کہ اس میں اسلام کا نفع کثیر ہے وہ پانچ سات دن کے استثناء سے تمام سال کے لئے احتراز تام کا وعدہ کرتے ہیں یہ گورنمنٹی فیصلہ سے صد ہا درجہ اسلام کے لئے نافع تر ہے۔ فیصلہ میں مسلمانوں کی طرف سے یہ الفاظ ہوں کہ اوقات جماعت میں ہندو کبھی باجانہ بجائیں گے اور غیر اوقات جماعت میں بھی پانچ سات دن معین کے سوا مساجد کے قریب باجا بجانے سے ہمیشہ احتراز رکھیں گے، یہ الفاظ نہ ہوں کہ ان معین دنوں میں غیر اوقات جماعت میں بجانے پر ہم راضی ہیں یا اجازت دیتے ہیں اگرچہ حاصل ایک ہی ہے مگر اس عبارت میں معصیت کی اجازت ہے اور معصیت کی اجازت معصیت سے بڑھ کر معصیت ہے اور اس عبارت میں بوجہ استثناء مستثنیٰ حکم سکوت میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۵۳: از فیض آباد مسجد مغل پورہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبدالعلی ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ
اگر مسلمان ہو، پابند صوم و صلوة کا ہو، کسی پیر مولوی کے یہاں ناشی ہو کہ ہمارا معاملہ طے کر دو جو ان کے امکان میں ہے اور وہ طے نہ کریں اور نہ سنیں جس کی وجہ سے برباد ہو رہا ہو۔

الجواب:

یہ بھی محتاج تفصیل ہے کیا معاملہ، اور پیر مولوی پر کتنا اختیار، اور کیوں نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۴: از موضع خورد مؤذکخانہ زید و سرائے ضلع بارہ بنگی مرسلہ سید صفدر علی صاحب ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع مبین ہندہ کے دولڑکے زید و عمر وہیں زید نے اپنی ماں کو بچم شرع شریف بجائے کرتی پہننے کے جس کی آستین صرف شانے تک ہوتی ہے پورا ہاتھ بغل تک کھلا رہتا ہے اور لمبائی بالائے یا زیر ناف برائے نام ہوتی ہے کرتا پوری آستین کا اور نیچا نصف ران تک پہننے کی ترغیب دی اور افہام و تفہیم کے ساتھ کچھ زبانی سختی بھی کی جس پر ہندہ راغب ہو چکی تھی کہ عمرو نے ہندہ کو صراحتاً کناہیہ شہہ دی کہ تم اس کے کہنے کی کچھ پرواہ نہ کرو میں تمہارے ساتھ ہوں ہندہ اپنی رغبت سے منحرف ہو گئی۔ زید کا قول کیا تھا اور عمر کی شہہ اور جنبہ داری کیسے ہوئی ہندہ کا عمل کیا ہے اور آخرت میں اس کی پاداش کیا ہے اور ایسی کرتی سے جس کی صراحت کی گئی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب:

عورت اگر صرف محارم کے سامنے ہوتی اور ایسی کرتی پہنے جس میں ہاتھ سب کھلے رہتے ہیں مگر پیٹ ڈھکا ہو خواہ اس کرتی یا دوسرے کپڑے سے، اور نماز کے وقت بازو کلائیوں وغیرہ ستر پورا چھپا رہتا ہو تو ایسی عورت کو وہ کرتی پہننا جائز ہے اور اسے ترغیب تبدیل کی حاجت نہ تھی اور ماں پر سختی کرنا حرام تھا اور دوسرے بھائی کا اس رغبت سے پھیر دینا اور عورت کا پھر جانا کچھ گناہ نہ ہوا، اور اگر عورت کسی نامحرم کے سامنے بھی ہوتی ہے اور وہی کرتی پہنتی ہے اور بدن اور کپڑے سے نہیں چھپاتی یا محارم کے سامنے پیٹ کا کچھ حصہ کھلا رہتا ہے یا نماز میں بازو یا کلائی کا کوئی حصہ تو بلاشبہ عورت سخت گنہگار ہے اور جس نے اسے تبدیل کی ترغیب دی تھی بہت اچھا کیا تھا مگر ماں پر سختی جب بھی جائز نہ تھی، اور دوسرے بھائی کا اس ترغیب سے پھیر دینا اور عورت کا پھر جانا سخت گناہ ہوا ان پر توبہ واجب ہے، واللہ تعالیٰ اعلم



بیماری اور علاج معالجہ

بیماری، تیمارداری، دوا، علاج، جھاڑ پھونک، طبابت، اسقاط حمل، مصنوعی دانت وغیرہ سے متعلق

مسئلہ ۵۵: ازکاپور محلہ بوچڑخانہ مسجد رنگیان مرسلہ مولوی عبدالرحمن حبشانی طالب علم مدرسہ فیض عام ۲۲ ربیع الاول شریف ۱۳۱۴ھ
 ماجوابکم ایہا العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ (اے علمائے کرام! اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، آپ کا کیا جواب ہے کہ) مریض
 نے دوانہ کی اور مر گیا کنہگار ہو گیا نہ؟

الجواب:

<p>اس بات میں صدیق اکبر اور دیگر ائمہ متوکلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا طرز عمل (دلیل) ہے۔ فتاویٰ شامی میں ہے: کھانا کھانے پر قدرت رکھنے کے باوجود کوئی شخص اگر کھانا نہ کھائے اور بوجہ بھوک ہلاک ہو جائے تو کنہگار ہوگا۔ جیسا کہ ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے کیونکہ علاج سے حیات</p>	<p>وفي الباب عن الصديق الاكبر وغيره من الائمة المتوكلين رضی اللہ تعالیٰ عنہم، فی رد المحتار یاثم بتروک الاکل مع القدرة علیہ حتی یبوت بخلاف التداوی ولو بغیر محرّم فانہ لو ترکہ حتی مات</p>
--	--

یقینی نہیں بلکہ ایک ظنی چیز ہے اہ اللہ تعالیٰ پاک و برتر خوب جانتا ہے اور اس عظمت و شان والے کا علم مکمل اور پابدار ہے۔ (ت)	لایا تم کما نصوا علیہ لانه مظنون ^۱ اھوالہ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔
---	---

مسئلہ ۵۶: از اٹا وہ مرسلہ مولوی وصی علی صاحب نائب ناظر کلکٹری اٹا وہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی جواب هذا السؤال (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، اس سوال کے بارے میں آپ کا کیا جواب ہے۔ ت) طوائف مریضہ اگر مطب میں آئے تو اس کا علاج کرنا معصیت ہے یا نہیں؟ دوسری صورت میں اعانت بر معصیت ہونے میں کوئی شبہ ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

اگر معالجزن فاحشہ سے طیب خود یہی نیت کرے کہ یہ ارتکاب معاصی کے قابل ہو جائے ناسازی طبیعت کہ مانع گناہ ہے زائل ہو جائے جب تو اس کے عاصی ہونے میں کلام نہیں،

فانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى ^۲ ۔	کیونکہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی کچھ ہے جس کی اس نے نیت کی (ت)
--	--

اور اگر اس کی یہ نیت نہیں بلکہ عام معالجے جس نیت محمودہ یا مباحہ سے کرتا ہے وہی غرض یہاں بھی ہے تو اگر مرض ایذا ہندہ ہے جیسے کہ اکثر امراض یونہی ہوتے ہیں جب تو اصلاً حرج نہیں، نہ اسے اعانت معصیت سے علاقہ بلکہ نفع رسانی مسلمہ، یا دفع ایذاے انسان کی نیت ہے تو اجر پائے گا۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل كبد حزاء اجر۔ رواه الشيخان ^۳	(حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر جگہ گرم یعنی ہر جاندار کی نفع رسانی میں)
--	---

^۱ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹ / ۵

^۲ صحیح البخاری باب کیف بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱ / ۲

^۳ صحیح البخاری کتاب المساقات ۱ / ۳۱۸ و کتاب المظالم ۱ / ۳۳۳ و کتاب الادب ۲ / ۸۸۹، صحیح مسلم کتاب السلام باب فضل سقی

البہائم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱ / ۲۳۷، مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عمرو و المکتب الاسلامی بیروت ۲ / ۲۲۲

<p>عن ابی ہریرۃ واحمد عن ابن عمرو بن العاص و کابن ماجہ عن سراقۃ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ثواب ہے (بخاری و مسلم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد نے ابن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ نے سراقۃ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--

اور اگر مرض سے کوئی ایذا نہیں صرف موانع زنا سے ہے جس کے سبب اس کا معالجہ ایک زانیہ عورت کے لئے کوئی نفع رسانی نہ ہوگا بلکہ زنا کا راستہ صاف کرے گا مثلاً عارضہ رتق یا شدت وسعت (نہ بوجہ سیلان رطوبت) کہ فی نفسہ موذی نہیں مگر اس کا اشتہاء باعث سردی بازار زنا زنا کار ہے ایسے معالجہ کو جب کہ امور مذکورہ پر طبیب مطلع ہو اگرچہ برقیاس قول صاحبین من وجہ اعانت کہہ سکیں مگر مذہب امام رضی اللہ عنہ پر یہ بھی داخل ممانعت نہیں کہ یہ تو پاک نیت سے صرف اس کا علاج کرتا ہے گناہ کرنا نہ کرنا اس کا اپنا فعل ہے جیسے راج کا گر جایا شوالہ بنانا یا مکان رنڈی زانیہ کو کرایہ پر دینا،

<p>فی الخانیۃ لو اجر نفسه یعمل فی الكنيسة ویعبر ہالاباس بہ لانہ لامعصیۃ فی عین العمل^۱۔ فتاویٰ قاضیان میں ہے کہ اگر کوئی مزدور گرجے کی تعمیر اور آبادی کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ نفس عمل میں کوئی گناہ نہیں۔ (ت)</p>
--

ہدایہ میں ہے:

<p>من آجر بیتنا لیتخذ فیہ بیت نار او کنیسة او بیعة او یباع فیہ الخمر بالسواد فلا باس بہ و هذا عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ^۲، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر کوئی شخص کرائے پر مکان دے اور وہاں آتشکدہ، گرجا یا کلیسا بنا دیا جائے یا وہاں سے عام لوگوں پر شراب فروخت ہونے لگے تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس میں کرائے پر مکان دینے والے کے لئے کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>

۱۴ رجب ۱۳۱۶ھ

مسئلہ ۵۷: از کلکتہ بتوسط قاضی عبدالوحید صاحب عظیم آبادی منتظم تحفہ حنفیہ
کیا فرماتے ہیں حضرات علماء دین و حامیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فی زمانہ شہر کلکتہ میں

^۱ فتاویٰ قاضی خان کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی التسمیح نوکسور لکھنؤ ۱۳/ ۹۴

^۲ الهدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاستبداء مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۳/ ۷۰

چند دنوں سے یہ امر مروج ہوا ہے کہ برائے دفع و با اکثر محلوں چند چند لوگ ایک ایک فرقہ ہو کر راتوں کو مع علم و نشان و روشنی وغیرہ نکلتے ہیں اور ہر گلی کوچہ و شارع عام میں آوازیں ملالما کر باواز بلند شعرے

لی خمسة اطفی بها حار الوباء الحاطبه المصطفی والمرتضی وابناهما والفاطه

(میرے لئے پانچ ہستیاں) ہیں ان کے ذریعے توڑ کر رکھ دینے والی و با کی گرمی بجھاتا ہوں اور وہ پانچ ہستیاں) یہ ہیں (۱) حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۲) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۳ و ۴) ان کے دونوں صاحبزادے (۵) سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ (ت)

کو پڑھتے پھرتے ہیں اس فعل کو قطع نظر اہل تشیع کے حضرات علماء اہلسنت وجماعت سے بھی بعض صاحب جائز بتاتے اور اکثر حضرات ناجائز بتاتے ہیں پس شعر مذکور کو دافع و با اعتقاد کر کے بہ ہیئت مذکورہ پڑھتے پھر نازاروئے شریعت غرا عند اہل السنۃ والجماعۃ کیسا ہے؟

الجواب:

مضمون شعر فی نفسہ حسن ہے اور محبوبان خدا سے توسل محمود اور ذکر خمسمہ پر شبہ مردود کہ بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار میں حصر غیر مقصود، عدد نانی زیادت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان لی خمسة اسماء، رواہ البخاری ^۱ عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	میرے پانچ نام ہیں۔ جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے بخاری سے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعطیت خمساً لم یعطها احد من الانبیاء قبلی رواہ الشیخان ^۲ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	مجھے پانچ اوصاف عطا ہوئے جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں ہوئے۔ بخاری و مسلم نے اس کو جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	---

مگر علم و نشان مہمل اور ان سے توسل باطل اور ہیئت مذکورہ لہو اشبہ، توسل دعاء ہے اور دعا کا طریقہ

^۱ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة الصف قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲ / ۷۲۷

^۲ صحیح البخاری کتاب التیمم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱ / ۴۸، صحیح مسلم کتاب المساجد و مواضع الصلوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱ / ۱۹۹

اخفاء۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۸: از ضلع نواکھالی ڈاکخانہ دلال بازار موضع لکھی پورہ مرسلہ عبدالودود صاحب ۱۵ شوال ۱۳۱۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی گاؤں میں مرض ہیضہ جاری ہو تو برائے دفع مرض ہیضہ آج اس میدان، کل دوسرے میدان میں سات بار اذان کہہ کر ہر روز اس طور پر نماز پڑھنا بہ نیت دفع البلا بہت لوگ جمع ہو کر کے اور شیرینی یا کھیر پکا کر کے اللہ کے واسطے میدان میں لے جا کر کھاتے ہیں اور بکری کے کان میں سورہ یسین اور سورہ تبارک الذی پڑھ کر دم کر کے مکان کے چاروں طرف چکر دلاتے ہیں پھر اس بکری کو ذبح کر کے سب کو کھلاتے ہیں، آیا یہ باتیں جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب:

اذان ذکر الہی ہے اور ذکر الہی کے برابر غضب و عذاب الہی سے نجات دینے والی بلاء غم و پریشانی کی دفع کرنے والی کوئی چیز نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

سن لو اللہ تعالیٰ کی یاد ہی سے دلوں کو چین ملتا ہے۔ (ت)

"أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ" ۱

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کسی شخص کا کوئی عمل ایسا نہیں جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے زیادہ مفید اور عذاب الہی سے زیادہ نجات دلانے والا ہو۔ عرض کی گئی کہ کیا خدا کی راہ میں جہاد بھی نہیں۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد بھی بمقابلہ ذکر کے زیادہ مفید اور نجات کا باعث نہیں مگر یہ کہ اپنی تلوار سے (خدا کے دشمنوں پر) اس قدر وار کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے۔ اس کو امام طبرانی نے "الاوسط" میں اور مجمع صغیر میں صحیح سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے

ما عمل آدمی عملاً انجاله من عذاب الله من ذكر الله قيل ولا الجهاد في سبيل الله. قال ولا الجهاد في سبيل الله الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع۔ رواه الطبرانی² في الاوسط والصغير بسند صحيح عن جابر بن عبد الله رضی اللہ تعالیٰ عنہما ولا بن ابی الدنیا والبیہقی

¹ القرآن الکریم ۱۳/۲۸

² المعجم الاوسط حدیث ۲۳۱۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۳/۱۵۶، الترغیب والترہیب بحولہ المعجم الاوسط والزہد کتاب الذکر والدعاء

حدیث ۱۳ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳/۳۹۶

<p>حوالہ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند کے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمائی: ہر شے کی صفائی کے لئے کوئی نہ کوئی چیز ہے اور دلوں کی صفائی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے ہوتی ہے کوئی چیز خدا کے عذاب سے نجات کے سلسلے میں ذکر الہی سے بڑھ کر مفید نہیں، حتیٰ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد بھی نہیں اگرچہ وہ اپنی تلوار سے اس کے ٹوٹنے تک وار کرتا رہے۔ اور مسند احمد، ابو بکر ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے معجم کبیر میں بسند صحیح حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمائی کہ انسان کا کوئی عمل خدا کے عذاب سے چھڑانے اور نجات دلانے کے سلسلے میں اس کے ذکر سے بڑھ کر مفید اور نافع نہیں، لوگوں نے عرض کی کیا جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں، فرمایا جہاد بھی ذکر سے بڑھ کر نہیں الایہ کہ تو اپنی تلوار سے کافروں پر اس حد تک وار کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے پھر وار کرے اور وہ ٹوٹ جائے پھر وار کرے اور وہ ٹوٹ جائے۔ (ت)</p>	<p>عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لكل شیء صقالة وان صقالة القلوب ذکر اللہ وما من شیء انجا من عذاب اللہ من ذکر اللہ قال ولا الجهاد فی سبیل اللہ قال ولو ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع^۱ ولاحد وابی بکر بن ابی شیبہ و الطبرانی فی الکبیر بسند صحیح عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما عمل آدمی عملا انجی له من عذاب اللہ من ذکر اللہ قالوا ولا الجهاد فی سبیل اللہ قال ولا الجهاد الا ان تضرب بسیفک حتی ینقطع ثم تضرب به حتی ینقطع^۲۔</p>
--	---

اور نظر و طلب دفع بلا و ذکر خدا کے لئے جنگل کو جانے کی اصل نماز استسقاء ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>کاش تم بھی وہ کچھ جانتے جو کچھ میں جانتا ہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی</p>	<p>لو تعلمون ما اعلم الی قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم</p>
---	---

^۱ الترغیب والترہیب بحوالہ ابن ابی الدنیا والبیہقی کتاب الذکر والدعاء حدیث ۱۰ مصطفیٰ البانی مصر ۳۹۶/۲، شعب الایمان حدیث ۵۲۲

دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۹۶/۱

^۲ المعجم الکبیر حدیث ۲۵۲ المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۶۷/۲۰

<p>کہ تم لوگ بلندیوں کی طرف نکل جاتے اللہ تعالیٰ کی طرف چینتے چلا تے ہوئے، امام طبرانی نے معجم کبیر میں اور حاکم نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حاکم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>لخر جتم الی الصدقات تجأرون الی اللہ^۱، رواہ الطبرانی فی الکبیر والحاکم والبیہقی فی الشعب بسند صحیح عن ابی الدرداء والحاکم بسند صحیح عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	---

اور سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے مرض وصال شریف میں فرمایا مجھ پر سات مشکوں پر سربستہ کا پانی ڈالو۔ صحیح بخاری شریف میں ہے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

<p>حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب میرے گھر تشریف لائے تو آپ کے مرض میں اضافہ ہو گیا۔ فرمایا مجھ پر ایسے سات مشکیزوں کا پانی بہاؤ کہ جن کے بندھن نہ کھولے گئے ہوں (سربستہ مشکیزے ہوں) شاید میں لوگوں سے کوئی عہد لوں۔ (ت)</p>	<p>انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یدخل بیتی واشتد وجعہ قال اھریقوا علیّ من سبع قرب لم تحلل او کیتھن لعلی اعھد الی الناس^۲۔</p>
--	--

مواہب شریف میں ہے:

<p>کہا گیا کہ اس سات کے عدد میں حکمت اور راز یہ ہے کہ اس کو زہر اور جادو کا نقصان زائل کرنے میں خاص تاثیر ہے۔ (ت)</p>	<p>وقد قیل فی الحکمة فی هذا العدد ان له خاصية فی دفع ضرر السم والسحر^۳۔</p>
---	---

شرح زر قانی میں فتح الباری سے ہے:

^۱ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی عن ابی الدرداء کتاب الزهد دار الکتب بیروت ۱۰/۲۳۰، المستدرک للحاکم کتاب الرقاق ۱۲/۳۲۰، شعب

الایمان حدیث ۷۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/۳۸۷

^۲ صحیح البخاری کتاب المغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۶۳۹

^۳ المواہب اللدنیہ المقصد العاشر الفصل الاول المکتب الاسلامی بیروت ۱۲/۵۲۰

<p>حدیث پاک سے ثابت ہے کہ جو کوئی صبح سویرے سات عجوہ کھجوریں کھالے تو اسے اس دن زہر اور جادو سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ نسائی شریف میں ہے کہ مصیبت زدہ پر سات مرتبہ فاتحہ پڑھی جائے، اس کی سند صحیح ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ جس کو درد کا عارضہ ہو اس پر یہ کلمات سات مرتبہ پڑھے جائیں: اَعُوذُ بِعِزَّةِ اللّٰهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَاُحَاذِرُ لِعِزَّةِ اللّٰهِ تَعَالٰی کی عزت اور اس کی قدرت سے پناہ لیتا ہوں اس کے شر سے جس کو میں پاتا ہوں اور اس سے ڈرتا ہوں (چوکتا رہتا ہوں) سنن نسائی شریف میں ہے کہ جو کوئی ایسے مریض کے پاس، جس کی موت مقدر نہ ہو، ان الفاظ سے سات دفعہ دعا کرے تو وہ صحت یاب ہو جائے گا، کلمات یہ ہیں: اسأل اللّٰه العظیم ربّ العرش العظیم ان یشفیک یعنی میں اللّٰه عظیم والے سے سوال کرتا ہوں جو بڑے عرش کا مالک ہے کہ وہ تجھے شفا عطا فرمائے (ت)</p>	<p>وقد ثبت حدیث من تصبح بسبع تمرات عجوۃ لم یضره ذلك الیوم سم ولا سحر وللنسائی فی قرأة الفاتحة علی المصاب سبع مرات وسنده صحیح ولمسلم القول لمن به وجع اعوذ بعزّة اللّٰه وقدرته من شر ما اجد و احاذر سبع مرات وفي النسائی من قال عند مریض لم یحضر اجله اسأل اللّٰه العظیم رب العرش العظیم ان یشفیک سبع مرات¹۔</p>
---	--

جماعت میں برکت ہے اور دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول، علما فرماتے ہیں جہاں چالیس مسلمان صالح جمع ہوتے ہیں ان میں ایک ولی اللّٰه ضرور ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے:

<p>جب کوئی جماعت حاضر ہو اور چالیس افراد یا اس سے زیادہ ہوں تو اللّٰه تعالیٰ ان کی شہادت کو جائز قرار دیتا ہے۔ امام طبرانی نے معجم کبیر میں اور ضیاء مقدسی نے ابوالملیح کے والد کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>اذا شهدت امة من الامم وهم اربعون فصاعدا اجاز اللّٰه تعالیٰ شہادتہم رواه الطبرانی فی الکبیر² والضحیاء المقدسی عن والد ابی السلیح۔</p>
---	--

تیسرے شرح جامع صغیر میں فرمایا:

<p>کہا گیا ہے کہ چالیس کے عدد میں حکمت یہ ہے کہ</p>	<p>قیل وحکمة الاربعین انه لم یجتمع</p>
---	--

¹ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیة المقصد العاشر الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۸/ ۲۵۸

² المعجم الکبیر حدیث ۵۰۳ المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۱/ ۱۹۰

<p>یہ تعداد کبھی پوری نہیں ہوتی، بجز اس کے کہ ان میں کوئی نہ کوئی ولی ضرور ہوتا ہے (ت)</p>	<p>هذا العدد الا وفيهم ولي¹۔</p>
<p>مگر یہ نماز فرض ہونا چاہئے، نفل پڑھیں تو الگ الگ، ورنہ نفل جماعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے، چار مقتدی ہوں تو بالاتفاق اور تین ہوں تو علی المرجوع۔ در مختار میں ہے:</p>	
<p>نوافل باجماعت پڑھنا مکروہ ہے بشرطیکہ بطور تداوی ہو یا اس طریقہ کہ چار آدمی ایک کی اقتداء کریں، جیسا کہ درر میں ہے (ت)</p>	<p>التطوع بجماعة يكره لوعلى سبيل التداوى بان يقتدى اربعة بواحد كما في الدرر²۔</p>
<p>ردالمحتار میں ہے:</p>	
<p>لیکن ایک کا ایک کی اقتداء کرنا یا دو کا ایک کی اقتداء کرنا مکروہ نہیں اور تین کے ایک کی اقتداء کرنے میں اختلاف ہے۔ البحر الرائق نے الکافی سے نفل کیا (ت)</p>	<p>اما اقتداء واحد بواحد او اثنين بواحد فلا يكره و ثلاثة بواحد فيه خلاف بحر³ عن الكافي۔</p>
<p>طحطاوی علی مراقی الفلاح میں زیر قول شارح لواقندی ثلثة بواحد اختلاف فیہ (اگر تین شخص ایک کی اقتداء کریں تو اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ت) فرمایا: والاصح عدم الكراهة⁴ (زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس میں بھی کراہت نہیں۔ ت) شیرینی یا کھانا فقراء کو کھلائیں تو صدقہ ہے اور اقارب کو تو صلہ رحم اور احباب کو تو ضیافت، اور یہ تینوں باتیں موجب نزول رحمت و دفع بلا و مصیبت ہیں۔ ابو یعلیٰ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:</p>	
<p>بیٹھک صدقہ اور صلہ رحم ان دونوں سے اللہ تعالیٰ عمر بڑھاتا ہے اور بری موت کو دفع فرماتا ہے اور</p>	<p>ان الصدقة و صلة الرحم يزيد الله بهما في العمر و يدفع بهما ميتة</p>

¹ التيسير شرح الجامع الصغير حرف الهمة مكتبة الامام الشافعي الرياض 110

² در مختار كتاب الصلوة باب الوتر والنوافل مطبع مجتبائی دہلی 99

³ ردالمحتار كتاب الصلوة باب الوتر والنوافل دار احیاء التراث العربی بیروت 26

⁴ مراقی الفلاح مع شرح الطحطاوی علی مراقی الفلاح فصل بیان النوافل نور محمد کتب خانہ کراچی ص 211

السوء ویدفع بهما المکر وہو المحذور ^۱ ۔	مکر وہ واندیشہ کو دور کرتا ہے۔
الضیف یأتی برزقہ ویرتحل بذنوب القوم یمحص عنهم ذنوبهم ^۲ ۔	مہمان اپنا رزق لے کر آتا ہے اور کھلانے والے کے گناہ لے کر جاتا ہے اور ان کے گناہ مٹا دیتا ہے۔

نیز امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہ وہ فرماتے ہیں:

لان اجمع نفرا من اخوانی علی صاع اوصاعین من طعام احب الی من ان ادخل سوقکم فاشتري رقبة فاعتقها ^۳ ۔	بیشک یہ بات کہ میں اپنے بھائی سے ایک گروہ کو جمع کر کے دو ایک صاع کھانا کھلاؤں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ تمہارے بازار میں جاؤں اور ایک غلام خرید کر آزاد کر دوں۔
---	--

یہی حال بکری ذبح کر کے کھلانے کا ہے مگر تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ جان کا صدقہ دینا زیادہ نفع رکھتا ہے اور قرأت قرآن کا موجب شفا و برکت و دفع بلا و نقت ہونا خود قرآن مجید سے ثابت خصوصاً بسین شریف کہ قضاء حاجات و اجابت دعوات کے لئے تریاق مجرب ہے، رہا بکری کے کان میں پھونکنا اور اسے مکان کے گرد پھرانا اگر کسی صالح معتمد کے قول سے ثابت ہو تو از قبیل اعمال مشائخ ہو گا ورنہ عبث ہے۔ دفع و باکے لئے اذان کی تحقیق ہمارے رسالہ نسیم الصبا ان فی الاذان یحول الوبا (صبح کی ہو اس بارے میں کہ اذان و با کو ٹال دیتی ہے۔ ت) اور اسی غرض سے مسلمانوں کو جمع کر کے کھانا کھلانے اور صدقہ وصلہ و ضیافت کے فوائد کا بیان ساٹھ حدیثوں سے ہمارے رسالہ مراد القحط والوباء بدعوة الجیران و مواساة الفقراء (ہمسایوں کی دعوت اور فقراء سے اظہار ہمدردی قحط اور وباء کو پھیر دینے والے اعمال ہیں۔ ت) اور اعمال مشائخ کے جواز کے ساتھ تفصیل ہمارے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین (انگوٹھے چومنا آنکھوں کی روشنی کار و حانی علاج ہے۔ ت) وغیرہ میں ہے۔ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

^۱ مسند ابی یعلیٰ حدیث ۴۰۹۰ مؤسسة علوم القرآن ۱۳/۷۳-۱۳۶

^۲ کشف الخفاء بحوالہ ابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۳/۲

^۳ الادب المفرد باب ۲۵۵ حدیث ۵۶۶ المکتبۃ الاثریہ سانگہ بل ص ۱۳۸

علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ جب گاؤں کے کسی محلہ میں مرض بصورت وباء پھوٹ پڑے تو دوسرے محلوں والے لوگ ایک سیاہ رنگ کا بکرا خرید کر لاتے ہیں اور سورہ یسین و سورہ ملک پڑھ کر اس کے دونوں کانوں میں پھونکتے ہیں ازاں بعد اسے گاؤں کے گرد گھماتے پھرتے ہیں اور پھر پہلے مقام پر لا کر ذبح کر دیتے ہیں، اس کی کھال اور بڈیاں وہیں دفن کر دیتے ہیں اور گوشت پکا کر گاؤں کے مردوں میں تھوڑا تھوڑا تقسیم کیا جاتا ہے اور یہ شعر چار الگ الگ کاغذوں پر لکھ کر گاؤں کے چاروں کونوں میں ایک ایک کاغذ لٹکا دیتے ہیں۔

لی خمسة اطفی بہا حر الوباء الحاطبه
المصطفیٰ والمرتضیٰ وابناہما والفاطہ

(میرے لئے پانچ نفوس قدسیہ وسیلہ اور سہارا ہیں میں ان کے توسل سے کمر توڑ و باکی حرارت اور گرمی کو بھجاتا اور ٹھنڈا کرتا ہوں وہ پانچ ہستیاں یہ ہیں: حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ان دونوں کے صاحبزادے حضرت حسن اور حضرت حسین علیہما السلام، حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اسی طرح مرض چچک کے ازالہ کے لئے بطور علاج انگریز لوگوں کے بازوؤں کو زخمی کر کے ناپاک پیپ کے قطرات ان کے جسم میں داخل کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا یہ سب کچھ از روئے شرع جائز اور درست ہے؟ کتاب اللہ کی روشنی میں وضاحت فرما کر مہربانی فرمائیں تاکہ بوقت حساب عند اللہ اجر و ثواب پائیں۔ (ت)

چہ می فرماید علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ چون در محلہ از محلات وہ مرض و با واقع شود مردمان محلہ با دیگر گو سپندی سیاہ گرفتہ سورہ یسین و تبارک خواندہ در ہر دو گوش آں بزد م کردہ با طرف ایں موضعما بر گردانیدہ با جائے اول آوردہ ذبح کنند و استخوان و پوست را در ایں زمین دفن کردہ گوشتہار لپہ زانیدہ پارہ پارہ ازاں بہر یک مردم آں وہ تقسیم کنند و ایں نظم ہے

لی خمسة اطفی بہا حر الوباء الحاطبه
المصطفیٰ والمرتضیٰ وابناہما والفاطہ

راہر پرچہ نوشتہ بر ہر چہار گوشہ آں محلہ آویزند و ہمچنین بخوف مرض چچک انگریزوں کے قطرہ ریم بر بازوے مردمان زخم کردہ آں نجس را داخل کنند پس ایں ہمہ موافق شرع جائز است یا نہ؟ بینو ابالکتاب و توجروا عند الحساب۔

الجواب:

کسی جانور کو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے لئے

ذبح جانور لوجہ اللہ تعالیٰ و تقسیم لحم اوبہ مسلمین

وقرات تبارک و یسین ہمہ امر خوب و محبوب ست و در دفع بلا باذن اللہ جل و علا اثرے تمام دارد و در گوش بُزدمیدن و بہ اطراف موضع گردانیدن از قبیل خصوصیات اعمال مشائخ ست بسیارے از امثال اینشاہ ولی اللہ صاحب دہلوی در قول الجلیل آورده اند فاما دفن پوست در زمین تضحی مال است و او روایتست لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ کرہ لکم اضاعة المال و کثرة السوال و قيل وقال^۱، رواہ آنتست کہ پوست بمساکین بخشند و تعلیق آس شعر بز وائے محلہ نیز جائز و روا از باب توسل بمحبوبان خداست جل و علا و عمل ٹیکادرد دفع چچک باذن اللہ تعالیٰ نفع میدہد و ہچوں تداوی اگرچہ مشتمل بر چیزے از الم بود ممنوع نیست مثل داغ نہادن آری متوکلان رانبايد الذین لایسترقون و لایکتون و لا یتطیرون و علی ربہم یتوکلون جعلنا اللہ منہم واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

ذبح کر کے اس کا گوشت مسلمانوں میں تقسیم کرنا اور اسی طرح سورۃ یسین اور سورۃ ملک کی تلاوت کرنا بہترین اور مستحسن اعمال ہیں اللہ تعالیٰ کے اذن سے بلا و مصیبت کو ٹالنے کا موثر ذریعہ ہیں، جہاں تک بکرے کے کانوں میں سورتیں پڑھ کر پھونکنے گاؤں کے گرد گھمانے والے عمل کا تعلق ہے تو یہ از قبیل خصوصیات اعمال بزرگان دین ہے، چنانچہ اس نوع کی بہت سی مثالیں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے اپنی کتاب "القول الجلیل" میں بیان کی ہیں۔ رہا کھال کو دفن کر دینے کا معاملہ، تو یہ مال کو ضائع کر دینے کے مترادف ہے جو جائز نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی وجہ سے کہ "بیتک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان تین کاموں کو ناپسند فرمایا (۱) مال ضائع کرنا (۲) زیادہ سوال کرنا (۳) ادھر ادھر کی بیہودہ اور لغو باتیں کرنا۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ بکرے کی کھال محتاجوں، ناداروں کو بطور اعانت و امداد دے دی جائے اور شعر مذکور کا گاؤں کے چاروں اطراف میں لٹکانا روا اور درست ہے اور محبوبان خدا کو وسیلہ بنانے کے باب سے ہے (ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو) نیز مرض چچک کے دفاع اور ازالہ کے لئے انجکشن لگوانا باذن اللہ تعالیٰ نفع بخش ہے، اسی طرح ایسی دوا استعمال کرنا یا طریقہ اپنانا جو بظاہر تکلیف دہ بھی ہو شرعاً منع نہیں جیسا کہ جسم پر گل یعنی داغ لگوانا وغیرہ، ہاں البتہ اصحاب توکل کے لئے ایسا کرنا مناسب نہیں، چنانچہ حدیث پاک میں کچھ محبوب بندوں کے

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن مغیرہ بن شعبہ دار الفکر بیروت ۱۴/ ۲۹۴، صحیح البخاری کتاب الرقاق باب ما یکرہ من قیل وقال

بارے میں آیا ہے کہ وہ ایسے مقربان بارگاہ ہیں کہ دم اور جھاڑ پھونک نہیں کرواتے نہ داغ لگواتے ہیں اور نہ بدشگونی لیتے ہیں بلکہ اپنے پروردگار پر مکمل بھروسہ رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان پاک لوگوں میں شامل فرمائے۔ اللہ تعالیٰ پاک برتر اور سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (ت)

۲۰ شوال ۱۳۲۲ھ

مسئلہ ۶۰: مسؤلہ حافظ امیر اللہ صاحب

یہ خط ایک شخص صادق تخلص سینٹاپوری کا میرے نام آیا ہے اس کی آخری عبارت ملاحظہ فرمائیں، عبارت یہ ہے:

اگر اس جگہ کو چھوڑ دے اور باقی ماندہ جگہ کی طاعون کی مصیبت سے حفاظت کی جائے تو یہ عقل کے قریب، اور آیہ مذکورہ کی ممانعت سے بعید ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے: لوگو! اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ (ت) اس لئے کہ جو حدیث طاعون سے نہ بھاگنے کے بارے میں وارد ہوئی ہے مصنف "سکن الشجون فی حکم الفرار عن وباء الطاعون" نے عقلی و نقلی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ اولاً تو حدیث مذکور کی سند بلحاظ روایت حدیث بہت مخدوش ہے یعنی دو آدمی اس میں مجہول اور غیر ثقہ ہیں، ثانیاً حدیث مذکور اس مقام سے تعلق رکھتی ہے کہ اس وقت اسلامی فوج اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لئے مقرر کی گئی پھر وہاں اچانک طاعون پھیل گیا اور لوگ ادھر ادھر بھاگنے لگے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نہ بھاگیں۔ (خلاصہ کلام) میرے خیال میں اس حالت میں اس جگہ ٹھہرنا جہالت اور اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ فقط۔ (ت)

اگر آں جار ترک کردہ مابقے را ازیں بلا (یعنی طاعون) حفاظت کنند بعقل نزدیک و از محاظره "وَلَا تُنْفِقُوا اِیَّدٰیْکُمْ اِلٰی اللّٰهِ لَعَلَّکُمْ تٰتَّقُوْنَ" ۱ دورست۔

زیرا کہ حدیثی کہ در عدم فرار وارد شدہ مصنف "سکن الشجون فی حکم الفرار عن وباء الطاعون" بدلائل و براہین ثابت کردہ کہ اولاً طرق روایان حدیث بسیار مخدوش است یعنی دو نفر از انہا مجہول و غیر ثقہ است و ثانیاً نفس حدیث مقامی است زیرا کہ در وقتے کہ عسکر اسلامی از برائے حفاظت ثغور مقرر بودند طاعون آمد و آنہا می گریختند حضرت فرمودند کہ نگریزند۔ خلاصہ بخيال من بالینحالت آنجا سکونت جاہلانہ خود را بلانند اخلتن ست فقط۔

الجواب:

حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے دور و ایوں کو مجہول و غیر ثقہ نہ کہے گا مگر جاہل یا گمراہ۔ حدیث صحیح نقی متقی صفی مصفی، صحیحین بخاری و مسلم و موطاء مالک و مسند امام احمد و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و غیر ہا میں بطریق عدیدہ و اسانید جیدہ صحیحہ حد شہرت و استفاضہ پر مروی ہوئی اور اسے مقامی بمعنی مذکور بھی نہ کہے گا مگر وہ کہ ارشادات محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پردہ تاویل باطل و علیل میں رد کرنا چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو یوں ارشاد فرمائیں:

<p>اذ سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوا علیہ و اذا وقع وانتم بارض فلا تخرجوا منها فرار امنہ، رواہ الشیخان^۱ و ابوداؤد النسائی و مالک و احمد عن عبدالرحمن بن عوف و البخاری و مسلم عن اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>	<p>جب تم کسی زمین میں طاعون ہو نا سنو تو اس پر داخل نہ ہو اور جب وہاں طاعون آئے جہاں تم ہو تو طاعون سے بھاگنے کے لئے وہاں سے نہ نکلو (بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، امام مالک اور امام احمد نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم نے اسے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سند کے ساتھ بھی روایت کیا ہے۔)</p>
---	--

اور اس کے معنی یہ قرار دیئے جائیں کہ کسی جہاد کے وقت طاعون ہوا تھا تو اس جہاد سے بھاگنے کی مخالفت میں فرمائی گئی انا للہ وانا الیہ راجعون (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔) یہ تاویل نہیں صریح تحریف و تبدیل ہے اور نہ صرف تبدیل بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افترا کہ حضور نے اس غرض سے فرمایا، حالانکہ کسی روایت ضعیفہ میں بھی یہ سبب و غرض ارشاد مذکور نہیں محض اختراع و افتراء ہے۔

^۱ صحیح البخاری کتاب ۱/ ۴۹۴، و کتاب الطب ۲/ ۸۵۲ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون و الطیورۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۲۸، سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب الخروج من الطاعون آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۸۶، موطا الامام مالک باب ما جاء فی الطاعون میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۷۰۰، مسند امام احمد عن عبدالرحمن بن عوف المكتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۸۲، ۱۹۳ و ۱۹۴

وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب علي متعبدا فليتبوا مقعده من النار ¹ ۔	بیٹک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے عمداً مجھ پر جھوٹ کہا سے اپنا ٹھکانا دوزخ میں سمجھ لینا چاہئے۔ (ت)
--	--

سکن الشجون کیا چیز ہے اس کا مصنف کون ہے، کشف الظنون تک تو اس کا پتا نہیں کوئی حال کا جاہل مجہول ہو تو ہوا کرے، القاء بالایدی الی التھلکة (ہاتھوں کو ہلاکت میں ڈالتا) کیا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام کو نہ ماننا، ورنہ یہ آیت تحریم جہاد کے لئے عمدہ دستاویز ہو جائے گی، جو تہلکہ چمکتی تلواروں اور رستے تیروں اور توپ کے متواتر گولوں کے سامنے ہے طاعون میں اس کا عشر عشیر بھی نہیں تو جہاد اکبر سے زائد حرام ہوگا اور جہاد سے بھگانا فرض حالانکہ قرآن نے اس کا عکس فرمایا ہے قرآن عظیم ترک جہاد و فرار عن الجہاد ہی کو تہلکہ فرماتا ہے جسے یہ عبدة الہوی ہلاک سمجھیں وہ نجات ہے اور جسے نجات سمجھ رہے ہیں وہ ہلاک ہے۔ ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "کریمہ لاتلقوا" ہم انصار میں اتری کہ جب دین متین کو اللہ عزوجل نے عزت بخشی اور اسلام پھیل گیا ہم نے کہا اب جہاد کی کیا ضرورت ہے اب خانگی امور جو اتنے روزوں سے خراب پڑے ہیں بنالیں اس پر ارشاد ہوا:

وانفقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا بأیدیکم الی التھلکة ²	اپنی جان اور مال جہاد میں خرچ کرو اور ترک جہاد کر کے اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ (ت)
---	--

معالم شریف میں ہے:

فالتھلکة الاقامة فی الہل والمال وترک الجہاد ³	"التھلکہ" اہل و مال سے وابستہ رہنا اور جہاد کے لئے نہ نکلنا ہے۔ (ت)
--	---

امام اجل احمد بن حنبل مسند میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الفار من الطاعون کالفار من الزحف	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد میں
----------------------------------	--

¹ صحیح البخاری کتاب العلم باب اثم من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱/۲۱

² معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت آیہ ۱۹۵/۲ مصطفی البابی مصر ۱/۱۷۱ و ۱۷۲

³ معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت آیة ولاتلقوا بأیدیکم الی التھلکة مصطفی البابی مصر ۱/۱۷۲

ومن صبر فیه کان له اجر شهید¹۔
کفار کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا، اور جو اس میں صبر کئے
بیٹھا ہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔

اور جہاد سے بھاگنے والے کو اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبِ مِّنَ اللَّهِ وَمَا أُوْبَهُ جَهَنَّمَ ۖ وَيَسَّسَ الصَّيْرُ ۝"
وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا
بری بازگشت ہے۔²

تو ثابت ہوا کہ طاعون سے بھاگنے والا اللہ کے غضب میں جاتا ہے اور جہنم اس کا ٹھکانا ہے اسی کو فرمایا کہ:

"لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۗ"³
اپنے ہاتھوں ہلاکت و غضب خدا اور استحقاق جہنم میں نہ پڑو۔

اب بتائیے کہ طاعون سے بھاگنا "تہلکہ" ہے یا اپنے رب عزوجل پر توکل کر کے صابر و مقیم رہنا۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ احکام
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے ہوائے نفس سے رد نہ کیا جائے ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہ سے
بچنے اور نیکی کی قوت و طاقت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور عظیم الشان کی توفیق کے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۱: ۱۷ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید رہنے والا بدایوں کا ہے اور ربیلی میں انگریزی ملازم ہے، بدایوں سے اپنے عیال
و اطفال کو لانے کا مصمم ارادہ کر لیا تھا کہ اس عرصہ میں بدایوں میں طاعون شروع ہو گیا، اس وجہ سے نہ لاسکا، اگر شریعت اجازت
دے تو زید اپنے متعلقین کو لا کر دنیوی تقورات اور دوسرے خرچ سے نجات پائے۔

الجواب:

اللہ عزوجل دل کے خطروں کو جانتا ہے اگر واقعی بخوف طاعون وہاں سے ان کا منتقل کرنا

¹ مسند امام احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن جابر انصاری رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲/ ۳۶۰، کنز العمال حدیث ۲۸۴۴۳

موسسة الرساله بیروت ۱۰/ ۷۹

² القرآن الکریم ۱۶/ ۸

³ القرآن الکریم ۱۲/ ۱۹۵

مقصود نہیں بلکہ محض اپنے آرام و یجائی کے لئے بلاشبہ اجازت ہے بشرطیکہ زوجہ اور بالغ بچوں کو خوب سمجھا دے کہ یہ انتقال طاعون سے بچنے کے لئے نہیں نہ تم کہیں بھاگ کر موت سے بچ سکتے ہو میرا ارادہ قطعی پہلے سے تمہیں بلانے کا تھا بلکہ طاعون کی وجہ سے اتنی دیر کی شاید تمہارا لے جانا ناجائز ہو اب کے معلوم ہوا کہ خالص نیت سے لے جانے میں شرعاً حرج نہیں تمہیں اسی طرح لے جانا ہوں جیسا کہ طاعون نہ ہونے کی حالت میں لیجانا، تم پر بھی فرض ہے کہ اپنی نیت صحیح کرو طاعون کا خیال دل میں ہرگز نہ لاؤ جس سے یہ ظاہر ہوگا کہ بوجہ خوف طاعون اس منتقل ہونے کو غنیمت جانے گا میں اسے یہیں چھوڑ دوں گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل جس کا ہر جگہ حکم نافذ ہے اپنا جو حکم چاہے نافذ فرمائے، جب یہ تعلیم و تلقین کرے اور ظاہر ہو کہ یہ سچا عقیدہ ان کے دلوں میں جم گیا اور شیطانی خیال نہ رہا اس وقت بے تکلف وہاں سے آئے، اس تعلیم میں سمجھ والے بچوں کو بھی شریک کرے اگرچہ بالغ نہ ہوں کہ تعلیم حق کے وہ بھی محتاج ہیں، حق سبچنے ہر جگہ مسلمانوں کو عافیت بخشنے اور اپنے حفظ و امان میں رکھے آمین بجاء سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیہم اجمعین۔ واللہ تعالیٰ علم۔

مسئلہ ۶۲: از امر وہہ ضلع مراد آباد مرسلہ حکیم ظہور احمد صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ڈاکٹری دواسیال جس میں شراب کا جز ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے جائز ہے یا ناجائز؟ حکیم پر گناہ ہے یا نہیں؟ یا ایسی ڈاکٹری دوا کہ جس میں شراب کا جز تو نہیں مگر وہ ایسی تیار کی گئی ہے کہ جیسے عطر بغیر روغن صندل کے تیار نہیں ہوتا۔ برانڈی کا استعمال مریض کو جائز یا ناجائز؟ خشک دوا شیشی یا محذر کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں؟ علمائے دیوبند ادویہ ڈاکٹری کا استعمال ممنوع فرماتے ہیں۔ اگر جوابی کارڈ کافی نہ ہو براہ عنایت بیرنگ لفافہ پر جواب عنایت فرمائیے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر خیر عطا فرمائے گا بیّنوا توجروا۔

الجواب:

شراب کسی قسم کی ہو مطلقاً حرام بھی ہے اور پیشاب کی طرح نجس بھی۔ برانڈی ہو خواہ اسپرٹ خواہ کوئی بلا، جس دوا میں اس کا جز ہو خواہ کسی طرح اس کی آمیزش ہو اس کا کھانا پینا بھی حرام، اس کا لگانا بھی حرام، اس کا بیچنا خریدنا بھی حرام، طبیب کہ اس کا استعمال بتائے بتلائے گناہ و آثام۔ یہی ہمارے ائمہ کرام کا مذہب صحیح و معتمد ہے۔ ہاں ایون بھنگ وغیرہ خشک چیزیں کہ نشہ لاتی یا تحذیر و تفتیر کرتی ہیں ان کا نشہ حرام ہے اور وہ خود ناپاک نہیں تو ان کا لگانا مطلقاً

جائز اور اگر کسی دوا میں ان کا تاجز ہو کہ نشہ یا تخذیر نہ لائے تو اس کے کھانے میں بھی حرج نہیں ڈاکٹری ٹنچر وغیرہ رقیق دوائیں عموماً اسپرٹ کی آمیزش سے خالی نہیں ہوتیں وہ سب حرام و نجس ہیں، ہاں کوئین وغیرہ کی طرح خشک دوا مضائقہ نہیں رکھتی جبکہ اس میں کسی حرام کا خلط نہ ہو، ان مسائل کی تحقیق درمختار و ردالمحتار و فتاویٰ فقیر میں بروجہ کافی ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۳: از بنارس مرسلہ مولوی ممنون حسن خاں صاحب ڈپٹی کلکٹر ۱۶ شعبان معظم ۱۳۳۰ھ

ہادی راہ شریعت جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب دامت برکاتم بعد سلام علیک و آداب عرض ہے کہ عرصہ سے خیریت جناب مقدس کی دریافت نہیں، اس وقت ضرورت التماس یہ ہے کہ ایک مسئلہ دریافت طلب ہے جس کو کئی شق میں کر کے گزارش کرتا ہوں امید کہ جواب سے جلد سرفراز فرمایا جائے۔ مصنوعی دانت کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ یہ مصنوعی دانت اس طرح بنتے ہیں کہ دانت دیگر ممالک غیر اسلام سے بن کر آتے ہیں مگر ان کی ترکیب کہ کن کن اجزاء سے بنتے ہیں مجھ کو معلوم نہیں ہے مگر تاہم اب تک میرے علم میں کوئی ایسی چیز ان کی ترکیب میں نہیں آئی ہے جس کے داخل ترکیب ہونے کی وجہ سے ان کو میں حرام یا ناجائز خیال کروں۔ ان دانتوں کو ہندوستانی کاریگر ہر شخص کے منہ اور تالو کی صورت کے مشابہ تالو بنا کر اس میں لگادیتے ہیں جو منہ میں لگایا جاتا ہے اور یہ حقیقت مصنوعی دانتوں کی ہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ مندرجہ بالا تالو اگر سونے کا یعنی زر کا ہو یا کسی اور معدنیات کا مثل ایلومینیم کے تو مردوں کے لگانے کے واسطے کہاں تک جائز ہے، ایلومینیم وہ معدنیات میں سے ہے جس کے زمانہ حال میں ہلکی ہلکی دیگیچیاں اور ظروف وغیرہ بنتے ہیں۔ مردوں اور عورتوں کے واسطے اور زر اور ایلومینیم کے واسطے اگر شریعت کا حکم جدا جدا ہے تو مفصل جواب سے مطلع فرمائیے چونکہ ضرورت اشد ہے اس لئے جواب سے جلد مطلع فرمایا جائے۔

الجواب:

بوالاملا حظہ جناب گرامی القاب فضائل نصاب جناب مولوی محمد ممنون حسن خاں صاحب بہادر بالقابہ دام مجدہ السامی، بعد اہدائے ہدیہ ستہ سنہ ملتئم، بنے ہوئے دانت لگانے میں حرج نہیں۔ طاہر قدوس عزوجلہ نے ہر چیز اصل میں پاک بنائی ہے جب تک کسی شے میں کسی نجاست کا خلط ثابت نہ ہو پاک ہی مانی جائے گی۔ ردالمحتار میں ہے:

کسی چیز کی نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا

لا یحکم بنجاستہا قبل العلم

بحقیقتہا^۱۔ جب تک کہ اس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ (ت)

سونے کا تالو عورتوں کو مطلقاً جائز ہے اور مردوں کو بضرورت یعنی جبکہ سونے میں کوئی خصوصیت محتاج الیہا ایسی ہو کہ چاندی وغیرہ سے حاصل نہ ہو سکتی ہو ورنہ دوسری دھات اختیار کریں چاندی کی حاجت ہو تو وہ ورنہ ایلومینیم یا جو مناسب ہو۔ درمختار میں ہے:

لا یشد سنہ المتحرک بذهب بل بفضة ویتخذ انفاً
منہ لان الفضة تنتنہ^۲۔
ہلنے والے دانت کو سونے کے تاروں سے مضبوط نہ کیا جائے
بلکہ چاندی استعمال کی جائے، ہاں البتہ سونے کی مصنوعی ناک
بنا کر لگائی جاسکتی ہے کیونکہ چاندی میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے۔ (ت)

ہدایہ میں ہے:

الاصل فیہ التحريم والاباحة للضرورة وقد اندفعت
بالفضة وهي الادنى فبقی الذهب علی التحريم والضرورة
لم تندفع فی الانف دونہ حیث انتن^۳ اھ واللہ تعالیٰ
اعلم۔
سونے کے استعمال میں اصل حرمت ہے اور اس کا مباح ہونا
ضرورت کی وجہ سے ہے کیونکہ چاندی سے یہ ضرورت پوری
ہو جاتی ہے اور اس کا استعمال بنسبت سونے کے قریب ہے،
لہذا سونا اپنی حرمت پر باقی رہے گا، اور یہ ضرورت ناک لگانے
میں بغیر سونے کے پوری نہیں ہو سکتی (لہذا سونے کی مصنوعی
ناک لگانا جائز ہے) کیونکہ سونے کے علاوہ باقی دھاتوں میں
بدبو پیدا ہو جاتی ہے اھ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲ رجب ۱۳۳۱ھ

مسئلہ ۶۳: از سرنیان ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری

شفابخانہ کی دوا استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب:

انگریزی دوا جس میں شراب پڑتی ہے جیسے ٹنگر، وہ مطلقاً ناجائز ہے، اور جس دوا میں کوئی ناپاک یا حرام چیز معلوم نہ ہو اس سے
بچنا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ ردالمحتار کتاب الطہارت باب الانجاس دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۲۰

^۲ درمختار کتاب الحظر والاباحة فصل فی اللبس مطبع مجتہبی، ربلی ۱۳۰۰

^۳ الهدایة کتاب الحظر والاباحة فصل فی اللبس مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۳۰۵

مسئلہ ۶۵: اہل ہنود سے بیماری کی دوا کرانا کیسا ہے؟

الجواب:

طیب اگر کوئی ناجائز چیز دوا میں بتائے جب تو جائز نہیں اگرچہ طیب مسلمان ہو اور جائز چیز میں حرج نہیں اگرچہ کافر ہو مگر ہندوؤں کی طلب عقلی اصول کے خلاف اور اکثر مضر ہوتی ہے لہذا چننا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۶: از قصبہ بشارت گنج ضلع بریلی متصل بڑی مسجد مرسلہ نجو خاں فوجدار یعنی باقی والد ۲۵ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عملیات یعنی تعویذ وغیرہ کتابوں سے کرنا حق ہے یا باطل؟ کس طور سے جواز اور کس طریق سے ناجائز؟ رقم فرمائیں۔

الجواب:

عملیات و تعویذ اسمائے الہی و کلام الہی سے ضرور جائز ہیں جبکہ ان میں کوئی طریقہ خلاف شرع نہ ہو مثلاً کوئی لفظ غیر معلوم المعنی جیسے حفیظی، رمضان، کسلسلون اور دعائے طاعون میں طاسوسا، عاسوسا، ماسوسا، ایسے الفاظ کی اجازت نہیں جب تک حدیث یا آثار یا اقوال مشائخ معتمدین سے ثابت نہ ہو، یونہی دفع صرع وغیرہ کے تعویذ کہ مرغ کے خون سے لکھتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے اس کے عوض مشک سے لکھیں کہ وہ بھی اصل میں خون ہے، یونہی حب و تسخیر کے لئے بعض تعویذات دروازہ کی چوکھٹ میں دفن کرتے ہیں کہ آتے جاتے اس پر پاؤں پڑیں یہ بھی ممنوع و خلاف ادب ہے، اسی طرح وہ مقصود جس کے لئے وہ تعویذ یا عمل کیا جائے اگر خلاف شرع ہو ناجائز ہو جائے گا جیسے عورتیں تسخیر شوہر کے لئے تعویذ کراتی ہیں، یہ حکم شرع کا عکس ہے۔ اللہ عزوجل نے شوہر کو حاکم بنایا ہے اسے محکوم بنانا عورت پر حرام ہے۔ یونہی تفریق و عداوت کے عمل و تعویذ کہ محارم میں کئے جائیں مثلاً بھائی کو بھائی سے جدا کرنا یہ قطع رحم ہے اور قطع رحم حرام، یونہی زن و شو میں نفاق ڈلوانا۔ حدیث میں فرمایا:

لیس متامن خبب امرأة علی زوجھا ^۱ ۔	جو کسی عورت کو اس کے شوہر سے بگاڑ دے وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔
--	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الطلاق باب فی من خبب امرأة الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/ ۲۹۶

بلکہ مطلقاً دو مسلمانوں میں تفریق بلا ضرورت شرعی ناجائز ہے۔ حدیث میں فرمایا:

<p>(لوگو) ایک دوسرے سے عداوت نہ رکھو اور نہ ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد گرامی تک "اے اللہ کے بندو! آپس میں بھائی بھائی ہو جاؤ"۔ (ت)</p>	<p>لا تباغضوا ولا تباہروا الی قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وكونوا عباد اللہ اخواناً^۱۔</p>
--	--

غرض نفس عمل یا تعویذ میں کوئی امر خلاف شرع ہو یا مقصود میں تو ناجائز ہے ورنہ جائز بلکہ نفع رسانی مسلم کی غرض سے محمود و موجب اجر۔

<p>تم میں جس سے ہو سکے کہ اپنے بھائی مسلمان کو کوئی نفع پہنچائے تو پہنچائے۔ (امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه۔ رواہ مسلم^۲ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

مسئلہ ۶۷: مسئلہ مسلمانان جام جو دھپور کاٹھیاواڑ معرفت شیخ عبدالستار صاحب پور ہند کاٹھیاواڑ متصل قندیل ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ ہند و کوشفاء بیماری کے واسطے تعویذ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اس کا طریقہ کیا ہے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

کافر کو اگر تعویذ دیا جائے تو مضمحل جس میں ہند سے ہوتے ہیں نہ کہ مظہر جس میں کلام الہی و اسمائے الہی کے حروف ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸: مرسلہ عبدالستار بن اسماعیل صاحب از گوئڈل کاٹھیاواڑ یکم صفر ۱۳۳۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت اس مسئلہ میں، شراب افیون یا ہر وہ چیز جو شرعاً حرام یا ناپاک ہو اس کا کسی مرض میں خارجاً ضمناً استعمال کرنا کیسا ہے؟

(۲) اسی طرح بچوں کو نیند لانے یا رونے سے روکنے کی غرض سے دوامیں قدرے افیون کا کھلانا

^۱ صحیح البخاری کتاب الادب باب ما ینہی عن التحاسد والتدابیر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲ ۸۹۶

^۲ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲ ۲۲۴

جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

(۱) شراب بھی حرام ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر بھی لگانا جائز نہیں۔ اور ایفون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔

(۲) بچے کو سلانا یا رونے سے باز رکھنے کے لئے ایفون دینا حرام ہے اور اس کا گناہ اس دینے والے پر ہے بچے پر نہیں، ماحرام اخذہ حرام اعطاء^۱ (جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۰: مرسلہ سید ولی اللہ از موضع لوڑ سراڈا کھانہ بھدورا ضلع غازی پور ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں باب کہ جن مواضع میں کہ عارضہ طاعون کی شکایت ہو قبل اس کے کہ لوگ مرنے لگیں یعنی معاً ابتداء علامات و با مثل مرنا حشرات الارض وغیرہ کا و گندگی و تعفن کا ہو نا کہ مقدمہ اس عارضہ مکروہہ کا ہے، خدا کی پناہ یا بوقت ابتدا تعداد اموات صاحبان دیہہ اپنے اپنے مکانوں سے باہر ہو جائیں یا نہ ہو جائیں، شرع شریف اس امر میں کیا اجازت دیتی ہے اگر اجازت ہے تو کس وقت اور کس شرط کے ساتھ باہر ہونا چاہئے اور اگر شریعت اجازت نہیں دیتی تو باہر کے نکلنے والے لوگ کس گناہ کے مرتکب ہوں گے مع ثبوت حدیث و نص قرآنی کے مطلع کیا جائے۔

(۲) حکمائے اہل فرنگ جو عام طور سے اعلام در بارہ چھوڑنے مکانوں کے کرتے ہیں اور خود باہر نکل جاتے ہیں اور نیز اہل اسلام کا بہت سا حصہ ان کے تبعیت کرتے ہیں اور یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ جس طرح دوا کرنا بحالت مرض سنت ہے اسی طرح بحالت خرابی آب و ہوا جگہ کا نقل کرنا بھی ایک گونہ علاج ہے تبدیل آب و ہوا بھی داخل سنت ہے تو ان لوگوں کی رائے کی تا بعداری کرنا ہم سب کو مناسب ہے یا نہیں، اور بعضے اشخاص کا یہ خیال ہے کہ اس میں بلا موت بھی لوگ مر جاتے ہیں چونکہ کثرت سے لوگ مرتے ہیں اور بیمار پڑتے ہیں تو یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کیا ایبارگی اتنے لوگوں کی موت ایک ہی بار تھی خیر ہر ایک سوال کی طرف سے معقول تسلی بخش جواب سے اطلاع دیں۔ (۳) کتنے میت تک کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے اور نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر ہو سکتا ہے تو دعا پہلے بالغ کی پڑھی جائے یا نابالغ کی؟ یا محض بالغ کی دعا نابالغ کے لئے کافی ہو سکتی ہے؟ جواب شافی سے ممنون و مشکور کیا جاؤں، مع حوالہ حدیث۔ (۴) لڑکا اور لڑکی نابالغ ہے اس کی شادی ہو گئی ہے بعد شادی کے لڑکی بیوہ ہو گئی تو عقد ثانی کے بارہ میں عدت لیا جائے گا کہ نہیں؟ اگر عدت لیا جائے تو کب تک؟

^۱ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الرابعة عشر ادارة القرآن کراچی ۱/ ۱۸۹

(۵) اپنی بیوی میت کا جنازہ شوہر لیجا سکتا ہے کہ نہیں؟ جواب شافی سے ممنون فرمایا جائے۔ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

الجواب:

(۱) طاعون سے بھاگنا حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے کہ جہاد میں کافروں کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا۔	الغار من الطاعون كالغار من الزحف ^۱ ۔
--	---

جسے اللہ عزوجل فرماتا ہے:

وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور بہت ہی بری جگہ پھرنے کی۔	"فَقَدْ بَاءَ بِعَصَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا بِهِ جَهَنَّمُ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ" 2
---	---

(۲) کیا ایسی چیز دوا کے حکم میں آ سکتی ہے نہ کہ معاذ اللہ سنت ہو نا جس پر اللہ کا غضب ہو اور جہنم ٹھکانا۔ جو لوگ اس سے بھاگ کر کہیں بھی جاتے ہیں سب گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوتے ہیں، اس کی تفصیل ہمارے رسالہ تیسیر الماعون میں ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ لوگ اس میں بے موت مر جاتے ہیں وہ گمراہ ہیں، اس میں قرآن عظیم کا انکار ہے ان پر توبہ فرض ہے اور تجدید اسلام و تجدید نکاح چاہئے، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

کون جان بے حکم خدا نہیں مر سکتی لکھا ہو احکم ہے وقت باندھا ہوا۔	"وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبَ مُوَجَّلًا" 3۔
---	--

پیڑ سے ایک آدھ پھل ٹپکتا رہتا ہے اسی کا ٹپکنا لکھا تھا اور ایک آندھی آتی ہے کہ ہزاروں پھل ایک ساتھ جھڑ پڑتے ہیں ان کا ساتھ ہونا ہی لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ہر چھوٹی بڑی بات سب لکھی ہوئی ہے۔	"وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَقَرٌّ" 4
-----------------------------------	---

(۳) سو دو سو جتنے جنازے جمع ہوں سب پر ایک ساتھ ایک نماز ہو سکتی ہے۔

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۵۵، ۱۳۵، ۸۲

² القرآن الکریم ۸/ ۱۶

³ القرآن الکریم ۳/ ۱۳۵

⁴ القرآن الکریم ۵۳/ ۵۴

(۴) بالغوں کے ساتھ نابالغوں کی نماز بھی ہو سکتی ہے۔

دونوں دعائیں پڑھی جائیں، پہلے بالغوں کی پھر نابالغوں کی۔ اور بہر حال اگر وقت نہ ہو تو ہر جنازے پر جدا نماز بہتر ہے۔ درمختار میں ہے:

<p>جب متعدد جنازے (میّت) جمع ہو جائیں یعنی وہ لائے جائیں تو ہر ایک پر الگ الگ نماز پڑھنی بہتر ہے۔ اور اگر سب پر اکٹھی نماز پڑھ لے تو یہ بھی جائز ہے۔ لیکن صفوف کی ترتیب میں مقرر متعارف کی رعایت کرے (اور وہ یہ ہے کہ) امام کے متصل اس کے پیچھے بالغ مرد ہوں پھر نابالغ بچے پھر بالغہ عورتیں اور ازیں بعد قریب البلوغ لڑکیاں ہوں بیوہ پر موت شوہر کی عدت ضروری ہے اگرچہ وہ خود ایک دن کی بچی اور اس کا شوہر بھی کہ مر گیا ایک دن کا بچہ ہو۔</p>	<p>إذا اجتمعت الجنائز فأفراد الصلوة على كل واحدة أولى وإن جمع جاز وراعى الترتيب المعهود خلفه الرجل ميا يديه فالصبي فالبالغة فالمرأهقة^۱ ملتنقطاً۔</p>
---	---

درمختار میں ہے:

<p>عدتِ وفات چار مہینے اور دس دن علی الاطلاق بغیر کسی قید کے، خواہ ہمبستری ہوئی ہو یا نہ، اگرچہ چھوٹی بچی ہو۔ حاملہ کی عدت علی الاطلاق وضع حمل ہے اگرچہ مرنے والا اس کا زوج چھوٹا ہو (ت)</p>	<p>العدة للموت اربعة اشهر وعشر مطلقاً وطئت اولاً ولو صغيرة وفي حق الحامل مطلقاً وضع حملها ولو كان زوجها البیت صغيراً^۲۔</p>
--	---

چار مہینے دس دن عدت کرے گی۔

(۵) مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۱: از گوئڈل کاٹھیاواڑ۔ مرسلہ عبدالستار بن اسمعیل سنی حنفی قادری

۲۲ شعبان ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت خصوصاً امام اہلسنت مجدد مائتہ حاضرہ صاحب حجت قاہرہ محی الاسلام والمسلمین مولانا مفتی قاری شاہ محمد احمد رضا خان صاحب مدظلہ، اس مسئلہ میں ایک شخص مسلمان یا غیر مسلمان ایک حکیم یا غیر حکیم کے پاس اس لئے آیا کہ اس کے کسی رشتہ دار عورت کے کسی طور سے حمل رہ گیا حمل کے ظاہر ہونے سے اس عورت نیز خویش و اقارب کی سخت بے عزتی

^۱ درمختار کتاب الصلوة باب صلوة الجنائز مطبع مجتہبائی دہلی ۱۲۲/۶

^۲ درمختار کتاب الطلاق باب العدة مطبع مجتہبائی دہلی ۱/۲۵۶

ہونے والی ہے اس لئے خواستگار ہے ایسی دعا کا جس سے حمل ساقط ہو جائے نیز شخص مذکور اس دوا کے عوض میں کچھ رقم بھی پیش کرنا چاہتا ہے، اب عرض یہ ہے کہ اس قسم کا دوا دینا اور اس کا معاوضہ لینا اہل سنت و جماعت کے لئے جائز ہے یا نہیں خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ کسی سنی مسلمان کی بے عزتی ہونے والی ہے۔ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

اگر ابھی بچہ نہیں بنا جائز ہے ورنہ ناجائز کہ بے گناہ کا قتل ہے اور چار مہینے میں بچہ بن جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۷۲: از موضع چوپراڈا کخانہ بالسی ضلع پورنیہ مرسلہ کلیم الدین صاحب ۱۴ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کھانے پر فاتحہ شریف یا کوئی آیت قرآن کی پڑھ کر دم کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر درست ہے تو کس طرح سے پڑھنا چاہئے؟

الجواب:

بہ نیت شفاء سورہ فاتحہ یا اور کوئی آیت پڑھ کر دم کی جائے تو حرج نہیں مگر اس کھانے کی احتیاط اور دوچند ہو جائے گی کہ اس کا کوئی دانہ یا قطرہ گرنے نہ پائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۳: از موضع گھورنی ڈاکخانہ کرشنگرھ ضلع ندیا مرسلہ نذیر احمد صاحب ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

نوشیدن دوائے انگریزی کہ در اس اسپرٹ می ماند و حقیقت اس اسپرٹ نمی دانم رواست یا نہ و دریں دیار ماہمہ بایں مبتلا ایذا الاماشاء اللہ کہ رواج طب یونانی از بس قلیل قیمتش نیز گراں ست کہ ہر کس بر آں قادر نمی شود۔	انگریزی دوائی پینا کہ اس میں اسپرٹ کی ملاوٹ ہوتی ہے، اور میں اسپرٹ کی حقیقت سے واقف نہیں۔ کیا اس کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ لیکن ہمارے ان شہروں میں سب اس مرض میں مبتلا ہیں الا ماشاء اللہ، اس لئے کہ طب یونانی کا رواج بہت کم ہے اور وہ زیادہ قیمتی بھی ہے کہ ہر ایک اس علاج کی طاقت نہیں رکھتا۔ (ت)
---	---

الجواب:

اسپرٹ قسے از شراب ست بغایت تند کہ بہ تیزی خود تنہائی قابل نوشیدن نمائندہ است شرابہا کہ از انگلستان آرندهمہ رابامیزش	"اسپرٹ" شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تنہا پینے کے قابل نہیں۔ پس جو شرابیں برطانیہ سے منگوائی جاتی ہیں ان
---	--

سب میں اس کے قطروں کی ملاوٹ انہیں تیز کرنے کے لئے کی جاتی ہے کہ فلاں شراب کے نودس قطروں میں ایک قطرہ اسپرٹ ہے، اور فلاں شراب کے سو قطروں میں ایک قطرہ اسپرٹ کی ملاوٹ ہے۔ اور سب شرابیں پینے سے نشہ لاتی ہیں، اور یہ صرف سو گھنٹے سے نشہ لاتی ہے اس لئے کہ اس کی "بو" نشہ آور ہے۔ بلاشبہ تمام شرابوں کی طرح یہ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے لہذا جس دوائی میں اس کی ملاوٹ ہو اس کا جسم پر ملنا پہلا حرام ہے اور پینا دوسرا حرام بلکہ تیسرا حرام ہے۔ اس کا حاصل کرنا حرام۔ اس کا خریدنا، اٹھانا اور جسم کو اس سے آلودہ کرنا یہ سب کام حرام ہیں۔ اور یہاں چوتھا حرام اسے پینا ہے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب کے دس افراد پر لعنت فرمائی ان میں سے یہ لوگ ہیں (۱) فروخت کرنے والا (۲) خریدنے والا (۳) اٹھانے والا (۴) وہ جس تک اٹھا کر لے جائے۔ حاصل یہ ہے کہ جو کوئی کسی طرح بھی اس سے وابستہ ہو وہ ایک حرام اور ناپاک چیز سے آلودگی رکھتا ہے۔ اور جو کوئی کسی مسلمان کو اس مصیبت سے چھڑائے اور اسے روکے اسے سو شہیدوں کا اجر و ثواب ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس خوش نصیب نے میری سنت کو اس وقت تھاما کہ جب میری امت میں فساد پھیل گیا تو اسے سو شہیدوں کا ثواب عطا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

قطرات اور تیزی کنندہ در فلاں شراب در نودہ قطرہ یک قطرہ اسپرٹ است و در فلاں در صد قطرہ یک قطرہ، ہمہ شرابہا با شامیدن نشہ آرد و این بمجرد شمیدن کہ بوئے او مسکرت لا جرم ہچو جملہ نمور ہم حرام ست و ہم نجس ہر دو اینکہ درو آمیزش او باشد بریدن طلایے او کردن یک حرام ست و نو شیدن دو حرام بلکہ او سے حرام فراہم کردن حرام خریدنش حرام برداشتنش حرام و بدن با آلودنش حرام و اینچا حرام چہارم خوردن، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در شراب، وہ کس رالعت فرمودہ است از انان فروشنده و خریدہ و بردہ اندہ و آنکہ بہ سوئے او برداشته شود بالجملہ ہر کہ بھیج گوئہ باو تلبس دارد بحر ام و خبیث تلوث وہ و ہر کہ مسلمان را از من بلا باز دارد برائے او اجر صد شہید ست قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائتہ شہید^۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الایمان باب الاعتصام بالکتاب والسنة مطبع مجتہبی دہلی ص ۳۰، الترغیب والترہیب التوغیب فی اتباع الکتاب

والسنة حدیث ۵ مصطفی البابی مصر ۱۱/ ۸۰

مسئلہ ۷۴: از چھپرہ محلہ دھیانوان مرسلہ محمد نبی جان دوافروش
 ۵ رجب المرجب ۱۳۳۶ھ
 زید کے پاس ایک نسخہ مردانگی کا ایک ہندو فقیر کا دیا ہوا ہے زید اسے بنا کر دینے سے بھی عذر کرتا ہے نسخہ بتانے سے بھی خیال اس کا ایسا ہے کہ لوگ حرام کرنے پر تیار ہو جاتے ہیں اس وجہ سے کسی کو نہیں دیتا ہوں کہ اگر وہ حرام کریں گے تو میرے نامہ اعمال میں درج ہوں گے اور عمر و نے یہ سوال کیا کہ مجھے نسخہ بتا دو اور جو قسم شرعی لینا چاہو لے لو کیونکہ میں بسبب مرض بواسیر کے سخت پریشان ہوں کہ نامردی کے درجہ پر پہنچا ہوں میری شادی عنقریب ہونے والی ہے اگر آپ نسخہ نہیں دیتے ہیں تو مجھے بنا کر دے دو اگر نہ دو گے تو میں اپنا دلی راز کہہ کر تمہاری آنکھ میں ذلیل ہو اڈوب مرنے کے سوا اور مجھے کچھ بن نہیں آتا ہے تو یہ خیال زید کا موجب شرع شریف غلط یا صحیح ہے اور عمر و ایک مرد مسلمان نمازی بھی ہے۔

الجواب:

اگر وہ نسخہ نہ بتائے اسے دوا بنا کر دے جبکہ اس میں کوئی ناجائز چیز نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه ^۱ ۔	جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو تو اسے نفع پہنچانا چاہئے۔ (ت)
--	---

اور اس کا یہ خیال کہ لوگ حرام کریں گے اور اس پر وبال محض غلط ہے مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" ^۲ ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچتے رہو کیونکہ بعض گمان گناہ ہیں۔ (ت)
--	---

اور جب اس کی نیت نفع رسانی مسلم ہے تو دوسرا گناہ کرے بھی تو اس کا مواخذہ اس پر نہیں ہو سکتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"لَا تَدْرُسُوا زَكَاةَ الَّذِينَ آمَنُوا تِلْكَ تَكْفُرٌ"^۳ (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیہ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲ / ۲۲۴

^۲ القرآن الکریم ۴۹ / ۱۲

^۳ القرآن الکریم ۶ / ۱۶۳

نہ اٹھائے گی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۵: ازاردہ نگلہ ڈاکخانہ اچھنیرا ضلع آگرہ مرسلہ صادق علی خانصاحب

۲۵ شوال ۱۳۳۶ھ

جس محلہ یا جس شہر میں طاعون ہو وہاں کے باشندے کسی دوسرے مقام پر نافر من تھنا اللہ الی قضاء اللہ کے خیال سے جاسکتے ہیں یا نہیں، طاعون وغیرہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کیا ارشاد ہے؟ جو لوگ اس خیال سے اپنے اپنے مکانات چھوڑ کر چلے جاتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں یا نہیں؟ اور ان کے ساتھ بدعتیوں کا ساہرتاؤ کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب:

طاعون کے خوف سے شہر یا محلہ یا گھر چھوڑ کر بھاگنا حرام و گناہ کبیرہ ہے، اس کا کافی بیان ہمارے رسالہ تیسیر الماعون للمکمن فی الطاعون میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسا کفار کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا۔

الفار من الطاعون کالفار من الزحف^۱۔

جس کے لئے قرآن عظیم میں فرمایا کہ اس کا ٹھکانا جہنم ہے، ایسا نافر من قدر اللہ الی قدر اللہ جہاد سے بھاگنے والا بھی کہہ سکتا ہے وہ بھی بھاگ کر تقدیر ہی میں جائے گا مگر اس بھاگنے کا منتهی جہنم ہے، طاعون عموماً شام میں تھا امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں کے عزم سے روانہ ہو چکے تھے جب سرحد شام و حجاز موضع سرخ پر پہنچے ہیں خبر پائی کہ شام میں شدت طاعون ہے امیر المؤمنین نے مہاجرین کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ کیا بعض نے کہا حضرت کام کے لئے چلے ہیں رجوع نہ چاہئے بعض نے کہا حضرت کے ساتھ بقیہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہماری رائے نہیں کہ انہیں و با پر پیش کریں، پھر انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بلا یا وہ بھی یو ہیں مختلف ہوئے پھر اکابر مومنین فتح کو بلا یا انہوں نے بالاتفاق نہ جانے کی رائے دی امیر المؤمنین نے واپسی کی ندا کر دی، اس پر حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: افرار من قدر اللہ کیا تقدیر الہی سے بھاگنا، امیر المؤمنین نے فرمایا: کاش کوئی اور ایسا کہتا نعم نافر من قدر اللہ الی قدر اللہ ہاں ہم

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۲۵۵، ۱۳۵، ۸۲ الزواجر الکبیرۃ التاسعة

والتسعون بعد الثلاثائة دار الفکر بیروت ۲/ ۸۸-۲۸۷

تقدیر الہی سے تقدیر الہی کی طرف بھاگتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی کام کو گئے ہوئے تھے جب واپس آئے انہوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کے حکم کا علم ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

<p>جب تم کسی زمین میں طاعون ہونا سنو تو وہاں طاعون کے سامنے نہ جاؤ اور جب تمہاری جگہ واقع ہو تو اس سے بھاگنے کو نہ نکلو۔</p>	<p>اذا سبتم بہ بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه۔</p>
--	---

اس پر امیر المؤمنین حمد الہی، بجلائے کہ ان کا اجتہاد موافق ارشاد واقع ہو اور واپس ہو گئے^۱۔ ایسی جگہ نفر من قدر اللہ الی قدر اللہ کہنا ٹھیک ہے کہ موافق حکم ہے، طاعون سے بھاگنا فسق ہے بھاگنے والوں سے فاسقوں کا سا برتاؤ چاہئے، بدعت بحتی بد مذہبی نہیں، ہاں اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں ارشاد اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معلوم ہے اور انہیں رد کرتا اور اپنی نامرادی و بزردلی کے حکم کو ان پر ترجیح دیتا ہے تو ضرور بد مذہب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۶: از شہر جلیپور محلہ کو توالی مسئلہ حکیم عبدالرحیم صاحب ۹ رجب المرجب ۱۳۳۷ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامدا ومصليا ومسلما، ایک طبیب جس نے علم طب باقاعدہ حاصل کیا ہے اور نظری و عملی طریقہ مروجہ سے پوری تکمیل کر چکا ہے مگر ان وجوہات سے اپنے پیشے سے ہمیشہ دل برداشتہ اور متفکر اور وبال آخری سے خائف رہتا ہے کہ دقائق و جزئیات فن کا ہمیشہ بالکلیہ متحضر فی الذہن رہنا مشکل بلکہ غیر ممکن ہے اور جب یہ نہیں تو تشخیص کا صحیح نہ ہونا معلوم۔ نیز چونکہ یہ فن ظنی ہے اور ظن غالب و گمان راجح پر علاج ہوتا ہے اگرچہ بتائید حکیم مطلق جل و علا اکثر تشخیص مطابق واقع ہوتی ہے تاہم غلطی کا اندیشہ لگا رہتا ہے کیونکہ مجربین کا مقولہ ہے العلاج رمی السہم فی الظلمات (علاج اندھیروں میں تیر اندازی ہے۔ ت) نیز عقل، حافظہ، استحضار ذہانت طباعی بلکہ جو آلات تشخیص مرض ہیں حسب قوائے دماغی مختلف ہیں اسی وجہ سے مریض واحد کی تشخیص میں اطباء متعدد متحد الرائے بہت کم دیکھے جاتے ہیں اگرچہ سب اپنی تشخیص کو صحیح سمجھے ہوئے ہیں مگر فی الواقع کسی ایک ہی کی رائے صحیح ہوگی اور کبھی طبیب علاج کے غیر مفید پڑنے سے اپنی خطائی تشخیص سے واقف ہو کر سنبھل جاتا ہے اور علاج میں فوراً ترمیم کر دیتا ہے مگر کبھی اتنے پر بھی اس کو یہ معالجہ اسی علاج پر برقرار رکھتا ہے کہ تیری تشخیص اور علاج دونوں صحیح ہیں مگر خدا کی طرف سے ابھی صحت کا وقت نہیں آیا ہے، اس کے علاوہ بھی اور بہت سے وجوہات ہیں جن کے سبب سے وہ اپنے پیشہ طبابت سے تنگ ہے، اس صورت

^۱ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یذکر فی الطاعون قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱۲/ ۸۵۳

میں یہ پیشہ اگر کیا جائے تو از روئے شرع شریف اس کے ذمے کیا وبال ہے اور وہ اس کا اہل ہے یا نہیں اور اگر اہل ہے بھی اور پھر ترک کر دے تو کوئی شرعی قباحت تو لازم نہیں آتی؟ بلا دلیل صرف حکم تحریر فرما دیا جائے۔

الجواب:

اہل کو اس کا ترک بلا مضائقہ جائز ہے جبکہ وہاں اور طبیب اہل موجود ہو اور نا اہل کو اس میں ہاتھ ڈالنا حرام ہے اور اس کا ترک فرض۔ جس نے اس فن کے باقاعدہ نظریات و عملیات حاصل کئے اور ایک کافی مدت تک کسی طبیب حاذق کے مطب میں رہ کر کام کیا اور تجربہ حاصل ہوا اکثر مرضی اس کے ہاتھ پر شفا پاتے ہوں کم حصہ ناکامیاب رہتا ہو فاحش غلطیاں جیسے بے علم نا تجربہ کار کیا کرتے ہیں تشخیص و علاج میں نہ کیا کرتا ہو وہ اہل ہے اور اسے بنظر نفع رسانی خلأئق و مسلمین اس سے دست کش ہونا نہ چاہئے خصوصاً جبکہ دوسرا ایسا وہاں نہ ہو۔ بعض اوقات تشخیص یا علاج میں غلطی واقع ہونا منافی اہلیت نہیں کہ غلطی سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام معصوم ہیں و بس۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۷: از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرسہ قومیہ۔
بانجھ وہ ہوتی ہے جس کے کبھی بچہ نہ ہو اور بعضوں کے ایک یا دو بچہ ہو کر بند ہو جاتے ہیں ان کا علاج بانجھ کا سا ہی کیا جائے یا اور طرح۔

الجواب:

ہاں وہی اعمال کافی ہیں کہ جو اقویٰ کی مدافعت کریں اضعف کی بدرجہ اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۷۸: از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرسہ قومیہ
رجعت عمل کیا چیز ہے، کیا عمل کالوٹ جانا کسی بے احتیاطی وغیرہ سے ممکن ہے؟

الجواب:

ہاں ممکن ہے اور بارہا واقع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۷۹: از لکھنؤ کارلٹن ہوٹل بتوسط عبدالمجید خان صاحب مرسلہ ننھے موٹر ڈریور
۱۵ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر علماء یا مولوی صاحب کسی حاجتمند کو خالصاً اللہ کوئی تعویذ یا نقش دے دیتے ہیں اور اس سے بفضلہ تعالیٰ نفع ہو جاتا ہے تو اس پر اعتقاد واجب ہے یا نہیں؟ ایک صاحب فرماتے ہیں کہ تعویذات وغیرہ کا ثبوت کہیں قرآن شریف یا حدیث شریف سے

نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم یہ کہاں تک صحیح ہے؟ اس لئے حضور کو تکلیف دی گئی کہ حضور تحریر فرمائیں کہ آیا اس شخص کے مطابق عمل کیا جائے یا نہیں؟

الجواب:

تعویذات پیشک احادیث اور ائمہ قدیم و حدیث سے ثابت، اور اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ افریقہ میں ہے، تعویذات اسماء الہی و کلام الہی و ذکر الہی سے ہوتے ہیں ان میں اثر نہ ماننے کا جواب وہی بہتر ہے جو حضرت شیخ ابو سعید الخیر قدس سرہ العزیز نے ایک ملحد کو دیا جس نے تعویذات کے اثر میں کلام کیا حضرت قدس سرہ نے فرمایا: تو عجیب گدھا ہے۔ وہ دنیوی بڑا مغرور تھا یہ لفظ سنتے ہی اس کا چہرہ سُرخ ہو گیا اور گردن کی رگیں پھول گئیں اور بدن غلیظ سے کانپنے لگا اور حضرت سے اس فرمانے کا شاکہ ہوا، فرمایا میں نے تمہارے سوال کا جواب دیا ہے گدھے کے نام کا اثر تم نے مشاہدہ کر لیا کہ تمہارے اتنے بڑے جسم کی کیا حالت کردی لیکن مولیٰ عزوجل کے نام پاک میں اثر سے منکر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۰: از موضع ہری پور مرسلہ شوکت علی خاں بتاریخ ۱۹ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید غیر تعلیم یافتہ کسی قریبہ میں اپنے آپ کو حکیم مشہور کرے اور وہ اس قسم کی ادویات جانتا ہے کہ اسقاط حمل ہو جائے اور وہ کسی عورت حاملہ کو عورت کی خواہش پر یا غیر خواہش پر ذریعہ ادویات اسقاط حمل کرائے اور اسقاط عمل میں آئے تو کیا وہ شخص قاتل ہے اور اس کے لئے کیا حکم ہے؟ بیینوا تو جروا۔

الجواب:

جاہل کو طیب بننا حرام ہے، جان پڑ جانے کے بعد اسقاط حمل حرام ہے، اور ایسا کرنے والا گویا قاتل ہے، اور جان پڑنے سے پہلے اگر کوئی ضرورت ہے تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۱: از نیوریا ضلع پیلی بھیت مسئلہ اکبر حسین ۱۴ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ عورت کو بانجھ کرنا کس قدر گناہ ہے اور اس گناہ کی معافی ہے یا نہیں؟ حکم شرع بیان فرمائیے۔ فقط والسلام

الجواب:

بانجھ کرنا نہ کرنا اللہ عزوجل کے اختیار میں ہے بشر کی طاقت نہیں "يَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا" ^۱ (اللہ

^۱ القرآن الکریم ۵۰/۳۲

تعالیٰ جس کو چاہے بانجھ کر دے۔ ت) ہاں ایسی دوا کا استعمال جس سے حمل نہ ہونے پائے اگر کسی ضرورت شدیدہ قابل قبول شرع کے سبب ہے حرج نہیں ورنہ سخت شنیع و معیوب ہے اور شرعاً ایسا قصد ناجائز و حرام۔

وقد نهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخصاء وعن التبتل والرهبانية وهذا بمعناها۔ والله تعالى اعلم۔	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خصی کرنے اور الگ تھلگ کٹ کر رہنے اور رہبانیت اختیار کرنے سے منع فرمایا، اور مانع حمل دوا کا استعمال انہی کے معنی میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
--	--

مسئلہ ۸۲: از شہر محلہ ملوکپور مسئلہ سراج علی خاں صاحب رضوی ۱۳ شعبان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ سرطان یا کسی قسم کی شراب کوئی مریض کسی حالت میں استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص اس کو پوشیدہ طور پر کھلائے یا پلائے تو ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟ اور مریض اس سے بری الذمہ ہے یا نہیں؟ اگر ایسی ادویات سے جن میں مذکورہ بالا اشیاء کا میل ہو، جان نچنے کا خیال ہو تو اس کا استعمال کسی طرح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

سرطان کھانا حرام ہے اور شراب بدن پر لگانا بھی حرام ہے۔ جان حلال دواؤں سے بھی بچ سکتی ہے اگر اسے بچانا منظور ہے ورنہ حرام دوائیں سوائے گناہ کچھ اضافہ نہ کریں گی جو پوشیدہ طور پر مسلمان کو حرام چیز کھلائے یا پلائے سخت حرام کامرتکب اور شدید سزا کا مستوجب ہے مریض پر الزام نہیں اگر اسے خبر نہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۳: (پورا سوال دستیاب نہیں ہو سکا)

----- کہ جو طاعون سے مرتا ہے وہ کافر ہے اور دلیل میں زمانہ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ پیش کرتا ہے اس قول سے بکر مخالف حدیث صحیح ہو کر کافر ہوا یا نہیں اور اس کی زوجہ نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں؟ اور بصورت توبہ تجدید نکاح لازم ہے یا نہیں؟

الجواب:

متواتر حدیثوں سے ثابت ہے کہ طاعون مسلمان کے لئے شہادت و رحمت ہے اور جو مسلمان طاعون میں مرے شہید ہے۔

حدیث ۱: صحیح بخاری و صحیح مسلم و مسند امام احمد بن حنبل میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

طاعون ہر مسلمان کے لئے شہادت ہے۔	الطاعون شهادة لكل مسلم ^۱ ۔
----------------------------------	---------------------------------------

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون میں مرنے والا شہید ہے۔	من مات في الطاعون فهو شهيد ^۲ ۔
------------------------------	---

حدیث ۳: مسند امام احمد و معجم کبیر طبرانی و صحیح مختارہ میں صفوان بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے^۳۔

حدیث ۴: طبرانی نے معجم اوسط اور ابو نعیم نے فوائد ابو بکر بن خلاد میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الطاعون شهادة لامتی^۴ طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے۔

حدیث ۵: امام احمد بسند صحیح راشد بن جیش سے^۵۔

حدیث ۶: طبرانی وابن قانع ربيع بن ایاس انصاری سے^۶۔

حدیث ۷: احمد و ابوداؤد طیالسی و سمویہ و ضیاء عبادہ بن صامت سے^۷۔

حدیث ۸: طبرانی کبیر میں سلمان فارسی سے^۸۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الجهاد باب الشهادة سبع قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۹۷

^۲ صحیح مسلم کتاب الامارة باب بیان الشهداء قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۴۳

^۳ المعجم الكبير حديث ۳۳۰ المكتبة الفيصلية بيروت ۸/ ۵۶، كنز العمال حديث ۱۱۸۸ مؤسسة الرسالة بيروت ۴/ ۴۱۸

^۴ المعجم الاوسط حديث ۵۵۲ مكتبة المعارف رياض ۲۴۹/ ۶

^۵ مسند احمد بن حنبل عن راشد بن جيش المكتب الاسلامي بيروت ۳/ ۳۸۹

^۶ لمعجم الكبير عن ربيع الانصاري حديث ۲۶۰ المكتبة الفيصلية بيروت ۵/ ۶۸

^۷ مسند احمد بن حنبل عن عبادہ بن صامت المكتب الاسلامي بيروت ۵/ ۳۱۴، ۳۲۳، مسند ابی داؤد الطيالسی احادیث عبادہ بن صامت

حدیث ۵۸۲ دار المعرفة بيروت ص ۷۹، كنز العمال بحواله سمويه عن عبادہ بن صامت حديث ۱۱۲۰ مؤسسة الرسالة بيروت ۴/ ۴۲۳

^۸ المعجم الكبير عن سلمان رضی اللہ عنہ حديث ۶۱۱۴ المكتبة الفيصلية بيروت ۶/ ۲۴۷

- حدیث ۹: احمد و دارمی و سعید بن منصور و بغوی و ابن قانع صفوان بن امیہ سے ¹۔
- حدیث ۱۰: احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔
- ان چھ حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الطاعون شہادۃ ²۔ طاعون شہادت ہے۔
- حدیث ۱۱: امام مالک و امام احمد و ابو داؤد و امام نسائی و ابن حبان و حاکم جابر بن عثیم سے ³۔
- حدیث ۱۲: ابن ماجہ ابو ہریرہ سے ⁴۔
- حدیث ۱۳: طبرانی کبیر میں عبد اللہ بن بسر سے ⁵۔
- حدیث ۱۴: عبد الرزاق مصنف میں عبادہ بن صامت سے ⁶۔
- حدیث ۱۵: ابن سعد طبقات میں ابو عبیدہ بن الجراح سے ⁷۔
- حدیث ۱۶: ابن شاپین علی بن ارقم وہ اپنے والد سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ان چھ حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: المطعون شہید ⁸۔ جس مسلمان کو طاعون ہو اوہ شہید مرا۔
- حدیث ۱۷: احمد و ابن سعد عسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون میری امت کے لئے شہادت اور رحمت

الطاعون شہادۃ لامتہ ورحمۃ لہم

¹ کنز العمال حدیث ۱۱۲۲۲ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۲۲۳

² مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۳۱۰

³ کنز العمال بحوالہ مالک، حم، د، ن، حب، ک، عن جابر بن عیتک حدیث ۱۱۱۸۳ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۳۱۷

⁴ سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب ما یرجى فیہ الشہادۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۰۶

⁵ کنز العمال بحوالہ طب حدیث ۱۱۱۹۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۳۱۸

⁶ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۶۶۹۵ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۵۶۲، کنز العمال بحوالہ عب عبادہ بن صامت حدیث ۱۱۴۱۹ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۳/ ۳۲۳

⁷ الطبقات الکبری لابن سعد ترجمہ ابی عبیدہ بن الجراح دار صادر بیروت ۳/ ۳۱۳

⁸ کنز العمال بحوالہ ابن شاپین عن علی ابن الارقم حدیث ۱۱۲۲۸ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۳۲۴

<p>ہے اور کافروں پر عذاب ہے۔</p>	<p>ورجس علی الکافرین¹۔</p>
<p>حدیث ۱۸: صحیح بخاری و مسند احمد و ابوداؤد طیالسی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:</p>	
<p>طاعون ایک عذاب تھا کہ اللہ عزوجل جن پر چاہتا بھیجتا اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اسے مسلمانوں کے لئے رحمت کر دیا۔</p>	<p>الطاعون کان عذاباً یبعثہ اللہ تعالیٰ علی من یشاء وان اللہ تعالیٰ جعلہ رحمة للمؤمنین²۔</p>
<p>حدیث ۱۹: امام احمد و حاکم سنی میں اور بغوی اور حاکم مستدرک اور طبرانی کبیر میں ابوردہ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:</p>	
<p>الہی میری امت کو اپنی راہ میں شہادت نصیب کر دشمنوں کے نیزوں اور طاعون سے۔</p>	<p>اللهم اجعل فناء امتی قتلاً فی سبیلک بالطعن والطاعون³۔</p>
<p>حدیث ۲۰: باوردی ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:</p>	
<p>الہی میری امت کو دشمن کے نیزوں اور طاعون سے وفات نصیب کر۔</p>	<p>اللهم اجعل فناء امتی بالطعن والطاعون⁴۔</p>
<p>حدیث ۲۱: طبرانی اوسط میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:</p>	
<p>میری امت کا خاتمہ دشمن کے نیزوں اور طاعون</p>	<p>لا تفتنی امتی الا بالطعن والطاعون</p>

¹ کنز العمال بحوالہ حم و ابن سعد حدیث ۲۸۴۳۱ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۷۶

² صحیح البخاری کتاب الطب باب اجراء الصابر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۸۵۳، کنز العمال بحوالہ ط، حم، بخ عن عائشہ رضی اللہ

عنہا حدیث ۲۸۴۳۲ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۷۷

³ مسند احمد بن حنبل حدیث ابن بردہ الاشعری المکتب الاسلامی بیروت ۱۲/۲۳۸، المستدرک للحاکم کتاب الجہاد دار الفکر بیروت

۱۲/۹۳، کنز العمال بحوالہ حم و الحاکم فی الکئی حدیث ۲۸۴۲۹ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۸۰

⁴ کنز العمال بحوالہ البوردی عن ابی موسیٰ الاشعری حدیث ۲۸۴۳۸ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۸۰

غدة كغدة الابل، المقيم فيها كالشهيدي والغار منها كالغار من الزحف ¹ ۔	سے ہی ہوگا اونٹ کی سی گلیٹی ہے جو اس میں ٹھہرا ہے وہ شہید کے مانند ہے اور جو اس سے بھاگ جائے وہ ایسا ہو جیسا کفار کو بیٹھ دے کر جہاد سے بھاگنے والا۔
---	--

حدیث ۲۲: صحیح مستدرک میں ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون وخز اعدائکم من الجن وهو لکم شهادة ² ۔	طاعون تمہارے دشمن جنوں کا چوکا ہے اور وہ تمہارے لئے شہادت ہے۔
--	---

حدیث ۲۳: مسند احمد و معجم کبیر میں ابو موسیٰ اور اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

فناء امتی بالطعن والطاعون وخز اعدائکم من الجن وفي کل شهادة ³ ۔	میری امت کا خاتمہ جہاد و طاعون سے ہے کہ تمہارے دشمن جنوں کا چوکا ہے اور دونوں میں شہادت ہے۔
---	---

حدیث ۲۴: ابن خزیمہ وابن عساکر شریح حیل حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے⁴۔

حدیث ۲۵: ابن عساکر معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے⁵ دونوں وقتاً۔

حدیث ۲۶: شیرازی القاب میں معاذ سے رفقاروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الطاعون رحمة ربکم ودعوة نبيکم وموت الصالحين قبلکم وهو شهادة ⁶ ۔	بیٹنگ طاعون تمہارے رب کی رحمت اور تمہارے نبی کی دعا اور اگلے نیکوں کی موت ہے اور وہ شہادت ہے۔
---	---

¹ کنز العمال بحوالہ طس عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث ۲۸۴۵۰ موسسة الرساله بیروت ۱۰/۸۰

² المستدرک للحاکم کتاب الایمان الطاعون شهادة دار الفکر بیروت ۱۰/۵۰

³ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ المکتب اسلامی بیروت ۲/۳۹۵ معجم الاوسط للطبرانی حدیث

۸۵۰ ے مکتبہ المعارف ریاض ۹/۲۳۳

⁴ تہذیب تاریخ دمشق ابن عساکر ترجمہ شریح حیل بن عبد اللہ حدیث فی طاعون عبواس دار احیاء التراث العربی بیروت ۶/۳۰۳

⁵ تہذیب تاریخ دمشق ابن عساکر ترجمہ شریح حیل بن عبد اللہ حدیث فی طاعون عبواس دار احیاء التراث العربی بیروت ۶/۳۰۳

⁶ کنز العمال بحوالہ الشیرازی فی اللقب حدیث ۲۸۴۴۵ موسسة الرساله بیروت ۱۰/۷۹ ے

حدیث ۲۷: احمد و طبرانی وابن عساکر انہیں سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یشهد اللہ بہ انفسکم و ذرائیکم و یزکی بہ اعمالکم ^۱ ۔	اللہ تعالیٰ طاعون سے تمہیں اور تمہارے بچوں کو شہادت دے گا اور اس کے سبب تمہارے اعمال ستھرے کرے گا۔
--	--

حدیث ۲۸: امام مالک و دارقطنی ابومیرہ سے^۲۔

حدیث ۲۹: نسائی عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرماتے ہیں:

الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق و صاحب الهدم والشهيد في سبيل الله ^۳ ۔	شہید پانچ ہیں طاعون زدہ اور جو پیٹ کی بیماری سے مرا ہو اور جو ڈوبے اور جس پر مکان یا دیوار گرے اور وہ کہ جہاد میں شہید ہو۔
--	--

حدیث ۳۰: ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ میں غار میں حضور اقدس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا حضور نے دعا کی: اللهم طعننا و طاعونا^۴ الہی دشمنوں کے نیزے اور طاعون۔ میں نے جانا کہ حضور ان سے اپنی امت کی موت مانگتے ہیں۔

حدیث ۳۱: احمد و طبرانی عتبہ بن عبد سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت میں شہید اور طاعون زدہ حاضر آئیں گے طاعون والے کہیں گے ہم شہید ہیں، حکم ہوگا:

انظروا فان كانت جراحاتهم كجراحة الشهداء تسبيل دما كريح المسك فهم شهداء۔	دیکھو اگر ان کا زخم شہیدوں کی مثل ہے خون رواں اور مشک کی خوشبو تو یہ بھی شہید ہیں۔
---	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن معاذ بن جبل المکتب اسلامی بیروت ۲۴/۱۵، تہذیب تاریخ دمشق کبیر باب تبشیر المصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۹۰، ۶/۳۰۳

^۲ کنز العمال بحوالہ مالک، قط حدیث ۱۱۱۸۳ موسسة الرسالہ بیروت ۴/۲۱۷

^۳ سنن نسائی کتاب الجہاد باب مسئلة الشهادة نور محمد کارخانہ کراچی ۲/۲۲

^۴ کنز العمال عن ابی بکر الصدیق حدیث ۱۱۷۴۶ موسسة الرسالہ بیروت ۴/۵۹۸

فیجد ونہم کذلک^۱ تو انہیں ایسا ہی پائیں گے۔

حدیث ۳۲: احمد و نسائی عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: روز قیامت شہداء اور وہ جو بچھونے پر مرے طاعون والوں کے بارے میں جھگڑیں گے شہداء کہیں گے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں ہماری طرح مقتول ہوئے، بچھونے والے کہیں گے ہمارے بھائی ہیں۔ رب عزوجل فیصلہ کے لئے فرمائے گا:

انظروا الی جراحہم فان اشبه جراحہم جراح المقتولین فانہم منہم ومعہم۔	ان کے زخم دیکھو اگر شہیدوں کے سے ہیں تو وہ انہیں میں سے ہیں اور ان کے ساتھ ہیں۔
--	---

دیکھیں گے تو ان کے زخم انہیں کے سے ہوں گے فیلحقون بہم^۲ یہ شہیدوں میں ملا دیئے جائیں گے، متواتر ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رد کفر ہے، اور دانستہ ہو تو صریح کفر، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ان کو شہید فرمائیں اور یہ شخص کافر کہے، اس سے بڑھ کر اور کیا زد ہوگا، اس شخص پر لازم ہے کہ تاب ہو کلمہ پڑھے اپنی عورت سے نکاح جدید کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ مسند احمد بن حنبل عن عتبہ بن عبد ۱۸۵ / ۴ والمعجم الکبیر عن عتبہ حدیث ۲۹۲ / ۷۱۹

^۲ سنن النسائی کتاب الجہاد باب مسألة الشهادة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲ / ۶۲، مسند احمد بن حنبل عن العرباض بن ساریہ

الحق المجتلی فی حکم المبتلیٰ^{۱۳۲۲ھ} (بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق)

مسئلہ ۸۴: از گوٹڈاملک اودھ مرسلہ مسلمانان گوٹڈا عموماً و حافظ عبدالعزیز صاحب مدرس مدرسہ انجمن اسلامیہ گوٹڈا ذوالحجہ ۱۳۲۲ھ زید کا خون جوش کھا رہا ہے بلکہ ایک دو اعضاء جسم کے بگڑ گئے اور احتمال ہوتا ہے کہ آئندہ بھی بگڑ جائیں گے، ایسے شخص کی نسبت اطبا حکم دیتے ہیں کہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور نشست و برخاست بھی قطعی منع ہے بلکہ اطباء شرع شریف کا بھی ایسا ہی حوالہ دیتے ہیں، دریافت طلب یہ امر ہے کہ شرع شریف کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص سے اجتناب لازم ہے یا کیا؟ مدلل و مفصل زیب قلم ہو۔

الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

<p>الحمد لله على دين الاسلام والصلوة والسلام على افضل هاد الى سبيل السلام وعلى اله وصحبه الى يوم القيام به نسأل السلام والسلامة عن</p>	<p>دين اسلام (كى عطاء و بخشش) پر اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے ہیں اور درود و سلام بھیجتے ہیں اس ہستی پر جو سب سے بہتر اور راہ سلامت کی دکھانے والی ہے اور درود و سلام ہو قیامت تک ان کی آل اور ان کے</p>
--	---

صحابہ پر، اور ہم بری بیماریوں سے سلامتی اور حفاظت کے لئے اسی سے درخواست کرتے ہیں۔ (ت)	سبیح الاسقام۔
---	---------------

احادیث اس باب میں بظاہر مختلف آئیں، ہم اولاً انہیں ذکر کریں پھر ان کے شرعی معنی کی طرف متوجہ ہوں کہ بتوفیقہ تعالیٰ اس مسئلہ میں حق تحقیق ادا ہو۔
حدیث اول: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جذامی سے بچو جیسا شیر سے بچتے ہیں (امام بخاری نے تاریخ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)	اتقوا المجذوم كما يتقى الاسد۔ رواه البخاری فی التاريخ ^۱ عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
--	--

روایت ابن جریر کے لفظ یہ ہیں:

جذامی سے بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔ جلیل القدر امام سیوطی (رحمۃ اللہ علیہ) نے جیسا کہ تیسیر میں ہے اس کی تحسین فرمائی اور فیض القدير میں اس کی صحت بیان فرمائی۔ پہلے لفظ سے جامع صغیر میں اس کا ذکر کیا جبکہ آخری لفظ سے جامع کبیر میں اسے ذکر کیا۔ قول: (میں کہتا ہوں کہ) بظاہر دونوں میں ابوہریرہ ہے، صحیح بخاری میں اس کی حدیث (روایت) فرمن المجذوم كما تفر من الاسد کے الفاظ سے ہے (یعنی جذامی سے اس طرح بھاگو	فرمن المجذوم كقفرارك من الاسد ^۲ ۔ رمز الامام جلیل السیوطی حسنہ علی ما فی التیسیر ^۳ او صحتہ علی ما فی فیض القدير ^۴ و ذکرہ باللفظ الاول فی الجامع الصغیر وباللفظ الاخير فی الکبیر۔ اقول: وفي كليهما ظاهرا ابوهريرة فالحديث عنه في صحيح البخاری بلفظ فرمن المجذوم كما تفر من الاسد ^۵ وسيأتي والجواب ان العزو يتبع اللفظ لاسبابا وهو في البخاری
---	--

^۱ الجامع الصغیر بحوالہ تاریخ بخاری عن ابی ہریرة حدیث ۱۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۵، التاريخ الكبير حدیث ۴۶۰ دار البازمكة

المکرمہ ۱/ ۱۵۵

^۲ الجامع الكبير للسيوطی بحوالہ ابن جریر حدیث ۱۴۷۵۶ دار الفکر بیروت ۶/ ۲۶۵

^۳ التیسیر شرح الجامع الصغیر حرف الهمزة تحت حدیث المذکور مکتبة الامام الشافعی الرياض ۱/ ۳۰

^۴ فیض القدير شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱۴۱ دار المعرفة بیروت ۱/ ۱۳۸

^۵ صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ۱/ ۸۵۰ صحیح کراچی ۲/ ۸۵۰

مع: زیادات معنی۔	جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو (عنقریب آئے گی اور جواب یہ ہے کہ نسبت کرنا لفظ کے تابع ہوتا ہے خصوصاً جبکہ وہ بخاری میں معنوی اضافہ کے ساتھ مروی ہے۔ (ت)
------------------	---

دوسری حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اتقوا صاحب الجذام کما یتقی السبع اذا هبط وادیا فأهبطوا غیرہ۔ رواہ ابن سعد فی الطبقات ^۱ عن عبد اللہ بن جعفر الطیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند ضعیف۔	جذامی سے بچو جیسا درندے سے بچتے ہیں، وہ ایک نالے میں اترے تو تم دوسرے میں اترو۔ (ابن سعد نے "طبقات" میں حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند ضعیف کے ساتھ اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
---	--

تیسری حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کَلِمَ المَجْزُومِ وَبَیْنِکَ وَبَیْنَهُ قَدَرٌ رَمَحٍ اَوْ رَمَحِیْنِ۔ رواہ ابن السنی ^۲ و ابونعیم فی الطب عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند واہ قلت لکن له شہاد یاتی۔	مجزوم سے اس طور پر بات کر کہ تجھ میں اس میں ایک دو نیزے کا فاصلہ ہو (ابن سنن اور ابونعیم نے باب طب میں حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے کمزور سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے لئے شاہد (تائید کنندہ) آگے آئے گا۔ (ت)
--	--

چوتھی حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تدیبوا النظر الی المجدومین۔ رواہ ابن ماجہ ^۳ و ابن جریر قلت وسندہ حسن صالح۔	مجذوموں کی طرف نگاہ جما کر نہ دیکھو (ابن ماجہ اور ابن جریر نے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صالح ہے۔ (ت)
--	--

^۱ الطبقات الكبرى ترجمہ معیقيب بن ابی فاطمہ دار صادر بیروت ۱۴/۱۷۷، کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن عبد اللہ بن جعفر حدیث

۲۸۳۳۲ موسسة الرساله بیروت ۱۰/۵۴

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن السنن و ابونعیم فی الطب حدیث ۲۸۳۲۹ موسسة الرساله بیروت ۱۰/۵۴

^۳ سنن ابن ماجہ کتاب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱

دوسری روایت میں ہے:

<p>جزامیوں کی طرف پوری نگاہ نہ کرو (ابوداؤد طیالسی اور بیہقی نے السنن میں سند حسن کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ان سب نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>لا تتحدوا النظر الى المجذومين - رواه ابوداؤد الطيالسی والبیہقی¹ فی السنن بسند حسن ایضاً کلہم عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	---

پانچویں حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جزامیوں کی طرف نظر نہ جماؤ ان سے بات کرو تو تم میں ان میں ایک ایک نیزے کا فاصلہ ہو۔ (امام احمد، ابویعلیٰ اور طبرانی نے "الکبیر" میں اور ابن جریر نے سیدہ فاطمہ صغریٰ سے، انہوں نے اپنے والد بزرگوار سید شہید ریحانہ اصغر سے اسے روایت کیا ہے، اور ابن عساکر نے ان سے انہوں نے اپنے والد اور ابن عباس سے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ ت)</p>	<p>لا تادیبوا النظر الى المجذومين اذا كلمتموهم فليكن بينكم وبينهم قدر رمح - رواه احمد و ابویعلی² و الطبرانی فی الکبیر و ابن جریر عن فاطمة الصغری عن ابیہا السید الشہید الریحانة الاصغر و ابن عساکر عنہا عنہ وعن ابن عباس معارضی اللہ تعالیٰ عنہم جیبعا۔</p>
---	--

چھٹی حدیث: میں ہے جب وفد ثقیف حاضر بارگاہ اقدس ہوئے اور دست انور پر بیٹھیں کیں ان میں ایک صاحب کو یہ عارضہ تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرما بھیجا:

<p>واپس جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی یعنی زبانی کافی ہے</p>	<p>ارجع فقد بايعناك - رواه ابن ماجة³</p>
---	---

¹ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب النکاح باب لایورد ممرض علی مصح الخ دار المعرفة بیروت ۷/ ۲۱۸، مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۶۰۱

دار المعرفة بیروت ص ۳۳۹

² مسند امام احمد بن حنبل عن علی کرم اللہ وجہہ دار الفکر بیروت ۸/ ۷۸، المعجم الکبیر حدیث ۲۸۹۷، المكتبة الفيصلية بیروت ۳/

۱۳۱-۱۳۲، کنز العمال بحوالہ جمع طب و ابن جریر عن فاطمہ الخ حدیث ۲۸۳۳۹، مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۵۶-۵۵

³ سنن ابن ماجہ کتاب الطب باب الجذام ۱۰۱۱، سعید کینی کراچی ص ۲۶۱

قلت بسند حسن عن رجل من آل الشريد يقال له عمرو عن ابيه رضى الله تعالى عنه ورواه ابن جرير فسى اباہ الشريد وهو الشريد بن سويد الثقفي ذكر الامام الجليل السيوطي بالتخريج الاول في اول الجامع الكبير وبالآخر في مسانيد جمع الجوامع اقول: بل الحديث في صحيح مسلم بلفظ انا قد بايعناك فارجع^۱ كما هو لفظ ابن جرير سواء بسواء وقد جربت مثله كثيرا على هذا الامام في كثير من تصانيفه الشريفة كالجوامع الثلاثة والخصائص الكبرى وغيرها وكان مقصوده رحمه الله تعالى ان يجمع لامثالنا القاصرين ما قلما تصل اليه ايدينا فان اقتصرنا على ما افادوذهلنا عن المتداولات فالقصور منا لامنه رحمه الله تعالى۔

مصافحہ نہ ہونا مانع بیعت نہیں۔ (محدث ابن ماجہ نے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سند حسن کے ساتھ آل شرید کے ایک شخص سے اسے روایت کیا ہے اور اس کو عمر و کہا جاتا ہے اس نے اپنے باپ سے روایت کی (اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو) اور ابن جریر نے اسے روایت کیا اور شرید کے باپ کا نام بھی ذکر کیا یعنی شرید بن سويد ثقفی، جلیل الثناء امام، امام سیوطی نے پہلی تخریج میں جامع کبیر کی ابتداء میں اور دوسری تخریج میں جمع الجوامع کے مسانید میں اس کو ذکر فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ صحیح مسلم کی حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ واپس ہو جاؤ بیٹک ہم نے تمہیں بیعت کر لیا، جیسا کہ ابن جریر کے الفاظ ہیں، دونوں کے الفاظ یکساں ہیں (کوئی خاص فرق نہیں پایا جاتا) ہم نے اس امام پر ان کی بہت سی تصانیف شریفہ میں اس طرح کی بہت سی مثالیں دیکھی ہیں اور تجربہ کیا ہے جیسا کہ ان کی تینوں جوامع، خصائص کبریٰ اور ان کے علاوہ دوسری تصانیف، پس اس سے امام موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد ان سب چیزوں کو جمع کر دینا ہے (یکجا کرنا) کہ جن تک ہم جیسے کوتاہ نظر لوگوں کے ہاتھوں کی بہت کم رسائی ہوتی ہے۔ پھر اگر ہم نے ان کے افادہ پر اکتفاء کیا، اور ہم متداولات کو بھول گئے تو یہ ہمارا قصور ہو گا نہ کہ علامہ موصوف کا، اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ ت)

سائقین حدیث: میں ہے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مجزوم کو آتے دیکھا اس رضى الله تعالى عنه سے فرمایا:

اے انس! پچھو نالٹ دو کہیں یہ اس پر اپنا

یا انس اثن البساط لا يطأ عليه

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجزوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

<p>پاؤں نہ رکھ دے (خطیب بغدادی نے ان سے یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے اور اس سے کچھونا لٹ دینے کے متعلق کچھ بات ہے اور اللہ تعالیٰ ہی تمام معاملات کو بہتر جانتا ہے۔ (ت)</p>	<p>بقدمہ۔ رواہ الخطیب^۱ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي القلب منہ شیعی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

آٹھویں حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کے درمیان وادی عسفان پر گزرے وہاں کچھ لوگ مجزوم پائے مرکب کو تیز چلا کر وہاں سے تشریف لے گئے اور فرمایا:

<p>اگر کوئی بیماری اڑ کر لگتی ہے تو وہ یہی ہے (ابن نجار نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے اور ابن عدی کے نزدیک "اکامل" میں واقعہ ذکر کئے بغیر یہ مرفوع ہے اور وہ ضعیف ہے۔ (ت)</p>	<p>ان کان شیعی من الداء یعدی فہو ہذا۔ رواہ ابن النجار عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والبرفوع منہ عنہ ابن عدی فی الکامل^۲ من دون ذکر القصة وهو ضعیف۔</p>
--	--

نویں حدیث: میں ہے ایک جذامی عورت کعبہ معظمہ کا طواف کر رہی تھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے فرمایا:

<p>اے اللہ کی لونڈی! لوگوں کو ایذا نہ دے اچھا ہو کہ تم اپنے گھر میں بیٹھی رہو، پھر وہ گھر سے نہ نکلیں (امام مالک اور الخرائطی نے اعتلال القلوب میں حضرت ابن ابی ملیکہ سے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>یا أمة اللہ لاتؤذی الناس لوجلست فی بیتک۔ رواہ مالک والخرائطی فی اعتلال^۳ القلوب عن ابن ابی ملیکہ۔</p>
--	--

دسویں حدیث میں ہے:

<p>معیقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اہل بدر (ومہاجرین سابقین اوّلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم) سے ہیں انہیں یہ مرض تھا امیر المؤمنین عمر فاروق</p>	<p>ان عمر بن الخطاب قال للمعیقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجلس منی قید رمح وکان</p>
--	--

^۱ تاریخ بغداد للخطیب ترجمہ عبدالرحمن بن العباس ۵۴۳۲ دار الکتب العربی بیروت ۱۰/۲۹۶

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن عدی حدیث ۴۸۳۳۳ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۵۴

^۳ کنز العمال بحوالہ مالک والخرائطی فی اعتلال القلوب حدیث ۲۸۵۰۴ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۹۶

<p>اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا: مجھ سے ایک نیزے کے فاصلے پر بیٹھئے (امام ابن جریر نے زہری سے اسے روایت کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ مرسل ہے اور صحیح نہیں۔ ت)</p>	<p>به ذلك الداء وكان بدرياً۔ رواه ابن جرير¹ عن الزهري قلت مرسل ولا يصح۔</p>
--	--

آئندہ حدیثیں اس کے خلاف ہیں۔

گیارہویں حدیث: میں ہے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبح کو کچھ لوگوں کی دعوت کی ان میں معیقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے وہ سب کے ساتھ کھانے میں شریک کئے گئے اور امیر المؤمنین نے ان سے فرمایا:

<p>اپنے قریب سے اپنی طرف سے لیجئے اگر آپ کے سوا کوئی اور اس مرض کا ہوتا تو میرے ساتھ ایک رکابی میں نہ کھاتا اور مجھ میں اور اس میں ایک نیزے کا فاصلہ ہوتا (ابن سعد اور ابن جریر نے فقیہ مدینہ خارجہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>خدمها يديك ومن شقك فلو كان غيرك مأكلي في صحفة ولکان بيني وبينه قيد ریح۔ رواه ابن سعد² و ابن جرير عن فقيه المدينة خارجة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	--

بارہویں حدیث: میں ہے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دسترخوان پر شام کو کھانا رکھا گیا لوگ حاضر تھے امیر المؤمنین برآمد ہوئے کہ ان کے ساتھ کھانا تناول فرمائیں، معیقیب بن ابی فاطمہ دوسی صحابی مہاجر حبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

<p>قریب آئیے بیٹھئے خدا کی قسم دوسرا ہوتا تو ایک نیزے سے کم فاصلے پر میرے پاس نہ بیٹھتا۔ (ابن سعد اور ابن جریر نے اسے فقیہ مدینہ خارجہ بن</p>	<p>ادن فأجلس وايم الله لو كان غيرك به الذي بك لما جلس منى ادنى من قيد ریح³۔ رویاہ</p>
---	--

¹ کنز العمال بحوالہ ابن جریر حدیث ۲۸۴۹۹ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۹۴

² کنز العمال بحوالہ ابن سعد و ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۹۵، الطبقات الکبریٰ ترجمہ معیقیب بن ابی فاطمہ

الدوسی دارصادر بیروت ۳/۱۱۸

³ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معیقیب بن ابی فاطمہ الدوسی دارصادر بیروت ۳/۱۱۸، کنز العمال بحوالہ ابن سعد و ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۲

مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۹۶

عنہ ذلک فی الغداء و هذا فی العشاء۔	زید سے صبح کے کھانے کے بارے میں روایت کیا ہے۔ جبکہ یہ حدیث رات کے کھانے کے بارے میں مروی ہے۔ (ت)
------------------------------------	--

تیر ہوں حدیث: میں ہے محمود بن لبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعض ساکنان موضع جرش نے بیان کیا کہ عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "جدائی سے بچو جیسا درندے سے بچتے ہیں وہ ایک نالے میں اترے تو تم دوسرے میں اترو"۔ میں نے کہا واللہ! اگر عبد اللہ بن جعفر نے یہ حدیث بیان کی تو غلط نہ کہا جب میں مدینہ طیبہ آیا ان سے ملا اور اس حدیث کا حال پوچھا کہ اہل جرش آپ سے یوں ناقل تھے، فرمایا:

کذبوا واللہ ما حدثتہم هذا ولقد رأیت عمر بن الخطاب یؤتی بالاناء فیہ الماء فیعطیہ معیقیبا فی شرب منہ ثم یتناولہ عمر من یدہ فیضع فیہ موضع فیہ حتی یشرب منہ فعرفت انما یصنع عمر ذلک فرارا من ان یدخلہ شیئ من العدو۔ رویاہ عن محمود ^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	واللہ انہوں نے غلط نقل کی میں نے یہ حدیث ان سے نہ بیان کی میں نے تو امیر المومنین عمر کو یہ دیکھا ہے کہ پانی اُن کے پاس لایا جاتا وہ معیقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیتے معیقیب پی کر اپنے ہاتھ سے امیر المومنین کو دیتے امیر المومنین ان کے منہ رکھنے کی جگہ اپنا منہ رکھ کر پانی پیتے میں سمجھتا کہ امیر المومنین یہ اس لئے کرتے ہیں کہ بیماری اُڑ کر لگنے کا خطرہ ان کے دل میں نہ آنے پائے (ابن سعد اور ابن جریر دونوں نے محمود بن لبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	--

ابن سعد کی روایت میں ایک مفید بات زائد ہے کہ عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا امیر المومنین فاروق اعظم جسے طبیب سنتے معیقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اس سے علاج چاہتے، دو حکیم یمن سے آئے ان سے بھی فرمایا، وہ بولے جاتا رہے یہ تو ہم سے ہو نہیں سکتا ہاں ایسی دوا کر دیں گے کہ بیماری ٹھہر جائے، بڑھنے نہ پائے۔ امیر المومنین نے فرمایا: عافیۃ عظیمۃ ان یقف فلا ید بڑی تندرستی ہے کہ مرض ٹھہر جائے بڑھنے نہ پائے۔ انہوں نے دو بڑی زنبیلیں بھرا کر اندرائن کے تازہ پھل منگوائے جو

^۱ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معیقیب بن ابی فاطمہ الدوسی دار صادر بیروت ۱۴/۱۷۷، کنز العمال بحوالہ ابن سعد و ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۰

خربوزے کی شکل اور نہایت تلخ ہوتے ہیں، پھر ہر پھل کے دودو ٹکڑے اور معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لٹا کر دونوں طبیبوں نے ایک ایک تلوے پر ایک ایک ٹکڑا ملنا شروع کیا، جب وہ ختم ہو گیا، دوسرا ٹکڑا لیا، یہاں تک کہ معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منہ اور ناک سے سبز رنگ کی کڑوی رطوبت نکلنے لگی، اس وقت چھوڑ کر دونوں حکیموں نے کہا اب یہ بیماری کبھی ترقی نہ کرے گی۔ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

فواللہ ما زال معقیب متما سکا لیزید وجہ حتی مات ¹ ۔	واللہ! معقیب اس کے بعد ہمیشہ ایک ٹھہری حالت میں رہے تا دم مرگ مرض کی زیادتی نہ ہوئی۔
---	--

چودھویں حدیث: میں ہے امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں قوم ثقیف کی سفیر حاضر ہوئے، کھانا حاضر لایا گیا، وہ نزدیک آئے مگر ایک صاحب کہ اس مرض میں مبتلا تھے الگ ہو گئے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: قریب آؤ، قریب آئے۔ فرمایا: کھانا کھاؤ۔ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں:

وجعل ابوبکر یضع یدہ موضع یدہ فیاکل مہایاکل منه المجذوم۔ رواہ ² ابوبکر بن ابی شیبہ وابن جریر عن القاسم۔	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ شروع کیا کہ جہاں سے وہ مجذوم نوالہ لیتے، وہیں سے صدیق نوالہ لے کر نوش فرماتے رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ابوبکر بن ابی شیبہ اور ابن جریر نے حضرت قاسم بن محمد سے اسے روایت کیا۔)
---	---

غالباً یہ وہی مریض ہیں جن سے زبانی بیعت پر اکتفا فرمائی گئی تھی۔
پندرہویں حدیث: جلیل میں ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخذ بیید رجل مجذوم فادخلها معه فی القصعة ثم قال کل ثقة باللہ وتوکل علی اللہ۔ رواہ ابوداؤد والترمذی ³ وابن ماجہ	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی صاحب کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ پر تکیہ ہے اور اللہ پر بھروسہ۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، عبد بن حمید، ابن خزیمہ، ابن ابی عاصم)
--	---

¹ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی فاطمہ الدوسی دارصادر بیروت ۴/ ۱۸-۱۷

² المصنّف لابن ابی شیبہ کتاب العقیقہ حدیث ۲۵۸۷ ادارة القرآن کراچی ۱۸/ ۱۲۹، کنز العمال بحوالہ ابن ابی شیبہ وابن جریر حدیث

۲۸۴۹۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۰/ ۹۴

³ جامع الترمذی ابواب الاطعمہ باب ماجاء فی الاکل مع المجذوم امین کمپنی دہلی ۲/ ۴، سنن ابن ماجہ کتاب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید

کمپنی کراچی ص ۲۶۱

اور ابن السنی نے عمل اللیل والیوم میں ابو یعلیٰ، ابن حبان اور حاکم نے المستدرک میں، امام بیہقی نے السنن میں، ضیاء نے المحقارہ میں ابن جریر اور امام طحاوی ان سب نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا ہے چنانچہ جلیل القدر امام جلال الدین سیوطی نے اپنی جامع کبیر کی پہلی قسم میں اسے ذکر فرمایا اور ابن جریر اور امام طحاوی کا میں نے اضافہ کیا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ صاحب مشکوٰۃ کا صرف ابن ماجہ پر اکتفاء کرنا بے محل ہے پھر حدیث مذکور پر سکوت کیا گیا لیکن ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم اور ضیاء نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ مناوی نے التیسیر میں اسناد حسن اور ابن حبان اور حاکم کی تصحیح کا قول ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس پر اعتراض ہے اھ، اقوال: (میں کہتا ہوں) لیکن اس میں مفضل بن فضالہ بصری (حرف باء کے ساتھ) مبارک کا بھائی ہے چنانچہ التقریب میں کہا کہ وہ ضعیف ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو صرف یونس بن محمد بواسطہ مفضل بن فضالہ پہچانتے ہیں اور یہ مفضل بن فضالہ شیخ بصری ہے جبکہ اسی نام کا ایک دوسرا مفضل بن فضالہ شیخ مصری ہے جو اس پہلے سے زیادہ ثقہ اور زیادہ مشہور ہے۔

وعبد بن حمید وابن خزیمة وابن ابی عاصم وابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ وابو یعلیٰ وابن حبان و الحاکم فی المستدرک والبیہقی فی السنن والضیاء فی المختارۃ وابن جریر والامام الطحاوی کلہم من جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کذا ذکر الامام الجلیل الجلال السیوطی فی اول قسمی جامعہ الکبیر وزدت انا ابن جریر والطحاوی قلت وبہ علم ان قصر المشکوٰۃ علی ابن ماجہ لیس فی موضعه ثم الحدیث سکت علیہ و صححہ ابن خزیمہ وابن حبان والحاکم والضیاء وقال المناوی فی التیسیر بأسناد حسن وتصحیح ابن حبان والحاکم. قال ابن حجر فیہ نظر^۱ اقول: لکن فیہ مفضل بن فضالۃ البصری بالباء اخو مبارک قال فی التقریب ضعیف^۲ وقال الترمذی هذا حدیث غریب لانعرفہ الامن حدیث یونس بن محمد عن المفضل بن فضالۃ والمفضل بن فضالۃ هذا شیخ بصری و المفضل بن فضالۃ شیخ مصری او ثق من هذا واشهر

^۱ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث کل معی بسم اللہ ثقہ باللہ مکتبہ امام شافعی الریاض ۱/۲ ۲۲۰

^۲ تقریب التہذیب لابن حجر عسقلانی ترجمہ ۶۸۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۰۹

محدث شعبہ نے اس حدیث کو حبیب بن شہید بواسطہ ابن بریدہ روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑا، میرے نزدیک محدث شعبہ کی روایت زیادہ ثابت اور زیادہ صحیح ہے۔ محدث ابن عدی نے اکامل میں اس حدیث کو مفضل مذکور کے حوالہ سے اس کی تخریج کی اور کہا ہے کہ میں نے اس سے زیادہ منکر کوئی حدیث نہیں دیکھی، پھر اس نے کہا شعبہ نے حبیب سے بواسطہ ابن بریدہ اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑا (الحدیث) اھ، علامہ ذہبی نے المیزان میں اس مفضل کے بارے میں کوئی مفضل یا غیر مفضل جرح ذکر نہیں کی بلاشبہ جو درجہ تضعیف تک پہنچتی ہے، اور یحییٰ سے نقل کیا گیا کہ اس نے کہا کہ یہ اس درجہ کی حدیث نہیں، امام ترمذی کے حوالے سے ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ شیخ مصری، شیخ بصری سے زیادہ ثقہ (مستند و معتبر) ہے۔ امام نسائی سے مروی ہے کہ وہ قوی نہیں۔ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) تم پر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ لیس بالقوی اور لیس بقوی دونوں میں واضح اور کھلا فرق ہے بلاشبہ اس مؤدب ثقہ مثبت نے اس سے روایت

وروی شعبۃ هذا الحديث عن حبیب بن الشہید عن ابن بریدۃ قال ابن عمر اخذ بیید مجذوم "و حدیث شعبۃ اشبه عندی واصح^۱ اھ و اخرج ابن عدی^۲ فی الکامل هذا الحدیث للمفضل المذکور وقال لم ارفی حدیثہ انکر من الحدیث قال و رواہ شعبۃ عن حبیب عن ابن بریدۃ ان عمر اخذ بیید مجذوم الحدیث^۳ اھ و لم یذکر الذہبی فی المیزان فی المفضل هذا جرحاً مفسراً بل ولا غیر مفسراً یبلغ درجۃ التضعیف البتۃ انما نقل عن یحییٰ^۴ انه قال لیس ہو بذاك وعن الترمذی^۵ ما قدمنا ان المصری وثق منه وعن النسائی^۶ انه قال لیس بالقوی۔ اقول: ولا یخفی علیک البون البین بین لیس بالقوی و لیس بقوی وقد روی عنہ ذاک المؤدب الثقۃ الثبت

^۱ جامع الترمذی کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی الاکل مع المجذوم ابن کثیر دہلی ۱/۲

^۲ الکامل لابن عدی ترجمہ مفضل بن فضالہ مصری دار الفکر بیروت ۱/۶ ۲۴۰۴

^۳ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۶۹

^۴ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۶۹

^۵ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۶۹

^۶ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۶۹

کی ہے۔ عبدالرحمن بن مہدی جو فن حدیث میں کوہ گراں ہے امام اور حافظ ہے امام بخاری نے علی بن عبد اللہ جو ابن المدینی کے نام سے مشہور ہے کے متعلق فرمایا کہ میں نے صرف اس کے سامنے اپنے آپ کو چھوٹا سمجھا۔ چنانچہ ابن المدینی نے عبدالرحمن کے بارے میں فرمایا میں نے اس سے بڑا عالم کوئی نہیں دیکھا اور اسی طرح موسیٰ بن اسمعیل ثقہ، ثبت ہے۔ اور ایک جماعت بلاشبہ حافظ نے اس کی تحسین فرمائی اور حسن پر صحیح کا اطلاق غیر معروف نہیں۔ امام الائمہ ابن خزیمہ اور ان کے ہمنوا ائمہ نے اس کی تصحیح فرمائی اور بلاشبہ میں نے اس کا متابع پایا ہے کیونکہ جلیل الشان امام ابو جعفر طحاوی نے اوثق طریق مذکور سے اس کی تخریج فرمائی چنانچہ فرمایا ہم سے فہد یعنی ابن سلیمان بن یحییٰ نے بیان کیا، اس نے کہا ہم سے ابو بکر بن ابی شیبہ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے یونس بن محمد نے بیان کیا، الحدیث۔ پھر فرمایا ہم سے ابن مرزوق نے بیان کیا اس سے محمد بن عبد اللہ انصاری نے اس سے اسمعیل بن مسلم نے بیان کیا، اس نے ابو الزبیر سے اس نے جابر سے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی حدیث مذکور کی مثل روایت فرمائی اہ قلت (میں کہتا ہوں کہ) اس سے امام ترمذی کے کلام کا حال معلوم کیا جاسکتا ہے اور درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ اچھی طرح

وعبدالرحمن بن مہدی ذاك الجبل الشامخ الامام الحافظ قال البخاری فی علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی ما استصغرت نفسی الا عنده وقال ابن المدینی فی عبدالرحمن هذا ما رأيت اعلم منه و كذلك موسی بن اسمعیل ذاك الثقة الثبت و جماعة لا جرم حسنه الحافظ و اطلاق الصحيح علی الحسن غیر مستنکر و قد صححه امام الائمة ابن خزیمة و من تبعه و قد وجدت له متابعا فان الامام الاجل اباجعفر الطحاوی اخرجه اولاً بالطریق المذكور فقال حدثنا فهد یعنی ابن سلیمان بن یحییٰ ثنا ابوبکر بن ابی شیبة ثنا یونس بن محمد الحدیث ثم قال حدثنا ابن مرزوق ثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری ثنا اسمعیل بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مثله¹ اہ قلت و به یعلم مافی کلام الامام الترمذی واللہ تعالیٰ اعلم، ثم اعلم انه

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی داء الطاعون وغیرہ انجاء ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۱۷

پھر جان لیجئے کہ جامع الصغیر میں اس حدیث کے لئے یہ رمز (حب، ک) ہے اقول: (میں کہتا ہوں کہ) میں نے اس کو جتلی میں نہیں دیکھا بلکہ اس میں موجود ہی نہیں اس لئے کہ حدیث مذکور کا مدار جیسا کہ امام ترمذی نے ذکر کیا مفضل پر ہے جیسا کہ آپ جانتے ہیں اور یہ مفضل بالکل رواۃ نسائی میں سے نہیں۔ میرے آقا علی متقی قدس سرہ کے نسخہ سے حدیث مذکور ساقط ہو گئی ہے اس لئے امام سیوطی جامع کبیر کی پہلی قسم میں اسے لائے ہیں اور اس کے لئے یہ رمز (د، ت، ہ) پیش فرمائی الخ۔ اور وہ صحیح ہے ہاں البتہ امام نسائی نے الکبریٰ میں اسے روایت فرمایا تو پھر اس کے پیش نظر (ع) کہا جائے گا لیکن وہ بعید ہے پھر مشکوٰۃ میں ابن ماجہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے وہی الفاظ واقع ہوئے جو ہم نے ذکر کئے ہیں، میری مراد "کل ثقة باللہ" کے الفاظ سے ہے۔ اور جامع ترمذی کے الفاظ یہ ہیں، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کل بسم اللہ ثقة باللہ توکلا علیہ (اللہ کا نام لے کر کھائیں اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ کرتے ہوئے)۔ علامہ علی قاری نے فرمایا مصنف علیہ الرحمۃ کا بسم اللہ چھوڑ دینا باوجودیکہ وہ اصول میں مذکور ہے یا تو اس لئے ہے کہ یہ ابن ماجہ

وقع فی الجامع الصغیر لهذا الحدیث رمز حب. ک
اقول: ولم ارہ فی المجتبى بل لیس فیہ لان مدارہ علی
ما ذکر الترمذی علی المفضل کما علمت والمفضل هذا
لیس من رواۃ النسائی اصلاً وقد سقط الحدیث من
نسخة سیدی علی المتقی قدس سرہ ولذا اورده من
القسم الاول للجامع الكبير وقد رمز له فیہ د، ت، ه
الخ وهو الصحيح الا ان یكون النسائی رواہ فی الکبری
فبالنظر الیہ یقال ع وهو بعید ثم الواقع فی مشکوٰۃ^۱
معزياً لابن ماجة ما ذکرنا اعنی کل ثقة باللہ وفی
جامع الترمذی ثم قال کل بسم اللہ ثقة باللہ وتوکلا
علیہ^۲. قال العلامة علی القاری اما ترک المؤلف
البسملۃ مع وجودها فی الاصول فاما محمولة علی
روایة منفردة غریبة لابن ماجة او علی غفلة من
صاحب مشکوٰۃ

^۱ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب باب الفال والطیرة مطبع مجتبائی، دہلی ص ۳۹۲

^۲ جامع الترمذی ابواب الاطعمہ باب ماجاء فی الاکل مع المجذوم امین کمپنی، دہلی ۱۳ / ۴

<p>جانتا ہے، کی منفرد غریب روایت پر محمول ہے یا صاحب مشکوٰۃ یا صاحب مصابیح کی غفلت کا نتیجہ ہے اھ اقول: (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ (عیوب و نقائص سے) پاک ہے (یعنی بڑا تعجب ہے) اس لئے کہ صاحب مشکوٰۃ نے اسے ابن ماجہ سے نقل فرمایا ہے اگر بسم اللہ شریف کا اضافہ کرتے تو زیادتی کی طرف منسوب ہوتے اور ترک بسم اللہ کے معاملہ میں ابن ماجہ ہی منفرد نہیں بلکہ ابوداؤد کے نسخہ میں بھی یونہی بسم اللہ متروک ہے چنانچہ امام ابوداؤد نے عثمان ابن ابی شیبہ سے بواسطہ یونس بن محمد اس کو روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابوبکر بن ابی شیبہ، مجاہد بن موسیٰ اور محمد بن خلف عسقلانی کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے، سب نے بواسطہ یونس بسم اللہ کے بغیر روایت کی اور امام ترمذی نے بواسطہ احمد بن سعید اشقر اور ابراہیم بن یعقوب بحوالہ یونس "بسم اللہ" سمیت اس کو روایت کیا ہے۔ اس مقام کو سمجھ لیجئے۔ (ت)</p>	<p>او المصابیح^۱ اھ اقول: سبحن اللہ هو انما نقله عن ابن ماجة فلوزاد البسمة نسب الى الفضلة ثم لم يتفرد ابن ماجة بترك البسمة بل هو كذلك عند ابی داؤد ايضا رواه عن عثمان بن ابی شيبه عن يونس بن محمد وابن ماجة عن ابی بكر بن ابی شيبه ومجاهد ابن موسى ومحمد بن خلف العسقلانی كلهم عن يونس بترك البسمة والترمذی عن احمد بن سعید الاشقر و ابراهيم بن يعقوب كلاهما عن يونس مع البسمة فافهم۔</p>
--	---

سولہویں حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بلاء والے کے ساتھ کھانا کھا اپنے رب کے لئے تواضع اور اس پر سچے یقین کی راہ سے۔ (جلیل القدر امام طحاوی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں اسی طرح الجامع میں لفظ کل (حرف لام کے ساتھ) ہے لیکن میں نے امام طحاوی کے نسخہ میں کن (حرف نون کے ساتھ) دیکھا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بہتر جانتا ہے۔ (ت)</p>	<p>كل مع صاحب البلاء تواضعا لربك وايمانك۔ رواه الامام الاجل الطحاوی^۲ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنه قلت هكذا اورده في الجامع كل باللام والذی رایتہ الامام الطحاوی کن بالنون، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	---

^۱ مرقات المفاتیح کتاب الطب والرقی الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۵۱/۸

^۲ شرح معانی الآثار کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی داء الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۳۱۷

سترہویں حدیث: میں ہے کہ ایک بی بی نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا: کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجذوموں کے حق میں فرماتے:

فروامنہم کفرار کم من الاسد۔	ان سے ایسا بھاگو جیسا شیر سے بھاگتے ہو۔
-----------------------------	---

ام المومنین (رضی اللہ عنہا) نے فرمایا:

کلاولکنہ لاعدوی فمن عادی الاول۔ رواہ ابن جریر	ہر گز نہیں، بلکہ یہ فرماتے تھے کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی جسے پہلے ہوئی اسے کس کی اڑ کر لگی۔ (ابن جریر نے حضرت نافع بن قاسم سے بحوالہ اس کی دادی فطیمہ کے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) ام المومنین کا یہ انکار اپنے علم کی بناء پر ہے یعنی میرے سامنے ایسا نہ فرمایا بلکہ یوں فرمایا اور ہے یہ کہ دونوں ارشاد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بصحت کافیہ ثابت ہیں۔ اٹھارہویں سے تیس: تک حدیث جلیل عظیم صحیح مشہور بلکہ متواتر جس سے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے استدلال کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لاعدوی۔ رواہ الائمة احمد والشیخان ² وابوداؤد	بیماری اڑ کر نہیں لگتی (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، بخاری و مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ اس کو حضرت ابوہریرہ
---	---

عہ: رواہ عنہ بطریق کثیرة شتی ہم والامام الطحاوی والدارقطنی فی المتفق والخطیب والبیہقی وابن جریر وأخرون وان نسبیہ ابوہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ من بعد کہا رواہ البخاری والطحاوی وابن جریر وغیرہم^۲ منہ۔

متعدد و مختلف طریقوں کے ساتھ حضرت ابوہریرہ سے حدیث مذکور کو ان ائمہ مذکورین امام طحاوی اور امام دارقطنی نے متفق میں، خطیب، بیہقی، ابن جریر اور کچھ دوسروں نے اسے روایت کیا ہے اگرچہ بعد میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھول گئے تھے جیسا کہ بخاری، طحاوی اور ابن جریر وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے^۲ منہ (ت)

¹ کنز العمال بحوالہ ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۷ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۰/۹۷

² صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ۲/۸۵۹ و صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۳۰ سنن ابی داؤد کتاب الکھانۃ

والتطیر ۲/۱۹۰ و مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ ۴/۲۶۷ و ۳۲۷

<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، نیز امام احمد اور دیگر چھ ائمہ نے سوائے امام نسائی کے سب نے اس کو روایت کیا ہے اور ان پانچ ائمہ نے حضرت انس سے روایت کی ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم، ابن ماجہ اور امام طحاوی نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمائی نیز امام احمد، مسلم اور طحاوی نے حضرت سائب بن یزید سے روایت کی۔ ابن جریر اور ان سب نے حضرت جابر سے روایت کی۔ امام احمد، ترمذی اور طحاوی نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ امام احمد، ابن ماجہ، طحاوی، طبرانی</p>	<p>واحد والستة الالنسائی¹ عن انس واحد و الشیخان وابن ماجة² والطحاوی عن ابن عمر و احمد و مسلم والطحاوی عن السائب³ بن یزید و هم وابن جریر جلیعاً عن جابر⁴ و احمد و الترمذی و الطحاوی⁵ عن ابن مسعود و احمد و ابن ماجة و الطحاوی و الطبرانی و ابن جریر عن ابن عباس⁶ و الثالثة الاخيرة عن</p>
--	--

¹ صحیح البخاری کتاب الطب باب لاعدوی ۱۲ / ۸۵۹ و صحیح مسلم باب الطیبة و الفال ۱۲ / ۲۳۱ سنن ابی داؤد کتاب الکھانة و التطیر ۱۲ / ۱۹۰ و سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱ مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۳ / ۱۳۰ و ۱۵۳

² صحیح البخاری کتاب الطب ۱۲ / ۸۵۹ و کنز العمال بحوالہ حم و ابن ماجہ ۱۰ / ۱۱۸ سنن ابن ماجہ ابواب الطب ۲۶۱

³ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۱۲ / ۲۳۰ و مسند احمد بن حنبل عن السائب بن یزید ۱۳ / ۲۵۰ شرح معانی الآثار ۱۲ / ۲۱۶

⁴ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۱۲ / ۲۳۱ و مسند احمد بن حنبل عن جابر ۱۳ / ۲۹۳ شرح معانی الآثار ۱۲ / ۲۱۷

⁵ جامع الترمذی ابواب القدر ۱۲ / ۳۷ و مسند احمد بن حنبل عن ابن مسعود ۱۱ / ۲۴۰ شرح معانی الآثار ۱۲ / ۲۱۶

⁶ مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس ۱۱ / ۲۶۹ و سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱ شرح معانی الآثار ۱۲ / ۲۱۶

<p>اور ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی اور آخری تین ائمہ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی نیز ابن خزیمہ، طحاوی، ابن حبان اور ابن جریر نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ اور امام طحاوی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، نیز شیرازی نے القاب میں طبرانی نے الکبیر میں حاکم اور ابو نعیم نے الخلیفہ میں حضرت عمیر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ طبرانی اور ابن عساکر نے حضرت عبدالرحمن ابن ابی عمیرہ مزنی سے روایت کی، ابن جریر نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کر کے اس کی تصحیح فرمائی اور قاضی محمد ابن عبدالباقی انصاری نے اپنے جزء الحدیثی میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ان الفاظ سے روایت فرمائی کسی بیمار سے بیماری اڑ کر کسی تندرست کو نہیں لگتی، یہ ہم نے جامع کبیر سے جمع کیا اور اضافوں کے ساتھ اس کا تلخیص پیش کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>ابی امامہ^۱ وابن خزیمہ والطحاوی وابن حبان وابن جریر عن سعد^۲ بن ابی وقاص والامام الطحاوی^۳ عن ابی سعید الخدری والشیرازی فی اللقباب و الطبرانی فی الکبیر والحاکم وابو نعیم فی الحلیة عن عمیر^۴ بن سعد الانصاری والطبرانی وابن عساکر عن عبدالرحمن^۵ بن ابی عمیرة المزنی وابن جریر عن ام المؤمنین^۶ وایضاً صححه والقاضی محمد ابن عبدالباقی الانصاری فی جزئه الحدیثی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ الکریم بلفظ لا یعدی سقیم صحیحاً^۷ لخصناه عن الجامع الکبیر مع جمع وزیادات۔</p>
--	--

^۱ شرح معانی الآثار کتاب الکراهة ۲/ ۴۱۷ و المعجم الکبیر حدیث ۷۷۶۲، ۷۷۶۱، ۷۷۶۰/ ۸

^۲ الجامع الکبیر بحوالہ ابن خزیمہ والطحاوی وابن حبان عن سعد بن ابی وقاص حدیث ۲۶۱۸۳ بیروت ۸/ ۲۹۹

^۳ الجامع الکبیر بحوالہ ابن جریر والطحاوی والشیرازی فی اللقباب عن ابی سعد حدیث ۲۶۱۸۵ بیروت ۸/ ۲۹۹

^۴ الجامع الکبیر بحوالہ الشیرازی فی اللقباب (طب، حل، کر) عن عمیر بن سعد حدیث ۲۶۱۸۶ بیروت ۸/ ۲۹۹

^۵ کنز العمال بحوالہ کر عن عبدالرحمن حدیث ۲۸۶۰۸ مؤسسة الرساله بیروت ۱۰/ ۱۲۰

6

^۷ کنز العمال بحوالہ ابن جریر عن علی حدیث ۲۸۶۳۶ مؤسسة الرساله بیروت ۱۰/ ۱۲۶، سنن ابی داؤد کتاب الکھانة ۲/ ۱۹۰ و شرح معانی

الآثار ۲/ ۲۱۶

اسی حدیث کے متعدد طرق میں وہ جواب قاطع ہر شک وارتیاب ارشاد ہوا جسے ام المؤمنین نے اپنے استدلال میں روایت فرمایا صحیحین و سنن ابی داؤد و شرح معانی الآثار امام طحاوی وغیرہا میں حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، ایک بادیہ نشین نے عرض کی: یا رسول اللہ! پھر اونٹوں کا یہ کیا حال ہے کہ وہ ریتی میں ہوتے ہیں جیسے ہرن یعنی صاف شفاف بدن ایک اونٹ خارش والا آکر ان میں داخل ہوتا ہے جس سے خارش ہو جاتی ہے۔ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فمن اعدى الاول¹ اس پہلے کو کس کی اڑ کر لگی، احمد و مسلم و ابوداؤد، وابن ماجہ کے یہاں حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے ارشاد فرمایا: ذلكم القدر فمن اجر ب الاول² یہ تقدیری باتیں ہیں بھلا پہلے کو کس نے کھجلی لگادی، یہی ارشاد احادیث مذکورہ عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن عباس و ابوامامہ و عمیر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مروی ہوا، حدیث اخیر میں اس توضیح کے ساتھ ہے کہ فرمایا:

الم تروا الى البعير يكون في الصحراء فيصبح وفي كركرتة او في مرقا بطنه نكتة من جرب لم تكن قبل ذلك فمن اعدى الاول ³ ۔	کیا دیکھتے نہیں کہ اونٹ جنگل میں ہوتا ہے یعنی الگ تھلگ کہ اس کے پاس کوئی بیمار اونٹ نہیں صبح کو دیکھو تو اس کے بچ سینے یا پیٹ کے نرم جگہ میں کھجلی کا دانہ موجود ہے بھلا اس پہلے کو کس کی اڑ کر لگ گئی۔
---	--

اقول: (میں کہتا ہوں۔ت) حاصل ارشاد یہ ہے کہ قطع تسلسل کے لئے ابتداءً بغیر دوسرے سے منتقل ہوئے خود اس میں بیماری پیدا ہونے کا ماننا لازم ہے تو حجت قاطعہ سے ثابت ہوا کہ بیماری خود بخود بھی حادث ہو جاتی ہے اور جب یہ مسلم ہے تو دوسرے میں انتقال کے سبب پیدا ہونا محض وہم علیل و ادعائے بے دلیل رہا، جب ایک میں خود پیدا ہو سکتی ہے تو یوں ہزار میں:

فلا یوسوسن العدو الرجیم فی قلب مر یض	مردود دشمن (شیطان) کہیں مریض کے دل میں
--------------------------------------	--

¹ صحیح البخاری باب لاعدوی ۲/ ۸۵۹، و صحیح مسلم باب لاعدوی ۲/ ۲۳۰، سنن ابی داؤد کتاب الکھانۃ ۲/ ۱۹۰، و شرح معانی الآثار ۲/ ۲۱۶

² کنز العمال بحوالہ حم و ابن ماجہ حدیث ۲۸۵۹۹ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۱۱۸، سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱

³ کنز العمال بحوالہ طب، حل، ک عن عمیر بن سعد حدیث ۲۸۶۱۲ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۱۲۱

<p>یہ وسوسہ نہ ڈال دے کہ تجاوزِ مرض کے قائل مرض کو اس تعدیہ میں بند تو نہیں کرتے کہ ان پر یہ الزام ہو کہ پہلے مریض کو مرض کیسے لگ گیا، پس سمجھ لیجئے اور ثابت رہئے۔ (ت)</p>	<p>ان القائلین بالاعداء لایحصرون المرض فیہ حتی یلزمہم اعداء الاول فافہم وثبت۔</p>
---	---

اکتیسویں حدیث: کہ امام احمد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی قدر روایت کی کہ
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

<p>ہرگز بیمار جانور تندرست جانوروں کے پاس پانی پلانے کو نہ لائے جائیں۔</p>	<p>لا یوردن ممرض علی مصح^۱۔</p>
--	---

بیہقی نے سنن میں یوں مطوفاً تخریج کی کہ ارشاد فرمایا:

<p>بیماری اڑ کر نہیں لگتی اور تندرست جانوروں کے پاس بیمار جانور نہ لائیں اور تندرست جانور والا جہاں چاہے لے جائے، عرض کی گئی یہ کس لئے؟ فرمایا: اس لئے کہ اس میں اذیت ہے یعنی لوگ بُرا مانیں گے انہیں ایذا ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم قلت (میں کہتا ہوں) امام مالک نے اپنی مطوفا میں اسے یوں روایت کیا کہ حدیث مذکور انہیں یکیر بن عبد اللہ بن اشج سے بواسطہ ابن عطیہ اس طرح پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے</p>	<p>لاعدوی ولا یحل الممرض علی المصح ولیحل المصح حیث شاء فقیل یا رسول اللہ ولم ذلک قال لانه اذی^۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ قلت وقد رواہ مالک فی مؤطاہ انہ بلغہ عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج عن ابن عطیة ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم</p>
--	--

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۰، سنن ابی داؤد کتاب الکھانۃ باب فی الطیرۃ الخ آفتاب عالم پریس

لاہور ۱۲/ ۱۹۰ سنن ابن ماجہ ابواب الطب باب الجنام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱، صحیح البخاری کتاب الطب قدیمی کتب خانہ ۱۲

۸۵۹، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ دار الفکر بیروت ۱۲/ ۴۰۶، ۴۳۴

^۲ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب النکاح باب لایورد ممرض علی مصح دار صادر بیروت ۱۷/ ۲۱۷

<p>ارشاد فرمایا: کسی مرض میں تعدیہ نہیں (کہ مرض اُڑ کر دوسرے تندرست آدمی کو لگ جائے) اور اُٹو وغیرہ میں نحوست نہیں، ماہ صفر کی آمد میں نحوست نہیں۔ بیمار جانور کو تندرست جانور کے پاس نہ لائیں بلکہ تندرست جانور کو جہاں چاہیں لے جائیں۔ لوگوں نے عرض کیا یہ کیوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم۔ آپ نے ارشاد فرمایا اس میں اذیت ہے یعنی لوگوں کو ایذا ہوگی۔ یحییٰ نے بطور ارسال (ذکر سند کے بغیر) اس کو روایت کیا اور مؤطا کے راویوں کی جماعت نے اس کی متابعت کی۔ قعنبی، عبد اللہ بن یوسف، ابو مصعب اور یحییٰ بن بکیر نے ان کی مخالفت کی۔ لہذا بواسطہ ابن عطیہ حضرت ابو ہریرہ کے حوالے سے اسے موصول قرار دیا مگر یہ کہ ابن بکیر نے ابن عطیہ سے کہا اور اس میں کوئی خلاف نہیں اس لئے کہ وہ عبد اللہ بن عطیہ اشجعی ہے البتہ اس کی کنیت ابو عطیہ ہے، بعض روایۃ مؤطا کو یہ وہم ہوا کہ انہوں نے اس حدیث کو عن ابی عطیہ عن ابی ہریرہ کی سند سے ذکر کیا حالانکہ یہ حضرت ابو ہریرہ کی سند سے مروی ہے (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) علامہ زرقانی نے اس کا افادہ کیا۔ (ت)</p>	<p>قال لاعدوی ولاهام ولاصفر ولايحلم المبرض على المصح وليحلل المصح حيث شاء فقالوا يا رسول الله وما ذاك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذى¹، هكذا رواه يحيى مرسلًا وتابعه جماعة من رواة المؤطا وخالفهم القعنبى وعبدالله بن يوسف وابو مصعب ويحيى بن بكير فجعلوه عن ابى عطية عن ابى هريرة موصولا غير ان ابن بكير قال عن ابى عطية ولاخلف فهو عبدالله بن عطية الاشجعى ويكنى ابا عطية ووهم بعض رواة المؤطا فى جعله عن ابى عطية عن ابى هريرة وانما هو عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنهما افاده الزرقانى²۔</p>
---	---

یہ حدیث دونوں مضمون کی جامع ہے۔

بیشیوں حدیث: صحیح جلیل کہ ایسا ہی رنگ جامعیت رکھتی ہے صحیح بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بیماری اُڑ کر نہیں لگتی اور جذامی سے بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔ جلیل القدر امام جلال الدین سیوطی</p>	<p>لاعدوی وفرمن الجذوم كما تفر من الاسد³، اورده الامام الجليل جلال السيوطى</p>
--	---

¹ مؤطا امام مالك كتاب الجامع باب عيادة المريض والطيرة مير محمد كرت خانہ كراچی ص ۲۱

² شرح الزرقانى على مؤطا الامام مالك كتاب الجامع باب عيادة المريض والطيرة دار المعرفة بيروت ۴/ ۳۳۳

³ صحيح البخارى كتاب الطب باب الجذام قديمى كرت خانہ كراچی ۱۲/ ۸۵۰

اپنی جامع کبیر میں ابو قلابہ کے حوالہ سے امام ابن جریر کی طرف سے نسبت کرتے ہوئے اس لفظ سے لائے ہیں اور اس کی پہلی قسم میں ان الفاظ سے لائے ہیں "لاعدوی" یعنی کوئی مرض اڑ کر نہیں لگتا، "ولاهامة" نہ اُو میں نحوست ہے، "ولاصفر" نہ ماہ صفر کی آمد میں کوئی نحوست ہے۔ جذامی سے اس طرح بچو جس طرح شیروں سے بچتے ہو (یعنی بھاگتے ہو) بواسطہ ابو ہریرہ سنن بیہقی کی طرف نسبت کرتے ہوئے۔ نیز جامع کی ابتداء میں امام سیوطی ان الفاظ سے لائے ہیں کسی مرض میں تجاوز نہیں نہ اُو میں نحوست ہے نہ ماہ صفر میں، جذامی سے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔ مسند احمد اور بخاری کی طرف نسبت کرتے ہوئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے۔ اور وہ جامع صحیح میں اسی طرح ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ جو کچھ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ نسبت کرنی لفظ کے تابع ہوتی ہے پھر ابو قلابہ کی حدیث کے پیش نظر ہم نے اس کے مقابل سے اس کا شمار کیا ہے اس لئے ہم اسے اسی لفظ سے لائے ہیں اور وہ بعینہ بخاری کے الفاظ ہیں اگرچہ وہ کچھ اضافوں پر شامل ہے پس اس معنی کا ان پر

فی جامعہ الکبیر بهذا اللفظ عازياً لابن جریر عن ابی قلابة¹ وفي قسمه الاوّل بلفظ لاعدوی و لا طيرة و لاهامة و لاصفر و اتقوا المجدوم كما تتقوا الاسد عازياً² لسنن البيهقي عن ابی هريرة. و اورده في اول الجامع ايضاً بلفظ لاعدوی و لا طيرة و لاهامة و لا صفرو فرمن المجدوم كما تفر من الاسد عازياً لاحمد³ و البخاری عن ابی هريرة. وهو كذلك في الجامع الصحيح و به ظهر ما قدمنا ان العزو يتبع اللفظ فبالنظر الى حديث ابی قلابة عددناه بحیالہ ولذا اوردناه بلفظه وهو بعينه لفظ البخاری وان اشتمل على زيادات لا توقف لهذا المعنى عليها. اقول: و ابو قلابة هذا هو عبد الله بن زيد الجرمي

¹ جامع الاحادیث للسیوطی مسند ابی قلابہ حدیث ۱۰۱۳۶ دار الفکر بیروت ۱۷ / ۳۱۳

² جامع الاحادیث للسیوطی حدیث ۲۶۱۹۱ دار الفکر بیروت ۸ / ۳۰۰

³ جامع الاحادیث للسیوطی حدیث ۲۶۱۶۸ دار الفکر بیروت ۸ / ۲۹۷

توقف نہیں (یہ معنی ان پر موقوف نہیں) اقول: (میں کہتا ہوں کہ) یہ ابو قلابہ عبداللہ ابن زید جرمی ہے جو ثقات تابعین اور ان کے علماء میں سے ہے یہ کثیرالارسال ہے، بہتر تو یہ تھا کہ وہ اس پر آگاہ (تنبیہ) کرتا۔ علامہ شمس الدین سخاوی نے فرمایا کہ حدیث اتقوا ذوی العاہات کا معنی فرمن المجذوم فرارک من الاسد (یعنی جذامی آدمی سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو) جیسا کہ حدیث کے بعض الفاظ میں وارد ہوا ہے اور وہ بواسطہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متفق علیہ مرفوع بالمعنی روایت ہے اہ مجھے یاد ہے میں نے اسی پر حاشیہ لکھا ہے عبارت یہ ہے اقول: (میں کہتا ہوں) میں نے اسے صحیح مسلم میں نہیں دیکھا، اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جذامی شخص کے بارے میں صرف یہی ارشاد مذکور ہے کہ ہم نے تمہیں (زبانی) بیعت کر لیا لہذا واپس چلے جاؤ، ہاں البتہ بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں "جذامی شخص سے اس طرح بھاگو جس طرح تو

من ثقات التابعین وعلماہم کثیرالارسال وکان الاولی ان ینبہ علیہ ثم ان العلامة الشمس السخاوی قال فی حدیث اتقوا ذوی العاہات المعنی فرمن المجذوم فرارک من الاسد کما ورد فی بعض الفاظ الحدیث وهو متفق علیہ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بمعناہ^۱ اہ ورائتی کتبت علیہ مانصہ اقول: لم ارہ لمسلم انما فیہ قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمجدوم انا قد بایعناک فارجع^۲ نعم ہو فی حدیث البخاری بلفظ فر من المجذوم کما تفر من الاسد^۳ والیہ وحدہ عزاء فی مشکوٰۃ^۴ وکذا الامام النووی فی شرح مسلم تحت حدیثہ المذکور^۵ وکذا الامام السیوطی فی اول جامعہ الکبیر^۶ فاللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ المقاصد الحسنہ حرف الهمزہ حدیث ۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۸

^۲ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

^۳ صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۸۵۰

^۴ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب والرقی باب الفال والطیرۃ مجتہائی دہلی بھارت ص ۳۹۱

^۵ شرح صحیح مسلم للنووی کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

^۶ جامع الاحادیث للسیوطی حدیث ۲۶۱۶۸ دار الفکر بیروت ۱۸/ ۲۹۷

شیر سے بھاگتا ہے" صرف اکیلے بخاری ہی کی طرف مشکوٰۃ میں اس کی نسبت کی گئی ہے۔ اسی طرح امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کے ذیل میں لکھا ہے اور اسی طرح اپنی جامع کبیر میں ابتداءً امام سیوطی نے فرمایا: درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ جانتا ہے۔ (ت)

اب بتوفیق اللہ تعالیٰ تحقیق حکم سنئے **اقول: وباللہ التوفیق** (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) احادیث قسم ثانی تو اپنے افادہ میں صاف صریح ہیں کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، کوئی مرض ایک سے دوسرے کی طرف سرایت نہیں کرتا، کوئی تندرست بیمار کے قریب و اختلاط سے بیمار نہیں ہو جاتا، جسے پہلے شروع ہوئی اسے کس کی اڑ کر لگی۔ ان متواتر و روشن و ظاہر ارشادات عالیہ کو سن کر یہ خیال کسی طرح گنجائش نہیں پاتا کہ واقع میں تو بیماری اڑ کر لگتی ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کا وسوسہ اٹھانے کے لئے مطلقاً اس کی نفی فرمائی، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اجلہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عملی کارروائی مجذوموں کو اپنے ساتھ کھلانا، ان کا جھوٹا پانی پینا، ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ سے پکڑ کر برتن میں رکھنا، خاص ان کے کھانے کی جگہ سے نوالہ اٹھا کر کھانا جہاں منہ لگا کر انہوں نے پیا بالقصد اسی جگہ منہ رکھ کر خود نوش کرنا یہ اور بھی واضح کر رہی ہے کہ عدوی یعنی ایک کی بیماری دوسرے کو لگ جانا محض خیال باطل ہے ورنہ اپنے آپ کو بلا کے لئے پیش کرنا شرع ہرگز روا نہیں رکھتی،

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) آپ اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔

قال اللہ تعالیٰ "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" ¹۔

رہیں قسم اول کی حدیثیں، وہ اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں ان میں اکثر ضعیف ہیں جیسا کہ ہم بیان و اشارہ کر آئے اور بعض غایت درجہ حسن ہیں، صرف حدیث اول کی تصحیح ہو سکتی ہے مگر وہی حدیث اس سے اعلیٰ وجہ پر جو صحیح بخاری میں آئی خود اسی میں ابطال عدوی موجود کہ مجذوم سے بھاگو اور بیماری اڑ کر نہیں لگتی، تو یہ حدیث خود واضح فرما رہی ہے کہ بھاگنے کا حکم اس وسوسہ و اندیشہ کی بناء پر نہیں، معذرا صحت میں اس کا پایہ بھی دیگر احادیث نفی سے گرا ہوا ہے کہ اسے امام بخاری نے مسند روایت نہ کیا بلکہ بطور تعلیق،

چنانچہ امام بخاری نے فرمایا عفتان نے کہا یہ عفتان

حبیب قال قال عفتان وعفتان هذا

¹ القرآن الکریم ۱۲ / ۱۹۵

اگرچہ شیوخ البخاری فکثیرا مایروی عنہ سے بسا اوقات بالواسطہ روایت کرتے ہیں جیسا کہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ہے، امام بخاری کا حدیثا (جو تمام کتب میں حسب معمول و حسب عادت ہے) چھوڑ کر لفظ قال اختیار کرنا بغیر کسی وجہ کے نہیں ہو سکتا، اگرچہ علامہ ابن الصلاح کے طریقے پر یہ صورت وصل ہے تاہم مختلف فیہ، متفق علیہ کی طرح نہیں۔ محقق علی الاطلاق (ابن ہمام) نے فتح القدير باب عنین میں اس پر یقین اور وثوق کیا کہ امام بخاری نے اسے معلق روایت کیا ہے پھر شاید آپ کہیں کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم نے پہلی حدیث میں صحت کو منحصر (بند) کر دیا حالانکہ جو کچھ آپ نے ذکر کیا اس میں یہ حدیث ہے انا قد بایعناک فارجع واپس ہو جاؤ ہم نے تمہیں زبانی بیعت کر لیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) امام مسلم اسے اس سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا اسے ہشیم نے بتایا، "ح" ہم سے ابو بکر بن شیبہ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے شریک بن عبد اللہ اور ہشیم بن بشیر نے بیان کیا اس نے یحییٰ بن عطاء اس نے عمرو بن شرید اس نے اپنے باپ سے روایت کیا

وان کان من شیوخ البخاری فکثیرا مایروی عنہ بالواسطہ کہا فی فتح الباری¹ وعدوله عن حدثنا المعتادله فی جیبیح کتابہ الی قال لایکون الا لوجه وهذا وان کان وصلا علی طریق ابن الصلاح فلیس المختلف فیہ کالمتفق علیہ وقد جزم المحقق علی الاطلاق فی باب العنین من فتح القدير ان البخاری رواه معلقاً² ثم لعلک تقول مالک حصرت الصححة فی الحدیث الاول الیس فیما ذکرک حدیث انا قد بایعناک فارجع³ اقول: انما یرویہ مسلم. هکذا حدثنا یحییٰ بن یحییٰ انا هشیم قال وثنا ابو بکر بن ابی شیبہ قال ناشریک بن عبد اللہ وهشیم بن بشیر عن یحییٰ بن عطاء عن عمرو بن الشرید عن ابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ⁴

¹ فتح الباری شرح البخاری کتاب الطب باب الجذام مصطفیٰ البابی مصر ۱۲/ ۲۶۴

² فتح القدير کتاب الطلاق باب العنین مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۴/ ۱۳۳

³ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

⁴ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ محدث ابن ماجہ نے فرمایا ہم سے عمرو بن رافع نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے ہشیم نے بواسطہ یعلیٰ بن عطاء بیان کیا الخ ہشیم اور شریک دونوں مدلس ہیں اور دونوں نے عن عن کے الفاظ سے روایت کی ہے، چنانچہ التقریب میں فرمایا: ہشیم بن بشر ثقہ، ثبت ہے مگر بہت زیادہ تدلیس اور ارسال خفی کرنے والا ہے۔ اور شریک کے متعلق فرمایا: سچا ہے لیکن کثیر الخطا ہے اس کے حافظہ میں تبدیلی آگئی تھی جب سے وہ کوفہ میں قاضی مقرر ہوا۔ تہذیب التہذیب میں کہا کہ عبدالحق اشیبلی نے فرمایا: وہ تدلیس کیا کرتا تھا۔ اور ابن القطان نے فرمایا: وہ تدلیس میں مشہور تھا۔ امام مسلم اس سے متابعت میں روایت کرتے تھے۔ جیسا کہ یہاں ہشیم کی متابعت میں اس سے تخریج فرمائی۔ لیکن جس نے یہ کہا کہ تدلیس کرنے والوں کا بخاری و مسلم میں عن عن کہنا سماع پر محمول ہے **فاقول**: (تو میں کہتا ہوں کہ) یہ محض اندھی تقلید ہے اگرچہ ہم حسن ظن کے منکر نہیں تاہم تخمین (انکل پیچھو سے کچھ کہنا) بالکل صاف بیان کرنے کی طرح نہیں ہو سکتا۔ (ت)

وقال ابن ماجة حدثنا عمرو بن رافع ثنا هشيم عن يعلى بن عطاء¹ الخ وهشيم بن شريك كلاهما مدلس وقد عنعنا قال في التقريب هشيم بن بشير ثقة ثبت كثير التدليس والارسال الخفي² وقال في شريك صدوق يخطئ كثيرا تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة³ وقال في تهذيب التهذيب قال عبدالحق الاشيبلي كان يدلس وقال ابن القطان كان مشهورا بالتدليس⁴ اه قال ويروي له مسلم في المتابعات⁵ اه كما ههنا اخرج له بمتابعة هشيم اما قول من قال ان عنعنة المدلسين في الصحيحين محمول على السماع فاقول: تقليد جامد ولا ننكر تحسين الظن فليس التخمين كالتبيين اصلا۔

کوئی حدیث ثبوت عدوی میں نص نہیں، یہ تو متواتر حدیثوں میں فرمایا کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، اور یہ ایک حدیث میں بھی نہیں آیا کہ عادی طور پر اڑ کر لگ جاتی ہے۔ حدیث چہارم کہ "جذامیوں کو نظر جما کر نہ دیکھو ان کی طرف تیز نگاہ نہ کرو" صاف یہ محمل رکھتی ہے کہ ادھر زیادہ دیکھنے سے تمہیں گھرن آئے گی نفرت پیدا ہوگی ان

¹ سنن ابن ماجہ ابواب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱

² تقریب التہذیب لابن حجر عسقلانی تحت حرف الہاء ترجمہ ۳۳۸ ۷۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۶۹

³ تقریب التہذیب لابن حجر عسقلانی تحت حرف الشین المعجمہ ترجمہ ۲۷۹۵ ۲۷۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۲۱۷

⁴ تہذیب التہذیب من اسمہ شریک ترجمہ شریک بن عبد اللہ ۷۷۲ دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن بھارت ۱۴/ ۳۳۷

⁵ تہذیب التہذیب من اسمہ شریک ترجمہ شریک بن عبد اللہ ۷۷۲ دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن بھارت ۱۴/ ۳۳۷

مصیبت زدوں کو حقیر سمجھو گے، ایک تو یہ خود حضرت عزت کو پسند نہیں پھر اس سے ان گرفتارانِ بلا کو ناحق ایذا پہنچے گی، اور یہ روانہ نہیں۔ علامہ مناوی تیسرے شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

<p>(نظریں جما کر جزامیوں کو نہ دیکھو) اس لئے کہ یہ ایذا ہے کہیں تم ان سے گھن نہ کرنے لگو اور ان کو عیب دار سمجھتے ہوئے تحقیر نہ کرنے لگو۔ (ت)</p>	<p>(لاتحدوا والنظر) لانہ اذی ان لاتعافوہم فتزدروہم اوتحتقروہم¹۔</p>
---	--

علامہ فتنی مجمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں:

<p>نگاہ جما کر جزامیوں کو نہ دیکھو اس لئے کہ یہ ایذا ہے جب کوئی نگاہ جما کر انہیں دیکھے تو انہیں حقیر سمجھے گا اور جزامیوں کو اس طرح تکلیف ہوگی۔ (ت)</p>	<p>لاتدیبوا النظر الی المجذومین لانہ اذا ادامہ حقرہ و تأذی بہ المجذوم²۔</p>
--	--

حدیث ششم میں کہ ان ثقفی سے فرمایا: "پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی" متعدد وجوہ ہیں:

(۱) انہیں مجلس اقدس میں نہ بلایا کہ حاضرین دیکھ کر حقیر نہ سمجھیں۔

(۲) حضار میں کسی کو دیکھ کر یہ خیال نہ پیدا ہو کہ ہم ان سے بہتر ہیں، خود بینی اس مرض سے بھی سخت بیماری ہے۔

(۳) مریض اہل جمع کو دیکھ کر غمگین نہ ہو کہ یہ سب ایسے چین میں ہیں اور وہ بلا میں، تو اس کے قلب میں تقدیر کی شکایت پیدا ہوگی۔

(۴) حاضرین کا لحاظ خاطر فرمایا کہ عرب بلکہ عرب و عجم جمہور بنی آدم بالطبع ایسے مریض کی قربت سے بُرا مانتے ہیں نفرت لاتے ہیں۔

(۵) اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ خاطر مریض کا لحاظ فرمایا کہ ایسا مریض خصوصاً نوبتلاً خصوصاً ذی وجاہت مجمع میں آتے ہوئے شرماتا ہے۔

(۶) اقول: ممکن کہ مریض رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں سے رطوبت نکلتی تھی تو نہ چاہا کہ مصافحہ فرمائیں، غرض واقعہ حال محل صد گونہ احتمال ہوتا ہے حجت عام نہیں ہو سکتا۔ مجمع البحار میں ہے:

<p>واپس چلے جاؤ بے شک میں نے تمہیں (زبانی)</p>	<p>ارجع فقد بايعناك انباردة</p>
--	---------------------------------

¹ التيسير شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لاتحدوا والنظر الی المجذومین مکتبہ امام شافعی الریاض ۴/۲۹۱

² مجمع بحار الانوار تحت حرف الجیم تحت لفظ "جذام" مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۱/۳۳۶

<p>بیعت کر لیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس جذامی شخص کو لوٹا دیا تاکہ حضور علیہ السلام کے صحابہ کرام اسے دیکھ کر کہیں حقیر اور گھٹیانہ سمجھنے لگیں اور اپنے آپ کو اس پر ترجیح نہ دینے لگیں۔ اس طرح ان میں خود بینی پیدا ہو جائے گی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ ذی شان کو اور ان کے فضل و شرف کو دیکھنے سے کہیں جذامی غمگین نہ ہو، پھر اللہ تعالیٰ کی مصیبت اور بلا پر اس کے جذبات شکر میں کمی نہ آجائے۔ (ت)</p>	<p>لئلا ينظر اليه اصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم فيزدرونه ويرون لانفسهم عليه فضلا فيدخلهم العجب اولئلا يحزن المجذوم برؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه ومافضلوا به فيقل شكره على بلاء الله تعالى¹۔</p>
--	--

حدیث ہفتم کہ بچھونا لپیٹنے کو فرمایا اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ اس لئے فرمایا ہو کہ مریض کے پاؤں سے رطوبت نہ ٹپکے۔ حدیث ہشتم کہ اگر کوئی بیماری اڑ کر لگتی ہو تو جذام ہے۔ "اگر" کا لفظ خود بتا رہا ہے کہ اڑ کر لگنا ثابت نہیں۔ تیسرے میں ہے:

<p>گزشتہ حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد حرف "ان" اس بات کی دلیل ہے کہ یہ امر آپ کے نزدیک ثابت اور محقق نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کو شک پر محمول کرنا ہرگز مناسب نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ ہم یوں کہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: (لوگو!) اگر تمہاری کسی دوا اور علاج میں خیر ہو تو بچھنے لگوانے اور شہد پینے میں ہے (الحدیث) امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت جابر</p>	<p>قوله ان كان. دليل على ان هذا الامر غير محقق عنده² اهاقول: حمله على الشك وماكان ينبغى وانما حقه ان نقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان في شيعي من ادويتكم خير ففى شرطة محجم او شربة من عسل الحديث رواه احمد³ والشيخان والنسائي عن جابر</p>
--	---

¹ مجمع بحار الانوار حرف الجيم تحت لفظ "جذام" مكتبة دار الايمان مدينة منوره / ۳۳۶

² تيسير شرح جامع صغير تحت حديث ان كان شيعي من الداء الخ مكتبة امام شافعي رياض / ۳۷۳

³ صحيح بخارى كتاب الطب باب الدواء بالعسل قدیمی کتب خانہ کراچی ۲ / ۸۲۸، صحيح مسلم كتاب السلام باب لكل داء دواء قدیمی کتب

<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ بلاشبہ شہد کے استعمال کرنے میں خیر ہے جیسا کہ قرآن عزیز اس پر ناطق ہے اور پچھنے لگانے میں بھی خیر ہے جیسا کہ مشہور قولی اور فعلی حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی چیز قضاء و قدر سے آگے بڑھ جاتی تو نظر بد آگے بڑھ جاتی۔ امام احمد، مسلم، ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عباس سے اس کو روایت کیا، نیز امام احمد، ترمذی اور ابن ماجہ نے بسند صحیح اسماء دختر عمیس، سے اسے روایت کیا ہے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ تقدیر سے کوئی چیز آگے نہیں ہو سکتی، پھر جب وہ وجوہات اس قسم کی گفتگو میں ثابت ہو گئیں تو کلام میں احتمال پیدا ہو گیا (لہذا احتمال کے ہوتے ہوئے) استدلال باطل ہو گیا۔ (ت)</p>	<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولا شك ان في العسل خيرا كما نطق به القرآن العزيز وفي الحجامة ايضا كما دل عليه المستفيض من الاحاديث القولية و الفعلية وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان شيعي سابق القدر لسبقته العين رواه احمد¹ ومسلم و الترمذی عن ابن عباس واحمد و الترمذی وابن ماجه بسند صحيح عن اسماء بنت عيسى رضی اللہ تعالیٰ عنہم لا شك ان القدر لا يسبقه شيعي فاذا ثبت الوجهان في امثال المقال جاء الاحتمال فبطل الاستدلال۔</p>
--	---

رہا اس وادی سے جلد گزر جانا اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس میں وہ پانچ وجوہ پیشین جاگزین جو حدیث ششم کے بارہ میں گزریں فافہم (لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ ت) حدیث نہم کہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان بی بی کو منع فرمایا اقول: وہاں بھی چار وجہ اولیں جاری کما لایخفی بآدنی تأمل (جیسا کہ معمولی غور و فکر کرنے سے یہ بات پوشیدہ نہیں رہتی۔ ت) حدیث یازدہم و دوازدهم کا فقرہ کہ امیر المؤمنین نے معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا دوسرا ہوتا تو مجھ سے ایک نیزے کے فاصلہ پر بیٹھتا اقول: انہیں حدیثوں میں ہے کہ ان کو اپنے ساتھ کھلایا، اگر یہ امر عدوی کا سبب عادی ہوتا تو اہل فضل کی خاطر سے اپنے آپ کو معرض بلا میں ڈالنا روانہ ہوتا۔ اور تیرہویں حدیث نے تو خوب

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن اسماء بنت عيسى المكتوب الاسلامي بيروت ۶/ ۲۳۸، صحيح مسلم كتاب السلام باب الطب والبرص

السخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۲۰، سنن ابن ماجہ ابواب الطب باب من استترق الہین ص ۲۵۹

ظاہر کر دیا کہ امیر المؤمنین خیال عدوی کی بیخ کنی فرماتے تھے، نری خاطر منظور تھی تو اس شدت مبالغہ کی کیا حاجت ہوتی کہ پانی انہیں پلا کر اُن کے ہاتھ سے لے کر خاص اُن کے منہ رکھنے کی جگہ پر منہ لگا کر خود پینتے، معلوم ہوا کہ عدوی بے اصل ہے تو اس فرمانے کا منشاء مثلاً یہ ہو کہ ایسے مریض سے تنفر انسان کا ایک طبعی امر ہے آپ کا فضل اس پر حامل ہے کہ وہ تنفر مضحک و زائل ہو گیا دوسرا ہوتا تو ایسا نہ ہوتا۔ حدیث سی ویکم کہ تندرست جانوروں کے پاس بیمار نہ لائے جائیں اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کی وجہ خود حدیث مؤطائے امام مالک و سنن بیہقی نے ظاہر کر دی کہ یہ صرف لوگوں کے بُرا ماننے کے لحاظ سے ہے ورنہ بیماری اُڑ کر نہیں لگتی، ولذا ہم نے اس حدیث کو احادیث قسم اول میں شمار بھی نہ کیا۔ اب نہ رہیں مگر پانچ حدیثیں اول دوم سوم پنجم دہم اقول: قطع نظر اس سے کہ ان میں دوم کی سند و اہی اور دہم کہ امیر المؤمنین سے ایک صحابی جلیل القدر منجمد اصحاب بدر و مہاجرین سابقین اولین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی نسبت اس کا صدور سخت مستبعد تھا، متعدد حدیثوں نے اس کا خلاف ثابت کر دیا جیسا کہ امیر المؤمنین سے مضمون تھا کما سبق ذلك كله فهذا منقطع باطناً و معلول غير مقبول (یہ سب کچھ پہلے گزر چکا ہے لہذا یہ اندرونی طور پر منقطع، معلول غیر مقبول ہے۔ ت) اُن میں کسی کا حاصل حدیث اول کے حاصل سے کچھ زائد نہیں اور اُن میں وہی صحیح یا حسن ہے تو اسی کی طرف توجہ کافی۔ علماء کے لئے یہاں متعدد طریقے ہیں:

اول: اس کے ثبوت میں کلام بہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے جیسا کہ حدیث ہفدہم میں گزرا۔

اقول: (میں کہتا ہوں) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا طریقہ کار اس قسم کی حدیثوں کے رد میں جو اس علم قطعی کی بناء پر جو ان کے نزدیک ثابت شدہ ہے یہ ہے کہ جس کی سند قرآن عظیم یا حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بالمشافہ سماع پر ہے مشہور و معروف ہے کہ سماع و فہم میں راوی کی طرف سہو و وہم کی نسبت کرتی ہیں جیسا کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اقول: طریقتہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا معروفہ فی امثال الاحادیث التي ترد علی خلاف ما عندها من العلم القطعی المستند الی القرآن العظیم او السماع الشفافی من حبیب الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان تنسب راویہا الی السہو والوہم فی السماع والفہم کما قالت فی حدیث امیر المؤمنین عمر

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے یہ روایت فرمائی کہ آپ نے ارشاد فرمایا بعض دفعہ میت پر گھروالوں کے رونے سے اسے عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) پر رحم فرمائے خدا کی قسم ایسا ہر گز نہیں یہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نہیں کہ گھروالوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے بلکہ حدیث یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ کافر کے عذاب میں اضافہ فرمادیتا ہے جبکہ اس کے گھروالے اس پر روئیں۔ چنانچہ مائی صاحبہ نے فرمایا اس بارے میں تمہیں قرآن مجید کافی ہے (چنانچہ ارشاد ربانی ہے) کوئی بوجھ اٹھانے والی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ بخاری و مسلم نے اسے روایت کیا ہے، اور ام المؤمنین نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ ابن عمر کو معاف کرے کہ انہوں نے بھی اپنے والد گرامی کی طرح حدیث روایت کر دی۔ سن لو انہوں نے جھوٹ نہیں کیا البتہ وہ بھول گئے (اصل واقعہ) یہ تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مردہ یہودیہ کے پاس سے گزرے کہ جس پر رویا جا رہا تھا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ اس پر گریہ و بکا کر رہے ہیں مگر اس کو قبر میں عذاب دیا جا رہا ہے۔ بخاری و مسلم دونوں نے اس کو روایت

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان البیت لیعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ، یرحم اللہ عمر لا واللہ ما حدث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ یعذب المؤمن ببکاء اہلہ ولكن اللہ تعالیٰ یزید الکافر عذاباً ببکاء اہلہ علیہ وقالت حسبکم القرآن "وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" رواہ الشیخان¹ وقالت یغفر اللہ لابن عبد الرحمن ترید ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم فانہ ایضاً روی الحدیث کابیہ اما انہ لم یکذب ولكنہ نسی انما مر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی یہودیۃ یبکی علیہا فقال انہم لیبکون علیہا وانہا لتعذب فی قبرہا² رویاہ ایضاً۔ وفي لفظ امّ واللہ ما تحدثون هذا الحدیث عن الکاذبین ولكن السمع یخطی وان لکم

¹ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعذب البیت الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۷۲، صحیح مسلم کتاب

الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۰۳

² صحیح البخاری کتاب الجنائز ۱/ ۱۷۲، صحیح مسلم کتاب الجنائز ۱/ ۳۰۳

کیا ہے۔ ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں: سنو لو، خدا کی قسم یہ حدیث تم جھوٹوں سے نہیں روایت کرتے لیکن سننے میں بھی غلطی لگ جاتی ہے اور تمہارے لئے قرآن مجید میں تمہاری شفاء کے اسباب موجود ہیں کہ کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ (مرنے والے) کافر کے عذاب کو اس کے بعض گھر والوں کے رونے کی وجہ سے بڑھاتا ہے۔ امام طحاوی نے اسے روایت کیا ہے، ام المؤمنین نے ان دونوں کی حدیث کے متعلق ارشاد فرمایا (ان دونوں سے مراد امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدبودار کفار مقتولین بدر کے متعلق ارشاد فرمایا اس پروردگار کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے جو کچھ میں ان سے فرما رہا ہوں تم ان سے زیادہ نہیں سنتے، نیز دونوں نے اس کو روایت فرمایا (یہاں بھی ام المؤمنین نے یہ ارشاد فرمایا) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو یہ ارشاد فرمایا تھا۔ اب وہ بخوبی جانتے ہیں کہ وہ حق ہے جو میں ان سے کہتا تھا۔ حالانکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یقیناً آپ مُردوں کو

فی القرآن ما یسفیکم ان لاتزر وازرة وزراخری
ولکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان
اللہ عزوجل لیزید الکافر عذاباً ببعض بکاء اہله
علیہ رواہ الامام الطحاوی¹ وقالت فی حدیثہما ایضاً
اعنی امیر المؤمنین وابنہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فی ننتی
بدر والذی نفسی بیدہ ما انتم باسبع لما اقول
منہم²، رویاہ ایضاً انما قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم انہم لیعلمون الان ما کنت اقول لہم حق و
قد قال اللہ تعالیٰ " اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَانِ " رواہ البخاری³
ولما بلغها حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب البکاء علی البیت الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۱۲/۲

² صحیح البخاری کتاب المغازی باب قتل ابی جہل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۵۶۶

³ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ماجاء فی عذاب القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱/۱۸۳

نہیں سنا سکتے۔ امام بخاری نے اس کو روایت کیا ہے۔ (یونہی)
 جب ام المؤمنین کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ
 حدیث پہنچی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا کہ عورت، گھر اور گھوڑے میں نحوست ہے۔ تو آپ
 بہت زیادہ غضبناک ہوئیں اور فرمایا: اس خدا بزرگ و برتر کی
 قسم جس نے محمد کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مقدس
 قرآن نازل فرمایا کہ حضور پاک نے اس طرح نہیں ارشاد
 فرمایا بلکہ یوں ارشاد فرمایا کہ دور جاہلیت والے ان چیزوں
 سے نحوست اور بد شگون لیتے تھے۔ امام طحاوی وابن جریر نے
 بواسطہ قتادہ بواسطہ ابو حسان اسے روایت کیا ہے نیز حاکم اور
 بیہقی نے اسے روایت کیا ہے۔ رہا یہ کہ ام المؤمنین ایسا کیوں
 کرتی تھیں، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سے انہیں جو یقینی علم حاصل تھا وہ مذکورہ روایتی الفاظ
 کے خلاف تھا۔ بلاشبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بد
 شگون اور نحوست کے تصور کو معروض خیال فرماتے اور ناپسند
 کرتے تھے۔ امام طحاوی نے اسے روایت فرمایا اور یہ بھی
 روایت فرمایا کہ جب حضرت عائشہ صدیقہ سے کہا گیا کہ
 حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں تم میں سے
 کسی کے پیٹ کا پیپ سے بھر جانا بنسبت اشعار سے بھر جانے
 کے بہتر ہے،

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الطيرة في
 البرأة والدار والفرس فغضبت غضباً شديداً وقالت
 والذي نزل القرآن على محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم ما قالها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انما قال اهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك رواه
 الطحاوي¹ وابن جرير عن قتادة عن ابي حسان ورواه
 ايضاً الحاکم والبيهقي وما ذلك الا لان العلم عندها
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على خلاف ذلك
 فقد قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبغض
 الطيرة ويكرهها رواه الامام الطحاوي² وروى ايضاً
 انه قيل لعائشة ان اباهريرة يقول لان يمتلي جوف
 احدكم قيحاً خيره من ان يمتلي شعراً فقالت
 يرحم الله اباهريرة حفظ اول الحديث

¹ شرح معاني الآثار للطحاوي، كتاب الكراهة باب الاجتناب من ذي داء الطاعون ابي سعيد كيني كراچی ۱۲/ ۱۹

² شرح معاني الآثار للطحاوي، كتاب الكراهة باب الاجتناب من ذي داء الطاعون ابي سعيد كيني كراچی ۱۲/ ۱۸

تو ام المؤمنین نے یہاں بھی فرمایا اللہ تعالیٰ ابوہریرہ پر رحم فرمائے کہ انہیں حدیث کا پہلا حصہ یاد رہا اور آخری حصہ محفوظ نہ رہا (اصل واقعہ یہ تھا) مشرکین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مذمت کیا کرتے اور آپ کے خلاف بد گوئی سے کام لیتے تھے تو اس بارے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ تم میں سے کسی کا پیٹ پیپ سے بھر جاتا تو اس کے لئے بہتر تھا بنسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہجو اور مذمت والے اشعار سے بھرنے کے اہ، اور یہ اس لئے فرمایا کہ ام المؤمنین نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خود سنا تھا کہ آپ نے فرمایا بعض اشعار حکمت پر مبنی ہوتے ہیں یا حکمت والے ہوتے ہیں، اور یہ بھی سنا تھا کہ آپ ابن رواحہ کے اشعار پڑھا کرتے تھے (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اور کبھی آپ نے یہ شعر بھی پڑھا ویاتیک بالاخبار من لم تزود یعنی تیرے پاس وہ شخص خبریں لائے گا جس کو تو نے توشہ نہ دیا، سب کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے، یہاں بھی اسی طرح مائی صاحبہ نے ارشاد فرمایا اس لئے کہ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سنا تھا کسی مرض میں تعدیہ اور تجاوز نہیں ورنہ پہلے مریض کو

ولم يحفظ آخره ان المشركين كانوا يهاجون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لان يمتليعي جوف احدكم قيحا خيره له من ان يمتليعي شعرا من مهاجاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم¹ اه ذلك لانها سعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان من الشعر لحكمة² وسعته صلى الله تعالى عليه وسلم يمثثل بشعر ابن رواحة رضى الله تعالى عنه وربما قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا البيت ويأتيك بالاخبار من لم تزود روى الكل الطحاوى³ كذلك قالت ههنا لسماعها منه صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى فمن اعدى الاول والسبب في ذلك ما اشرنا

¹ شرح معاني الآثار للطحاوی کتاب الکراهة باب رواية الشعر الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۸/۱۲

² شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراهة باب رواية الشعر الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۹/۱۲

³ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراهة باب رواية الشعر الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۹/۱۲

<p>کیسے اڑ کر لگ گیا اور اس کا سبب وہی ہے جس کی طرف ہم اشارہ کرائے ہیں کہ اخبار احاد اس علم قطعی کا تعارض نہیں کر سکتیں جو مائی صاحبہ کے پاس تھا علامہ ابو الفرج ابن جوزی سے (مائی صاحبہ کے متعلق) جو کچھ واقع ہوا اس کا منشاء اس نکتہ سے غفلت ہے جو مائی صاحبہ نے ذکر فرمایا (اس کی تفصیل یہ ہے) چنانچہ علامہ ابن جوزی نے ذکر فرمایا کہ حدیث میں تین چیزوں کی نحوست کا ذکر آیا ہے: عورت، گھر، چوپایہ۔ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس پر شدت اختیار کی جس نے یہ روایت حدیث بیان کی، اور فرمایا کہ اہل جاہلیت یہ کہا کرتے تھے کہ عورت، گھر اور چوپائے میں نحوست ہوا کرتی ہے۔ پھر ابن جوزی نے کہا لیکن یہ تو اس حدیث کا صراحتاً رد ہے کہ جس کو ثقہ اور مستند راویوں نے روایت کیا ہے، جیسا کہ امام عینی نے اس کو نقل فرمایا ہے، پھر علامہ ابن جوزی کا یہ کہنا کہ مائی صاحبہ نے فرمایا اہل جاہلیت کہا کرتے تھے الخ اقول: (میں کہتا ہوں) مائی صاحبہ نے خود تو یہ نہیں فرمایا خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی جیسا کہ وہ روایت طحاوی اور ہمارے ذکر کردہ ان سب لوگوں کی صریح نص ہے۔ اور کون سا ثقہ مائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زیادہ ثقاہت رکھتا ہے۔ (ت)</p>	<p>الیہ من ان اخبار الاحاد لاتعارض ما عندها من القطعی فما وقع من العلامة ابی الفرج ابن الجوزی حیث ذکر فی حدیث الشومر فی ثلث. ان عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قد غلظت علی من روی هذا الحدیث وقالت انما کان اهل الجاهلیة یقولون الطیرة فی المرأة والدار والذابة ثم قال وهذا رد لصریح خبر رواه ثقات الخ كما نقله الامام العینی فی عمدة القاری¹ منشوء الغفلة عن النکتة التي ذکرتها ثم قوله وقالت انما کان اهل الجاهلیة یقولون الخ اقول: ما قالته بل رواه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كما هو صریح نص روایة الطحاوی ومن ذکرنا جمیعاً وای ثقة وثق منها رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔</p>
--	---

دوم مجزوم وغیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، احادیث نئی عدوی نے انہیں نسخ کر دیا، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں امام قاضی عیاض سے منقول:

حضرت عمر فاروق اور سلف کا ایک گروہ اس طرف

ذہب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجماعة من

¹ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری بحوالہ ابن جوزی کتاب الطب باب الطیرة ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱/۲۷۳

گئے ہیں کہ جذامی شخص کے ساتھ کھانا جائز ہے اور اس سے بچنے کا حکم منسوخ ہے۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا ان میں عیسیٰ ابن دینار مالکی ہیں اہ لیکن امام نووی نے اسے دو وجہوں سے رد کیا ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ نسخ کے لئے شرط یہ ہے کہ دو حدیثیں جمع نہ ہو سکیں اور یہاں جمع میں کوئی دشواری نہیں بلکہ ہم نے دونوں حدیثوں کو جمع کر دیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ نسخ میں شرط ہے کہ تاریخ معلوم ہو (تاکہ پہلی کو منسوخ اور دوسری کو نسخ قرار دیں) اور یہاں یہ موجود نہیں اقول: (میں کہتا ہوں) امام قاضی عیاض نے یہ تصریح فرمائی ہے کہ امیر المؤمنین حدیث مذکور کو منسوخ سمجھتے تھے۔ اگر یہ بات روایت ہے جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے تو پھر دونوں وجہیں اس پر وارد نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ امیر المؤمنین بغیر علم کے ایسا نہیں فرما سکتے۔ اور نسخ کے بعد جمع کی گنجائش نہیں اگرچہ کسی زیادہ آسان وجہ سے ممکن ہو۔ ہاں اگر قاضی عیاض نے یہ (دعویٰ نسخ) اپنے گمان سے ذکر کیا ہو تو پھر دونوں وجہیں وجہیہ ہیں، اور ان دونوں کے علاوہ تیسری وجہ وہ جس کو ہم نے بتیسویں حدیث میں روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کلاموں کو ایک ترتیب (نسق واحد) میں جمع فرمایا پھر نسخ کہاں ہے، چنانچہ

السلف الى الاكل معه وان الامر باجتنا به منسوخ
وممن قال بذلك عيسى بن دينار من المالكية¹ اه
ورده الامام النووي بوجهين احدهما ان النسخ
يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعذر
بل قد جمعنا بينهما والثاني انه يشترط فيه معرفة
التاريخ وليس ذلك موجودا ههنا² اقول: نص القاضى
ان امير المؤمنين كان يراه منسوخاً فان كان هذا عن
رواية كما هو ظاهر اللفظ لم يرد عليه شئ من
الوجهين لان الامير المؤمنين لا يقول به الا عن علم
وبعد لا ممانع للجمع وان امكن باسهل وجه نعم ان
ذكره القاضى ظناً منه فالوجهان وجهان اقول:
وثالثهما ما روينا في الحديث الثاني والثالثين حيث
جمع صلى الله تعالى عليه وسلم كلا الكلامين في نسق
واحد فاین النسخ لاسيما

¹ عمدة القارى شرح صحيح البخارى بحواله ابن الجوزى كتاب الطب باب الجذام ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۱/ ۲۳۷

² شرح صحيح مسلم للنووى كتاب السلام باب لاعدوى الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۰

<p>وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعدوى مقدم فيه على وفرمن الجذوم وماكان لصدر الكلام ان ينسخ اخره</p>	<p>خصوصًا حضور صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كالشاد "لاعدوى" و"فرمن الجذوم" سے مقدم ہے اور صدر کلام کے لئے یہ گنجائش نہیں کہ وہ آخر کلام کو منسوخ کر دے۔ (ت)</p>
--	--

سوم بھاگنے کا حکم اس لئے ہے کہ وہاں ٹھہریں گے تو ان پر نظر پڑے گی اور اس سے وہ مفسد عجب و تحقیر و ایذا پیدا ہوں گے جن کا ذکر گزرا۔ عمدۃ القاری میں ہے:

<p>قال بعضهم الخبر صحيح وامره بالفرار منه لنهي عن النظر اليه¹ اه مافى العينى اقول: ولايحتمله الحديث الخامس ونظراؤه مافيه الامران يكونوا فيهم بفصل رمح اور محين۔</p>	<p>بعض اہل علم نے فرمایا حدیث صحیح ہے اور جزائی آدمی سے دور بھاگنے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ اس کی طرف دیکھنے کی ممانعت ہے۔ جو کچھ عینی میں ہے وہ پورا ہو گیا ہے اقول: (میں کہتا ہوں) پانچویں حدیث اور اس کی امثال اس کا احتمال نہیں رکھتیں اس لئے کہ ان میں یہ امر ہے کہ ان جذامیوں سے ایک یا دو نیزے دور رہیں۔ (ت)</p>
--	---

چہارم: امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبو وغیرہ سے ایذا نہ پائیں۔ شرح صحیح مسلم للنووی میں ہے:

<p>قيل النهى ليس للعدوى بل للتأذى بالرائحة الكريهة ونحوها² اه اقول: وهذا ظاهر البعد فافهم۔</p>	<p>کہا گیا کہ نبی تعذیبہ مرض کے لئے نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ ان کی بدبو وغیرہ سے ایذا نہ ہو اھ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) یہ بظاہر بعید ہے لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔ (ت)</p>
---	--

پنجم: قول مشہور و مذہب جمہور و مشرب منصور کہ دوری و فرار کا حکم اس لئے ہے کہ اگر قرب و اختلاط رہا اور معاذ اللہ قضا و قدر سے کچھ مرض اسے بھی حادث ہو گیا تو ابلیس لعین اس کے دل میں وسوسہ ڈالے گا کہ دیکھ بیماری اڑ کر لگ گئی۔ یہ اول تو ایک امر باطل کا اعتقاد ہو گا اسی قدر فساد کے لئے کیا تم تھا پھر متواتر حدیثوں میں سن کر کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف فرمایا ہے بیماری اڑ کر نہیں لگتی، یہ وسوسہ دل میں جمناسخت خطرناک و ہائل ہو گا، لہذا الضعیف الیقین لوگوں کو اپنا دین بچانے کے لئے دوری

¹ عمدۃ القاری کتاب الطب باب الجذام ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۱/ ۲۴

² شرح صحیح مسلم للنووی کتاب السلام باب لاعدوی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۰

بہتر ہے، ہاں کامل الایمان وہ کرے جو صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کیا اور کس قدر مبالغہ کے ساتھ کیا اگر عیاداً باللہ کچھ حادث ہوتا ان کے خواب میں بھی خیال نہ گزرتا کہ یہ عدوائے باطلہ سے پیدا ہوا ان کے دلوں میں کوہ گراں شکوہ سے زیادہ مستقر تھا کہ "لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا"¹ (ہمیں ہرگز کچھ پہنچتا یا پہنچ سکتا) سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے مقدر میں لکھ دیا ہے۔) بے تقدیر الہی کچھ نہ ہو سکے گا، اسی طرف اس قول و فعل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی کہ اپنے ساتھ کھلایا اور کل ثقہ باللہ و توکلا علیہ (ایک جذامی سے آپ نے فرمایا) اللہ تعالیٰ پر اعتماد اور بھروسا کرتے ہوئے (ہمارے ساتھ) کھائیے۔) فرمایا۔ امام اجل امین، امام الفقہاء و امام المحدثین، و امام اہل الجرح و التعديل، و امام اہل التصحيح و التعليل، حدیث و فقہ دونوں کے حاوی سیدنا امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار شریف میں دربارہ نفی عدوی احادیث سعد بن مالک و علی مرتضیٰ و عبد اللہ بن عباس و ابی ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و جابر بن عبد اللہ و انس بن مالک و سائب بن یزید و ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہم روایت کر کے فرماتے ہیں:

<p>پیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان آثار میں (احادیث) تعدیہ مرض کی نفی فرمائی، چنانچہ آپ کا ارشاد ہے کہ پہلے مریض کو کیسے تعدیہ مرض ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تقدیر سے لاحق ہوا۔ اس لئے دوسرے کو بھی جو کچھ پہنچا اسی طرح پہنچا، اگر کوئی قائل یوں کہے کہ ہم اس کو اس حدیث کے متضاد قرار دیتے ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ کوئی مریض کسی تندرست آدمی کے پاس نہ جائے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی کہا ہے۔ قلت (میں کہتا ہوں کہ) ہم ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کے ارشاد لا عدوی کو لیتے ہیں جیسا کہ</p>	<p>فقد نفی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العدوی وفي هذه الآثار وقد قال فمن اعدى الاول اى لما كان ما اصاب الاول انما كان بقدر الله عزوجل كان ما اصاب الثاني كذلك. فان قال قائل فنجعل هذا مضادا لما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يورد مريض على مصح كما جعله ابو هريره قارىضى الله تعالى عنه قلت لا ولكن يجعل قوله لا عدوى كما قال النبي صلى الله</p>
--	--

¹ القرآن الكريم ۹/۵۱

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو تعدیہ مرض کی ہمیشہ نفی ہوگی اور ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد "کوئی مریض کسی تندرست پر نہ وارد ہو" کی بنیاد اس اندیشہ پر رکھتے ہیں کہ مریض کبھی کبھار صحت مند اور تندرست کے پاس جائے اور پھر تندرست کو تقدیر الہی سے وہی مرض لاحق ہو جائے جس میں مریض مبتلا ہو چکا ہو تو لوگ کہیں گے کہ پہلے کامرض (بطور تجاوز) اس میں سرایت کر گیا ہے تو پھر اس کہنے کے اندیشہ سے کسی تندرست کا مریض کے پاس جانا یا اس کا الٹ ناپسند کیا گیا اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ان آثار میں روایت کی کہ آپ نے خود جذامی کا ہاتھ پکڑ کر کھانے کے پیالے میں رکھا، اس طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا اپنا مبارک عمل بھی تعدیہ مرض کی نفی کی دلیل ہے۔ اگر تعدیہ مرض کسی طرح امکان رکھتا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کبھی ایسا خطرناک کام (جذامی کو اپنے ساتھ کھانا کھلانے والا) نہ کرتے کیونکہ اس میں ایذا کو اپنی طرف کھینچ کر لانا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر نے اس سے منع فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ربانی ہے: (لوگو!) اپنے آپ کو قتل نہ کرو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جھکے ہوئے (گرنے والے) ٹیلے کے پاس سے گزرے تو گزرنے میں جلدی سے کام لیا، جب آپ نے گرنے والے ٹیلے سے گزرتے ہوئے اس

تعالیٰ علیہ وسلم نفی العدوی ان یکون ابداً ویجعل قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایورد مریض علی مصحح علی الخوف منه ان یورد علیہ فیصیبہ بقدر اللہ تعالیٰ ماصاب الاول فیقول الناس اعداء الاول فکرة ایراد المصحح علی المریض خوف هذا القول، وقد روینا عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی هذه الآثار ایضاً وضعه ید المجدوم فی القصعة فدل فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایضاً علی نفی الاعداء لانه لوکان الاعداء مہا یجوز ان یکون اذا لمأ فعل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما یخاف ذلك منه لان فی ذلك جر التلغف الیہ وقد نہی اللہ عزوجل عن ذلك فقال ولا تقتلوا انفسکم ومر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہدف مائل فأسرع فاذا کان یسرع من الہدف المائل مخافة الموت فکیف یجوز علیہ ان یفعل ما یخاف منه الاعداء، فهذا معنی هذه الآثار عندنا واللہ تعالیٰ اعلم¹ ملتقطاً۔

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی داء الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۱۷

خطرے کے پیش نظر کہ کہیں اس کے گر پڑنے سے ہلاکت نہ ہو جائے آپ نے جلدی فرمائی، تو پھر آپ کے لئے کیسے روا ہے کہ آپ وہ کام کریں کہ جس سے تعدیہ مرض کا اندیشہ اور خطرہ رہے۔ پھر ہمارے نزدیک ان آثار کا یہ مفہوم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم ملتقطاً۔ (ت)	
---	--

عمدۃ القاری میں ہے:

دونوں حدیثوں میں موافقت ابن بطل کے قول کے مطابق یہ ہے کہ لاعدوی کسی مرض میں تجاوز کے لئے نہیں بلکہ اس بات کا اعلان ہے کہ تعدیہ مرض کی کوئی حقیقت نہیں، رہا یہ کہ پھر ایسے مریضوں کے ساتھ میل جول سے کیوں روکا گیا؟ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ تندرست آدمی کو اگر مریض کے پاس آمدورفت کے دوران وہی مرض لگ گیا تو اس کے دل میں وہم پیدا ہو جائے گا کہ اسے یہ مرض مریض ہی سے لگا ہے اور پھر وہ اس وہم سے تعدیہ مرض کی صحت کا قائل ہو جائے گا کہ جس کا خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابطال فرمایا (ت)	التوفیق بین الحدیثین بما قالہ ابن بطل و ہوان لا عدوی اعلام بانہا لاحقیقۃ لہا واما النہی فلئلا یتوہم المصح ان مرضہا من اجل ورود المرضی علیہا فیکون داخلا بتوہمہ ذلک فی تصحیح ما بطلہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من العدوی ¹ ۔
--	--

ماثبت بالسنتہ میں جامع الاصول سے ہے:

کہا جاتا ہے اعدی المرض یعنی مرض تجاوز کر گیا جبکہ کسی مریض کے ساتھ میل جول اور اس کے ساتھ کھانے پینے اور مباشرت سے کسی تندرست آدمی کو اسی جیسا مرض لگ جائے (تو اس وقت یہ کہا جاتا ہے کہ مریض کا مرض اُڑ کر فلاں تندرست آدمی کو لاحق ہو گیا ہے) حالانکہ اسلام نے تعدیہ مرض کا ابطال کیا ہے۔ (ت)	یقال اعدی المرض اذا اصابہ مثلہ لمقارنتہ و مجاورتہ او مؤاکلتہ و مباشرتہ وقد ابطالہ الاسلام ²
--	--

اسی میں مشارق الانوار امام قاضی عیاض سے ہے:

تعدیہ مرض جس کا اعتقاد اہل جاہلیت رکھتے تھے کہ کسی مریض کا مرض اس شخص تک تجاوز کر جاتا	العدوی ما کانت تعتقدہ الجاہلیۃ من تعدی داء ذی الداء الی من یجاورہ
--	---

¹ عمدۃ القاری شرح البخاری کتاب الطب باب لا ہامة ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۱/ ۲۸۸

² ماثبت بالسنتہ مترجم ذکر شہر صفر ادارہ نعیمیہ رضویہ سواد اعظم لاہور ص ۵۲

<p>اور پہنچ جاتا ہے جو اس مریض سے قرب اور اتصال رکھے باوجودیکہ اس میں پہلے کوئی مرض نہ تھا پس شریعت نے اس اعتقاد کی نفی فرمائی ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد لاعدوی یہ احتمال رکھتا ہے کہ اس کہنے اور اعتقاد رکھنے سے نہی ہو اور اس کی حقیقت کی نفی ہو۔ جیسا کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی چیز کسی دوسری چیز کی طرف تجاوز نہیں کرتی، اور آپ کا ارشاد گرامی ہے پھر پہلے مریض میں کیسے تعدیہ مرض پیدا ہوا۔ اور یہ دونوں باتیں شریعت سے سمجھی گئیں۔ (ت)</p>	<p>ویلاصقہ من لیس بہ داء فنفاہ الشرع وقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لاعدوی یحتمل النہی عن قول ذلک واعتقادہ و النفی لحقیقۃ ذلک کما قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایعدی شیئاً وقولہ فمن اعدی الاول وکلاہما مفہوم من الشرع¹۔</p>
--	--

اُسی میں نزہۃ النظر للمافظ ابن حجر سے ہے:

<p>دونوں حدیثوں کو جمع کرنے میں بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تعدیہ مرض کی نفی کرنا اپنے عموم پر باقی ہے اور بلاشبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی صحیح ہے کہ کوئی چیز کسی دوسری چیز کی طرف تجاوز نہیں کرتی، اور آپ کا یہ ارشاد مبارک کہ پہلے میں کیسے مرض ہوا۔ اللہ تعالیٰ پاک و برتر نے ہی دوسرے مریض کو بھی مرض لاحق کیا جس طرح اس نے پہلے مریض کو لاحق کیا تھا۔ جہاں تک جذامی سے دور بھاگنے اور دور رہنے کے حکم کا تعلق ہے تو یہ ذرائع اور وسائل کو بند کرنے کے باب سے ہے، یعنی جو شخص تندرست حالت میں جذامی آدمی کے ساتھ اختلاط اور میل جول رکھے اور اتفاقاً اسے اللہ تعالیٰ</p>	<p>الاولی فی الجمع ان یقال ان نغیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للعدوی باق علی عمومہ وقد صح قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایعدی شیئاً وقولہ فمن اعدی الاول یعنی ان اللہ سبخنہ وتعالیٰ ابتداءً ذالک فی الثانی کما ابتداءً فی الاول واما الامر بالفرا من المجذوم فمن باب سد الذرائع لئلا یتفق للشخص الذی یخالطہ شیئ من ذلک بقدر اللہ تعالیٰ ابتداءً لبالعدوی المنفیة فیظن ان ذلک بسبب مخالطۃ فیعتقد صحتہ العدوی فیقع فی الحرج فامر بتجنبہ حسباً للمادة²، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

¹ ما ثبت بالسنة مترجم ذکر شهر صفر ادارة نعيمية سوادا عظيم لاهور ص ۵۲

² ما ثبت بالسنة مترجم ذکر شهر صفر ادارة نعيمية سوادا عظيم لاهور ص ۸۳

کی تضرًا و قدر سے وہی مرض لاحق ہو جائے تو وہ یہ کہنے لگے گا کہ یہ مرض اس مریض سے میل جول اور اختلاط کی وجہ سے پیدا ہو گیا ہے پھر وہ صحت تعدیہ کا اعتقاد رکھنے لگے گا اور حرج میں پڑ جائے گا بایں وجہ اسے جذامی آدمی سے دور رہنے اور بچنے کا حکم دیا گیا تاکہ شکوک و شبہات پیدا ہی نہ ہونے پائیں اور مادہ ہی کٹ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	
--	--

شرح مصابیح امام تورپشتی و شرح مشکوٰۃ علامہ طبیبی و مرقاۃ علامہ قاری و شرح الموطا للعلامة محمد الزرقانی وغیرہ میں ہے:

واللفظ للزرقانی الاكثر ان المراد نفي ذلك وابطاله کیا دلّ علیہ ظاہر الحدیث ¹ ۔	علامہ زرقانی کے الفاظ یہ ہیں اکثر کی رائے یہ ہے کہ اس نفی سے اس کا ابطال مراد ہے جیسا کہ اس پر ظاہر حدیث دلالت کرتی ہے (ت)
---	--

اشعة اللغات شیخ محقق میں ہے:

اکثر برآئند کہ مراد نفی عدوی و ابطال اوست مطلقاً چنانچہ ظاہر احادیث در آن است ² ۔	اکثر اہل علم اس نظریہ پر قائم ہیں کہ نفی تعدیہ سے اس کا مطلقاً ابطال مراد ہے جیسا کہ ظاہر احادیث اس پر دال ہیں (ت)
---	--

اسی میں ہے:

اعتقاد جاہلیت آں بود کہ بیمارے کہ در پہلوئے بیمارے نشیند یا ہمراہ وے بخورد سرایت کند بیماری او بوے گفته اند کہ بزعم اطبا این سرایت در ہفت مرض است جذام و جرب و جدری و حصبہ و جزو رمد و امراض و بائیہ پس شارع آنرا نفی کرد و ابطال نمود یعنی سرایت نمی باشد بلکہ قادر مطلق، همچنان کہ اور ایماں کرداں را	اہل جاہلیت کا اعتقاد یہ تھا کہ اگر کوئی تندرست آدمی کسی بیمار کے پہلو میں بیٹھے یا اس کے ساتھ کھانے پینے میں شریک ہو تو اس مریض کا مرض تندرست آدمی میں سرایت کر جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اطباء کے خیال میں متعدی امراض سات ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) کوڑھ (۲) خارش (۳) چچک (۴) خسرہ (۵) گندہ دہن ہونا (۶) آنکھوں کی بیماری (۷) وبائی امراض (یعنی
--	---

¹ شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیبة دار المعرفۃ بیروت ۴/۳۳۳

² اشعة اللغات شرح المشکوٰۃ باب الطب والرقی باب الفأل والطیبة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳/۶۲۲

<p>نیز کرد¹۔</p> <p>ہیضہ، طاعون وغیرہ) شارع نے ان سب کے تعدیہ کی نفی فرمائی اور اس کا ابطال کیا، پس شارع کی مراد یہ ہے کہ کسی مرض میں سرایت اور تجاوز نہیں (کہ ایک کا مرض بوجہ اختلاط دوسرے کو لگ جائے) بلکہ قادر مطلق نے جس طرح ایک کو بیمار کیا اسی طرح دوسرے کو بھی بیماری لاحق کر دی۔ (ت)</p>	
--	--

بالجملہ ان پانچوں اقوال پر عدوی باطل محض ہے یہی مذہب ہے حضرت افضل الاولیاء الاولین والآخرین سیدنا صدیق اکبر و حضرت سیدنا فاروق اعظم و حضرت سلمان فارسی و حضرت ام المؤمنین صدیقہ و حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجلہ صحابہ کرام کا، اور اسی کو اختیار فرمایا امام اجل طحاوی سید الخنفیہ و امام یحییٰ بن یحییٰ مالکی و امام عیسیٰ بن دینار مالکی و امام ابن بطلال ابو الحسن علی بن خلف مغربی مالکی و امام ابن حجر عسقلانی شافعی و علامہ طاہر حنفی و شیخ محقق عبدالحق محدث حنفی وغیر ہم جمہور علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے عمدۃ القاری میں طبری سے ہے:

<p>یعنی عبداللہ بن عمر و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم مجذومین کے لئے کھانا تیار فرماتے اور ان کے ساتھ کھاتے اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہوا کہ ہمارے ایک غلام آزاد شدہ کو یہ مرض ہو گیا تھا وہ میرے برتنوں میں کھاتا میرے پیالوں میں پیتا بچھونوں پر سوتا۔</p>	<p>کان ابن عمر و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم یصنعان الطعام للمجذومین ویاکلان معہم وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان مولیٰ لنا اصحابہ ذلک الداء فکان یاکل فی صحانی ویشرب فی اقداسی وینام علی فراشی²۔</p>
---	---

زر تانی علی الموطا میں زیر حدیث انہ اذی (بیشک وہ ایذا ہے۔ ت) فرمایا:

<p>یحییٰ بن یحییٰ نے فرمایا کہ میں نے سنا کہ اس کی تفسیر اس شخص کے بارے میں ہے جس کو مرض جذام ہو جائے تو اسے مناسب نہیں کہ کسی تندرست آدمی کے پاس آئے کہ اسے ایذا ہوگی اس لئے کہ اگرچہ تعدیہ مرض کا اعتقاد</p>	<p>قال یحییٰ بن یحییٰ سمعت ان تفسیرہ فی رجل یكون بہ الجذام فلا ینبغی لہ ان ینزل علی الصحیح یؤذیہ لانه وان کان لایعدی فالانفس تکرهہ وقد قال</p>
--	--

¹ اشعة المعات شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیبة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۳/ ۲۰۲۰

² عمدۃ القاری شرح بخاری کتاب الطب باب الجذام ادارة الطباعة المنیریة بیروت ۲۱/ ۲۴

صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذى يعني لالعدوى¹ -
 نہ ہوتے ہوئے بھی نفوس پر ایسی تکلیف دہ حالت کو دیکھنا گراں
 گزرتا ہے اور بیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا کہ یہ ایذا ہے یعنی اس کا سبب تعدیہ مرض نہیں۔ (ت)

غرض مذہب یہ ہے اور وہ وجوہ تاویل میں اصح واجمع وجہ پنجم،

بعض علماء کے نزدیک یہاں تین اور وجوہ ہیں چھٹی وجہ حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد عالی لاعدوی سے مرض
 جذام مستثنیٰ ہے یعنی اس مرض کے ماسوا کوئی شے کسی دوسری
 شے کی طرف تجاوز نہیں کرتی، چنانچہ اشعة اللغات میں شیخ
 محقق نے علامہ کرمانی شافعی مصنف الکوکب الدراری شرح
 صحیح بخاری کی طرف اس کو منسوب کیا ہے اقول: (میں کہتا
 ہوں) اس نے یہ نہیں کہا بلکہ اس کو نقل کیا ہے لیکن وہ اس
 پر راضی نہیں ہوا بلکہ اس نے تو صیغہ تمریض یعنی صیغہ ضعف
 سے اسے ذکر کیا اور لفظ قیل سے اس کی حکایت کی ہے جیسا کہ
 اس سے مجمع البحار میں نقل کیا گیا ہے بلکہ خود شیخ محقق نے
 ماثبت بالسنة میں اسے نقل کیا ہے لیکن یہاں ان سے سبقت
 قلم (بھول) ہو گئی پھر اس قیل کا قائل معلوم نہ ہو سکا اور
 کوئی میلان رکھنے والا اس کی طرف مائل نہ ہوا اور نہ کسی
 دلیل سے اس کی تائید کی۔ ساتویں وجہ امام بغوی نے کہا:
 کہا گیا ہے کہ جذام بدبودار بیماری ہے جو کوئی ایسے بیمار سے
 طویل صحبت رکھے اس کے ساتھ

وههنا ثلاثة وجوه آخر لبعض العلماء فالسادس ان
 الجذام مستثنى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاعدوى ان لا يعدى شئاً الا هذا وعزاه في اشعة
 اللغات الى الكرمانى الشافعى صاحب الكوكب
 الدرارى في شرح صحيح البخارى اقول: لم يقله بل
 نقله ومارضيه بل مرضه فانما حكاة بقيل كما نقل
 عنه في مجمع البحار بل والشيخ نفسه في ماثبت
 بالسنة فما ههنا سبق قلم ثم هذا القيل لم يعرف له
 قائل ولم يبل اليه مائل ولا يبيده شئ من الدلائل
 والسابع قال البغوى قيل ان الجذام ذورائحة
 تسقم من اطل صحبتته ومؤاكتته او مضاجعته وليس
 من العدوى بل

¹ شرح الزرقانى على المؤطأ لامام مالك باب عيادة المريض والطيرة دار المعرفة بيروت ۳۳۴/۴

کھائے پئے اور لیٹے تو یہ بیماری اس کو بھی لاحق ہو جاتی ہے اور یہ عدوی میں سے نہیں بلکہ باب طب سے ہے جیسے گھن والی ناپسندیدہ چیز کھانے سے نقصان اور ضرر ہوتا ہے اور اسی طرح ناگوار چیز سونگھنے سے اور ناموافق ہوا والی جگہ (یعنی آلودگی والی فضا) میں ٹھہرنے سے ضرر ہوتا ہے (بس یہاں بھی یہی مراد ہے) اور درحقیقت یہ سب کچھ باذن الہی ہوتا ہے (چنانچہ) وہ اس سے کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر اللہ تعالیٰ کے اذن و مشیت سے۔ چنانچہ مجمع البحار میں اس کو نقل کیا ہے اور شیخ محقق نے اشعۃ الملعات میں اس کو امام نووی کی طرف منسوب کیا ہے اقول: (میں کہتا ہوں) شاید یہ بھی اسی طرح ہے کیونکہ میں نے جو کچھ امام نووی کی منہاج میں دیکھا ہے وہ آنے والی آٹھویں وجہ کی تصویب ہے اور اس کے ذکر پر اس نے عروج یعنی موافقت نہیں کی اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ اشعۃ الملعات کا جو نسخہ میرے پاس ہے میرا خیال ہے کہ اس میں بغوی کی عبارت میں تبدیلی ہو گئی ہے کیونکہ شیخ نے بغوی کے کلام کا ہو بہو ترجمہ نقل کیا ہے، اس کے باوجود بغوی نے بھی یہ نہیں کہا بلکہ اس نے کلمہ تمریض کے ساتھ اسے نقل کیا ہے۔ **ثم اقول:** (پھر میں کہتا ہوں) میں یہ نہیں جانتا کہ عدوی اور طب کے

من باب الطب كما يتضرر بكل ما يعاف وشم ما يكره والمقام في مقام لا يوافق هواه وكله باذن الله وما هم بضارين به من احد الا باذن الله نقله في المجمع¹ و عزاه في الاشعة للامام النووي اقول: لعل هذا ايضاً لذلك فان الذي رأيت في منهاجه تصويب الوجه الثامن الأتي ولم يعرج على ذكر هذا فالله تعالى اعلم وظني ان الذي في نسختي الاشعة تصحيف من البغوي فان الذي نقله ترجمة كلام البغوي سواء بسواء غيران البغوي ايضاً لم يقل به وانما نقله بقبيل مبرضاً ثم اقول: لا ادري ما التنافي بين بابي العدوي والطب فالطب قائل في هذا المرض بالعدوي كما

¹ مجمع بحار الانوار تحت لفظ عدا مكتبة دار الایمان مدینہ منورہ ۳/ ۵۴۴

باب میں کیا منافات اور تضاد ہے کیونکہ طب اس مرض میں تعدیہ کی قائل ہے جیسا کہ تورپشتی، طیبی، ملا علی قاری، زر قانی اور شیخ محقق اور ان کے علاوہ دوسروں نے کہا ہے کہ اطبا کے خیال میں تعدیہ مرض سات قسم کی امراض میں ہوتا ہے جیسا کہ شیخ کے حوالہ سے پہلے مذکور ہوا۔ تعدیہ مرض خواہ کسی کیفیت سے ہو یا کسی خاصیت سے، اس میں دونوں برابر اور مساوی ہیں کیونکہ دونوں فصلیں طب کے مسائل میں سے ہیں، اور یوں نہیں کہ عدویٰ بغیر کسی معقول سبب کے ہو جائے اس لئے کہ جو لوگ تعدیہ امراض کے قائل ہیں وہ تعدیہ پر اعتقاد رکھتے ہیں باوجودیکہ وہ اس پر نگاہ نہیں رکھتے کہ وہ کس کیفیت سے ہوا ہے یا کس خاصیت سے، لہذا جو شخص تجاوز مرض کا قائل ہو خواہ بدبوئی کے سبب سے کیوں نہ ہو وہ درحقیقت تعدیہ مرض کا قائل ہے۔ آٹھویں وجہ تعدیہ مرض کی نفی اس صورت میں ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ کے بغیر تسلیم کیا جائے جیسا کہ دور جاہلیت والوں کا خیال اور زعم تھا، لیکن اگر اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ سے عادتاً مانا جائے (تو پھر خلاف شریعت نہ ہونے کی وجہ سے) ثابت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے بھاگنے کا حکم دیا گیا اور اس مرض کے مریض کو تندرست آدمی کے پاس جانے سے منع کیا گیا ہے۔ اور میں نہیں جانتا کہ عدویٰ عادیہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے۔ ہاں مگر امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا گزشتہ کلام اس بات کو تقویت پہنچاتا ہے کہ

نقل التورپشتی والطیبی والقاری والزرقانی والشیخ المحقق وغيرهم ان العدوی يزعم الطب في سبع كما تقدم عن الشيخ ويستوى في ذلك كونها الكيفية فيه او الخاصية فان كلا الفصلين من مسائل الطب وليس بها انما يعتقدون ان العدوی انما تكون اذا كانت لا بسبب يعقل والقائلون الاعداء ولا نظر لهم الى انه بالكيفية او بالخاصية فمن قال بالاعداء ولولرائحة فقد قال بالعدوی۔ والثامن ان النفي اعداء المرض من دون اذن الله تعالى كما زعمه اهل الجاهلية اما الاعداء عادة باذن الله تعالى فثابت ولذا امر بالفرار ونهى عن ايراد المرض ولا اعلمه اعنى اثبات العدوی العادية ثابتاً عن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم الاما يفيدہ کلام الامام الطحاوی رحمه الله تعالیٰ فیما تقدم من انکار ابی هريرة

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث لاعدوی کا انکار کیا تھا اور لایوردن والی حدیث کو اس کے مقابل پیش کیا تھا درحقیقت وہ اپنے گمان کے مطابق ان دونوں کے درمیان تضاد سمجھتے تھے، اقول: (میں کہتا ہوں کہ) مجھ جیسے ناقص شخص کے لئے امام رحمہ اللہ تعالیٰ جیسی بلند پایہ شخصیت کے ساتھ ہمکلام ہونا زیب نہیں دیتا سوائے اس کے جو اسے پہچانتا ہے، مجھ جیسے تو اس کی معرفت سے قاصر ہیں البتہ کسی روایت سے انکار کرنا تضاد کے گمان پر منحصر نہیں بلکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کا سماع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھول گئے، اس لئے ان کے لئے سوائے انکار کے کوئی گنجائش نہ رہی لیکن اگر یہ فرض کر لیا جاتا کہ ہر جہت سے دونوں کا مفہوم (موڈی) ایک ہے البتہ دونوں کے الفاظ مغایر اور الگ الگ ہیں اور جبکہ وہ ایک کا سماع بھول گئے، چنانچہ ان سے کہا گیا آپ نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا ہے تو انہیں سوائے انکار کے کوئی اور گنجائش نہ رہی۔ ہاں وہ امام مطہری محمد بن ادریس شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے، چنانچہ علامہ مناوی نے فیض القدير (شرح جامع صغیر) میں فرمایا حدیث "جدامی سے بچو اور پرہیز کرو" یعنی اس کے میل جول اور اختلاط سے اجتناب کرو، اس لئے میل ملاپ کرنے والے میں مرض سراپت کرتا ہے، جیسا کہ امام شافعی نے ایک جگہ اس پر اظہار یقین کیا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث لاعدوی واقامتہ علی روایۃ لایوردن ان ذلک کان ظنہ التضاد بینہما، اقول: لیس لمثلی الكلام مع مثل الامام رحمہ اللہ لکن الذی یعرفہ قاصر مثل ان انکار الروایۃ لاینحصر فی ظن التضاد بل نسی عنہ سبعمہ من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبما وسعہ الا انکارہ حتی لو فرض مودی الحدیثین واحدا من کل جهة وانما الالفاظ غیر الالفاظ ونسی سباع احدهما وقیل له رویت هذا الحدیث هكذا لم یسعہ الا الالباء، نعم ہو مذہب الامام المطہری محمد بن ادریس الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال المناوی فی فیض القدير (اتقوا المجذوم) ای اجتنبوا مخالطتہ فأنہ یعدی المعاشر کہا جزم بہ الشافعی فی موضع وحکاکہ عن الاطباء

اور ایک دوسری جگہ اطباء اور تجربہ کار لوگوں سے اس کی حکایت بیان فرمائی، اور دیگر اہل علم نے طب کے فاضلوں سے اسے نقل کیا ہے اھ۔ قول: (میں کہتا ہوں) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ کار اور دستور اس نوع کے مقامات میں مشہور و معروف ہے کہ مختلف تجربوں پر اعتماد ہے یہاں تک کہ موصوف نے قیافہ شناسی اور اسے احکام شریعت میں حجت قرار دینے کا قول پیش کیا ہے اور اس سلسلے میں موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعات و حکایات مشہور ہیں چنانچہ مقاصد حسنہ میں امام سخاوی اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کی کتابوں میں منقول ہیں ان کے مذہب والوں میں سے ایک شیخ ابوزکریا نووی نے اس سلسلے میں ان کا اتباع کیا ہے اور ان سے پہلے امام ابو عمرو بن صلاح اور ان دونوں کے بعد کرمانی، طیبی اور اسی طرح ابن اثیر جیسا کہ ملا علی قاری نے ذکر فرمایا ہے اور اسی طرح امام سخاوی نے ذکر کیا مگر میرے پاس مقاصد حسنہ کا جو نسخہ ہے اس کی موجودہ عبارت میں کچھ اشتباہ پایا جاتا ہے اور ہمارے علماء میں سے ان کی موافقت تو ریشتی اور ملا علی قاری نے کی جیسا کہ ان کے ائمہ میں سے ہماری موافقت علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمائی، بظاہر علامہ مناوی کا کلام مضطرب (نا قابل اعتماد) ہے چنانچہ اس حدیث "جذامی سے بچو" کے ذیل میں کہا

والمجربین فی اخر ونقله غیره من افاضل الاطباء¹ اھ. قول: وطریقته رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی امثال المقام معروفة من الاعتماد علی التجارب حتی قال بالقیافہ وجعلها حجة فی الاحکام الشرعیة و حکایاتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیہا مشہورة فی مقاصد السخاوی وغیرها ماثورة وتبعه علیہ احد شیخی مذہبہ الامام ابوزکریا النووی ومن قبلہ الامام ابو عمرو بن الصلاح ومن بعدهما الکرمانی والطیبی و کذا ابن الاثیر فیما ذکر القاری و کذا السخاوی علی شہتہ فی عبارة الوجودة فی نسختی المقاصد و وافقہم من علمائنا التورپشتی والقاری کما وافقنا من ائمتہم العسقلانی، واضطرب ظاہر الکلام المناوی فقال تحت حدیث اتقوا المجذوم

¹ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر حدیث ۱۲۱ دار المعرفۃ بیروت / ۱۳۷

جو کچھ کہا، پھر فرمایا کہ یہ حدیث لاعدوی کے مناقض نہیں اس لئے کہ اس میں اعتقاد جاہلیت کی نفی ہے کیونکہ اس میں غیر اللہ کی طرف فعل کی نسبت ہے الخ اور حدیث "کلم المجذوم یعنی مجذوم کے ساتھ دور سے کلام کرو" کے ذیل میں فرمایا ایسا نہ ہو کہ کہیں تجھے مرض جذام لگ جائے اور تو یہ سمجھنے لگے کہ مریض کی بیماری اڑ کر تمہیں لگ گئی حالانکہ تقدیر الہی کے بغیر اس طرح نہیں ہو سکتا۔ اور یہ اس کو خطاب ہے جو یقین میں کمزور ہو، اور اس کی نظر صرف ظاہری اسباب پر ہی ٹھہرتی ہو، اس میں جمہور کے مذہب کی طرف ایک طرح میلان پایا جاتا ہے، اور اسی نوع کا وقوع علامہ زر قانی سے شرح مؤطا میں ایک جگہ ہوا ہے چنانچہ علامہ موصوف نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد "کوئی مریض کسی تندرست آدمی کے پاس نہ جائے" اس لئے کہ اگر اسے مرض لگ جاتا ہے تو پھر وہ مریض یوں کہنے لگتا ہے کہ کاش میں اس کے ہاں نہ جاتا یا اس سے نہ ملتا تو مجھے یہ مرض نہ لگتا، حالانکہ فی الواقع اگر یہ مریض کے پاس نہ جاتا تب بھی اس کو یہ مرض لگ جاتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے مقدر میں ایسا لکھ دیا تھا پس اس علت کی وجہ سے اسے روک دیا گیا کیونکہ طبیعت انسانی غالباً اس کے وقوع سے لاپرواہ اور بے فکر نہیں

ماقال قال ولا یناقضہ خبر لاعدوی لانہ نفی لاعتقاد الجاہلیۃ نسبة الفعل لغير الله تعالى¹ الخ وقال تحت حدیث کلم المجذوم: لئلا یعرض لك جذام فتظن انه اعداك مع ان ذلك لا یكون الا بتقدیر الله تعالى وهذا خطاب لمن ضعف یقینه ووقف نظره عند الاسباب² اه فی هذا نوع میل الی ما علیہ الجمہور ووقع نحوه لعلامة الزرقانی فی شرح المؤطا فی موضع واحد فقال تحت قوله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم لا یحل المبرض علی المصح، فربما یصاب بذلك فیقول لو انی ما احللتہ لم یصبہ والواقع انه لو لم یحلہ لاصابه لان الله تعالیٰ قدره فنهی عنه لهذه العلة التي لا یؤمن غالباً من وقوعها فی طبع الانسان وهو قوله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم فر من المجذوم فرارک من

¹ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱۴۱ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۳۷

² فیض القدیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۶۳۸۰ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۴۱

<p>ہو سکتی۔ اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد "جذامی سے تم اس طرح بھاگو جیسے بوقت خوف شیر سے بھاگتے ہو" کا یہی مفہوم ہے، اگرچہ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرض جذام متعدی نہیں ہوتا لیکن اپنے دلوں میں جذامی سے میل جول رکھنے سے نفرت اور کراہت پاتے ہیں اھ، اور یہ صراحتاً مذہب جمہور سے اتفاق ہے۔ پھر فرمایا لیکن مریض کے پاس جانے سے ممانعت کرنا ان اسباب سے بچنے کے باب سے ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا اور انہیں ہلاکت اور تباہی کے اسباب بنایا یا ممانعت ایذا رسانی کے باعث ہے اور بندہ کو اسباب بلا سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے جبکہ وہ ان سے بچ سکے، چنانچہ ابو داؤد کی ایک مرسل (بلا سند) روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ماں کے ہاتھ میں (جھکی ہوئی) دیوار کے قریب سے گزرے تو ارشاد فرمایا میں موت فوات سے ڈرتا ہوں اھ پس اس میں دوسرے قول کی طرف تھوڑا سا میلان ہے بلکہ اس پر اظہار یقین ہے بشرطیکہ اولاد ہی کا قول متصل نہ ہوتا، پھر سابق کلام کی طرف رجوع کرتے ہوئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد انہ اذی (وہ ایذا ہے) کے۔ ذیل میں فرمایا یعنی اذیت ہوگی (مریض اور تندرست کے لئے)</p>	<p>الاسد، وان كنا نعتقد وان الجذام لا يعدي لكننا نجد في انفسنا نفرة وكرهية لمخالطته¹ اھ فھذا صريح في وفاق الجمهور، ثم قال اما النهی عن ايراد المرض في باب اجتناب الاسباب التي خلقها الله وجعلها اسباباً للهلاك والاذی والعبد مأمور اتقاء اسباب البلاء اذا كان في عافية منها وفي حديث مرسل عند ابی داؤد انه صلى الله تعالى عليه وسلم مر بحائط مائل فقال اخاف موت الفوات² اھ ففیه میل ما الى القول الآخر بل كان جزماً به لولا قوله "او الاذی" ثم عاد فقال تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذی ای يتأذى به لا انه يعدي³</p>
---	---

¹ شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیبة دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۳۳۳

² شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیبة دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۳۳۳-۳۳۴

³ شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیبة دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۳۳۴

نہ کہ مرض میں تجاوز ہے۔ پھر انہوں نے یحییٰ بن یحییٰ سے وہی نقل کیا جو ہم پہلے بیان کر آئے ہیں اور بلاشبہ ہم نے تمہیں آگاہ کر دیا ہے کہ جو لوگ اس قول کی طرف مائل ہیں جیسے تورپشتی، طبیبی اور ملا علی قاری شیخ محقق اور زر قانی کی تصریح کی طرح وہ سب اس بات کے معترف ہیں کہ بالکل یہ تعدیہ مرض کے ابطال کا موقف زیادہ تراہل علم رکھتے ہیں۔

اقول: (میں کہتا ہوں) میں اُمید رکھتا ہوں کہ جو کچھ امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں فرمایا اس کا انکار نہیں کیا جائے گا (اور وہ یہ ہے) جمہور علماء نے فرمایا ان دو حدیثوں کو جمع کرنا ضروری ہے اور وہ دونوں صحیح ہیں، جمہور فرماتے ہیں دونوں کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حدیث "لاعدوی" سے اس چیز کی نفی مراد ہے کہ جس پر اہل جاہلیت قائم تھے چنانچہ وہ گمان اور اعتقاد رکھتے تھے کہ مرض اور آفت اپنی طبعی حالت سے تجاوز کرتے ہیں نہ کہ اللہ تعالیٰ کی کارکردگی سے۔ (رہی حدیث کہ) "مریض تندرست کے پاس نہ جائے" اس میں اس چیز سے بچنے کی راہنمائی فرمائی ہے کہ جس سے بطور عادت اللہ تعالیٰ کے فضل اور قضاء و قدر سے ضرر حاصل ہوتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا یہ وہی ہے جس کو ہم نے بیان کیا ہے (یعنی) دو حدیثوں کی تصحیح اور ان دونوں کو جمع کرنا یہی وہ راہ صواب ہے کہ جس پر جمہور علماء قائم ہیں اور اس کی طرف رجوع کرنا متعین ہے اھ لہذا جمہور علماء کی

ثم نقل عن یحییٰ بن یحییٰ ما قدمناہ وقد اذناک ان البائئین الی هذا القول کالتورپشتی والطیبی والقاری قد اعترفوا جیباً کنص الشیخ المحقق و الزرقانی ان ابطال العدوی راسا هو الذی علیہ الاکثرون. اقول: وارجوان لاینکر علیہ بما قال الامام النووی فی شرح مسلم قال جمہور العلماء یجب الجمع بین ہذین الحدیثین و ہما صحیحان قالوا و طریق الجمع ان حدیث لاعدوی المراد بہ نفی ما کانت علیہ الجاہلیة تزعمہ و تعتقدہ ان المرض و العاہة تعدی بطبعہا لا یفعل اللہ تعالیٰ و اما حدیث لا یورد ممرض علی مصحح. فأرشد فیہ الی مجانبة ما یحصل الضرر عندہ فی العادة بفعل اللہ تعالیٰ و قدرہ قال فهذا الذی ذکرناہ من تصحیح الحدیثین و الجمع بینہما هو الصواب الذی علیہ جمہور العلماء و یتعین المصیر الیہ¹ اھ فقد یكون المعزوالی جمہور

¹ شرح صحیح مسلم للنووی کتاب السلام باب لاعدوی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۰

طرف دو چیزیں منسوب ہیں ایک وجوب جمع اور دوسری چیز دو حدیثوں کی تصحیح نہ کہ اس جمع کا خصوص کبھی اس کی طرف اشارہ یہ چیز کرتی ہے کہ اس جمع کے ذکر کرنے کے بعد یہ نہیں فرمایا کہ جس کو ہم نے ذکر کیا ہے وہی صواب ہے کہ جس پر جمہور اہل علم قائم ہیں بلکہ مذکور کی اپنے قول "دو حدیثوں کی تصحیح اور انہیں جمع کرنے" سے تفسیر فرمائی۔ لہذا اگر خصوص جمع کا ارادہ کرتے تو اس تفسیر کی بالکل ضرورت اور حاجت نہ تھی اس لئے کہ اشارہ اس جمع سے پیوستہ یا وابستہ تھا نہ کہ الگ و جدا، چہ جائیکہ اس اعم سے اس کی تفسیر کرتے پھر اس صورت میں موصوف کا قول "ہذا" پہلی دو وجوہات سے جن کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، احتراز ہے، ایک یہ کہ دونوں حدیثوں میں سے ایک ثابت نہیں یا وہ منسوخ ہے پھر یہ کلام اسی جیسا ہوگا کہ جس کو اس کے بعد امام قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے اسلاف مریض کے ساتھ کھانا کھانے کے جواز کی طرف گئے ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ "امر بالا جتناب" (ان سے الگ رہنے کا حکم) منسوخ ہے پس صحیح وہی ہے جو اکثر اہل علم نے فرمایا لہذا اس کی طرف رجوع متعین ہے کہ یہاں کوئی نسخ نہیں بلکہ دو حدیثوں کو جمع کرنا واجب (ضروری) ہے، لہذا ان سے الگ اور کنارہ کش رہنے کا امر اور ان سے بھاگنے کا حکم استحبابی اور احتیاطی ہے۔

العلماء وجوب الجمع وتصحيح الحديثين لا خصوص هذا الجمع وربما يشير اليه انه بعد ذكر هذا الجمع لم يقل ان هذا الذي ذكرناه هو الصواب الذي عليه الجمهور بل فسرا للمذكور بقوله من تصحيح الحديثين والجمع بينهما ولو اراد خصوص الجمع لم تكن حاجة الى التفسير اصلا لكون الاشارة متصلة بذلك الجمع من دون فصل فضلا عن يفسره بالاعم وحينئذ يكون قوله هذا احترازا عن الوجهين الاولين الذين قد مناهما ان احد الحديثين غير ثابت لو منسوخ فيكون مثل ما نقل هو فيما بعد عن الامام القاضى عياض انه قال وقد ذهب عمر رضى الله تعالى عنه وغيره من السلف الى الاكل معه و راوا ان الامر باجتنابه منسوخ و الصحيح الذى قاله الاكثرون ويتعين المصير اليه انه لانسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الامر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب و الاحتياط لالوجوب واما الاكل

وجوبی نہیں۔ رہا یہ کہ ان کے ساتھ کھانا پینا، تو ایسا کرنا بیان جواز کے لئے ہے اہ پھر تو موصوف کا قول قالوا وطریق الجمع الخ اس پر مبنی ہے کہ جو علماء کے درمیان متعارف ہے کہ وہ ایک جماعت کے اقوال کو لفظ قالوا سے نقل کرتے ہیں ہاں مگر اس کا مرجع جمہور علماء ہیں تاکہ اکثر کی نقل اکثر کے مخالف نہ ہو، ان میں خود تورپشتی اور ملا علی قاری شامل ہیں اور اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو خوب جانتا ہے۔ پھر ہماری دلیل ان کے خلاف، متعدد وجوہ سے ہے اول متواتر حدیثوں کے ظاہر کی دلالت، جیسا کہ خود مخالفین کو اس بات کا اعتراف ہے، اور ظاہر ہے بغیر دلیل عدول نہیں ہو سکتا اور یہاں دلیل کہاں، دوم ہم امام طحاوی کے حوالہ سے پہلے نقل کر چکے ہیں اگر وہ "اختلاط مرض" ہلاکت عادیہ کے اسباب میں سے ہوتا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین ہرگز ایسا نہ کرتے (اقدام اختلاط) اور نہ ان کے ساتھ (یعنی مریضوں کے ساتھ)۔ بر بنائے تواضع اور ایمان کھانے پینے کا حکم فرماتے کیونکہ پھر تو ان سے علیحدگی اور کنارہ کشی شرعاً مامور بہ ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے "اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو" یا "اپنے آپ کو

معه ففعله لیبیان الجواز^۱۔ واذن یكون قوله قالوا وطریق الجمع الخ علی ما هو المتعارف بین العلماء من نقل اقوال جمع بلفظة قالوا الا ان مرجعه جمہور العلماء کیلا یخالف نقل الاکثرین عن الاکثرین منهم التورپشتی والقاری انفسهما واللہ تعالیٰ اعلم۔ ثم من الحجۃ لنا علیہم، اولاً ظاہر الاحادیث المتواترة کما اعترفوا به ولا معدل عن ظاہر الابدلیل واین الدلیل وثانیاً ما قدمنا عن الامام الطحاوی ان لو کان ذلك من اسباب الهلاك العادیة لم یفعله النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا الخلفاء الراشدون ولا امر بالاکل معهم تواضعاً وایماناً فان مجانبتہ حیثئذ مامور بہ شرعاً لقوله تعالیٰ "وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ"^۲ وقوله تعالیٰ

"وَلَا تَلْقُوا اَیْدِیْكُمْ اِلَى التَّهْلُکَةِ"^۳ وکان کالجدار المائل

^۱ شرح مسلم للنووی بحوالہ قاضی عیاض باب السلام باب لا عدوی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۴-۲۳۳

^۲ القرآن الکریم ۲۹/۴

^۳ القرآن الکریم ۱۹۵/۴

مت قتل کرو" اور یہ گرنے والی دیوار اور ٹوٹی ہوئی کشتی کی طرح ہوگا، اور اثبات تعدیہ کرنے والے حضرات بھی اس کے قائل اور معترف ہیں جیسا کہ عنقریب آپ آگاہ اور واقف ہو جائیں گے، اقول: (میں کہتا ہوں) یہ توکل نہیں کہ اسباب کے ساتھ معارضہ (مقابلہ) کیا جائے۔ اور جو چیز تباہی و ہلاکت تک لے جائے بے سوچے اس میں پڑ جانا ہر گز جائز نہیں، نیز کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے آپ کو پہاڑ کے اوپر سے گرائے، اللہ تعالیٰ پر توکل کا نام لیتے ہوئے اور اس یقین و بھروسے کے ساتھ کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہے تو کوئی چیز نقصان نہیں دے سکتی ایسا کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ حکایت بیان کی گئی ہے کہ سیدنا حضرت عیسیٰ کلمتہ اللہ علیہ وعلیٰ نبینا الصلوٰۃ والسلام سے یہی سوال شیطان نے کیا تھا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ میں اپنے پروردگار کا امتحان نہیں کرتا اور اسے نہیں آزماتا۔ اہل علم نے صراحت فرمائی کہ سمندر میں جوش اور طوفان آنے کے وقت بحری سفر نہ کیا جائے، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ قائلین بالتعدیہ حدیث کل ثقۃ باللہ اور اس جیسی دوسری حدیثوں کو عمل توکل اور ترک اسباب پر محمول کرتے ہیں۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فعل سے یہ بیان کیا گیا اور اس باب میں ان دونوں کے مبالغہ کرنے میں تمہارے لئے ایسی راہنمائی ہے

والسفینۃ المکسورۃ وقد اعترف به هؤلاء المثبتون للعدوی کہا ستقف، اقول: ولیس من التوکل، المعارضة مع الاسباب والهجوم علی ماجرت العادة بافضائه الی التباب ولا یحل لاحد ان یلقى نفسه من فوق جبل توکلا علی ربه عزوجل وایقانا بانہ لایضره ان لم یشاء وقد حکى ان الشیطان سال ذلك سیدنا عیسیٰ کلمۃ اللہ علی نبینا الکریم وعلیه الصلوٰۃ والتسلیم فقال لا یتبرر بی ونصوا بسمنا نعة رکوب البحر عند هیجانہ وبہ ظهر الجواب عن حمل مثبتی العدوی حدیث کل ثقۃ باللہ وامثاله علی التوکل ومتارکۃ الاسباب وقد ذکر من فعل الصدیق الاکبر والفاروق الاعظم ومبالغتهما فی ذلك ما یرشدک انه نص فی رد ما ذهبوا الیه، ولندکر ههنا

جو ان لوگوں کے مذہب کے رد کرنے کے لئے (واضح نص) ہے۔ ہمیں یہاں ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام ذکر کرنا چاہئے کیونکہ اہل اثبات جو کچھ لائے ہیں اس سب کو بجمع اضافہ انہوں نے یکجا کیا ہے اور ان کی خلل پذیر وجوہات کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ نے ہم پر منکشف فرمائیں اس دوران ہم ان کا بھی ذکر کریں گے۔ چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا اہل علم کا اس مسئلہ کی تاویل میں اختلاف ہے ان میں بعض وہ ہیں جو فرماتے ہیں اس سے نفی اور اس کا ابطال مراد ہے اس بنا پر کہ ظاہر حدیث اس پر دلالت کرتی ہے، اور وہ اہل علم اکثر یعنی کثیر تعداد میں ہیں اور کچھ دوسرے وہ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ بطلان (تعدیہ) مراد نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جذامی سے ایسے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو"۔ اقول: (میں کہتا ہوں) ارادہ ابطال ہی ظاہر ہے جیسا کہ خود موصوف نے اس کا اقرار کیا اور جو کچھ (اس کے خلاف) ذکر کیا گیا وہ اس کے لئے دافع نہیں جیسا کہ وجوہ تاویل سے تمہیں معلوم ہو گیا، علامہ موصوف

کلام العلامة علی القاری علیہ رحمۃ الباری فانہ جمع ما أتى به المثبتون وزاد ونذكر في خلاله ما فتح الله تعالى علينا من وجوه اختلافه قال رحمه الله تعالى قد عـ اختلف العلماء في التاويل فمنهم من يقول المراد منه نفى ذلك وابطاله على ما يدل عليه ظاهر الحديث وهم الاكثرون ومنهم من يرى انه لم يرد ابطالها فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فر من المجذوم فرارك من الاسد¹ اقول: ارادة الابطال هو الظاهر كما اقربه وما ذكر لا يصلح صارفا له لما علمت من وجوه التاويل، قال وقال صلى الله تعالى

یہ سب تورپشتی کا کلام ہے ماسوائے اس چیز کے جو شرح المنحہ سے زائد کیا ہے ۱۲ امنہ (ت)

عہ: هذا كله كلام التورپشتی سوی مآزاد من شرح المنحة ۱۲ امنہ

¹ مرقاة المفاتيح شرح المشكوة كتاب الطب والرق باب الغال والطيرة مكتبة حبيبيه كوتيه ۱۸ / ۳۴۳

نے فرمایا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 آفت و مصیبت والے کسی تندرست کے پاس نہ جائیں۔
 اقوال: (میں کہتا ہوں) یہ زیادہ ضعف اور زیادہ بعید ہے بعد
 اس کے کہ ہم نے مؤطا کے حوالے سے یہ روایت بیان کی ہے
 کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب تعدیہ مرض کی
 نفی فرمائی اور لوگوں کو مریض کے پاس جانے سے منع فرمایا
 تو لوگوں نے استفسار کیا کہ یہ کیوں۔۔۔۔۔ موصوف نے
 فرمایا کہ اس سے آپ کا ارادہ نفی کرنے کا تھا جس کا ارباب
 طبیعت اعتقاد رکھتے ہیں کیونکہ وہ بلاشبہ علل متعدیہ کو موثر
 سمجھتے تھے اس لئے آپ نے ان لوگوں کو اس بات پر آگاہ فرمایا
 کہ وہ معاملہ جس کا انہیں وہم ہے وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے
 معلق ہے اگر وہ چاہے تو مرض لاحق ہوگا نہ چاہے تو نہیں ہوگا
 اقوال: (میں کہتا ہوں) ہر شے اسی طرح ہے اور تمام اسباب
 اس میں متساوی اقدام ہیں اور شریعت نے اسباب کی نفی نہیں
 کی بلکہ انہیں ثابت کیا ہے اور ان کی نفی تاثیر کی راہنمائی فرمائی
 ہے اور نظر بد میں اصحاب طبیعت کا اعتقاد اس سے کم نہیں جتنا
 تعدیہ مرض میں ہے۔ اور شریعت نے اس کی نفی بھی نہیں
 فرمائی بلکہ فرمایا: نظر حق ہے۔ علامہ موصوف نے فرمایا اور
 اسی معنی کی طرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد
 فمن اعدى الاول

علیہ وسلم لایوردن ذوعاھة علی مصحح^۱ اقوال: هذا
 اضعف وابعد بعد ماروینا عن المؤطا انه صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم لما نفی العدوی ونهی عن ایراد
 المبرض قالوا وما ذاك قال وانما اراد بذلك نفی ماکان
 یعتقدہ اصحاب الطبعیة فانهم كانوا یرون العلل
 المعدیة موثرة لامحالة، فاعلمهم ان لیس الامر علی
 ما یتوہمون بل هو معلق بالمشیئة ان شاء کان وان لم
 یشاء لم یکن^۲۔ اقوال: کل شیء كذلك و جمیع
 الاسباب متساویة الاقدام فی ذلك ولم یات الشرع
 بنفی الاسباب بل اثبتھا وارشد الی نفی تاثیرھا
 واعتقاد اصحاب الطبعیة فی العین لیس بآدون من
 اعتقادهم فی العدوی ثم لم یات الشرع بنفیھا بل
 قال العین حق، قال ویشیر الی هذا المعنی قوله صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "فمن اعدى الاول"

^۱مرقاۃ المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/۳۴۳

^۲مرقاۃ المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/۳۴۳

یعنی پہلے آدمی تک کس سے مرض پہنچا یعنی اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ اس میں سبب مرض تعدیہ ہے تو پہلے مریض تک کیسے تعدیہ ہوا، **اقول: اولاً** (میں اولاً کہتا ہوں) دونوں میں فرق ظاہر اور واضح ہے وہ یہ کہ تعدیہ میں علل کے موثر ہونے کا اعتقاد رکھیں اور صرف تعدیہ ہی کو موثر سمجھیں، پس ان سے پہلی شق ثابت ہے نہ کہ دوسری۔ اسی کی مثل علامہ مناوی سے تیسیر میں مذکور ہوا ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ یہ مسکت جوابات میں سے ہے اس لئے کہ اگر امراض میں ایک دوسرے سے کشید ہو تو پھر پہلے مریض کا مرض مفقود ہو جانا چاہئے اس لئے کہ اس کے لئے کوئی جالب نہیں اھ تم جانتے ہو کہ یہ قطعاً لازم نہیں آتا جب تک وہ سلب جلب کے علاوہ کسی سبب کا قول نہ کریں حالانکہ ان کا یہ خیال (زعم) نہیں اور نہ ان کے زعم سے یہ لازم آتا ہے لہذا صحیح، راجح قول وہی ہے جو میں نے پہلے بیان کر دیا ہے اور امام طحاوی اسی طرف مائل ہیں جیسا کہ آپ جانتے ہیں، امام عینی نے شرح بخاری میں متکلم کی زبان میں ذکر کیا ہے، چنانچہ فرمایا یعنی پہلے اونٹ کو کس طرح خارش ہوئی، اگر تم کہو کہ دوسرے اونٹ سے، تو تسلسل لازم آئے گا، اگر تم کہو کہ کسی دوسرے سبب سے مرض منتقل ہوا تو اس کا بیان تمہارے

ای ان کنتم ترون ان السبب فی ذلک العدو لا غیر فمن اعدی الاول، **اقول: اولاً** بون بین بین ان یعتقدوا العلل موثرۃ فی العدو وان یعتقدوا العدو ہی الموثرة وحدها والثابت عنہم ذلک لاهذا وقد وقع مثل هذا للمناوی فی التیسیر فقال هو من الاجوبة المسکتة اذ لو جلبت الادواء بعضها بعضاً لزم فقد الدواء الاول لفقد الجالب¹ اھ وانت تعلم انه غیر لازم اصلاً ما لم یقولوا بالسبب عند سلب الجلب و لیس هذا زعمهم ولا لازم زعمهم و الرجیح الفصیح فی تفسیر الحدیث ما قدمت والیہ جنح الامام الطحاوی کما علمت ذکرہ بلسان المتکلم الامام العینی فی شرح البخاری² فقال ای من اجر ببعیر الاول یعنی من سری الیہ الجرب فان قلت من بعیر آخر یلزم التسلسل

¹ مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الفال الطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/۳۴۳

² التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث فمن اعدی الاول مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۱۲/۱۷۳

ذمّے ہے، اگر تم یہ کہو کہ جس نے پہلے کو مرض لگایا اسی نے دوسرے کو بھی مرض میں مبتلا کیا، تو پھر اس صورت میں ہمارا دغوی ثابت ہوگا۔ اور وہ یہ ہے کہ جو سبب میں یہ کچھ کرتا ہے وہی اللہ تعالیٰ ہے جو خالق ہے ہر چیز پر قادر ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ جواب انتہائی درجہ بلوغ اور خوب صورت انداز میں سنا گیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ہر کلام اسی طرح فصیح و بلوغ اور جامع ہے، اور یہ کیونکر نہ ہو جبکہ آپ کو جوامع الکلم یعنی جامع کلمات سے نوازا گیا۔ اور تفسیر میں تمہاری بیان کردہ دوسری شق کی کوئی ضرورت اور حاجت نہیں کیونکہ جب اعتراف ہو گیا کہ یہ اثر عدوی سے نہیں بلکہ کسی دوسرے سبب سے ہے تو پھر بات ہی ختم ہو گئی اس ثبوت کی وجہ سے کہ مرض کا کوئی دوسرا سبب ہے تو پھر ہو سکتا ہے کہ دوسرے مریض کو بھی اسی سبب سے مرض لاحق ہو گیا ہو، نتیجہ یہ کہ اس صورت میں تعدیہ مرض (مجزوی) ثابت نہ ہو کیونکہ اس دغوی پر کوئی دلیل موجود نہیں۔ و اقول: ثانیاً (اور میں) ثانیاً کہتا ہوں کہ ہر تقدیر پر متن اعدی الاول میں کونسا اشارہ ہے کہ تعدیہ بطور تاثیر تو ثابت نہیں ہاں البتہ بطور

وان قلت بسبب آخر فعلیک بیانہ وان قلت ان الذی فعلہ فی الاول هو الذی فعلہ فی الثانی ثبت المدعی وهو ان الذی فعل فی الجبیب ذلک هو اللہ الخالق القادر علی کل شیء وهذا جواب من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غایة البلاغة والرشاقة¹ اھ

اقول: کل کلامہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كذلك کیف وقد اوتی جوامع الکلم ولا حاجة فی تفسیر الی ما ذکرتم من الشق الثانی فانه اذا اعترف انه لیس بالعدوی بل بسبب آخر فقد انقطع لثبوت ان للمرض سبباً آخر فلیکن الثانی ایضاً بذلک السبب فلم تثبت العدوی لعدم الدلیل علی الدعوی و اقول: ثانیاً علی کل فای اشارة فی من اعدی الاول الی اثبات العدوی عادة لاتاثيراً قال و بین بقوله فر من المجذوم و بقوله فر من المجذوم و بقوله لا یوردن ذوعاهة علی مصحح ان

¹ عمدة القاری کتاب الطب باب لا بامة ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۱ / ۲۸۸

عادت ثابت ہے۔ علامہ موصوف نے فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد "جذامی سے دور بھاگو" اور اپنے ارشاد "مصیبت بیماری والے کسی صحتمند تندرست آدمی کے پاس نہ جائیں" میں بیان فرمایا کہ اس کا قرب سبب مرض ہے لہذا اس سے اس طرح بچے جیسے گرنے والی دیوار اور ٹوٹ پھوٹی کشتی سے بچتا ہے اقول: (میں کہتا ہوں کہ) پھر تو اس سے عوام و خواص سب کو دور رہنا چاہئے حالانکہ یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے فعل کے منافی اور خلاف ہے اور حدیث کل مع صاحب البلاء (صاحب مصیبت کے ساتھ کھانا کھاؤ) کے خلاف ہے۔ علامہ موصوف نے فرمایا پہلے فرقہ نے دوسرے فرقہ پر دو حدیثوں کے حوالے سے ان کے استدلال کرنے پر رد کیا ہے کہ دونوں میں نبی اس شفقت پر مبنی ہے کہ کہیں دو باتوں میں سے ایک سے مباشرت ہو جائے کہ وہ خود بیمار ہو جائے یا اس کے اونٹوں پر کوئی آفت آجائے پھر اس کا یہ اعتقاد ہو جائے کہ تعدیہ مرض حق ہے اھ چنانچہ ابن حجر عسقلانی نے اسے شرح النخبہ میں اختیار کیا ہے اور ہم نے شرح الشرح میں پوری تفصیل سے اس بارے میں کلام کیا ہے۔ اس کا محمل بیان یہ ہے کہ ان پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

مداناة ذلك سبب العلة فليتقاه من الجدار
المائل والسفينة المعيوبه¹ اقول: فاذن كان يجب
التباعد عنه على الخواص والعوام وينافيه ما ثبت
من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وفعل الخلفاء
الراشدين وحديث كل مع صاحب البلاء. قال وقد رد
الفرقة الاولى على الثانية في استدلالهم بالحدیثین
ان النهی فیہما انما جاء شفقا علی مباشرة احد
الامرین فتصیبہ علة في نفسه او عاهة في ابله
فيعتقد ان العدو ی حق اهلقت وقد اختاره العسقلانی
في شرح النخبه وبسطنا الكلام معه في شرح الشرح
ومجمله انه یرد علیه اجتنابه علیه الصلوة والسلام
عن المجذوم

¹ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیبة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/ ۳۴۳

علیہ وآلہ وسلم نے اس جذامی سے ارادہ بیعت کے وقت اجتناب فرمایا **اقول**: (میں کہتا ہوں کہ) اس میں اتنی وجوہات بیان ہوئیں کہ جو کافی و شافی ہیں لہذا ان کی موجودگی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا اس جذامی سے اجتناب اس معنی میں ثابت نہیں جو تحریر کیا گیا، علاوہ ازیں یہ بات ملحوظ رہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی کبھی اپنے مقام رفیع سے تنزل فرما کر کوئی ایسا رویہ بھی اختیار فرماتے ہیں کہ اس سے آپ کی سنت قائم ہو اور اس کی اقتداء کی جائے۔ علامہ موصوف نے فرمایا اس کے باوجود منصب نبوت سے بعید ہے کہ وہ ظن عدوی کے مادہ کو قطع کرنے کے لئے ایسا کلام فرمائیں جو خود ظن عدوی کے لئے مادہ بن جائے کیونکہ عدوی سے بچنے کا حکم دینا خود مادہ ظن کے انکشاف کو زیادہ کرتا ہے کہ عدوی کے لئے طبعی تاثیر ہے **اقول**: (میں کہتا ہوں) اذنا پیشک ہم نے نفی کرنے والے افتخار کرنے والے اکابرین کی تقریر کلام میں جو کچھ بیان کیا ہے وہ تمہارے لئے جواب کی راہنمائی اور نشان دہی کرتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی عدوی برسر عام (کھلم کھلا) فرمائی اور متعدد بار اس کا اعلان فرمایا اور اپنے ان ارشادات سے اعدی الاول، فمن اجر ب الاول، ذلكم القدر (یعنی پہلے

عند ارادة البایعة¹ **اقول**: قد مر فيه من الوجوه ما يكفي ويشفي ولا يثبت معها اجتناب به صلى الله تعالى وسلم عنه بالمعنى الذى رقم، على انه صلى الله تعالى عليه وسلم ربما كان يتنزل من مرتبته ليستن به، قال مع ان منصب النبوة بعيد من ان يورد لحسم مادة ظن العدو كلاما يكون مادة لظنها ايضا، فان الامر بالتجنب اظهر في فتح مادة ظن ان العدو لها تأثير بالطبع² **اقول**: اولا قد قدمنا في تقرير كلام النفاة السراة ما يرشدك الى الجواب الم تر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفى العدو جهارا و اعلن به مرارا و قطع عرقه بقوله فمن اعدى الاول وقوله فمن اجر ب الاول وقوله ذلكم القدر

¹ مرقاة المفاتيح شرح المشكوة كتاب الطب والرق باب الغال والطيرة الفصل الاول مكتبة حبيبية كويت ۱۸ / ۳۴۳

² مرقاة المفاتيح شرح المشكوة كتاب الطب والرق باب الغال والطيرة الفصل الاول مكتبة حبيبية كويت ۱۸ / ۳۴۳

وقد بلغه تبليغاً و اضحاً معروفاً عند الكل حتى تواتر
 عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وشاع وذاع ملاً الاسماع
 والبقاع فأتى مثار لهذا الظن بعد كل هذا الشدد الشن
 بيدانه اذ قد ازيدت هذه الوسوسة من قلوب
 المؤمنين بقية خشية انهم لانتفاء هذا التوهم
 يخالطون المبتلين ولا يتحأمونهم وفيهم ضعفاء
 اليقين بل هم الاكثرون والشيطان يجرى من
 الانسان مجرى الدم وكان امر الله قدرا مقدورا فان
 اصاب احدا شيعي يلقى العدو في قلبه ان هذا للعدوى
 فيفر هذا بدينه اشد مما كان يفر لو لم يعلم ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفاهاً، فحبلته رحمته
 صلى الله تعالى عليه وسلم من رؤف بالمؤمنين رحيم
 ان نهاهم عن المخالطة اذ بدونها ان حدث

میں کیسے تعدیہ مرض ہوا، پہلے کو کس نے خارش لگائی، یہ
 تقدیر کی باتیں ہیں) اس کی جڑ کاٹ دی اور اس کی ایسی تبلیغ
 فرمائی جو سب کے ہاں مشہور و معروف ہے یہاں تک کہ یہ
 مسئلہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے تواتر (تسلل)
 کی حد تک پہنچ گیا ہے اور لوگوں میں پھیلا اور شائع ہوا، اس
 کی خوب اور بار بار سماعت ہوئی پھر اس شدت بندش کے
 بعد اس گمان کے لئے کون سی گنجائش باقی رہ جاتی ہے بغیر اس
 کے کہ جب اہل ایمان کے دلوں سے اس وسوسے کا ازالہ کر دیا
 گیا تو یہ خدشہ باقی رہ گیا کہ وہ اس اتفاقے وہم کے باعث
 مصیبت زدہ لوگوں سے اختلاط (میل جول) رکھنے لگیں گے اور
 ان سے احتراز نہ کریں گے حالانکہ ان میں ضعیف الاعتقاد
 لوگ کثرت سے ہیں (اور حال یہ ہے) شیطان انسانی جسم میں
 خون کی طرح چلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہو کر رہتا ہے لہذا اگر
 کسی کو کوئی مصیبت پہنچ گئی تو یہ دشمن (شیطان) اس کے دل
 میں یہ وسوسہ ڈالے گا کہ یہ سب کچھ متعدی اثرات کا نتیجہ ہے
 یعنی تعدیہ مرض اس کا سبب بنا تو یہ شخص اپنے دین سے زیادہ
 دور ہو جائے گا نسبت مصیبت زدہ سے دور ہونے کے۔ اگر
 اسے یہ علم نہ ہو کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 اس عدوی کی نفی فرمائی ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم جو مومنوں کے لئے رؤوف اور رحیم ہیں کی
 رحمت اس سبب سے ہوئی کہ لوگوں کو مریضوں

کے ساتھ اختلاط سے منع فرمایا کیونکہ اگر کوئی حادثہ ہو گیا تو فسادِ اعتقاد نہ ہو اور جب اس باب میں معاملہ یہ ہے جیسا کہ ہم نے تمہارے لئے بیان کر دیا تو اس باب کو بند کرنے کے لئے کوئی اور پسندیدہ اور خوبصورت طریقہ ہے جو حکیم و رحیم نے وضع فرما کر لوگوں کے لئے پیش کیا ہو۔ جب تمہارے نزدیک الگ رہنے کا حکم شفقت علی الاجسام کی بدولت ہے تو پھر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ لوگوں کے ایمان پر رحم کھاتے ہوئے اسے کیوں جائز نہیں قرار دیتے ہو، پس انصاف تمہارے ہاتھ ہے۔

جیسا اے اللہ پاک تاثیر طبعی کا گمان کہاں سے آگیا۔ کیا شارع نے اسبابِ ہلاکت میں گھسنے سے منع نہیں فرمایا، خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک گرنے والی دیوار کے پاس سے جلدی گزرے تو کیا اس میں بابِ ظن کھلتا ہے کہ تعدیہ مرض بالذات موثر ہوتا ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اوائی اگر نفی جنس اور نکرہ جو محل نفی میں داخل ہے (اگر یہ دونوں) عموم نفی پر دلالت نہ کریں تو پھر عموم نفی پر کون سی چیز دلالت کرے گی، بلکہ عدوی طبعی کی نفی کی تخصیص پر کوئی دلالت نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ و جیسا علامہ موصوف کے اس قول

شیخ والعباد باللہ تعالیٰ لایحدث فساد اعتقاد و اذا کان الامر فی هذا الباب کما وصفنا لک فهل کان لسد هذا الباب طریق غیر هذا الطريق الانبیق الذی سبلكہ الحکیم الرحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اذا کان الامر بالتجنب عندکم شفقا علی ابدانہم فما لکم لاتجیزونہ شفقا علی ایمانہم علیک بالانصاب، ثانیاً یاسبخن اللہ من این جاء ظن التأثير بالطبع الیس قد نہی الشارع عن اقتحام اسباب الهلاک و اسرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین مر بھدف مائل فهل فیہ فتح باب ظن انہا تؤثر بذاتہا، قال و علی کل تقدیر فلا دلالة اصلا علی نفی العدو ی مبنیاً واللہ تعالیٰ اعلم¹ اقول: اولاً ان لم یدل نفی الجنس والنکرۃ الداخلة فی خیر النفی علی عموم النفی فماذا یدل بل لا دلالة علی تخصیص النفی بكونہا بالطبع، واللہ تعالیٰ اعلم، وثانیاً لم یظہر لی

¹ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الفال والطیرۃ الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۴۳/۱۸

علامہ موصوف نے فرمایا بہر تقدیر عدوی کے سبب ہونے کی نفی پر اصلاً کوئی دلالت نہیں اور اللہ تعالیٰ بخوبی سب کچھ جانتا ہے۔ "علیٰ کل تقدیر" کے معنی مجھ پر ظاہر اور واضح نہیں ہوئے، کیونکہ تعمیم نفی کی تقدیر پر تو اس معنی میں بہت واضح اور جلی دلالت موجود ہے پس غور کرو، موصوف نے فرمایا شیخ تورپشتی نے کہا میں دوسرے قول کو دو تاویلوں میں سے زیادہ بہتر خیال کرتا ہوں کیونکہ اس کو اختیار کرنے سے احادیث واردہ فی الباب میں موافقت اور مطابقت ہو جاتی ہے **اقول:** اوثاً (میں اوثاً کہتا ہوں کہ) قول اول پر بھی دونوں میں موافقت موجود ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور شاید اسی وجہ سے علامہ طیبی نے اس تعلیل سے اس قول کی طرف عدول فرمایا کہ میں دوسرے قول کو زیادہ بہتر خیال کرتا ہوں کیونکہ اس میں احادیث واردہ اور قواعد طیبیہ میں موافقت اور مطابقت ہو جاتی ہے کیونکہ علم طب کے اصول و قواعد کا شریعت نے ایسی وجہ پر اعتبار کیا ہے کہ وہ اصول توحید کے مناقض اور خلاف نہ ہوں **اقول:** (میں کہتا ہوں) شریعت اور طب فلسفی کے اصول و قواعد میں ہمیں مطابقت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ہم شریعت پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے نصوص کو ظاہر پر جاری کرتے ہیں پس اگر طب وغیرہ شرعی اصولوں کی موافقت کرے تو ٹھیک ہے

معنی قوله على كل تقدير فان على تقدير تعميم النفي الدلالة عليه في غاية الظهور فليتأمل. قال قال الشيخ التورپشتی واری القول الثانی اولی التاویلین لبافیہ من التوفیق بین الاحادیث الواردة فیہ ^۱ **اقول:** اولاً التوفیق حاصل علی القول الاول ایضاً کما بیننا ولعلہ لهذا عدل الطیبی عن هذا التعلیل الی قوله اری القول الثانی اولی لبافیہ من التوفیق بین الاحادیث و الاصول الطیبیة التي ورد الشرع باعتبارها علی وجه لا یناقض اصول التوحید ^۲ **اقول:** لاجاجة بنا الی تطبیق الشرع بأصول الطب الفلسفی بل نؤمن بالشرع ونجری نصوصه علی ظواهرها فان وافقها الطب وغیره فذاك والارمینا المخالف بالجدار کائناً ماکان والحمد لله رب العلمین

^۱ مرعاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الفال والطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/۳۴۳

^۲ شرح الطیبی لمشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب والرقی باب الفال والطیرة الفصل الاول ادارة القرآن کراچی ۱۸/۳۱۴

ورنہ مخالف چیز خواہ کوئی بھی ہو اسے پھینک دیں گے، اور تمام خوبیاں خدا کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اقول: **حاجیہ** (میں دوبارہ کہتا ہوں) بلکہ قول اول پر موافقت و مطابقت زیادہ ظاہر اور روشن ہے اس لئے کہ مقام نبوت اس سے کہیں زیادہ عظیم و جلیل ہے کہ کسی امر حق کی نفی میں وہ اس قدر مبالغہ آمیزی کرے جبکہ اس کے اثبات میں صرف ایسے امر سے راہنمائی ہو سکتی ہو جو محتمل غیر واضح ہے۔ **دعا** (تیسری بات) بلکہ حق توفیق اس میں منحصر ہے کہ جس کو جمہور اہل علم نے اختیار فرمایا کیونکہ اس میں احادیث کو اپنے ظاہری مفہوم سے پھیرنا نہیں پڑتا اور اضطراب ظاہری کے بغیر ارتکاب تخصیص نہیں کرنا پڑتا۔ علامہ موصوف نے فرمایا اس لئے کہ قول اول اصول طبیہ کے معطل کردینے تک پہنچا دیتا ہے حالانکہ شریعت میں ان کا تعطل وارد نہیں بلکہ ان کا اثبات وارد ہے ان کا اعتبار اس طریقے پر ہو سکتا ہے جس کو ہم نے بیان کر دیا ہے اقول: (میں کہتا ہوں) ہم یہ نہیں مانتے کہ شریعت نے علم طب کی تمام تفصیلات کو تسلیم کیا ہے تین فضلاء تورپشتی، طیبی اور ملا علی قاری تو دوسروں کی طرح ناقل ہیں کہ اطباء طاعون اور وبا میں تعدیہ کا اعتقاد رکھتے ہیں اگر شریعت اس بارے میں ان کی تصدیق کرتی تو پھر جہاں

و اقول: ثانیاً بل التوفیق علی القول الاول اظہر و ازہر فان منصب النبوة اجل من ان یبالغ فی نفی امر حق هذه المبالغة ولا یرشد الی اثباته الا بامر محتمل غیر بین وثالثاً بل حق التوفیق منحصر فیما اختاره الجمهور لانه لیس فیہ صرف شیء من الاحادیث عن الظاهر و ارتکاب تخصیص من دون ملجیبی ظاہر. قال ثم لان القول الاول یفنی الی تعطیل الاصول الطبیة ولم یرد الشرع بتعطیلها بل ورد بأثباتها والعبرة بها علی الوجه الذی ذکرناه¹ اقول: لانسلم ان الشرع سلم الطب بتفاصیلها و الافاضل الثلاثة التورپشتی والطیبی والقاری هم الناقلون کغیرهم ان الاطباء یعتقدون الاعداء فی الطاعون والوباء فلو صدقهم الشرع

¹ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الفال، الطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/ ۳۴۳

طاعون واقع ہو جائے، وہاں لوگوں کو ٹھہرنے اور کہیں باہر نہ جانے کا حکم نہ دیتی کیونکہ پھر تو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں پڑنا ہوتا، اور طاعون سے بھاگنے والے کو جنگ سے بھاگنے والے کی طرح قرار نہ دیتی بلکہ وہ گرنے والی دیوار کے پاس سے بجلت گزرنے کی طرح ہوتا باوجودیکہ یہ حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر منقول ہے اور اس پر اجر عظیم کا وعدہ فرمایا گیا ہے، پس معلوم ہوا کہ شریعت میں ان کا یہ خیال باطل ہے لہذا جہاں طاعون پھوٹ پڑے وہاں اسی طرح جانا منع ہے جس طرح جذامی کے پاس جانا ممنوع ہے اور اس سے بھاگنے کا حکم ہے اس لئے کہ اگر وہاں جانے کی صورت میں بقضاء و قدر مبتلائے مصیبت ہو گیا تو کہنے لگے گا کہ مجھ پر تعدیہ مرض ہو گیا یا یوں کہنے لگے گا کہ اگر وہاں نہ جاتا تو مبتلائے مرض نہ ہوتا، اور یہ حرف "لو" شیطانی عمل کا دروازہ کھولتا ہے، اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ علامہ موصوف نے فرمایا اس کی صحت پر جو کچھ ہم نے بیان کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد دلالت کرتا ہے کہ لوٹ جاؤ ہم نے تمہیں (زبانی) بیعت کر لیا ہے، اور آپ کا یہ ارشاد "اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہوئے (میرے ساتھ) کھاؤ" پس ان دو حدیثوں میں موافقت کی اس طریقہ کے سوا اور کوئی صورت نہیں (اور وہ یہ ہے کہ) پہلی حدیث میں اسباب ہلاکت سے بچنے کی تلقین

فی ذلك لم يأمر بالثبات وعدم الخروج من حيث وقع لكونه اذ ذاك القاء بالأيدي الى التهلكة ولم يجعل الغار منه كالغار من الزحف بل كان كالغار من جدار يريد ان ينقض مع ان هذا الامر متواتر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وعد عليه الاجر العظيم فعلم ان مزعومهم هذا باطل عند الشرع وانما نهى عن الدخول عليه كما امر بالفرار من المجدوم لانه عسى ان يدخل فيبتلى بالقدر فيقول اعديت اويقول لولا الدخول لما ابتليت ومثل "لو" هذه تفتح عمل الشيطان والعياذ بالله تعالى، قال ويدل على صحة ما ذكرنا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بايعناك فارجع وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ثقة بالله ولا سبيل الى التوفيق بين هذين الحديثين الا من هذا الوجه بين بالاول التوقى من اسباب التلف، وبالثانى التوكل على الله جل جلاله

فرمائی گئی اور دوسری میں اسباب کو چھوڑ کر محض اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرنے کا طریقہ سکھایا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کہ جس کی بزرگی بہت بڑی ہے اور اس کے بغیر کوئی اور معبود برحق نہیں، اور وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک خصوصی حال ہے اہ یعنی تورپشتی کا کلام مکمل ہو گیا۔ ملا علی قاری نے فرمایا وہ ایک خوبصورت انتہائی تحقیقی کام جمع ہے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق کاملک ہے اقول: (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے تم نے تو کشادہ کو تنگ کر ڈالا اور اس میں رکاوٹ ڈال دی بلاشبہ ایسی جمع ظاہر اور واضح ہے جو صاف، شفاف، روشن اور چمکدار ہے اور ہم نے پہلے ہی اس کی وجوہ ترجیح بیان کر دی ہیں،

وللاہ غیرہ فی متارکة الاسباب وهو حالہ عہ اہ ای کلام التورپشتی قال القاری) هو جمع حسن فی غایة التحقیق واللہ ولی التوفیق¹ اقول: رحمت اللہ لقد حجرت واسعا فقد بان وظہر جمع صاف شاف لمع وزہر وقد منا وجوہ ترجیحہ وما ذکر من الجمع ففیہ ما فیہ کما سلفنا. فان التوفیق من

میرے پاس جو مرقاۃ کا نسخہ ہے اس میں عبارت اسی طرح درج ہے پس اس کی بنا پر حالہ کی ضمیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف لوٹتی ہے، رہا تورپشتی کا کلام تو وہ اس کے قول متارکة الاسباب کے بعد اس طرح ہے۔۔۔۔۔۔ پس حدیث اول سے اسباب کا استعمال ثابت ہوا اور وہ سنت ہے جبکہ دوسری حدیث سے ترک اسباب کا ثبوت ملا اور وہ ایک حالت ہے اہ، پس لفظ حالتہ صرف "تا" تانیث کے ساتھ ہے نہ کہ "ہ" ضمیر کے ساتھ ۱۲ منہ۔ (ت)

عہ: کذا فی نسختی المرقاۃ وعلیہ فالضمیر لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اما کلام التورپشتی فہکذا بعد قوله متارکة الاسباب یثبت بالاول التعرض للاسباب وهو سنة وبالثانی ترک الاسباب وهو حالۃ اہ فالحالۃ بتاء التانیث لایہاء الضمیر ۱۲ منہ۔

¹ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الفال والطیرۃ الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/۳۴۳

رہی وہ جمع جس کا یہاں ذکر کیا گیا تو اس میں وہ کچھ ہے جو ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا کیونکہ اسباب ہلاکت سے بچنا سب لوگوں پر واجب ہے لہذا اس سے خواص مستثنیٰ نہیں اور توکل ترک اسباب اور ان پر جرات کرنا نہیں اور نہ وہ حکمت کے خلاف ہے بلکہ اسباب کو دل سے نکال دینا اور فائدہ بخش چیز کو لینا اور ضرر رساں امور سے بچنا اور نگاہ کو صرف اللہ تعالیٰ جل و علا (جو مسبب الاسباب ہے) پر روک رکھنا اس کی قیود کو ملحوظ رکھنا توکل علی اللہ ہے پھر ملا علی قاری نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی "مہزوم سے بھاگو" کے ذیل میں فرمایا بلاشبہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ کمزوروں کے لئے رخصت ہے جبکہ قوی حضرات کے لئے اس کا چھوڑنا جائز ہے اس بنا پر کہ مرض جذام متعدی امراض میں سے ہے الخ اقول: (میں کہتا ہوں) نفی اور اثبات کرنے والوں کے کلمات اس پر متفق ہیں کہ نیچے اور پرہیز کرنے کا حکم ضعیف الاعتقاد لوگوں کے لئے ہے اور حدیث "اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ رکھتے ہوئے کھاؤ" اور "صاحب مصیبت کے ساتھ کھاؤ پیو" ان دو حدیثوں اور ان جیسی دیگر حدیثوں کا بیان کاملین کے لئے ہے۔ چنانچہ مقاصد حسنہ، تیسیر اور ان دو کے علاوہ دیگر کتب میں اس بات کی تصریح کر دی گئی ہے اور یہ بھی نفی کرنے

اسباب التلف واجب على الناس جميعاً لا يستثنى من الخواص وليس التوكل ترك الاسباب ولا مضادة الحكمة ولا الاجترار عليها بل اخراج الاسباب عن القلب مع تعاطى النافع وتحاصى الضار وقصر النظر على المسبب جل وعلا قيدها وتوكل على الله. ثم قال القارى تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وفر من المہزوم وقد تقدم ان هذا رخصة للضعفاء وتركه جائز للاقوياء بناء على ان الجذام من الامراض البعدية¹ الخ اقول: ارى كلمات النافين والمثبتين جميعاً مطبقة على ان الامر بالتوقى لضعفاء اليقين و حديث كل ثقة بالله وكل مع صاحب البلاء وامثالهما للكاملين صرح به ايضاً في المقاصد الحسنة و التيسير وغيرهما وهذا ايضاً من اول دليل على صحة

¹ مرقاة المفاتيح شرح مشكوة كتاب الطب والرق باب الفال والطيرة الفصل الاول مكتبة حبيبيه كويت ۸/ ۳۴۵

<p>والوں کے قول کی صحت پر پہلی دلیل ہے کیونکہ عادی اسباب میں قوی اور ضعیف برابر اور مساوی ہوتے ہیں لہذا اثبات کرنے والوں کے قول سے یہ موافقت اور مطابقت واضح ہے کیونکہ ان کے نزدیک تو درحقیقت کسی مرض میں تعدیہ ہے ہی نہیں، ہاں البتہ اس بات کا خطرہ و اندیشہ رکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تقدیر الہی کی بنا پر مرض میں مبتلا ہو جائے تو اسے تعدیہ کا وہم ہو جائے گا۔ (رہا ان حضرات کا معاملہ) جو سچے مومن اور اپنے پروردگار پر کامل یقین و بھروسہ رکھتے ہیں تو ان سے اس قسم کا خوف اور خدشہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے جو ان پر ہے ہمیں بھی نوازے اور ان لوگوں میں شامل فرمائے، آمین! (ت)</p>	<p>قول النفاة فان الاسباب العادية يستوى فيها الاقوياء والضعفاء فلا يلتزم هذا على قول المثبتين اما على قول النفاة واضح انه لا عدوى حقيقة وانما الخشية ان يتوهبها من ابتلى بقدر وهذا لا يخشى منه على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون جعلنا الله تعالى منهم بفضل رحمته بهم آمين!</p>
---	---

بالجملہ مذہب معتمد و صحیح درج و صحیح یہ ہے کہ جذام، کھلی، چچک، طاعون و غیرہ باصلاً کوئی بیماری ایک کی دوسرے کو ہر گزہر گزہر کر نہیں لگتی، یہ محض اوہام بے اصل ہیں کوئی وہم پکائے جائے تو کبھی اصل بھی ہو جاتا ہے کہ ارشاد ہوا ہے: انا عند ظن عبدی بی^۱ (میں اپنے بندے کے گمان کے مطابق اس کے پاس ہوتا ہوں۔ ت) وہ اس دوسرے کی بیماری اسے نہ لگی بلکہ خود اسی کی باطنی بیماری کہ وہم پروردہ تھی صورت پکڑ کر ظاہر ہو گئی۔ فیض القدر میں ہے:

<p>بلکہ آکیلا وہم، اسباب رسائی میں سے سب سے بڑا سبب ہے۔ (ت)</p>	<p>بل الوهم وحده من اكبر اسباب الاصابة^۲</p>
---	--

اس لئے اور نیز کراہت و اذیت و خود بینی و تحقیر مجزوم سے بچنے کے واسطے اور نیز اس دوران دلہی سے کہ مبادا اسے کچھ پیدا ہو اور ابلیس لعین و سوسہ ڈالے کہ دیکھ بیماری اڑ کر لگ گئی اور اب معاذ اللہ اس امر کی حقانیت اس کے خطرہ میں گزرے گی جسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باطل فرما چکے یہ اس مرض سے بھی بدتر مرض ہو گا ان وجوہ سے شرع حکیم و رحیم نے ضعیف البقین لوگوں کو حکم استحبانی دیا ہے کہ اس سے دور رہیں۔

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱۲ / ۳۱۵

^۲ فیض القدر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱۳۱ دار المعرفۃ بیروت ۱ / ۱۳۷

اور کامل ایمان بندگان خدا کے لئے کچھ حرج نہیں کہ وہ ان سب مفاسد سے پاک ہیں۔ خوب سمجھ لیا جائے کہ دور ہونے کا حکم ان حکمتوں کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ معاذ اللہ بیماری اڑ کر لگ جائے گی، اسے تو اللہ ورسول رد فرما چکے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ قول: (میں کہتا ہوں) پھر از انجا کہ یہ حکم ایک احتیاطی استنباطی ہے واجب نہیں، کما قد منا عن النووی عن القاضي عن جمہور العلماء (جیسا کہ امام نووی بواسطہ قاضی عیاض ہم جمہور علماء کا قول پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) ہرگز کسی واجب شرعی کا معارضہ نہ کرے گا مثلاً معاذ اللہ جسے یہ عارضہ ہو اس کے اولاد و اقارب و زوجہ سب اس احتیاط کے باعث اس سے دور بھاگیں اور اسے تنہا وضائع چھوڑ دیں یہ ہرگز حلال نہیں بلکہ زوجہ ہرگز اسے ہمبستری سے بھی منع نہیں کر سکتی، ولذا ہمارے شیخین مذہب امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک جزام شوہر سے عورت کو درخواست فسخ نکاح کا اختیار نہیں، اور خدا ترس بندے تو ہر بیکس بے یار کی اعانت اپنے ذمہ لازم سمجھتے ہیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اللہ فی من لیس له الا اللہ۔ رواہ ابن عدی ¹ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اللہ سے ڈرو اس کے بارے میں جس کا کوئی نہیں سوا اللہ کے۔ (محدث ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

لاجرم امام محقق علی الاطلاق فتح القدر میں فرماتے ہیں:

اما الثانی (ای قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فر من المجدوم) فظاہرہ غیر مراد للاتفاق علی اباحة القرب منه ویشاب بخدمتہ وتمریضہ وعلی القیام بصلاحہ ² ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	(لیکن دوسری حدیث یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد "مجدوم سے بھاگو") تو اس کا ظاہر مراد نہیں، یعنی علماء کا اتفاق ہے کہ مجدوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا مباح ہے اور اس کی خدمت گزاری و تیمارداری موجب ثواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
واذ خرجت المقالة فی صورة رسالة ناسب ان نسبها الحق المجتلی	اچانک مقالہ رسالہ کی شکل میں ظاہر ہوا لہذا مناسب ہے کہ ہم اس کا نام الحق المجتلی

¹ کشف الخفاء بحوالہ ابن عدی عن ابی ہریرۃ حرف الہمزہ رشدین حدیث ۵۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۷۳

² ففتح القدر باب العنین وغیرہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۳۳/ ۱۳۳

<p>فی حکم المبتلیٰ رکھیں (یعنی مصیبت زدہ کا حکم بیان کرنے میں بالکل واضح اور روشن حق) سب تعریف اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جس نے انعام فرمایا اور علم سکھایا، درود و سلام ہو ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور ان کی آل اور اصحاب پر۔ (ت)</p>	<p>فی حکم المبتلیٰ، والحمد لله على ما انعم وعلم و صلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم۔</p>
--	--





تیسرا الماعون للسكن في الطاعون ^{ھ ۱۳۲۵}

(طاعون کے دوران گھر میں ٹھہرنے والوں کے لئے بھلائی کو آسان کرنا)

بسم الله الرحمن الرحيم ط

مسئلہ ۹۳۴۸۵: از قبضہ نگرام ضلع لکھنؤ مرسلہ مولوی محمد نفیس صاحب ولد جناب محمد ادریس صاحب ۶ صفر ۱۳۲۵ھ
علمائے شریعت محمدیہ کا مسائل ذیل میں کیا حکم ہے:

- (۱) طاعون کے خوف سے مقام خوف سے فرار کرنا کیسا ہے؟
- (۲) در صورت جواز فرار، حدیث فدا عن الطاعون (جو بخاری میں عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے) کے کیا معنی ہوں گے؟
- (۳) در صورت عدم جواز، فرار عن الطاعون کس درجے کی معصیت ہے، کبیرہ یا صغیرہ؟
- (۴) گناہ کبیرہ یا صغیرہ پر اصرار کرنے والا شرعاً کیسا ہے؟
- (۵) طاعون سے جان کے خوف سے فرار کرنے والے یا فرار کی ترغیب دینے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
- (۶) در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون، سے فرار کرنے والا اور ترغیب دینے والا ایک درجہ میں معصیت کے مرتکب ہوں گے یا کم زیادہ؟

(۷) مسیٰ ناقل، طاعون سے فرار کو بمقابلہ حدیث حرمت فرار عن الطاعون، جائز ہی نہیں بلکہ بلا دلیل شرعی احسن سمجھتا ہے شرعاً وہ کیسا ہے؟

(۸) بمقابلہ حدیث صحیح کے کسی صحابی کا قول یا فعل جو مخالف حدیث صحیح کے ہو کیا اصول احکام شریعت کے اعتبار سے قابل تقلید یا عمل ہوگا، قولی حدیث کے مقابلہ میں کیا صحابی کے فعل کو ترجیح دی جائے گی؟

(۹) بخیاں حفظ صحت، بخوف طاعون طاعونی آبادی سے فرار کر کے اسی کے مضافات میں یعنی آبادی سے کم و بیش ایک میل کے ایسے فاصلے پر چلا جانا جو آبادی کے اکثر ضروریات کو پوری کرتا ہو جس کو فنا کہتے ہیں کیا داخل فرار عن الطاعون ہوگا جس کی ممانعت و حرمت حدیث عبدالرحمن بن عوف سے جو بخاری جلد رابع باب ما یذکر فی الطاعون میں مروی ثابت ہے، اگر یہ خروج داخل فرار عن الطاعون ہوگا تو کیوں، جبکہ بخاری جلد رابع باب اجر الصابر فی الطاعون میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ اگر کسی کے گاؤں میں طاعون ہو اور وہ اپنے شہر میں استقلال سے ٹھہرا رہے تو اس کو اجر شہید کا ہوگا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبدالرحمن بن عوف کی حدیث میں شہر طاعون سے فرار کی ممانعت ہے نہ یہ کہ شہر طاعون کے اندر خروج نہ کیا جائے کیونکہ اگر شہر کے اندر بھی خروج کی ممانعت ہوتی تو حدیث عائشہ میں صرف استقلال فی البلد سے اجر شہادت نہ ہوتا بلکہ استقلال فی البیت سے ہوتا، اور فنا میں نماز جمعہ کی اجازت سے معلوم ہوتا ہے کہ فنائے شہر بھی شہر ہے پس شہر میں خروج کرنا کیونکر داخل فرار ہوگا کیونکہ بدلیل اجازت جمعہ در فنائے شہر شہر ثابت ہو چکا ہے اور فحوائے حدیث عائشہ سے شہر کے اندر خروج کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر یہ خروج میں داخل نہ ہوگا تو کیوں؟ جبکہ مسافر کو موضع اقامت کی عمارت سے نکلنے پر فوراً قصر واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ کتب فقہ سے ثابت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ شہر کا اطلاق محض عمارت پر ہوتا ہے نہ کہ فنائے عمارت پر، اور اس صورت میں حدیث عائشہ کا یہ مفہوم ہوگا کہ شہر کی عمارت سے خروج نہ کیا جائے۔ پس احد الامرین کے اختیار کرنے سے دوسرے کا کیا جواب ہوگا، حدیث عائشہ کا صحیح مفہوم کیا ہوگا، صورت اول یا آخر، ہر ایک سوال کا جواب نمبر وار مدلل و مفصل مع حوالہ کتب عنایت فرمائیے۔ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پایئے۔ ت)

الجواب :

اللہ تعالیٰ کے بابرکت نام سے شروع جو نہایت رحم کرنے
و بے حد مہربان ہے، تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله الذی هدانا لهذا الذی کنا لنجاه

<p>کے لئے ہیں کہ جس کی تعریف مصائب سے چھڑانے کے لئے زیادہ مفید ہے۔ افضل درود و سلام اس ہستی پر کہ جس کی امت کی گواہی (بطور سند) طعن اور طاعون میں رکھی گئی اور اس کی تمام آل اور تمام صحابہ پر جو اپنی امانتوں اور عہد کی رعایت کرنے والے ہیں اور وہ بھاگتے نہیں جبکہ دشمن سے ان کا آمناسا منا ہو اور وہ اللہ کے کلمے کو بلند کرنے میں کوشاں رہتے ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے بہت فرمانبردار ہیں اور بھلائی کی دعوت دینے والے اور برائی سے روکنے والے ہیں۔ (ت)</p>	<p>من البلايا خير ماعون* وفضل الصلوة والسلام على من جعلت شهادة امته في الطعن والطاعون* وعلى اله وصحبه الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون* فلا يفرون اذا لاقوا وهم في اعلاء كلمة الله ساعون* والله ورسوله طواعون، الى المعروف داعون* وعن المنكر مناعون ÷</p>
--	--

طاعون سے فرار گناہ کبیرہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگ جانے والا۔ (امام احمد نے سند حسن سے اور امام ترمذی نے اس کو روایت کیا اور فرمایا حدیث حسن غریب ہے۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحاح میں اس کو روایت کیا ہے۔ بزار، طبرانی اور عبد بن حمید نے حضرت جابر بن عبد اللہ کے حوالے سے، نیز امام احمد نے سند حسن سے، ابن سعد، ابویعلیٰ اور طبرانی نے الکبیر اور الاوسط میں اور ابو نعیم نے ابو بکر بن خلد کے فوائد میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>الغار من الطاعون كالغار من الزحف۔ رواه الامام احمد¹ بسند حسن والترمذی وقال حسن غریب و ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والبزار والطبرانی وعبد بن حميد عن جابر بن عبد الله و احمد بسند صحيح وابن سعد وابو يعلى والطبرانی في الكبير وفي الاوسط وابو نعيم في فوائد ابى بكر بن خلد عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>
--	---

اور اللہ عزوجل جہاد میں سفاک کو پیٹھ دے کر بھاگنے والے کی نسبت فرماتا ہے:

<p>وه يبتك الله كغضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا</p>	<p>"فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ ط</p>
---	---

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المكتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۵۵، ۱۳، ۸۲، الزواجر عن اقتراح الكبائر

الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفكر بیروت ۲/ ۸۸-۲۸۷

وَيُسَّ البَصِيرَةُ¹ " دوزخ ہے اور کیا بری جائے بازگشت ہے۔

امام ابن حجر مکی زواجر عن اقتراف الکبائر میں فرماتے ہیں:

الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة الفرار من الطاعون²۔
تین سو کبیرہ گناہوں کے بعد ننانوے نمبر پر طاعون سے بھاگنا کبیرہ گناہ ہے۔ (ت)

اسی میں بعد ذکر حدیث مذکور بتخریج ترمذی وابن حبان وغیر ہما فرمایا:

القصید بهذا التشبيه انما هو زجر الفار والتغليظ عليه حتى يئزجرو ولا يتم ذلك الا ان كان كبيرة كالفرار من الزحف³۔
اس تشبیہ سے مقصود طاعون سے بھاگنے والے کی سرزنش اور اس پر سختی کرنا ہے تاکہ وہ اس سے باز آجائے، اور یہ بات اس کے کبیرہ گناہ ہونے کے بغیر پوری نہیں ہو سکتی جیسے جنگ سے بھاگنا۔ (ت)

مولانا شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

ضابطہ در وباء ہمیں ست کہ درانجا کہ ہست نباید رفت و ازانجا کہ باشد نباید گریختن اگرچہ گریختن در بعض مواضع مثل خانہ کہ دروے زلزہ شدہ یا آتش گرفتہ یا نشستن در زیر دیوارے کم خم شدہ نزد غلبہ ظن بہلاک آمدہ است اما در باب طاعون جز صبر نیامدہ مگر گریختن تجویز نیافتہ و قیاس اس بر آں مردود و فاسد است کہ انہا از قبیل اسباب عادیہ اند و اس از اسباب وہمی و برہر تقدیر ازانجا جائز نیست و بیچ جا وارد نشدہ و ہر کہ بگریز و عاصی و مرتکب کبیرہ و مردود دست نسأل اللہ العافیۃ⁴۔
وباء میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جہاں ہو (یعنی جہاں وباء پھوٹ پڑے) وہاں نہ جائے اور جس جگہ بندہ موجود ہو اور وہاں وباء کی صورت بن جائے تو وہاں سے نہ بھاگے اگرچہ بعض مقامات مثلاً وہ گھر جو زلزلے کا شکار ہو رہا ہو یا جس میں آگ لگ گئی ہو یا گرنے والی دیوار کے نیچے کھڑا ہو تو ان تمام مقامات سے ہلاکت کے غالب گمان وامکان کے پیش نظر بھاگ جانے کی اجازت ہے۔ لیکن طاعون کے باب میں سوائے صبر کے کچھ نہیں کرنا چاہئے، لہذا وہاں سے بھاگنے کی تجویز نہیں دی گئی۔ پس اس کو اس پر قیاس کرنا مردود اور فاسد ہے کہ وہ اسباب عادیہ کے قبیل سے ہے اور یہ اسباب تو ہم سے ہے

¹ القرآن الکریم ۱۶/۸

² الزواجر لابن حجر مکی الكبیرۃ التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفکر بیروت ۲/۲۸۵

³ الزواجر لابن حجر مکی الكبیرۃ التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفکر بیروت ۲/۲۸۸

⁴ اشعة المعات شرح المشکوٰۃ کتاب الجنائز باب عیادۃ المریض مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۹۱

بہر حال اس جگہ سے بھاننا جائز نہیں اور یہ کسی جگہ وارد نہیں ہوا، لہذا جو کوئی (اس سے) بھاگے تو گناہگار ہوگا اور مرتکب کبیرہ اور مردود ہوگا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت چاہتے ہیں۔ (ت)	
--	--

شرح مشکوٰۃ علامہ طیبی میں زیر حدیث مذکور ہے:

جنگ سے بھاگ جانے کے ساتھ طاعون سے بھاگ جانے کو تشبیہ ارتکاب کبیرہ کی وجہ دی گئی (ت)	شبه به اى بالفرار من الزحف فى ارتكاب الكبيرة ¹ ۔
---	---

شرح مؤطا میں ہے:

محدث ابن خزیمہ نے فرمایا: طاعون سے بھاگ جانا ان کبیرہ گناہوں میں سے ہے کہ جن پر اللہ تعالیٰ عذاب دیتا ہے جبکہ وہ معاف نہ فرمائے۔ (ت)	قال ابن خزيمه انه من الكبائر التى يعاقب الله تعالى عليها ان لم يعف ² ۔
--	---

صغیرہ پر اصرار سے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار اور سخت تر کبیرہ۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا (محدث دیلمی نے مسند الفردوس میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)	لاصغيرة مع الاصرار۔ رواه فى مسند ³ الفردوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما۔
---	---

فرار کی ترغیب دینے والا فرار کرنے والے سے اشد وبال میں ہے نفس گناہ میں احکام الہیہ سے معارضہ و مخالفت کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نبی عن المعروف و امر بالمسکر میں ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

منافق مرد اور منافق عورتیں آپس میں ایک ہیں برائی کا حکم دیتے اور بھلائی سے منع کرتے ہیں اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں دینی	"الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ" ⁴ الى قوله عزوجل "وَالْمُؤْمِنُونَ
---	---

¹ شرح الطیبی علی مشکوٰۃ المصابیح کتاب الجنائز عیادة المریض ادارة القرآن کراچی ۳/۳۲۲

² شرح الزرقانی مؤطا الامام مالک باب ماجاء فی الطاعون تحت حدیث ۱۷۲۲ دار المعرفۃ بیروت ۴/۲۴۲

³ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۹۴۴ عن ابن عباس دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/۱۹۹

⁴ القرآن الکریم ۹/۶۷

<p>وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ¹</p>	<p>بات پر ایک دوسرے کے مددگار ہیں بھلائی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں۔</p>
--	--

گنہگار اپنی جان کو گرفتار عذاب کرتا ہے اور گناہ کی ترغیب دینے والا خود عذاب میں پڑا اور دوسرے کو بھی عذاب میں ڈالنا چاہتا ہے جتنے اس کی بات پر چلتے ہیں سب کا وبال اُن سب پر اور اُن کے برابر اس اکیلے پر ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثام من اتبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئاً۔ رواه الائمة احمد² والسننة الابخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه۔</p>	<p>جو سیدھے راستے کی طرف بلائے جتنے اس کی پیروی کریں سب کے برابر ثواب پائے اور ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ ہو، اور جو گمراہی کی طرف بلائے جتنے اس کے کہے پر چلیں سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہو (ائمہ کرام مثلاً امام احمد نے اور بخاری کے علاوہ ائمہ ستہ (مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی) نے اسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	---

اور جب طاعون سے فرار کبیرہ ہے تو لوگوں کو اس کی ترغیب دینی سخت ترکیہ ہے، اور دونوں فاسق ہیں، اور غالباً اعلان بھی نقد وقت اور فاسق معین کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ غنیہ میں ہے:

<p>لو قد موافسقا یا ثبون³</p>	<p>اگر لوگ فاسق کو (امامت کے لئے) آگے کریں تو سب گناہگار ہوں گے۔ (ت)</p>
--	--

¹ القرآن الکریم ۱۶۹

² مسند احمد بن حنبل عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه المكتب الاسلامى بيروت ۲/ ۲۹۷، صحيح مسلم كتاب العلم باب من سن سنة حسنة قديمي كتب خانہ كراچی ۳۴۱/۲، سنن ابى داؤد كتاب السنة ۲/ ۲۹۷ و جامع الترمذی ابواب العلم ۲/ ۹۲، سنن ابن ماجہ باب من سن سنة الخ ص ۹۱

³ غنیہ المستعمل شرح منیة المصلی فصل فی الامامة و فیہا مباحث سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳

ردالمحتار میں ہے:

<p>اس لئے کہ اس کو امامت کے لئے آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ لوگوں پر شرعاً اس کی توہین و تذلیل واجب ہے لہذا وہ بدعتی کی طرح ہے ہر حال میں اس کی امامت مکروہ ہے بلکہ شرح منیہ میں یہ بیان کیا گیا کہ اس کے آگے کرنے میں جو کراہت ہے وہ کراہت تحریمی ہے اس وجہ سے جو ہم نے بیان کر دی۔ (ت)</p>	<p>فی تقدیمہ للامامة تعظیبه وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً فهو کالمبتدع تکرہ امامتہ بکل حال بل مشی فی شرح المنیة علی ان کراہة تقدیمہ کراہة تحریم لہاذکرنا¹</p>
--	---

طاعون سے فرار کو جو احسن سمجھتا ہے اگر جاہل ہے اور اسے معلوم نہیں کہ احادیث صحیحہ اس کی تحریم میں وارد ہیں اسے تفہیم کی جائے اور اگر دانستہ حدیثوں کا انکار کرتا ہے تو صریح کفر ہے۔ شرح موطا للعلامة الزرقانی میں زیر حدیث عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربارہ طاعون ہے:

<p>اس میں قوی دلیل ہے کہ خبر واحد پر عمل کرنا واجب ہے (کیونکہ عبدالرحمن ابن عوف کا حدیث طاعون بیان فرمانا) صحابہ کرام کی ایک عظیم جماعت کی موجودگی میں تھا، پھر کسی نے حضرت عبد الرحمن سے یہ نہیں کہا کہ تم ایک اکیلے بیان کر رہے ہو (لہذا تمہارے اکیلے پن کے باعث تمہاری بات پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا) لہذا پوری جماعت کی خبر قبول کرنا واجب اور ضروری ہے، پس جس کسی نے یہ کہا وہ کس قدر بھٹک گیا، اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اگر تمہارے پاس کوئی فاسق کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو، اور یوں بھی پڑھایا فتشبتوا یعنی ثابت قدم اور مضبوط ہو جایا کرو (یعنی اس کی خبر میں توقف کیا کرو تا کہ پتہ چل جائے) پھر اگر کوئی عادل خبر لائے تو اس خبر میں ثابت قدم رہے لیکن اس کی خبر نافذ نہ ہو تو وہ فاسق (غیر معتبر) کے</p>	<p>فیہ دلیل قوی علی وجوب العمل بخبر الواحد لانه کان بحضور جمع عظیم من الصحابة فلم یقولوا لعبد الرحمن انت واحد وانما یجب قبول خبر الکافة. ما ضل من قال بهذا والله تعالیٰ یقول ان جاءکم فاسق بنبا فتبیئوا وقرئ فتثبتوا فلوکان العدل اذا جاء بنبا تثبت فی خبره ولم ینفذ لاستوی مع الفاسق وهذا خلاف القرآن امر نجعل المتقین کالفجار قالہ ابن عبدالبر²</p>
--	--

¹ ردالمحتار کتاب الصلوة باب الامامة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۷۶

² شرح الزرقانی علی موطا الامام مالک باب ما جاء فی الطاعون دار المعرفۃ بیروت ۲/ ۲۳۸

ساتھ برابر ہو جائے گا حالانکہ یہ بات نص قرآن کے خلاف ہے، چنانچہ ارشاد ربانی ہے: "کیا ہم پر ہیروزگاروں کو فاجروں کے برابر کر دیں گے؟" چنانچہ علامہ ابن عبدالبر نے یہی فرمایا ہے۔ (ت)

جس امر میں رائے واجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے ورنہ جس حدیث کی مخالفت کی اگر اس کے راوی خود یہ صحابی ہیں اور مخالفت صرف ظاہر نص کی ہے مثلاً عام کی تخصیص یا مطلق کی تفسیر تو یہ اثر صحابی اس حدیث مرفوع کی تفسیر ٹھہرے گا اور اسے اسی خلاف ظاہر پر محمول سمجھا جائے گا اور مخالفت مفسر کی ہے تو صریح دلیل ہے کہ وہ حدیث منسوخ ہو چکی صحابی کو اس کا نسخ معلوم تھا، اور اگر یہ خود اس کے راوی نہیں تو یہ معاملہ اگر اس قابل نہ تھا کہ ان صحابی پر مخفی رہتا تو ان کی مخالفت اس روایت مرفوعہ کے قبول میں شبہ ڈالے گی ورنہ حدیث ہی مرتجح ہے جیسا کہ غیر صحابہ کے قول و فعل پر مطلقاً جب تک حد اجماع تک نہ پہنچے۔ مسلم الثبوت میں ہے:

اگر خود صحابی نے روایت کی اور حدیث کے ظاہر کو غیر ظاہر پر حمل کیا جیسے عام کی تخصیص، تو اس صورت میں حنفیہ کی رائے وہی ہے جس پر اس نے حدیث کو حمل کیا ہے کیونکہ ظاہر کو بغیر کسی سبب چھوڑ دینا حرام ہے لہذا بغیر کسی قطعی دلیل کے وہ اسے نہیں چھوڑتا۔ اگر کسی نص مفسر کو چھوڑ دے (تو اس کا مفہوم یہ ہوگا) کہ حدیث اس کے نزدیک منسوخ ہے اور اس کے علم میں اس کا نسخ متعین ہے تو اس کی اتباع ضروری ہے اور اگر اس نے کسی دوسرے کی روایت کے خلاف عمل کیا۔ اگر یہ خود صحابی ہیں تو اگر معاملہ خفاء کا احتمال رکھتا ہے تو اول کچھ مضرب ہی نہیں کہ قدح پیدا کرے گا اور اگر یہ صحابی نہیں اگرچہ اکثر افراد امت ہوں، تو پھر عمل صرف حدیث پر ہوگا اھ مختصراً۔ (ت)

روی الصحابی وحمل ظاہر اعلیٰ غیرہ کتخصیص العام فالحنفیه علی ما حمل لان ترک الظاہر بلا موجب حرام فلا یترکہ الا بدلیل قطعاً ولو ترک نصاً مفسراً تعین علمہ بالناسخ فیجب اتباعہ وان عمل بخلاف خبرہ غیرہ فان کان صحابياً فالحنفیه ان کان مباحتمل الخفاء لایضر او لا فیقدح وان کان غیر صحابی ولو اکثر الامۃ فالعمل بالخبر^۱ اھ مختصراً۔

اُسی میں ہے:

ہم میں سے رازی، بردعی، بزدوی، سرخسی اور

الرازی منا والبردعی والبزدوی والسرخسی

^۱ مسلم الثبوت الاصل الثانی السنۃ مسئلہ وی الصحابی المجمع مطبع انصاری، دہلی ص ۹۷-۱۹۶

<p>ان کے تابعین (موافقین) فرماتے ہیں کسی صحابی کا قول اگر ایسے معاملہ میں ہو جس میں رائے ممکن ہو تو وہ دوسروں کے لئے سنت سے ملحق ہے نہ کہ خود اس کے لئے، لیکن امام کرخی اور ایک گروہ نے اس کی نفی کی، اور اگر کسی معاملہ کا ادراک رائے کے ساتھ نہ ہو سکے تو اس پر ہمارے اصحاب کا اتفاق ہے یہ کہ وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہے اھ ملتقطاً (ت)</p>	<p>واتباعهم قول الصحابي فيما يمكن فيه الرأي ملحق بالسنة لغيره لا بمثله ونفاه الكرخي وجماعة وفيه لا يدرك بالرأي فعند اصحابنا اتفاق فله حكم الرفع¹ اھ ملتقطاً۔</p>
--	---

یہ اجمالی کلام ہے اور نظر مجتہد کے لئے ہے اور حدیث طاعون اسی قبیل سے ہے جس کا بعض بلکہ اکثر صحابہ پر بھی مخفی رہنا جائے عجب نہ تھا جیسا کہ حدیث صحیحین سے ثابت ہے کہ جب امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو راہ شام میں خبر ملی کہ وہاں طاعون ہے صحابہ کرام میں پہلے مہاجرین عظام پھر انصار کرام پھر مشائخ قریش مہاجرین فتح مکہ کو بلا کر مشورے لئے سب نے اپنی اپنی رائے ظاہر کی مگر کسی کو اس بارے میں ارشاد اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معلوم نہ تھا، نہ خود امیر المؤمنین کے علم میں تھا یہاں تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اس وقت اپنے کسی کام کو تشریف لے گئے تھے انہوں نے آ کر ارشاد والا بیان کیا اور اسی پر عمل کیا گیا²۔ یونہی صحیحین کی حدیث سے ثابت کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ احد العشرة المبشرة کو یہ ارشاد اقدس کہ جب دوسری جگہ طاعون ہو نا سنفو وہاں نہ جاؤ اور جب تمہارے یہاں پیدا ہو تو وہاں سے نہ بھاگو، معلوم نہ تھا، یہاں تک کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محبوب ابن المحبوب اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے کے بچے ہیں انہیں یہ حدیث سنائی بلکہ صحیحین سے یہ بھی ثابت کہ سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے سوال کر کے اس کا علم حاصل فرمایا۔

<p>بخاری و مسلم نے عامر بن سعد عن ابیہ سے تخریج فرمائی ہے کہ انہوں نے اپنے والد بزرگوار حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خود سنا کہ</p>	<p>فقد اخرج عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن ابیہ انه سعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت</p>
--	--

¹ مسلم الثبوت الاصل الثانی السنة مسئلة قول الصحابي فيما يمكن فيه الرأي انصاري ويلي ص ۲۰۷-۲۰۸

² صحيح البخاري كتاب الطب باب ما يذكر في الطاعون قديمي كتب خانہ كراچی ۲/۸۵۳، صحيح مسلم كتاب السلام باب الطاعون والطيرة

السخ قديمي كتب خانہ كراچی ۲/۲۲۸

<p>وہ حضرات اسامہ بن زید سے پوچھ رہے تھے کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کیا سنا، یہ کہ طاعون ایک عذاب ہے جو بنی اسرائیل یا ان سے پہلے لوگوں پر بھیجا گیا لہذا جب تم اس کے بارے میں سنو کہ فلاں زمین میں پھیل گیا ہے تو وہاں نہ جاؤ اور جس جگہ تم مقیم ہو وہاں طاعون پیدا ہو جائے تو اس سے بھاگتے ہوئے وہاں سے باہر نہ جاؤ اور (جگہ قیام) نہ چھوڑو۔ (ت)</p>	<p>من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الطاعون رجزارسل علی بن اسرائیل او علی من کان قبلكم فاذا سعتم به بارض فلا تقدموا علیه واذ وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرار منه¹</p>
--	---

اور اس کے بعد خود اسے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

<p>یعنی ارسال فرماتے ہوئے حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پر اعتماد کرتے ہوئے (ت)</p>	<p>ای ی رسل ارسالاً ثقة بروایة اسامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

صحیح مسلم شریف میں بعد ذکر حدیث اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے:

<p>مجھ سے وہب بن یقینہ نے بیان کیا پھر اس نے اپنی سند سے ان کی حدیث کی طرح حدیث بیان کی (اور سند یہ ہے) ابراہیم بن سعد بن مالک کے حوالہ سے اس نے اپنے والد گرامی سعد بن مالک کے حوالہ سے انہوں نے خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی۔ (ت)</p>	<p>وحدثنیہ وہب بن یقینة فذکر بسندہ عن ابراہیم بن سعد بن مالک عن ابيه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنحو حدیثہم²</p>
--	---

تو دو ایک صحابہ سے جو اس کا خلاف مروی ہو اطلاع حدیث سے پہلے تھا جیسے عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ طاعون سے بہت خوب کرتے لوگوں کو متفرق ہو جانے کی رائے دی معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اعلم الناس بالحلال والحرام واماہم العلماء یوم القیامہ (جو سب لوگوں سے زیادہ حلال و حرام کو جاننے والے ہیں اور قیامت کے دن علمائے کرام کے امام ہوں گے۔ ت) ہیں ان کا رد شدید کیا اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی اور شرمیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تب وحی نے نہایت شدت سے رد کیا اور فرار عن الطاعون سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منع فرمانا روایت کیا، عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ

¹ صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب منہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۹۴، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیورۃ قدیمی کتب خانہ

کراچی ۲/۲۲۸

² صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیورۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۲۸

نے فوراً رجوع فرمائی اور ان کی تصدیق کی۔

ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں حضرت عبدالرحمن ابن غنم کے حوالے سے تخریج فرمائی، فرمایا ملک شام میں طاعون کا مرض پھوٹ پڑا تو حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا (لوگو!) یہ طاعون اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے لہذا اس سے بھاگ کر وادیوں اور پہاڑی گھاٹیوں میں چلے جاؤ، پھر شریحیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ اطلاع پہنچی تو غضبناک ہوئے اور فرمایا عمرو بن عاص نے غلط کہا ہے کیونکہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں لیکن عمرو تو زیادہ بھٹکا ہوا ہے اپنے گھر کے اونٹ سے، بلاشبہ یہ طاعون تمہارے نبی کی دعوت ہے اور تمہارے پروردگار کی رحمت اور تم سے پہلے نیک لوگوں کی وفات ہے (الحديث) ابن عساکر حضرت عبدالرحمن بن غنم کے حوالے سے یوں کہتے ہیں اس نے فرمایا حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب طاعون محسوس ہوا تو وہ انتہائی خوفزدہ ہوئے اور فرمایا (لوگو!) ان گھاٹیوں میں الگ الگ اور منتشر ہو جاؤ کیونکہ تم پر اللہ تعالیٰ کا امر (عذاب) نازل ہو گیا ہے اور میں اس کو عذاب یا طوفان ہی خیال کرتا ہوں، حضرت شریحیل بن حسنہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اخرج ابن خزيمه في صحيحه عن عبدالرحمن بن غنم قال وقع الطاعون بالشام فقال عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه ان هذا الطاعون رجس ففروا منه في الادوية والشعاب. فبلغ ذلك شريحيل بن حسنة رضي الله تعالى عنه فغضب وقال كذب عمرو بن العاص فقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمرو اضل من جبل اهلة. ان هذا الطاعون دعوة نبيكم ورحمة ربكم ووفاة الصالحين قبلكم¹ الحديث ولفظ ابن عساکر عن عبد الرحمن بن غنم قال كان عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه حين احس بالطاعون فرق فرقا شديدا فقال يا ايها الناس تبددوا في هذه الشعاب وتفرقوا فانه قد نزل بكم امر من الله تعالى لا اراه الا رجزا او الطوفان قال شريحيل بن حسنة رضي الله تعالى عنه قد صحابنا رسول الله

¹ کنز العمال بحوالہ ابن خزیمہ کر حدیث ۱۱۷۵۶ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۴/۲۰۳

کے ساتھ وقت گزارا ہے تم تو اپنے گھر والوں کے گدھے سے
بھ زیادہ بھٹکے ہوئے ہو۔ حضرت عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا آپ نے سچ کہا ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا آپ
نے غلط کہا نہ یہ طوفان ہے اور نہ عذاب بلکہ یہ تمہارے
پروردگار کی رحمت اور تمہارے نبی کی دعا ہے اور تم سے پہلے
نیک لوگوں کی موت ہے (الحديث) امام طحاوی نے شرح
معانی الآثار میں شعبہ کی حدیث یزید بن حمیر کے حوالے سے
روایت فرمائی، فرمایا میں نے حضرت شریبیل بن حسنہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ وہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے تھے، ملک شام میں
طاعون واقع ہوا تو حضرت عمرو بن عاص نے لوگوں سے فرمایا کہ
اس سے منتشر ہو جاؤ اور بکھر جاؤ کیونکہ یہ عذاب ہے، جب
شریبیل بن حسنہ تک یہ خبر پہنچی تو ارشاد فرمایا میں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں رہا ہوں میں نے آپ
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وہ تمہارے رب کی رحمت، تمہارے
نبی کی دعا اور تم سے پہلے نیک لوگوں کی موت ہے لہذا اس کے لئے
جمع ہو جاؤ اور اس سے متفرق و منتشر نہ ہو۔ اس پر حضرت عمرو بن
عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سچ ہے۔ حدیث

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانت اضل من حبار اہلک
قال عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدقت قال معاذ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ لعمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کذبت لیس بالطوفان ولا بالرجز ولكنها رحمة
ربکم ودعوة نبیکم وقبض الصالحین قبلکم¹
الحديث ورواه الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار
من حدیث شعبہ عن یزید بن حمیر قال سمعت
شریبیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یحدث عن
عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الطاعون وقع
بالشام فقال عمرو تفرقوا فانه رجز فبلغ ذلك
شریبیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال قد
صحت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسمعتہ
یقول انها رحمة ربکم ودعوة نبیکم وموت
الصالحین قبلکم فاجتنبوا ولا تفرقوا علیہ فقال
عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدق² وللحدیث طریق
اخری عن شهر

¹ کنز العمال بحوالہ کر حدیث ۱۱۷۵۹ مؤسسة الرسالہ بیروت ۶/۳-۲۰۵

² شرح معانی الآثار کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۱۵۱

<p>کے لئے ایک دوسرا طریق شہر بن حوشب کے حوالے سے ہے چنانچہ اس میں فرمایا پھر شریحیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور فرمایا خدا کی قسم میں اسلام لایا جبکہ تمہارا یہ امیر اپنے گھر کے اونٹ سے بھی زیادہ بھٹکا ہوا ہے پھر دیکھو وہ کیا کہتا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب طاعون کسی جگہ واقع ہو جائے اور تم وہاں موجود ہو تو وہاں سے نہ بھاگو کیونکہ موت تمہاری گردنوں میں لٹک رہی ہے، اور جب طاعون کہیں پھوٹ پڑے تو وہاں نہ جاؤ کیوں وہ دلوں کو جلا دیتا ہے (ت)</p>	<p>بن حوشب قال فیہا فقام شریحیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال واللہ لقد اسلمت وان امیرکم هذا اضل من جبل اہلہ فانظروا ما یقول قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا وقع بارض وانتم بہا فلا تہربوا فان الموت فی اعناقکم واذا کان بارض فلا تدخلوها فانہ یحرق القلوب¹۔</p>
---	--

بعض لوگ اسے امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف نسبت کر دیتے ہیں مگر امیر المؤمنین خود فرماتے ہیں کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ میں طاعون سے بھاگا، الہی! میں اس تہمت سے تیرے ہاں براءت کرتا ہوں۔ امام اجل طحاوی روایت فرماتے ہیں:

<p>اسلم کے بیٹے زید نے اپنے والد اسلم سے روایت کی، اس نے کہا امیر المؤمنین جناب عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: "یا اللہ! لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ میں طاعون سے بھاگا ہوں، میں اس الزام سے تیری بارگاہ میں براءت کا اعلان کرتا ہوں"۔ یہ مختصر ہے۔ (ت)</p>	<p>عن زید بن اسلم عن ابیہ قال قال عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہم ان الناس زعموا انی فررت من الطاعون وانا ابرأ الیک من ذلک هذا² مختصر۔</p>
---	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاعون سے بھاگنا حرام فرمایا اس میں کوئی تخصیص شہر و بیرون شہر کی نہیں، جاہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث امام احمد و امام الائمہ ابن خزیمہ کے یہاں یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسا جہاد میں</p>	<p>الغار من الطاعون كالغار من الزحف</p>
---	---

¹کنز العمال حدیث ۱۱۷۵۷ موسسة الرسالہ بیروت ۲/۲۰۴

²شرح معانی الآثار کتاب الکراہة باب الاجتناب من ذی الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۱۸

والصابر فیہ کالصابر فی الزحف ¹ ۔	کفار کے سامنے سے بھاگنے والا اور طاعون میں ٹھہرنے والا ایسا ہے جیسا جہاد میں صبر و استقلال کرنے والا۔
---	---

انہیں کی دوسری روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الغار من الطاعون کالغار من الزحف ومن صبر فیہ کان لہ اجر شہید ² ۔	طاعون سے بھاگنے والا جہاد سے بھاگنے والے کی طرح ہے اور جو اس میں صبر میں کئے رہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔
---	---

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث امام احمد کی مسند میں مثل پارہ اول حدیث جابر ہے اور ابن سعد کے یہاں یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الغار من الطاعون کالغار من الزحف ³ ۔	طاعون سے بھاگنا جہاد سے بھاگ جانے کے مثل ہے۔
---	--

احمد کی دوسری روایت یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون غدة کغدة البعیر المقیم بہا کالشہید والغار منها کالغار من الزحف ⁴ ۔	طاعون ایک گھٹی ہے جس طرح اونٹ کی وبامیں اس کے نکلتی ہے جو اس میں ٹھہرا رہے وہ شہید کے مثل ہے اور اس سے بھاگنے والا جہاد سے بھاگ جانے والے کی طرح ہے۔
---	--

مسند ابویعلیٰ کے لفظ یوں ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

وخزة تصیب امتی من اعدائهم من الجن کغدة الابل من اقام علیہا کان مرابطاً ومن اصیب بہ کان صبر کئے ٹھہرا رہے وہ ان میں سے ہو	طاعون ایک کو نچا ہے کہ میری امت کو ان کے دشمن جنوں کی طرف سے پہنچے گا جیسے اونٹ کی گھٹی، جو مسلمان اس پر
--	--

¹ مسند احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۲۵-۳۲۴

² مسند احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۳۶۰

³ الدر المنثور بحوالہ احمد وعبد بن حبیب والبزار وابن خزیمہ عن جابر آية المرآة للذین خرجوا عن دیارهم الخ ۱/۳۱۲

⁴ مسند احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۱۳۵

شہید اور الفار منہ کالفار من الزحف ^۱ ۔	جو راہ خدا میں سرحد کفار پر بلاد اسلام کی حفاظت کے لئے اقامت کرتے ہیں اور جو مسلمان اس میں مرے وہ شہید ہوا اور جو اس سے بھاگے وہ کافروں کو پیٹھ دے کر بھاگنے والے کی مانند ہو۔
---	--

معجم اوسط کی روایت یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شهادة لامتی ووخز اعدائکم من الجن، غدة كغدة البعير تخرج في الابطاط والمراق من مات فيه مات شهيدا ومن اقام فيه كان كالمرابط في سبيل الله ومن فرمنه كان كالفار من الزحف ^۲ ۔	طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے اور وہ تمہارے دشمن جنوں کا کونچا ہے اونٹ کے غدود کی طرح گلٹی ہے کہ بگلوں اور نرم بگہوں میں نکلتی ہے جو اس میں مرے شہید مرے اور جو ٹھہرے وہ راہ خدا میں سرحد کفار پر بانتظار جہاد اقامت کرنے والے کی مانند ہے اور جو اس سے بھاگ جائے جہاد سے بھاگ جانے کے مثل ہو۔
--	---

اقول: (میں کہتا ہوں) اؤاگا: ان تمام الفاظ حدیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید اور صبر کئے ٹھہرے رہنے کی ترغیب و تاکید ہے، شہر یا محلے یا حوالی شہر وغیرہ کی کچھ قید نہیں، تو جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ شہر ہی کے محلوں میں وہ بلاشبہ اس وعید و تہدید کے نیچے داخل ہے۔
 ہاجیا: حدیث ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی صحیح بخاری شریف، مسند امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں بسند صحیح بر شرط بخاری و مسلم بر حال بخاری جلد ششم آخر ص ۲۵۱ و اول ۲۵۲ میں یوں ہے:

حدثنا عبد الصمد ثنا داؤد یعنی ابن ابی الفرات ثنا عبد اللہ بن بریدۃ عن یحیی بن یعمر	(ہم سے عبد الصمد نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم سے داؤد ابن ابی الفرات نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم سے عبد اللہ بن ابی بریدہ نے
--	---

عہ: وقع ههنا في نسخة البسند المطبوعة ابن ابی بریدة والصواب ابن بریدة كما ذكرنا ۲۱ منہ۔
 مسند احمد کے مطبوعہ نسخہ میں ابن ابی بریدہ لکھا ہے مگر درست ابن بریدہ ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

^۱ الترغیب والترہیب الترهیب من ان يموت الانسان الاسنان الخ حدیث ۲۵ مصطفی البابی ص ۳۳۸/۲ مجمع الزوائد کتاب الجنائز

باب فی الطاعون والثابت دار الکتب بیروت ۳۱۵/۲

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۵۵۲۷ مکتبۃ المعارف الرياض ۶/۲۴۹، کنز العمال بحوالہ طس حدیث ۲۸۴۳۷ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۸۷

۸۸، جامع الصغیر بحوالہ طس حدیث ۵۳۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۳۲۹

<p>بیان کیا اس نے یحییٰ بن یعمر سے اس نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی انہوں نے فرمایا میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طاعون کے بارے میں دریافت کیا۔ (ت) تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون ایک عذاب تھا کہ اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا بھیجتا اور اس امت کے لئے اسے رحمت کر دیا ہے تو جو شخص زمانہ طاعون میں اپنے گھر میں صبر کئے طلب ثواب کے لئے اس اعتقاد کے ساتھ ٹھہرا رہے کہ اسے وہی پہنچے گا جو خدا نے لکھ دیا ہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔</p>	<p>عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الطاعون فأخبرني رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه كان عذاباً يبعثه اللہ تعالیٰ علی من يشاء فجعله رحمة للمؤمنين، فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث في بيته صابراً محتسباً يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب اللہ له الا كان له مثل اجر الشهيد¹۔</p>
--	---

اس حدیث صحیح میں خاص اپنے گھر میں ٹھہرے رہنے کی تصریح ہے۔

حاشیاً: ذرا غور کیجئے تو اس حدیث اور حدیث بخاری میں اصلاً اختلاف نہیں، صحیح بخاری کتاب الطب کے لفظ یہ ہیں:

<p>کوئی ایسا بندہ نہیں کہ طاعون واقع ہو اور وہ اپنے شہر میں صبر کے ساتھ ٹھہرا رہے (ت)</p>	<p>ليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلدة صابراً²۔</p>
---	---

اور ذکر بنی اسرائیل میں:

<p>کوئی ایسا شخص نہیں کہ طاعون واقع ہو پھر وہ اپنے شہر میں صبر کرتے ہوئے ثواب کی خاطر ٹھہرا رہے۔ (ت)</p>	<p>ليس من احد يقع الطاعون فيمكث في بلدة صابراً محتسباً³۔</p>
--	---

اور ہدایہ معلوم ہے کہ مطلقاً روئے زمین میں سے کسی جگہ وقوع طاعون مراد نہیں تو

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۵۲-۲۵۱

² صحیح البخاری کتاب الطب باب اجر الصابرين في الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۵۳

³ صحیح البخاری کتاب الانبياء باب حدیث الغار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۹۴۳

حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد میں فی بیتہ بر سبیل تنازع بیکٹ و بقیع دونوں سے متعلق ہیں امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں:

ان کا ارشاد "فی بلدہ" اس میں تنازع فعلین (یعنی بیکٹ اور بقیع جو دو فعل ہیں) ان کا فی بلدہ جار مجرور میں تنازع ہے اس ہر ایک چاہتا ہے کہ وہ میرے ساتھ متعلق ہو۔ (ت)	قوله فی بلدہ مہاتنازع الفعلان فیہ اعنی قوله یقع وقوله فیکٹ ^۱ ۔
---	---

تو دونوں روایتوں کا مطلب یہ ہوا کہ جس کے شہر میں طاعون واقع ہو وہ شہر سے نہ بھاگے اور جس کے خود گھر میں واقع ہو وہ اپنے گھر سے نہ بھاگے اور حاصل اسی طرف رجوع کر گیا کہ طاعون سے نہ بھاگے، شہر یا گھر سے بھاگنا لذاتہ ممنوع نہیں، اگر کوئی ظالم جبار شہر میں ظلم اس کی گرفتاری کو آیا اور یہ اس سے بچنے کو شہر سے بھاگ گیا ہرگز مواخذہ نہیں اگرچہ زمانہ طاعون ہی کا ہو کہ یہ بھاگنا طاعون سے نہ تھا بلکہ ظلم ظالم سے، اور اللہ عزوجل نیت کو جانتا ہے، ولذا حدیث عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ارشاد ہوا:

اذا وقع بارض وانتم بہا فلا تخرجوا فرارا منہ ^۲ ۔	جب کسی جگہ طاعون واقع ہو اور تم وہاں موجود ہو تو طاعون سے بھاگ کر کہیں باہر دوسری جگہ نہ جاؤ۔ (ت) نہ کہ منہا (یعنی جائے طاعون سے۔ ت)
--	--

اور حدیث اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت تامہ شیخین میں اس کے مثل اور روایت مسلم میں یوں آئی:

فلا تخرجوا فرارا منہ ^۳ ۔	جائے طاعون سے باہر نہ جاؤ اس سے بھاگتے ہوئے (ت)
-------------------------------------	---

لاجرم شرح صحیح مسلم میں ہے:

اتفقوا علی جواز الخروج بشغل وغرض غیر الفرار و دلیلہ صریح الاحادیث ^۴ ۔	اہل علم کا اس پر اتفاق ہے، بھاگنے کے علاوہ کسی دوسرے شغل اور غرض کے لئے مقام طاعون سے باہر نکلنا جائز ہے اور اس کے ثبوت میں صریح احادیث ہیں۔ (ت)
--	--

^۱ عمدۃ القاری شرح البخاری کتاب الطب باب اجر الصابین فی الطاعون ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۶/۲۱

^۲ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یدکر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲

^۳ صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۸/۲

^۴ شرح مسلم للنووی کتاب السلام باب الطاعون والطیرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۹/۲

اسی طرح حدیقہ ندیہ میں نقل فرمایا اور مقرر رکھا، اور جب مطمح نظر فرار عن الطاعون ہے نہ کہ عن البلد تو یہ بحث کہ فنائے شہر بھی مثل جمعہ اس حکم میں داخل ہے یا مثل سفر خارج محض طاعون سے بھاگنے کے لئے جو نقل و حرکت ہو سب زیر نہیں ہے اگرچہ مضافات خواہ فناخواہ شہر کی شہر میں۔

رابعاً: نظر کیجئے تو خود یہی حدیث فیمکت فی بلدہ (پھر وہ اپنے شہر میں ٹھہرا ہے۔ت) محلات شہر ہی میں تجویز فرار سے صریح ابفرما رہی ہے اس میں فقط اتنا ہی نہ فرمایا کہ شہر میں رہے بلکہ صاف ارشاد ہوا:

<p>وہ اپنے شہر میں اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب کی امید رکھتے ہوئے اور یہ جانتے ہوئے کہ اسے وہی کچھ پہنچے گا جو اللہ تعالیٰ نے اس کے مقدر میں لکھ دیا ہے، صبر کا دامن تھامے ہوئے ٹھہرا ہے (ت)</p>	<p>یمکت فی بلدہ صابراً محتسباً یعلم انه لا یصیبہ الا ما کتب اللہ له^۱</p>
--	---

اپنے شہر میں تین و صفوں کے ساتھ ٹھہرے: اول صبر و استقلال، دوم تسلیم و تفویض و رضا بالقضاء پر طلب ثواب، سوم یہ سچا اعتقاد کہ بے تقدیر الہی کوئی بلا نہیں پہنچ سکتی۔ اب اس کے حال کو اندازہ کیجئے جس کے شہر کے ایک کنارے میں طاعون واقع ہو اور وہ اس کے خوف سے گھر چھوڑ کر دوسرے کنارے کو بھاگ گیا کیا اسے ثابت قدم و صابر و مستقل و راضی بالقضاء کہا جائے گا، وہ ایسا ہوتا تو کیوں بھاگتا، شہر میں اس کا قیام صبر و رضا کے لئے نہیں بلکہ اس لئے کہ یہ کنارہ شہر ہنوز محفوظ ہے کل اگر یہاں بھی طاعون آیا تو اسے یہاں سے بھی بھاگتے دیکھ لینا، اگر اب بیرون شہر جا کر پڑا اور وہاں بھی وبا پہنچی تو مضافات کو بھی چھوڑ کر دوسری ہی بستی میں دم لے گا پھر صابراً محتسباً کہاں صادق آیا۔

خامساً: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرار عن الطاعون کو جس کا مماثل فرمایا یعنی جہاد سے بھگانا اسی کے ملاحظہ سے معلوم ہو سکتا ہے کہ شہر چھوڑ کر دوسرے شہر کو چلے جانے ہی پر فرار محصور نہیں کیا اگر امام مسلمانان بیرون شہر کفار سے جہاد کر رہا ہو اور کچھ لوگ مقابلہ سے بھاگ کر اپنے گھروں میں جا بیٹھیں تو فرار نہ ہوگا ضرور ہوگا بلکہ گھروں میں جا بیٹھنا درکنار اگر معرکہ سے بھاگ کر اسی میدان کے کسی پہاڑ یا غار میں جا چھپے ضرور عار فرار نقد و وقت ہوگی کہ میدان کارزار تو ہر طرح چھوڑا اور مقابلہ کفار سے منہ موڑا، نص قرآنی اس پر دلیل صریح ہے:

<p>اللہ تعالیٰ غالب اور بڑی ذات کا ارشاد ہے بیشک تم</p>	<p>قال اللہ عزوجل " إِنَّ الْأَعِزَّةَ</p>
---	--

^۱ صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب حدیث الغار قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱/۹۴

<p>میں سے جن لوگوں نے دو جماعتوں کے (جنگ کیلئے) آمنے سامنے آجانے والے دن منہ پھیرا ان کے بعض افعال کی وجہ سے شیطان نے انہیں پھسلا دیا بے شک اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والا بردبار ہے، اور اس نے ارشاد فرمایا جو کہنے والوں سے بڑی شان رکھتا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہیں معاف فرمادیا اور اللہ تعالیٰ مومنوں پر احسان فرمانے والا ہے، اور یاد کرو جب تم اوپر چڑھ رہے تھے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے اور رسول مکرم تمہیں آوازیں دے کر بلا رہے تھے پھر تمہیں غم پر غم نے آلیا الآیۃ (ت)</p>	<p>"تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ" ۱</p> <p>وقال جل من قائل</p> <p>"وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ" ۲</p> <p>"إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلَوْنُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ عَمَّا بَعِمَ" ۲ الآیۃ۔</p>
--	--

معالم میں ہے:

<p>ابو عبد الرحمن سلمیٰ اور قتادہ نے اس لفظ تصعدون کے حرف تاء اور عین کو زبر سے پڑھا ہے جبکہ مشہور قرأت تاء کی پیش اور عین کی زیر کے ساتھ ہے، پھر وہ اس طور پر ابواب مزید باب افعال سے ہونے کی وجہ سے "الاصعاد" سے بنا ہے جس کے معنی "زمین میں چلنا" ہے جبکہ پہلے طور پر مجرد ہونے کی وجہ سے لفظ "صعود" سے بنا ہے جس کے معنی "اوپر چڑھنا، بلندی پر جانا" ہے خواہ چھتوں پر ہو یا پہاڑوں پر۔ اور دونوں قراتیں درست اور صحیح ہیں۔ پس اس دن کچھ شکست خوردہ لوگ منہ اٹھائے بھاگے جا رہے تھے اور کچھ قریبی پہاڑی پر چڑھ رہے تھے ہاہ باختصار (ت)</p>	<p>قرأ أبو عبد الرحمن السلمیٰ و قتادة تصعدون بفتح التاء والعین والقراءة المعروفة بضم التاء وكسر العین والاصعاد السیر فی الارض والصعود الارتفاع علی الجبال والسطوح وکیتنا القراء تین صواب فقد كان يومئذ من المنهزمين مصعد وصاعد³ باختصار۔</p>
---	---

ساونما: جن حکمتوں کی بنا پر حکیم کریم رؤف رحیم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیم نے طاعون سے

¹ القرآن الکریم ۲/۱۵۵

² القرآن الکریم ۳/۱۵۲

³ معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت آیۃ ولقد عفا عنکم الخ مصطفیٰ البابی الحلبی مصر ۱/۲۳۴

فرار حرام فرمایا ان میں ایک حکمت یہ ہے کہ اگر تندرست بھاگ جائیں گے بیمار ضائع رہ جائیں گے ان کا کوئی تیماردار ہوگا نہ خبر گیراں، پھر جو مرے گا ان کی تجہیز و تکفین کون کرے گا، جس طرح خود آج کل ہمارے شہر اور گردونواح کے ہنود میں مشہور ہو رہا ہے کہ اولاد کو ماں باپ، ماں باپ کو اولاد نے چھوڑ کر اپنا راستہ لیا بڑوں کی لاشیں مزدوروں نے ٹھیلے پر ڈال کر جہنم پہنچائیں، اگر شرع مطہر مسلمانوں کو بھی بھاگنے کا حکم دیتی تو معاذ اللہ یہی بے بسی بیکسی ان کے مریضوں میتوں کو بھی گھیرتی جسے شرع قطعاً حرام فرماتی ہے۔ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں ہے:

<p>(مقام طاعون سے بھاگ کر کہیں باہر نہ جاؤ) کیونکہ یہ تقدیر الہی سے بھاگنے کے مترادف ہے اور تاکہ بیمار ضائع نہ ہونے پائیں اس لئے کہ اس افراتفری کے باعث مریضوں کی نگہبانی اور حفاظت کے لئے کوئی نہیں ہوگا اور مرنے والوں کی تجہیز و تکفین اور تدفین کے لئے بھی کوئی نہ ہوگا۔ (ت)</p>	<p>(لا تخرجوا فرارا منه) فانه فرار من القدر ولئلا تضییح المرضى لعدم من يتعهدهم والموٹی ممن یجهزهم¹</p>
--	---

اسی طرح زرقانی² شرح علی مؤطا میں ہے۔ یعنی³ شرح بخاری میں بھی اسے نقل کر کے مقرر رکھا۔ ظاہر یہ ہے کہ علت جس طرح غیر شہر کو بھاگ جانے میں ہے یوہیں بیرون شہر جا پڑنے بلکہ محلہ مریضان چھوڑ کر محلہ صحیحان میں جا بسنے میں بھی، تو حق یہ کہ بہ نیت فرار مطلقاً نقل و حرکت حرام ہے نیز یہ علت موجب ہے کہ نہ صرف طاعون بلکہ ہر وبا کا یہی حکم ہے اھ، ولہذا شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشعۃ الملعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

<p>جو کچھ حدیثوں میں ذکر کیا گیا کہ طاعون سے بھاگنا اور شہر سے باہر چلے جانا تو اس سے منع فرمایا گیا اور اس پر عذاب کی دھمکی دی گئی اور اسے جنگ سے بھاگنے کے مترادف قرار دیا گیا اور قدم جما کر وہیں ٹھہرے رہنے پر شہادت کا حکم سنایا گیا لہذا اس سے وبا اور عام موت کا</p>	<p>انچہ در احادیث مذکور شدہ و بر گریختن ازاں و بیرون رفتن از شہرے کہ واقع شدہ اشد در اں نہی کردہ و وعید نمودہ و تشبیہ بفرار از زحف دادہ بر صبر براں بشادت حکم کردہ مراد و با موت عام و مرض عام ست و مخصوص بانچہ اطبا تعیین</p>
---	--

¹ ارشاد الساری شرح البخاری کتاب الطب باب ما یدکر فی الطاعون دار الکتب العربی بیروت ۸/ ۳۸۵

² شرح الزرقانی علی مؤطا امام مالک تحت حدیث ۱۷۲۱ دار المعرفۃ بیروت ۴/ ۲۴۰

³ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الانبیاء ادارۃ الطباعة المنیریة بیروت ۱۶/ ۵۹

<p>ذکر کیا گیا اگرچہ لفظ طاعون بھی وارد ہوا ہے لیکن اس میں بھی وبا کے معنی مراد ہیں۔ لہذا یہ غلطی ہو گئی کہ طاعون کو طیبیوں کی خصوصی اصطلاح پر قیاس کر لیا گیا اس لئے دوسری وبائی امراض سے بھگانا مباح سمجھا گیا، اگر بالفرض اسی معنی پر بھی کلام کو محمول کیا جائے تو پھر وہ از قسم وبا ہو جائے گا نہ کہ اس معنی کے ساتھ مخصوص۔ لہذا یہ قائل ان حدیثوں کے متعلق کیا کہے گا کہ جن میں لفظ وبا اور موت عام کے الفاظ مذکور ہوئے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>نمودہ اندہ نیست و لہذا در احادیث بہ لفظ وبا و موت عام مذکور شدہ و اگرچہ بلفظ طاعون نیز واقع شدہ امام مراد معنی وباست و غلط کردہ کہ طاعون را بر مصطلح اطباء حمل کردہ و در غیر آں فرار مباح داشتہ و اگر فرضاً بر ہمیں معنی محمول باشد فردے از وبا خواهد بود نہ مخصوص باں و این قائل آں احادیث را کہ دروے لفظ وبا و موت عام واقع شدہ چہ خواهد گفت۔ نسأل اللہ العافیۃ^۱۔</p>
--	---

فائدہ: امام احمد مسند اور ابن سعد طبقات میں ابو عسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>میرے پاس جبرئیل امی علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بخار اور طاعون لے کر حاضر ہوئے میں نے بخار مدینہ طیبہ میں رہنے دیا اور طاعون ملک شام کو بھیج دیا، تو طاعون میری امت کے لئے شہادت و رحمت اور کافروں پر عذاب و نعمت ہے۔</p>	<p>اتانی جبرئیل بالحمی والطاعون فأمسکت الحمی بالمدینة وارسلت الطاعون الی الشام فالطاعون شهادة لامتی ورحمة لهم ورجس علی الکافرین^۲۔</p>
--	--

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ طاعون کو ملک شام کا حکم ہوا ہے اور بلاد شام فتح کرنے تھے لہذا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو لشکر ملک شام کو روانہ فرماتے اس سے دونوں باتوں پر یکساں بیعت و عہد و پیمان لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھگانا، دوسرے یہ کہ طاعون سے نہ بھگانا، امام مسند و استاذ امام بخاری و مسلم اپنی مسند میں ابو السفر سے روایت کرتے ہیں:

<p>ابو السفر نے کہا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر ملک شام روانہ فرماتے تو ان سے</p>	<p>قال کان ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا بعث الی الشام بایحهم علی</p>
--	---

^۱ اشعة المبعثات کتاب الجنائز باب عیادة المریض الفصل الاول مکتبہ نوریہ رضویہ کھرا ۱/۸۱-۳۸۷-۶۳

^۲ مسند امام احمد عن ابی عسیب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۸۱

الطعن والطاعون ¹ -	یہ بیعت (عہد و پیمانہ) لیتے کہ ایک تو دشمن کے نیزوں سے نہ بھاگنا دوسرے مقام طاعون سے نہ بھاگنا۔ (ت)
-------------------------------	---

یہاں سے خوب ثابت و ظاہر ہوا کہ مسلمانوں کو فرار عن الطاعون کی ترغیب دینے والا ان کا خیر خواہ نہیں بد خواہ ہے اور طبیعوں ڈاکٹروں کا اس میں صبر و استقلال سے منع کرنا خیر و صلاح کے خلاف باطل راہ ہے، اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سارے جہاں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا اور مسلمانوں پر بالخصوص رؤف رحیم بنایا اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ارحم امتی بامتی ابوبکر² (میری امت میں میری امت کے ساتھ سب سے بڑے مہربان ابو بکر صدیق (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ہیں۔ ت) حدیث میں آیا یعنی جو رافت و رحمت میری امت کے حال پر ابو بکر کو ہے اتنی تمام امت میں کسی کو نہیں، اگر طاعون سے بھاگنے میں بھلائی اور ٹھہرنے میں برائی ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اپنی امت پر ماں باپ سے زیادہ مہربان ہیں کیوں ٹھہرنے کی ترغیب دیتے اور بھاگنے سے اس قدر تاکید شدید کے ساتھ منع فرماتے اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ تمام امت میں سب سے بڑھ کر خیر خواہ امت ہیں کیوں اس سے نہ بھاگنے کا عہد و پیمانہ لیتے، معلوم ہوا کہ طاعون سے بھاگنے کی ترغیب دینے والے ہی حقیقتہً امت کے بد خواہ اور الٹی امت سمجھانے والے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ، جیسے کوئی بد عقل بے تمیز کج فہم عورت پڑھنے کی محنت استاذ کی شدت دیکھ کر اپنے بچے کو مکتب سے بھاگ آنے کی ترغیب دے وہ اپنے خیال باطل میں اسے محبت سمجھتی ہے حالانکہ صریح دشمنی ہے ع

دوستی بجز خدا و دشمنی ست

(بیوقوفوں کی دوستی درحقیقت دشمنی ہوتی ہے۔ ت)

بد نصیب وہ بچہ کہ اس کے کہنے میں آجائے اور مہربان باپ کی تاکید و تہدید خیال میں نہ لائے بلکہ انصافاً یہ حالت اس مثال سے بھی بدتر ہے مکتب میں پڑھنے کی محنت سبھی پر ہوتی ہے اور شدت بھی غالب و اکثری ہے اور جہاں طاعون پھوٹے وہاں سب یا اکثر کا مبتلا ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ باذنہ تعالیٰ محفوظ ہی رہنے والوں کا شمار زائد ہوتا ہے ولہذا آگ اور زلزلے پر اس کا قیاس باطل "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ"³ (لوگو! اپنے ہاتھوں ہلاک میں نہ پڑو۔ ت) کے نیچے سمجھنا محض وسوسہ ہے کہ ان میں ہلاک غالب ہے جیسا کہ کلام حضرت

1

² مسند امام احمد عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۸۱

³ القرآن الکریم ۲/ ۱۹۵

شیخ محقق قدس سرہ، سے گزرا اور سچا ہلاک تو یہ ہے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد اقدس کو کہ عین رحمت و خیر خواہی امت ہے معاذ اللہ مضرت رساں خیال کیا جائے اور اس کے مقابل طبیعوں اور ڈاکٹروں کی بات کو اپنے لئے نافع سمجھا جائے۔ ع

بہیں کہ از کہ بریدی و با کہ پیوستی

(دیکھو تو سہی کہ تم نے کس سے رشتہ کا نا اور کس سے رشتہ جوڑا اور ملا یا۔ ت)

ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (کسی کی کوئی طاقت اور قوت نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی عطا و بخشش سے ہے جو بلند مرتبہ اور عظیم الشان ہے۔ ت) ولذا سلف صالح کا داب یہی رہا کہ طاعون میں صبر و استقلال سے کام لیتے۔ امام ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں:

<p>یعنی مجھے کسی کی نسبت یہ روایت نہ پہنچی کہ وہ طاعون سے بھاگا ہو مگر وہ جو مدائنی نے ذکر کیا کہ علی بن زید بن جدعان طاعون میں شہر سے بھاگ کر سیالہ کو چلے گئے تھے ہر جمعہ کو شہر میں آکر نماز پڑھتے اور پلٹ جاتے جب پلٹتے لوگ شور مچاتے طاعون سے بھاگا ہے آخر سیالہ میں طاعون ہی میں مبتلا ہو کر مرے۔</p>	<p>لم یبلغنی عن احد من حملة العلم انه فر منه الا ما ذكر الهداینی ان علی بن زید بن جدعان هرب منه الى السیالة فكان یجمع کل جمعة ویرجع اذا جمع صاحبہ فر من الطاعون فطعن فمات بالسیالہ¹۔</p>
---	---

یہ علی بن زید کچھ ایسے مستند علما سے نہ تھے امام سفیان بن عیینہ و امام حماد بن زید و امام احمد بن حنبل و امام یحییٰ بن معین و امام بخاری و امام ابو حاتم و امام ابن خزیمہ و امام عجل و امام دار قطنی و غیر ہم عامہ ائمہ جرح و تعدیل نے ان کی تضعیف کی، اور مذہب کے بھی کچھ ٹھیک نہ تھے، عجل نے کہا شیعی تھا بلکہ امام زید بن زریج سے مروی ہو اور افضی تھا، پھر اس کا یہ فعل زمانہ سلامت عقل و صحت حواس کا بھی نہ تھا، آخر عمر میں عقل صحیح نہ رہی تھی، امام شعبہ بن الحجاج نے فرمایا: حدثنا علی قبل ان یختلط² (ہم سے علی بن زید نے زمانہ اختلاط عقل سے پہلے بیان کیا ہے۔ ت) فسوی نے کہا: اختلط فی کبرہ³ (اس کو بڑھاپے میں اختلاط ہو گیا تھا۔ ت) پھر ہر جمعہ کو نماز کے لئے شہر یعنی بصرہ میں آنا اور نماز پڑھ کر پلٹ جانا دلیل واضح ہے

¹ التمهید لابن عبد البر عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ رقم المكتبة القدوسیہ لاہور ۶/ ۱۵- ۲۱۴

² میزان الاعتدال ترجمہ علی بن زید ۵۸۴۴ دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۱۲۷

³ میزان الاعتدال ترجمہ علی بن زید ۵۸۴۴ دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۱۲۸

کہ سیالہ کوئی ایسی ہی قریب جگہ بصرہ سے تھی علی بن زید کا انتقال ۱۳۱ھ میں ہے وہ زمانہ تابعین کا تھا، تو ثابت ہوا کہ مضافات شہر میں چلا جانا بھی اسی فرار حرام میں داخل ہے جس پر یہ شخص تمام شہر میں مطعون و انگشت نما ہوا ہر جمعہ کو اس کے پلٹنے وقت اہل شہر میں کہ تابعین و تبع تابعین ہی تھے غل پڑ جاتا کہ وہ طاعون سے بھاگا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

تمثیہ نبیہ: جس طرح طاعون سے بھاگنا حرام ہے اور اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے، احادیث صریحہ میں دونوں سے ممانعت فرمائی، پہلے میں تقدیر الہی سے بھاگنا ہے تو دوسرے میں بلائے الہی سے مقابلہ کرنا ہے اور اس کے لئے اظہار توکل کا عذر محض سفاہت۔ توکل معارضہ اسباب کا نام نہیں۔ امام اجل ابن دقیق العید رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

اس پر اقدام کرنا اپنے آپ کو مصیبت اور بلاء پر پیش کرنا ہے اور وہ اس پر صبر نہ کر سکے گا اور کبھی اس میں ایک قسم کی شان و عظمیٰ پیدا ہو جاتی ہے صبر اور توکل کے مقام کی، پس اس لئے اس سے روک دیا گیا فریب نفس سے بچاؤ کی خاطر اور نفس کے دعووں سے بچاؤ کی خاطر کہ جس پر درحقیقت کوئی استغفار اور ثبات نہیں۔ (ت)

الاقدام علیہ تعرض للبلایا ولعلہ لایصبر علیہ و ربما کان فیہ ضرب من الدعوی لمقام الصبر او التوکل فینع ذلک لاغترار النفس ودعواہا ما لاتثبت علیہ عند التحقیق^۱۔

اس قدر کی ممانعت میں ہر گز گنجائش سخن نہیں، اب رہا یہ کہ جب طاعون سے بھاگنے یا اس کے مقابلہ کی نیت نہ ہو تو شہر طاعونی سے نکلنا یا دوسری جگہ سے اس میں جانانی نفسہ کیسا ہے، اس میں ہمارے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ بجائے خود حرام نہیں مگر نظر یہ پیش بنی یہاں دوسور میں ہیں ایک یہ کہ انسان کامل الایمان ہے "لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا"^۲ ہمیں ہر گز کچھ نہیں پہنچ سکتا سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے لکھ دیا ہے۔ (ت) کی بشاشت و نورانیت اس کے دل کے اندر سرایت کئے ہوئے ہے اگر طاعونی شہر میں کسی کام کو جائے اور مبتلا ہو جائے تو اسے یہ پشیمانی عارض نہ ہوگی کہ ناحق آیا کہ بلاء نے لے لیا یا کسی کام کو باہر جائے تو یہ خیال نہ کرے گا کہ خوب ہوا کہ اس بلا سے نکل آیا، خلاصہ یہ کہ اس کا آنا جانا بالکل ایسا ہو جیسا طاعون نہ ہونے کے زمانہ میں ہوتا تو اسے خالص اجازت ہے

^۱ شرح الزرقانی علی مؤطا الامام مالک باب ماجاء فی الطاعون تحت حدیث ۲۰/۱۷۱ دار المعرفۃ بیروت ۲/۲۳۸

^۲ القرآن الکریم ۹/۵۱

اپنے کاموں کو آئے جائے جو چاہے کرے کہ نہ فی الحال نیت فاسدہ ہے نہ آئندہ فساد فکر کا اندیشہ ہے اور جو ایسا نہ ہو اسے مکروہ ہے کہ اگرچہ فی الحال نیت فاسدہ نہیں کہ حکم حرمت ہو مگر آئندہ فساد پیدا ہونے کا اندیشہ ہے لہذا کراہت ہے وہ حدیثیں جن میں خود شہر طاعونی سے نکلنے اور اس میں جانے کی ممانعت مروی ہوئی جیسے ایک روایت حدیث اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ:

اذا سبعتم بالطاعون بارض فلاتدخولها واذوقع بارض وانتم بها فلاتخرجوا منها رواه الشيخان ¹ ۔	جب کسی سرزمین میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں نہ جاؤ اور اگر طاعون پھوٹ پڑنے والی جگہ تم موجود ہو تو پھر وہاں سے نہ نکلو۔ بخاری و مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
---	--

یا ایک روایت حدیث عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ:

فاذا سبعتم به في ارض فلاتدخولها رواه الطبراني في الكبير ² ۔	اگر کسی جگہ طاعون کے ظاہر ہونے کے متعلق سنو تو پھر وہاں ہرگز نہ جاؤ۔ امام طبرانی نے مجمع کبیر میں اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	---

یا حدیث عکرمہ بن خالد الخزومی عن ابیہ وعمہ عن جدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

اذا وقع الطاعون في ارض وانتم بها فلاتخرجوا منها وان كنتم بغيرها فلاتقدموا عليها رواه احمد و الطحاوی والطبرانی والبغوی وابن قانع ³ ۔	جب کسی خطہ زمین پر طاعون پھیل جائے اور تم پہلے سے وہاں اقامت پذیر ہو تو پھر وہاں سے نہ نکلو، اور اگر تم کسی دوسری جگہ ہو تو مقام طاعون پر نہ جاؤ۔ امام احمد، طحاوی، طبرانی، بغوی اور ابن قانع نے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	--

یہ اگر اپنے اطلاق پر رکھی جائیں یعنی نیت فرار و مقابلہ سے مقید نہ کی جائیں۔

بناء علی ماحقق الامام ابن الہمام	اس بنا پر کہ شیخ محقق امام ابن ہمام نے یہ تحقیق
----------------------------------	---

¹ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یذکر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۸۵۳، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیبة

قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۲۸

² المعجم الکبیر حدیث ۲۶۸ و ۲۷۲ المكتبة الفيصلية بیروت ۱/۱۳۰ و ۱۳۱

³ شرح معانی الآثار کتاب الکراہة باب الاجتناب من ذی داء الطاعون ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۴۱۵، المعجم الکبیر حدیث ۲۱/۱۸۱۵

وکنز العمال حدیث ۲۸۴۶۱/۱۰۸۲، مسند احمد بن حنبل ۳/۴۱۶

ان المطلق لا يحمل على المقيد وان اتحد الحكم والحادثه مالم تدع اليه ضرورة كما في الفتح ¹ ۔	فرمائی ہے کہ حکم مطلق کسی مقید پر محمول نہیں کیا جائے گا اگرچہ حکم اور حادثہ ایک ہوں جب تک کہ کوئی ضرورت داعی نہ ہو جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔ (ت)
--	---

تو ان کا محمل یہی صورت کراہت ہے جو ابھی مذکور ہوئی اور اطلاق اس بناء پر کہ اکثر لوگ اسی قسم کے ہوتے ہیں اور احکام کی بناء کثیر وغالب پر ہے۔ در مختار میں ہے:

اذا خرج من بلدة بها الطاعون فان علم ان كل شيع بقدر الله تعالى فلا بأس بان يخرج ويدخل وان كان عنده انه لو خرج نجاً ولو دخل ابتلى به كره له ذلك فلا يدخل ولا يخرج صيانة لاعتقاده و عليه حمل النهي في الحديث الشريف۔ مجمع الفتاوى ² اھ۔	جب کوئی کسی ایسے شہر سے نکلے جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو اگر وہ جانتا اور پختہ یقین رکھتا ہو کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر سے وقوع پذیر ہوتی ہے تو اس کی آمدورفت، دخول و خروج میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس کے خیال میں یہ ہو کہ اگر یہاں سے باہر چلا گیا تو بیخ جاؤں گا اور یہاں سے نہ نکلا تو مرض میں مبتلا ہو جاؤں گا تو ایسے شخص کے لئے نقل و حرکت مکروہ ہے لہذا نہ مقام طاعون پر جائے اور نہ مقام طاعون سے نکلے اپنے اعتقاد کو بچانے اور محفوظ رکھنے کے لئے۔ پس اسی حدیث شریف کی نہی محمول ہے اھ۔ (ت)
---	--

اسی طرح فتاویٰ ظہیریہ میں ہے وتمام تحقیقہ فی ماعلقناہ علی رد المحتار (اس کی پوری تحقیق ہم نے رد المحتار (فتاویٰ شامی) کے حواشی پر چڑھادی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

تیسرا الماعون للسكن في الطاعون

ختم ہوا

¹ فتح القدير باب الظهار فصل في الكفارة مكتبة نورية رضوية سكر ۱۰۸/۴

² در مختار مسائل شتی قبیل کتاب الفرائض مطبع مہتابی، دہلی ۳۵۱/۲

صحبت و موالات و محبت و عداوت

مسئلہ ۹۴:

از ریاست بھوپال

۱۳۰۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہر بھوپال میں کچھ فرانسیسی کفار رہتے ہیں، بعض اہل اسلام بے تکلف ان کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں یہ فعل شرعاً کیسا ہے اور یہ مسلمان اگر منع کئے سے نہ مانیں اور باقی مسلمان اس وجہ سے ان کے ساتھ کھانے سے احتراز کریں تو بجائے یا بے جا؟ بینوا تو جروا (بیان کرو تا کہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

بیشک کفار سے ایسی مخالفت اور ان کے ساتھ ہم پیالہ و ہم نوالہ ہونے سے بہت ضرور احتراز کرنا چاہئے خصوصاً جہاں اسلام ضعیف ہو شرع مطہر سے بہت دلائل اس پر قائم جن کے بعض کہ اس وقت کی نظر میں ذہن فقیر میں مستحضر ہوئے مذکور ہوتے ہیں:

اول: قال اللہ عزوجل:

اور اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔

"وَأَمَّا يُسِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَتَّعِدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ

الظَّالِمِينَ ﴿۷۷﴾" ¹

¹ القرآن الکریم ۶/۶۸

اور کافر سے بڑھ کر ظالم کون ہے۔ قال اللہ جل جلالہ:

<p>اس سے بڑھ کر ظالم جس نے خدا پر جھوٹ باندھا اور سچ کو جھٹلایا جب وہ اس کے پاس آیا کیا نہیں ہے دوزخ میں کافروں کا ٹھکانا۔ جب کافر حد درجہ کا ظالم ہو اور ظالم کے پاس بیٹھنے سے منع فرمایا تو شیر و شکر و ہمکاسہ ہونا تو اور بدتر ہے۔</p>	<p>"فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ إِذْ جَاءَهُ^۱ الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَمْلُوءِينَ^۱ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ"</p>
---	--

دوم: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو مشرک سے یکجا ہو اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔ (امام ابوداؤد نے سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے سند حسن کے ساتھ اسے روایت کیا۔ لیکن امام ترمذی نے ابوداؤد کے حوالے سے اسے معلق ذکر کیا۔ ت)</p>	<p>من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله۔ رواه ابو داؤد^۲ عن سبرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد حسن وعلقه عنہ الترمذی۔</p>
--	---

سوم: فرماتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>میں بیزار ہوں اس مسلمان سے جو مشرکوں کے ساتھ ہو مسلمان اور کافر کی آگ آسنے سامنے نہ ہونا چاہئے یعنی دوری لازم ہے (علامہ ابن اثیر نہایہ میں اسے لائے ہیں، میں کہتا ہوں اسی جیسی حدیث ابوداؤد اور ترمذی میں ایسی سند سے مذکور ہے کہ جس کے تمام راوی مستند ہیں۔ ت)</p>	<p>انا برئ من کل مسلم مع مشرك لا تری ناراً ہماً، اورده فی النہایة قلت والحديث نحوه عند ابی داؤد^۳ والترمذی بسند رجاله ثقات۔</p>
--	---

چہارم: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

^۱ القرآن الکریم ۳۹/۳۲

^۲ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی الاقامة بارض الشریک آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹/۲

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب النہی عن قتل من اعتصم بالسجود آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۶/۱

<p>صحبت نہ رکھ مگر ایمان والوں سے اور تیرا کھانا نہ کھائیں مگر پرہیزگار (امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے صحیح سندوں کے ساتھ اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>لاتصاحب الامؤمننا ولا ياكل طعامك الا تقى۔ رواه احمد و ابوداؤد¹ والترمذی وابن حبان والحاكم عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه باسناد صحاح۔</p>
---	--

پہچم: فرماتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>نیک ہم نشین اور بد جلیس کی مثال یوں ہے جیسے ایک کے پاس مشک ہے اور دوسرا دھونکنی دھونک رہا ہے مشک والا یا تو تجھے مشک ویسے ہی دے گا یا تو اس سے مول لے گا، اور کچھ نہ سہی تو خوشبو تو آئے گی اور وہ دوسرا تیرے کپڑے جلادے گا یا تو اس سے بد بو پائے گا۔ (بخاری و مسلم نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>انما مثل الجلیس الصالح و جلیس السوء کحامل المسک و نافخ الکبیر فحامل المسک اما ان یحذیک و اما ان یتبتاع منه و اما ان تجد منه ریحاً طیبہ و نافخ الکبیر اما ان یحرق ثیابک اما ان تجد منه ریحاً خبیثہ۔ رواه الشیخان² عن ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه۔</p>
---	--

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یعنی بدوں کی صحبت ایسی ہے جیسے لوہار کی بھٹی کہ کپڑے کالے نہ ہوئے تو دھواں جب بھی پہنچے گا (ابوداؤد اور نسائی نے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>مثل جلیس السوء کمثل صاحب الکبیر ان لم یصبک من سواده اصابک من دخانه۔ رواه ابوداؤد³ والنسائی۔</p>
---	---

¹ مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید خدری رضى الله عنه دار الفکر بیروت ۳/ ۳۸۷، سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یومر ان یجالس

السخ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۰۸، جامع الترمذی ابواب الزهد ایمن کمپنی دہلی ۲/ ۶۲

² صحیح البخاری کتاب الذبائح باب المسک قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۳۰، صحیح مسلم کتاب البر و الصلۃ باب استحباب مجالسۃ

الصالحین قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۳۰

³ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یومر ان یجالس السخ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۰۸

حاصل یہ ہے کہ اشرا کے پاس بیٹھنے سے آدمی نقصان اٹھاتا ہے۔
ہشتم: حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایاک وقرین السوء فانک به تعرف۔ رواہ ابن عساکر ^۱ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	بُرے مصاحب سے بچ کہ تو اسی کے ساتھ پہچانا جائے گا (ابن عساکر نے حضرت انس بن مالک کے حوالے سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

یعنی جیسے لوگوں کے پاس آدمی کی نشست و برخاست ہوتی ہے لوگ اسے ویسا ہی جانتے ہیں۔
ہفتم: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعتدروا الصاحب بالصاحب۔ رواہ ابن عدی ^۲ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	آدمی کو اس کے ہم نشین پر قیاس کرو (ابن عدی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی سند سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

ہشتم: حدیث میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تجالسوا اهل القدر ولا تغفأ تحوهم۔ رواہ احمد ^۳ و ابو داؤد والحاکم۔	منکران تقدیر کے پاس نہ بیٹھو، نہ انہیں اپنے پاس بٹھاؤ نہ ان سے سلام کلام کی ابتدا کرو (امام احمد، ابو داؤد اور حاکم نے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

نہم: حدیث میں ہے سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اللہ اختارنی واختار لی اصحابه واصهار اوسیاتی قوم لیسبونہم وینتقصونہم فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا تواکلوہم ولا تنأ کحوہم۔	بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھے پسند فرمایا اور میرے لئے اصحاب و اصهار پسند کئے، اور قریب ایک قوم آئے گی کہ انہیں برا کہے گی اور ان کی شان
---	---

^۱ تہذیب تاریخ ابن عساکر ترجمہ العنزى الجرجانی الفقیہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/ ۲۹۲

^۲ کنز العمال بحوالہ عد عن ابن مسعود حدیث ۳۰۷۳۴ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۱/ ۸۹

^۳ سنن ابی داؤد کتاب السنة باب فی ذراری المشرکین آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۹۳، سنن امام احمد بن حنبل ترجمہ عمر بن خطاب رضی

اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱/ ۳۰

<p>رواہ ابن حبان والعقیلی^۱ واللفظ له عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>	<p>گھٹائے گی، تم اُن کے پاس مت بیٹھنا، نہ ان کے ساتھ پانی پینا، نہ کھانا کھانا، نہ شادی بیاہت کرنا (ابن حبان اور عقیلی نے اسے روایت کیا ہے، اور عقیلی کے الفاظ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہی ہیں۔ ت)</p>
---	---

جب اہل بیت اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بُرا کہنے والوں کے لئے یہ حکم ہیں تو اہل کفر اور عیاداً باللہ خدا اور رسول کی جناب میں صریح گستاخیاں کرنے والوں کی نسبت کس قدر سخت حکم چاہئے۔
وہم: حدیث میں ہے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>تقربوا الی اللہ ببغض اهل المعاصی والقوہم بوجوہ مکفہرة التمسوا رضا اللہ بسخطہم وتقربوا الی اللہ بالتباعد عنہم۔ رواہ ابن شاہین فی الافراد^۲ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب کرو اہل معاصی کے بغض سے اور اُن سے ترش روئی کے ساتھ ملو اور اللہ تعالیٰ کی رضامندی اُن کی خفگی میں ڈھونڈو اور اللہ کی نزدیکی اُن کی دوری سے چاہو۔ (ابن شاہین نے کتاب الافراد میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	--

کافروں سے بڑھ کر اہل معاصی کون ہے جو سراپا معصیت ہیں اور ان کے پاس حسنہ کا نام ہونا محال۔

یازوہم: تجربہ شاہد کہ ساتھ کھانا مورث محبت و وداد ہوتا ہے اور کفار کی موالات سم قاتل ہے، قال اللہ تعالیٰ:

<p>"وَمَنْ يَبْغُضْكُمْ فَإِنَّهُ مُبْغُضٌ"^۳</p>	<p>جو تم میں اُن سے دوستی رکھے گا انہیں میں سے شمار کیا جائے گا۔</p>
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>المرء مع من احب۔ رواہ احمد والبخاری^۴۔</p>	<p>آدمی اپنے دوست کے ساتھ ہے، یعنی حشر میں۔</p>
---	---

^۱ الضعفاء الكبير للعقيلي ترجمہ ۱۵۳ | احمد بن عمران الاخنس دارالکتب العلمیة بیروت ۱۳۶/۱

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن شاہین حدیث ۵۵۱۱ و ۵۵۸۵ مؤسسة الرسالة بیروت ۳/ ۸۱، ۶۷

^۳ القرآن الکریم ۵/ ۵۱

^۴ صحیح البخاری کتاب الادب باب علامة الحب فی اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۹۱۱

<p>(احمد، بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت انس کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز بخاری اور مسلم نے عبداللہ ابن مسعود سے، مسند احمد اور مسلم نے حضرت جابر سے، اور ترمذی نے حضرت صفوان بن عسال کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ ابوداؤد اور اس جیسے دوسرے محدثین نے حضرت ابوذر سے روایت کی، اور اس باب میں جناب علی، ابو ہریرہ اور ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے، اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ ت)</p>	<p>ومسلم و ابوداؤد والترمذی والنسائی عن انس والشیخان عن ابن مسعود، احمد و مسلم عن جابر والترمذی عن صفوان بن عسال و ابوداؤد نحوه عن ابی ذر و فی الباب عن علی و ابی ہریرة و ابی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>
---	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>میں قسم کھا کر فرماتا ہوں کہ جو شخص کسی قوم سے دوستی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے انہیں کا ساتھی بنائے گا (مسند احمد، نسائی حاکم اور امام بیہقی نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے اور امام طبرانی نے کبیر میں، اور ابویعلیٰ نے عبداللہ ابن مسعود سے، نیز کبیر میں حضرت ابولمامہ او راوسط اور صغیر میں امیر المؤمنین حضرت علی کرم وجہہ سے چیدندوں کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ ت)</p>	<p>ثالث اھلف علیھن وعد منھا لایحب رجل قوما الا جعله اللہ معہم۔ رواہ احمد والنسائی^۱ والحاکم و البیہقی عن ام المؤمنین الصدیقة والطبرانی فی الکبیر و ابویعلیٰ عن ابن مسعود و ایضاً فی الکبیر عن ابی امامة و فی الاوسط والصغیر عن امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم باسانید جیاد۔</p>
---	---

ابو قرصانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ہر قوم کے دوستوں کو اللہ تعالیٰ انہیں کے گروہ میں اٹھائے گا (ضیاء نے مختارہ اور طبرانی نے الکبیر میں اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>من احب قوما حشرہ اللہ فی زمرةہم۔ رواہ الضیافی المختارة والطبرانی^۲ فی الکبیر۔</p>
--	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دار الفکر بیروت ۶ / ۱۳۵

^۲ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۲۵۱۹ المكتبة الفیصلیة بیروت ۳ / ۱۹

دوازوہم: بیشک یہ حرکت مسلمانوں کے لئے موجب نفرت ہوگی اور بلاوجہ شرعی مسلمانوں کو متنفر کرنا جائز نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بشروا ولا تنفروا۔ رواہ الائمة احمد والبخاری ¹ ومسلم والنسائی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	دل خوش کرنے والی بات کہو اور نفرت نہ دلاؤ (ائمہ مثلاً امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت انس کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ ت)
--	---

سیزوہم: اقل درجہ اتنا تو ہے کہ یہ بات سننے والوں کے کانوں کو خوش نہ آئے گی اور ایسے فعل سے شرع میں ممانعت ہے، حدیث میں آیا سیدالکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایک ومایسوء الاذن۔ رواہ احمد ² عن ابی الغادیة و الطبرانی فی الکبیر وابن سعد فی الطبقات والعسکری فی الامثال وابن مندة فی المعرفة و الخطیب فی المؤتلف عن ام الغادیة وابو نعیم فی المعرفة عن حبیب بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عبد اللہ بن احمد فی الزوائد عن العاص بن عمر و الغفاری مرسلًا۔	بچ اس بات سے جو کان کو بری لگے (امام احمد نے ابو الغادیہ سے اور طبرانی نے الکبیر میں اور ابن سعد نے طبقات میں اور العسکری نے امثال میں اور ابن مندہ نے المعرفة میں اور خطیب نے المؤتلف میں ام الغادیہ سے، ابو نعیم نے المعرفة میں حبیب بن حارث سے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) عبد اللہ بن احمد نے زوائد میں عاص بن عمرو غفاری سے بغیر کسی سند کے روایت کیا ہے (العکرة، اس لفظ کی صحیح سمجھ میں آئی)۔ (ت)
--	---

چہاروہم: مسلمانوں کے آگے معذرت کی طرف محتاج کرے گی اور عاقل کاکام نہیں کہ ایسی بات کامرتکب ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایک وکل امریعتذرمنہ۔ رواہ ایضاً الدیلبی ³ بسند حسن عن انس رضی اللہ	اس بات سے بچ جس میں عذر کرنے کی حاجت پڑے۔ (دیلیبی نے سند حسن کے ساتھ حضرت
---	---

¹ صحیح البخاری کتاب العلم باب ماکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

² مسند امام احمد بن حنبل ترجمہ ابو الغاویة دار الفکر بیروت ۶/۳

³ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۱۷۵۵ دار الکتب العلمیة بیروت ۴۳۱/۱، تحاف السادة المتقین الفصل الثانی فی مراتب الناس

دار الفکر بیروت ۲۵۱/۱۰

<p>انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا۔ میں کہتا ہوں اس باب میں سعد بن ابی وقاص، ابویوب، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عمر اور سعد بن عمارہ (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) سے روایات موجود ہیں جیسا کہ ہم نے کمال الاکمال میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>تعالیٰ عنہ قلت فی الباب عن سعد بن ابی وقاص وعن ابی ایوب وعن جابر بن عبد اللہ وعن ابن عمر وعن سعد بن عمارۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کما فصلناہ فی کمال الاکمال۔</p>
--	---

پانزدہم صحبت قطعاً موثر ہے اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب متقلب، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>دل کو قلب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ انقلاب کرتا ہے، دل کی کہاوٹ ایسی ہے جیسے جنگل میں کسی پیڑ کی جڑ سے ایک پبر لپٹا ہے کہ ہوائیں اسے پلٹی دے رہی ہیں کبھی سیدھا کبھی الٹا (امام طبرانی نے الکبیر میں سند حسن کے ساتھ اس کو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ میں عمدہ سند کے ساتھ مختصراً موجود ہے۔ (ت)</p>	<p>انما سی القلب من تقلبه انما مثل القلب مثل ريشة بالفلاة تعلقت في اصل شجرة تقلبها الرياح ظهر البطن، رواه الطبرانی¹ فی الکبیر بسند حسن عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو عند ابن ماجة بسند جيد مختصراً۔</p>
--	--

اسی لئے مولوی معنوی قدس سرہ فرماتے ہیں نہ

صحبت صاحب تراصلح کند
 صحبت طاح تراطالح کند²
 دور شواز اختلاط یارب
 یارب بدتر از ما رب بد³
 ما رب تنہا ہمیں بر جاں زند یارب
 بد بر جاں دبر ایماں زند⁴

¹ کنز العمال بحوالہ الطبرانی فی الکبیر حدیث ۱۲۱۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱/۲۴۱

² مثنوی ولوی معنوی منازعت کردن امرای بایکدیگر نورانی کتب خانہ پشاور دفتر اول ص ۲۲

³ گلدرستہ مثنوی بکھرے موتی نذیر سنزار دو بازار لاہور ص ۹۴

⁴ مثنوی مولوی معنوی دفتر پنجم نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۶۷

اچھے آدمی کی مجلس تجھے اچھا کر دے گی، اور بُرے کی مجلس تجھے برا بنا دے گی
 جب تک ہو سکے برے ساتھی سے دور رہ کیونکہ برساتھی برے سانپ سے بھی برا ہے
 کیونکہ برسانپ صرف جان کو ڈستا ہے جبکہ برساتھی جان و ایمان دونوں پر ضرب لگاتا ہے۔ (ت)
 یہ آفت سب سے اشد ہے والعیاذ باللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ، نیکی کرنے کی طاقت اور برائی سے
 بچنے کی قوت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ ت)
 بالجملہ بلا ضرورت شرعیہ اس امر کا مرتکب نہ ہوگا مگر دین میں مدد اہن یا عقل سے مہائن، سبحان اللہ کتنے شرم کی بات ہے کہ
 آدمی کے ماں باپ کو اگر کوئی گالی دے اس کی صورت دیکھنے کو روادار نہ رہے اور خدا ورسول کو برا کہنے والوں کو ایسا یا رغا بنائے
 انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>تم میں کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک میں اسے اس کی اولاد اور ماں باپ اور تمام آدمیوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔ (امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده و والده والناس اجمعین۔ رواہ احمد والبخاری¹ و مسلم ونسائی وابن ماجة عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

دلائل کثیر ہیں اور گوش شنوا کو اسی قدر کافی، پھر جو نہ مانے سنگدل ہے اور کافر آگ، آگ کا ساتھ جو پتھر دے گا وہ خود اتنا گرم
 ہو جائے گا کہ آدمی کو اس سے بچنا چاہئے، پس اگر اہل اسلام ان لوگوں سے احتراز کریں کچھ بے جا نہ کریں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 وعلہم جل مجدہ اتم واحکم (اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس شرف و بزرگی والے کا علم زیادہ تام اور زیادہ پختہ
 ہے۔ ت)

¹ صحیح البخاری کتاب الایمان باب حب الرسول من الایمان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۷

مسئلہ ۹۵:

ازگلت چھاؤنی جو نال مرسلہ سید محمد یوسف علی

شعبان ۱۳۱۲ھ

جناب مولوی صاحب مخدوم مکرم سلامت بعد آداب تسلیمات کے گزارش یہ ہے کہ شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیہنوا تو جروا۔

الجواب:

رافضی وغیرہ بدمذہبوں میں جس کی بدعت حد کفر تک پہنچی ہو وہ تو مرتد ہے اس کے ساتھ کوئی معاملہ مسلمان بلکہ کافر ذمی کے مانند بھی برتاؤ جائز نہیں، مسلمانوں پر لازم ہے کہ اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے وغیرہ تمام معاملات میں اسے بعینہ مثل سوئے کے سمجھیں اور جس کی بدعت اس حد تک نہ ہو اس سے بھی دوستی محبت تو مطلقاً نہ کریں۔

قال الله تعالى "وَمَنْ يَتَّبِعْهُمْ فِئْتَهُمْ فِئْتَهُمْ" ۱۔	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو کوئی تم میں سے ان سے دوستی رکھے گا تو وہ یقیناً انہی میں سے ہوگا (ت)
--	---

اور بے ضرورت و مجبوری محض کے خالی میل جول بھی نہ رکھیں کہ بدمذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت ناگ اور دونوں سے پوری لاگ۔ رب عزوجل فرماتا ہے:

"وَأَمَّا يُسِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ۲۔	اگر تجھے شیطان بھلا ڈالے تو یاد آجانے کے بعد ظالموں کے ساتھ مت بیٹھو۔ (ت)
--	---

جاہل کو ان کی صحبت سے یوں اجتناب ضرور ہے کہ اس پر اثر بد کا زیادہ اندیشہ ہے اور عام مقتدا، یوں بچے کہ جہاں اسے دیکھ کو خود بھی اس بلا میں نہ پڑیں بلکہ عجب نہیں کہ اسے ان سے ملنا دیکھ کر ان کے مذہب کی شاعت ان کی نظروں میں ہلکی ہو جائے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

يكره للمشهور المقتدلى به الاختلاط الى رجل من اهل الباطل والشر الابقدر الضرورة لانه يعظم امره بين يدي الناس ولو كان رجل لا يعرف يداريه ليدفع الظلم عن نفسه من غير اثم فلا بأس به كذا في الملتقط ۳۔	مشہور پیشوا کے لئے ایسے شخص سے میل جول رکھنا جو اہل باطل اور اہل شر میں سے ہو مکروہ ہے مگر ضرورت کی حد تک جائز ہے (یہ ممانعت اس لئے ہے کہ) کہ لوگوں میں اس کا چرچا ہو جائے گا (جس کے بڑے اثرات مرتب ہوں گے) اور اگر غیر معروف شخص ان میں محض اپنے دفاع اور ظلم سے بچاؤ کے لئے گھومے پھرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ الملتقط میں یوں نہیں مذکور ہے۔ (ت)
---	--

۱ القرآن الکریم ۵/۵۱

۲ القرآن الکریم ۶/۲۸

۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/۳۴۶

ابن حبان عقیلی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بیشک اللہ عزوجل نے مجھے چن لیا اور میرے لئے یار اور خسرال کے رشتہ دار پسند فرمائے اور عنقریب کچھ لوگ آئیں گے کہ انہیں برا کہیں گے اور ان کی شان گھٹائیں گے تم ان کے پاس نہ بیٹھنا ان کے ساتھ پانی پینا نہ کھانا نہ شادی بیاہت کرنا (ت)۔</p>	<p>ان اللہ اختارنی واختار لی اصحاباً واصهاراً وسیأتی قوم لیسبونہم وینتقصونہم فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا تواکلوہم ولا تناکحوہم^۱۔</p>
--	---

یہ حدیث نص صریح ہے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق عمل بخشنے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۶: از موضع نگر یا کلاں ضلع بریلی مرسلہ وزیر خاں دوم صفر ۱۳۲۱ھ

زید نے بیان کیا کہ میں سید ہوں اور سنت جماعت ہوں اور عید کی نماز بھی زید نے پڑھائی بعد کو معلوم ہوا کہ زید رافضی ہے اور نماز ہاتھ چھوڑ کر پڑھتا ہے اور وضو بھی رافضیوں کا کرتا ہے ایسی حالت میں سنت جماعت کے واسطے زید کی امامت جائز ہے یا نہیں؟ اور کھانا کھانا زید کے یہاں کا سنت جماعت کو جائز ہے یا نہیں؟ لڑکوں کے واسطے تعلیم زید کی جائز ہے یا نہیں؟ زید بیان کرتا ہے کہ میں قرآن شریف گیارہ میں پڑھا سکتا ہوں فاتحہ گیارہویں شریف کی زید سے دلانا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

رافضی کے پیچھے نماز محض باطل ہے، ہوتی ہی نہیں، فرض سرپر ویسائی رہے گا اور گناہ علاوہ، رافضی کی امامت ایسی ہی ہے جیسی کسی ہندو یا یہودی کی امامت۔ آج کل کے رافضی عموماً مرتد ہیں ان کے یہاں کا کھانا یا ان کے ساتھ کھانا یا ان سے کسی قسم کا میل جول رکھنا گناہ ہے سب عذاب کے مستحق ہوں گے اور بچوں اس سے پڑھوانا سخت حرام اور نری گراہی ہے۔ مسلمانوں پر فرض ہے کہ رافضی کو جدا کر دیں رافضی سے گیارہویں شریف کی فاتحہ دلانا سخت حماقت ہے اور ایک یہی کیا کسی قسم کی فاتحہ رافضی سے ہر گز نہ دلائی جائے کہ فاتحہ ثواب پہنچانے کے لئے ہے اور رافضی کے پڑھنے سے ثواب نہیں پہنچتا کیونکہ

^۱ الضعفاء للعقیلی ترجمہ ۱۵۳ احمد بن عمران الاخنسی دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۲۶/۱

روافض انکار ضروریات دین کے باعث مرتد ہیں، پھر یہ بھی اس وقت ہے کہ فاتحہ میں رافضی کچھ قرآن پڑھے مگر سنیوں کے لئے فاتحہ میں رافضی سے بھی امید نہیں خدا جانے کیا کچھ ناپاک کلمے بکے گا ان کا ثواب پہنچے گا یا اور عذاب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ سنیوں کی آنکھیں کھولے اور انہیں توفیق دے کہ گمراہوں سے دور رہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف حکم فرمایا ہے کہ ایاکم وایاہم لایضلونکم ولایفتنونکم¹ بد مذہبوں سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور کرو کہیں وہ تمہیں فتنے میں نہ ڈال دیں کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں، قرآن شریف میں فرمایا:

"وَأَمَّا يُنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" 2	اور تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آنے پر پاس نہ بیٹھ ظالم لوگوں کے۔
--	---

اور بد مذہب لوگ خصوصاً رافضیوں کے یہاں تقیہ بہت ہے یہ بہت اپنے مذہب کو چھپاتے ہیں ان کی بات پر ہر گز اعتبار نہ کرنا چاہئے جہاں نفع نقصان کچھ نہ ہو وہاں سنی بن جانا ان کا ادنیٰ شعبہ ہے تو جہاں دو پیسے کا نفع ہو وہاں سنی بنتے ہوئے انہیں کیا لگتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۷: از قبہ لسوا موضع فرید پور مرسلہ مہدی حسن صاحب

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں اہل سنت و جماعت کو سادات اہل تشیعہ کے یہاں کی علاوہ نیاز آٹھویں تاریخ حضرت عباس علمدار کے نیاز حسین کی مثلاً شربت و ملیدہ و روٹی و لنگر و تبرک مجلس کا اہلسنت و جماعت صاحبان کر لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس قوم کی نسبت فرماتے ہیں:

لَا تَجَالِسُوهُمْ وَلَا تَوَاكُلُوهُمْ وَلَا تَشَارِبُوهُمْ ³	ان کے پاس نہ بیٹھو اور ان کے ساتھ کھانا نہ کھاؤ اور ان کے ساتھ پانی نہ پیو۔
---	---

لذا ان کی مجالس میں جانا مطلقاً حرام کہ وہ قرآن مجید کی توہین کرتے ہیں اور اسے ناقص جانتے ہیں اور

¹ صحیح مسلم مقدمة الكتاب قریبی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

² القرآن الکریم ۷/۶۷

³ الضعفاء الکبیر ترجمہ ۱۵۳ احمد بن عمر الانس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۲۶/۱، کنز العمال بر مزعق عن انس حدیث ۳۲۴۶۸

مؤسسة الرسالة بیروت ۱۱/۵۲۹

ان کے یہاں سے شربت، لمبیدہ، لنگر کوئی چیز نہ لی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۸: از قصبہ ٹسوا موضع فرید پور مرسلہ مہدی حسن صاحب

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین اہل سنت و جماعت اس شخص کی نسبت کہ جو شخص سادات اہل تشیعہ کے یہاں کی نیاز حسین علیہ السلام کے لینے سے لوگوں کو منع کرے اور کہے یہ نیاز حرام ہے۔ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

مندرجہ بالا سوال کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ منع کرنے والا ٹھیک منع کرتا ہے اور اس کا منع کرنا بیجا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۹: از جادو پور تھانہ بھوجی پورہ تحصیل و ضلع بریلی مسؤلہ شمشاد علی صاحب ۱۲ رجب ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ جس میں ہمیشہ سے گاؤں کشی ہوتی آئی اس سال اس کے ہندو نے مسلمانوں سے نزاع کیا اس گاؤں میں بازار ہوتا تھا وہ لوگوں کو غلا کر دوسرے گاؤں اٹھوا دیا کہ ان لوگوں کا نفع جاتا رہے، ہندو تو ہندوؤں کے کہنے سے چلے ہی گئے بعض مسلمان بھی انہیں کے شریک ہوئے ان سے کہا بھی گیا کہ جس طرح ہندو نے اپنا بازار الگ کر لیا ہے تم بھی الگ بازار مسلمانوں کا کرو اور اس میں شریک ہو اور ہندوؤں کی شرکت نہ کرو مگر وہ نہیں مانتے، اس صورت میں ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

افسوس ہے ان مسلمانوں پر جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں اور ان کی جماعت بڑھائیں ان کا نفع چاہیں مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں خصوصاً وہ بی ایسی بات میں جس کی بنامذہبی کام پر ہو ان کو توبہ کرنا چاہئے ورنہ اندیشہ کریں کہ اسی حالت میں موت آگئی تو حشر بھی ہندوؤں ہی کے ساتھ ہوگا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جامع المشرك وسكن معه فانه مثله ^۱ وفي لفظ لا تساکنوا المشركين ولا تجامعوهم فممن ساکنهم او جامعهم فهو	جو کوئی کسی شرک کرنے والے کے ساتھ جمع ہو اور اس کے ساتھ رہنا سہنا اختیار کرے تو وہ مسلمان بھی اسی کی طرح ہے۔ اور بعض روایات میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں: شرک کرنے والوں کے ساتھ
--	--

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی الاقامة ارض الشرك آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۹

<p>ربأش اختیاری نہ کرو اور نہ ان کے ساتھ اجتماع رکھو پھر جو کوئی ان کے ساتھ سکونت اختیار کرے یا ان کے ساتھ جمع ہو تو وہ ان ہی کی طرح ہے۔ پہلی حدیث کو امام ابوداؤد نے سرہ بن جنذب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے جبکہ دوسری حدیث کو امام ترمذی نے اسی مذکور صحابی سے بطور تعلق روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>مثلهم¹ رواه بالاول ابوداؤد عن سيرة بن جنذب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن وبالآخر الترمذی عنہ تعلیقاً۔</p>
--	--

دوسری حدیث ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو کسی گروہ کی جماعت بڑھائے وہ انہیں میں سے ہے۔</p>	<p>من کثر سواد قوم فهو منهم²۔</p>
--	--

تیسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو کسی جھگڑے میں ناحق والوں کو مدد دے ہمیشہ خدا کے غضب میں رہے جب تک اس سے باز آئے (ابن ماجہ اور حاکم نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>من اعان علی خصومة بغیر حق لم یزل فی سخط اللہ حتی ینزع۔ رواه ابن ماجة³ والحاکم عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن۔</p>
---	---

چوتھی حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو جس حال میں مرے گا اللہ تعالیٰ اسی حال پر اسے اٹھائے گا (امام احمد و حاکم نے جابر بن عبداللہ</p>	<p>من مات علی شیء بعثہ اللہ علیہ۔ رواه احمد⁴ والحاکم عن جابر بن عبداللہ</p>
---	--

¹ جامع الترمذی ابواب السیر باب ماجاء فی کراہیة المقام الخ امین کینی دہلی ۱۹۳/۱

² الفردوس بباثور الخطاب حدیث ۵۶۲۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳/۵۱۹، کنز العمال حدیث ۳۵۷۳۵ مؤسسة الرسالہ بیروت ۲۲/۹

³ سنن ابن ماجہ کتاب الاحکام باب من ادعی مالیس له الخ بیچ ایم سعید کینی کراچی ص ۱۶۹، المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دارالفکر

بیروت ۴/۹۹

⁴ مسند امام احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ عنہ دارالکتب الاسلامی بیروت ۳/۳۱۳، المستدرک للحاکم کتاب الرقاق دارالفکر

بیروت ۴/۳۱۳

رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن، واللہ تعالیٰ اعلم۔	رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ ت، واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	--

مسئلہ ۱۰۰: از موضع سرنیاں مسئلہ امیر علی صاحب

۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید چند بار اہل ہند کی برات میں شریک ہوا ہے اور اہر ایک غمی شادی میں شریک ہوتا ہے اب زید کے یہاں شادی ہے بہت ہندو شامل برات ہوں گے اور زید کے یہاں عورات ڈھول بجائیں گی اور ناچ بھی برات میں ہوگا تو زید کے لئے کیا حکم ہے اور سائل کو کھانے میں شریک ہونا چاہئے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

دیگر عمر دریافت کرتا ہے اہل ہندو مزدوری میں لیا اس کو مزدوری خوراک دینا جو کہ رسم مزدوری کی ہے۔

دیگر عمر دریافت کرتا ہے کہ میرے کھیت کے پاس ہندو کا کھیت ہے اور اکثر ایسا بھی ہے ایک کھیت کے درمیان ایک کھیت ہے اور کام کا شکاری میں بضرورت کسی کام کے کچھ کہنا پڑتا ہے اور بغیر ضرورت کے نہیں۔

دیگر کسی ہندو سے کوئی میل کھانے سے نکلتا ہو تو انسیت پیدا کرے یا نہیں؟ فقط۔ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

اس صورت میں ظاہر ہے کہ زید فاسق فاجر ہے، سائل اگر اس پر ایسا دباؤ رکھتا ہے کہ اسے روک سے گا تو ضرور شریک ہو کر روکے، اور اگر اسے اتنا عزیز ہے کہ اس کا شریک نہ ہونا اسے گوارا نہ ہوگا اور اس کی شرکت کی غرض سے وہ ناجائز باتیں اٹھادے گا تو سائل پر لازم ہے کہ شرکت سے صاف انکار کر دے جب تک وہ ان ناپاکیوں سے باز نہ رہے، اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو سائل اگر قوم کا پیشوا ہے تو ہر گز ہر گز شریک نہ ہو، اور اگر عوام میں سے ہے اور وہ حرام جلسہ جلسہ طعام کے مکان میں کھانے والوں کے سامنے ہوگا جب بھی ہر گز نہ جائے، اور اگر حرام جلسہ الگ ہے اور کھانے کا مکان الگ تو اختیار ہے اور بہتر یہی ہے کہ کوئی مسلمان شریک نہ ہو۔ ہندو کو مزدوری میں لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔ ضرورت کے سبب کوئی بات ہندو سے کر لینے میں حرج نہیں جبکہ وہ بات خود ایک جائز امر ہو۔ دلی انس کسی کافر سے کرنا حرام ہے، اور ظاہر میل جس میں نہ کافر کی تعظیم ہو نہ مسلمان کی ذلت نہ کوئی طریقہ ناجائز برتا جائے کسی جائز کام کے سبب ہندو سے کر لینے میں حرج نہیں، بلا ضرورت اس سے بھی بچے کہ آپس میں راہ و رسم بڑھ کر اکثر ناجائز باتوں

تک پہنچا کرتے ہیں،

وَمِنْ أَرْتَعِ حَوْلِ الْحَلِيِّ أَوْ شَكَ انْ يَقَعُ فِيهِ ^۱ ، وَاللَّهُ تَعَالَى اعلم۔	جو شخص کسی چراگاہ کے آس پاس جانور چرائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے اندر گھسے اور چلا جائے۔ وَاللَّهُ تَعَالَى اعلم۔
---	--

مسئلہ ۱۰۱: از لکھنؤ احاطہ محمد خاں متصل دکان ظہور بخش مسؤلہ حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب دامت برکاتہم بروز شنبہ ۲۸
ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ

کافر مرتد مبتدع بد مذہب کو فاسق ملعن یا اس کو جس کا ان جیسا ہونا قائل کے نزدیک مترود ہو کوئی رشتہ مثل باپ دادا نانا
بھائی بیٹا وغیرہ خود اپنا کہنا یا کسی اور مسلم کا کہنا حالانکہ ان کو کافر مرتد وغیرہ جیسے ہیں ویسے ہی مانع یہ کیسا ہے یا ایسے لوگوں کو
ابتداءً سلام کہنا یا ان سے بجنده پیشانی پیش آنا ہنسنا بولنا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار ہنسنے بولنے کھیلنے کی رکھتے ہیں اور اسی سلسلہ
میں انہیں تحائف روانہ کرنا یا ان کی ایسی تعظیم کرنا کہ وہ آئیں تو کھڑے ہو گئے تحریراً یا تقریراً انہیں عنایت فرمایا کر م فرمایا
مشفق مہربان یا جناب صاحب لکھنا یا اسی طرح کے اور برتاؤ ان سے برتنا جیسے آج کل شائع ہیں کثرت سے خصوصاً ایسوں میں
کے دنیاوی با اثر لوگوں سے، خلاصہ کلام یہ کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے وہ خوش ہوں یا اس میں اپنی تعظیم جانیں
اگرچہ فاعل کی نیت اس خوش یا تعظیم کی ہو یا نہ ہو جبکہ مذہبی نقطہ نظر سے انہیں ان کے لائق فتنج ہی سمجھیں جائز ہیں یا ناجائز؟
ناجائز تو کس درجہ کی؟ غرض کہاں تک اس حد تک نہیں پہنچتیں کہ فاعل پر بھی خود ان کی طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ عائد ہو،
اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی غرض کے لئے کریں تو کیا حکم ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداً اسلام حرام اور بلا وجہ شرعی ان سے مخالفت اور ظاہری ملاطفت بھی حرام، قرآن عظیم
میں تَعُوذِ مَعْم سے نہی صریح موجود، اور حدیث میں ان سے بجنده پیشانی ملنے پر قلب سے نورا ایمان نکل جانے کی وعید، افعال
تعظیمی مثل قیام تو اور سخت تر ہیں تو یوہیں کلمات مدح، حدیث میں ہے:

^۱ صحیح البخاری کتاب البیوع باب الحلال بین والحرام بین قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱/۲۵۷، صحیح مسلم کتاب المساقات باب اخذ

الحلال وترك الشبهات قدیمی مکتب خانہ کراچی ۲/۲۸۱

اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتزله عرش الرحمن ^۱ ۔	جب کسی فاسق (مرکب گناہ کبیرہ) کی تعریف کی جائے تو اللہ تعالیٰ غضبناک ہو جاتا ہے اور اس کی اس حرکت سے عرش رحمان لرز جاتا ہے (ت)
---	--

دوسری حدیث میں ہے ان میں فاسق کا حکم آسان ہے مطلقاً حرج نہیں اور مصالح دینیہ پر نظر کی جائے گی اور مرتد مبتدع داعیہ سے بالکل ممانعت اور ضروریات شرعیہ ہر جگہ مستثنیٰ فان الضرورات تبیح المحظورات (اس لئے کہ ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) رشتہ بتانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب مع ان الخطاب و اباطالب لم یسلما (حضرت عمر خطاب کے بیٹے اور حضرت علی ابوطالب کے فرزند حالانکہ خطاب اور ابوطالب دونوں مسلمان نہ تھے۔ ت) ان کے ساتھ جو برتاؤ تو کافراً منع ہے بے ضرورت ان کا مرتکب عاصی ہے ان کا مثل نہیں جب تک ان کے کفر و بدعت و فسق کو اچھایا جائز نہ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۴ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

مسئلہ ۱۰۲: مرسلہ مصاحب علی طالب علم

ایک شخص نے زنا و شراب و سود و غیرہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا ہے اور نماز و روزہ و زکوہ و غیرہ افعال نیک بھی کرتا ہے اور علماء و مشائخ سے محبت رکھتا ہے تو اگر یہ سبب افعال نیک کے ایسے شخص سے محبت و دوستی و میل جول رکھا جائے تو ان آیات اور احادیث کا خلاف لازم آتا ہے جس میں فاسق سے بچنے اور دور رہنے اور بغض رکھنے کا حکم ہے اور اگر بسبب افعال بد کے ایسے شخص سے پرہیز کیا جائے تو ان احادیث اور آیات کا خلاف لازم آتا ہے جس میں مسلمانوں سے میل جول رکھنے اور اچھا برتاؤ کرنے کا حکم ہے تو ایسے شخص سے کیسا برتاؤ کیا جائے؟ بیینوا تو جروا۔

الجواب:

دو وجہ سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں بلکہ فاسق سے بغض حقیقہً اس کے فعل کی طرف راجح ہے، نہ ذات کی طرف۔ ایسے شخص سے برتاؤ میں طریقہ سلف مختلف رہا اس کا سببی اختلاف احوال ہے جس فاسق کو یہ جانے کہ نرمی و ایٹلاف سے رو بہ راہ ہو جائے گا وہاں یہی چاہئے جسے یہ جانے کہ شدت و اعراض سے متاثر ہو کر افعال قبیحہ چھوڑ دے گا وہاں یہی چاہئے اور جس سے کسی طرح امید نہ ہو اس سے مطلقاً احتراز چاہئے خصوصاً دو شخصوں کو، ایک وہ جو اس کی صحبت بد سے متاثر ہونے کا اندیشہ رکھے

^۱ شعب الایمان حدیث ۲۸۸۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۳۰

دوسرا وہ کہ عالم و مقتدا ہو کہ اسے اس سے میل جول کرنا ہو اچھ کر قلوب عوام سے فسق کی شناخت کم ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۰۳: مرسلہ دوست خان فیلبان ریاست سکیت ضلع کانگرہ پنجاب ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

ایک قوم پہاڑ میں چندیل کہلاتی ہے اس میں ان کے بڑے مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے مگر اب یہ لوگ نہ ملتے ہیں نہ مردہ کی تجہیز و تکفین میں مسلمانوں کو بلاتے ہیں بلکہ مثل ہنود کے داڑھی موچھ منڈواتے ہیں، نہ کسی مسلمان سے سلام علیک لیتے ہیں نہ کبھی نماز روزہ ہوتا ہے۔ اب بعض مسلمان ان سے ملتے ہیں، جو ان سے ملتے ہیں ان کے واسطے کیا حکم ہے؟ فقط

الجواب:

یہ لوگ اگر اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور پھر کفر کرتے ہیں تو مرتد ہیں اور ان سے ملنا جلنا مسلمان کو حرام ہے، جو مسلمان ان سے ملتے ہیں مستحق عذاب ہیں، اور اگر یہ لوگ سرے سے ہندو ہیں مسلمان ہو کر کافر نہ ہوئے تو ان سے کسی دین کے لین دین خرید و فروخت میں اتنا ملنا جائز ہے جتنا ہندو سے، اور اگر اس سے زائد ملیں اور اپنا دوست ولی بنائیں تو پھر مستحق عذاب ہیں بلکہ سخت تر، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۴: بخدمت شمس العلماء راس الفقہاء اعنی جناب مولانا مولوی حاجی و مفتی اعلیٰ حضرت مدظلہ العالی!
حضور کی خدمت اقدس میں دست بستہ عرض ہے کہ اگر کوئی قادیانی مسجد کے خرچ کے واسطے روپیہ وغیرہ دے یا کسی طالب علم یا اور شخص کو مکان پر بلا کر کھانا کھلائے یا بھیج دے، ان دونوں صورتوں میں کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ روپیہ مسجد میں لگانا کیسا ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

نہ وہ روپے لئے جائیں، نہ کھانا کھایا جائے، اور اس کے یہاں جا کر کھانا سخت حرام ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵: از موضع سرینا ضلع ریلی مرسلہ شیخ امیر علی رضوی ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

ایک پتروں آپاشی نہر پر وہابی ہے اور ایک ڈاکینا خط تقسیم کرنے والا بھی شیعہ ہے، ان شخصوں سے بات چیت کرنا پڑتی ہے کبھی روٹی کا بھی اتفاق اپنے مطلوب کی غرض سے ہوتا ہے اور ان کو اپنا دشمن ہی سمجھا جاتا ہے میل جول کچھ نہیں کیا جاتا ہے جہاں تک ممکن ہوتا ہے بچتے ہیں اور کام کے وقت بات کرنا ضرور ہوتی ہے۔

الجواب:

اگر یہ امر واقعی ہے کہ قلب میں ان سے نفرت و عداوت واقعی ہے اور کوئی میل جول نہیں رکھا جاتا نہر یا خط کے متعلق کوئی بات کبھی کر لی جاتی ہے یا کبھی روٹی دے دی جاتی ہے جس میں کوئی مصلحت صحیح خیال کی گئی ہو تو حرج نہیں اور اللہ دلوں کا نور جانتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۶: از بلراپور ضلع گونڈہ محلہ پور نیاتالاب متصل یتیم خانہ مرسلہ نذر محمد آتشباز ۷ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شراب خوروں اور چانڈ بازوں اور غیر مقلدوں کی طرف داری کرنا اور ان کا ساتھ دینا برابر نشست و برخاست رکھنا کیسا ہے، کچھ گناہ ہے یا نہیں؟

الجواب:

غیر مقلدوں کا ساتھ اور ان کی طرف داری کرنا گمراہی و بددینی ہے اور شراب خوروں اور چانڈ بازوں کی طرف داری اگر ان کے اس گناہ میں ہے تو سخت عظیم کبیرہ ورنہ بیجا و بد۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس مت بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	قال الله تعالى "وَأَمَّا يُسِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الَّذِي كُرِيَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ① - واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--

مسئلہ ۱۰۷: از پنڈول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسؤلہ نعمت شاہ خاکی بوڑا
وہابی غیر مقلد کے گھر شادی بیاہ کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا، اس کے گھر کھانا کیسا ہے؟ بیٹھنا تو جروا۔

الجواب:

وہابی یا غیر مقلد سے میل جول مطلقاً حرام ہے اور اس کے ساتھ شادی بیاہ خالص زنا، حدیث میں فرمایا:

نه ان کے ساتھ کھانا کھاؤ نہ ان کے ساتھ پانی پیو، نہ ان کے پاس بیٹھو نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو نہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھو، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	لا توادواکولہم ولا تشاربوہم ولا تجالسوہم ولا تصلو معہم ولا تصلو علیہم ② - واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	---

① القرآن الکریم ۶/۲۸

② کنز العمال حدیث ۳۲۵۲۹ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۱/۵۴۰

مسئلہ ۱۰۸: موتی بازار لاہور حاکم علی بی اے

۱۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء

(نقل خط) آقائے نامدار مؤید ملت طاہرہ مولانا و بالفضل اولنا جناب شاہ احمد رضا خاں صاحب دام ظلکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،

پشت ہذا پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لئے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام بواپسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں انجمن حمایت اسلام کی جہز ل کونسل کا اجلاس بروز اتوار بتاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء منعقد ہونا ہے اس میں یہ پیش کرنا ہے، دیوبندیوں اور نیچریوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تامل نہیں کیا ہے ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ موالات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کاموں میں روڑا اٹکانے کی ٹھان لی ہے، للہ عالم حقیقہ کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور عند اللہ ماجور ہوں، نیاز مند دعا گو ہے۔

حاکم علی بی اے

موتی بازار لاہور

۱۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء

اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور یہود و نصاریٰ کے ساتھ تولی سے منع فرمایا ہے مگر ابوالکلام زبردستی تولی کے معنی معاملات اور ترک موالات کو ترک معاملات "نان کو آپریشن" قرار دیتے ہیں اور یہ صریح زبردستی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے ساتھ کی جا رہی ہے۔ مذکور نے ۱۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کی جہز ل کونسل کی کمیٹی میں تشریف لا کر اطلاق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیہ کالج لاہور کی سرکاری امداد بند نہ کی جائے اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جائے تب تک انگریزوں سے ترک موالات نہیں ہو سکتی اور اسلامیہ کالج کے لڑکوں کو فتویٰ دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کالج چھوڑ دو، لہذا اس طرح سے کالج میں بے چینی پھیلادی کہ پھر پڑھائی کا سخت نقصان ہونا شروع ہو گیا، علامہ مذکور کا یہ فتویٰ غلط ہے یونیورسٹی کے ساتھ الحاق رہنے سے اور امداد لینے سے معاملات قائم رہتی ہے نہ کہ موالات جن کے معنی محبت کے ہیں نہ کہ کام کے جو کہ معاملات کے معنی ہیں مذکور کی اس زبردستی سے اسلامیہ کالج تباہ ہو رہے ہیں مذکور مولوی محمود حسن صاحب مولوی عبدالحق صاحب تود یوبند خیالات کے ہیں زبردستی فتویٰ اپنے مدعا کے مطابق دیتے ہیں، لہذا میں فتویٰ دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور امداد لینا جائز ہے میرے فتویٰ کی تصحیح ان اصحاب سے کرائیں جو دیوبندی نہیں مثلاً مؤید ملت طاہر حضرت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں صاحب قادری بریلوی علاقہ روہیل کھنڈ، اور مولوی اشرف علی صاحب تھانوی ممالک مغربی و شمالی۔

الجواب: موالات و مجرد معاملہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے دنیوی معاملت جس سے دین پر ضرر نہ ہو سوا مرتدین مثل وہابیہ دیوبندیہ و امثالہم کے کسی سے ممنوع نہیں ذمی تو معاملت میں مثل مسلم ہے لھم مالنا و علیہم ماعلینا (ان کے لئے ہے جو کچھ ہمارے لئے ہے، اور ان پر وہی کچھ لازم ہے جو کچھ ہم پر لازم ہے۔ ت) اور غیر ذمی سے بھی خرید، فروخت، اجارہ، استجار، ہبہ، استیہاب بشر و طہا جائز، خرید نامطلقاً ہر مال کا ہر مسلمان کے حق میں منقوم ہو اور بیچنا ہر جائز چیز کا جس میں اعانت حرب یا اہانت اسلام نہ ہو، اسے نوکر رکھنا جس میں کوئی کام خلاف شرع نہ ہو اس کی جائز نوکری کرنا جس میں مسلم پر اس کا استغلا نہ ہو ایسے ہی امور میں اجرت پر اس سے کام لینا یا اس کا کام کرنا بمصلحت شرعی سے ہدیہ دینا جس میں کسی رسم کفر کا اعزاز نہ ہو اس کا ہدیہ قبول کرنا جس سے دین پر اعتراض نہ ہو حتیٰ کہ کتابیہ سے نکاح کرنا بھی فی نفسہ حلال ہے وہ صلح کی طرف جھکیں تو مصالحت کرنا مگر وہ صلح کہ حلال حرام کرے یا حرام کو حلال، پونہی ایک حد تک معاہدہ و موادعت کرنا بھی اور جو جائز عہد کر لیا اس کی وفا فرض ہے اور عذر حرام الی غیر ذلک من الاحکام (اور اس کے علاوہ باقی احکام۔ ت) در مختار میں ہے:

<p>(اسلام سے پھر جانے والی) مرتد عورت ہمیشہ قید و بند میں رکھی جائے۔ پس اس کے ساتھ نشست برخاست نہ کی جائے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائے لیکن وہ قتل نہ کی جائے اہ میں کہتا ہوں یہی وہ علت ہے جو ہمیشہ باقی رہتی ہے کبھی ختم نہیں ہوتی، پس ہمارے زمانے اور ہمارے شہروں میں یہی علت مرتد مرد کو بھی شامل ہے اس لئے کہ اسے قتل نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)</p>	<p>والمردة تحبس ابدا ولا تجالس ولا تتواکل حتی تسلم ولا تقتل^۱ اھ قلت وهو العلة فانها تبقى ولا تغنی وقد شملت المرتد فی اعصارنا وامصارنا فالامتناع القتل۔</p>
---	---

محیط میں ہے:

<p>جب دشمن کے ملک میں اجازت نامہ لے کر پُرامن طور پر کاروبار کرنے کے لئے جائے پھر اگر امیر ایسا ہو کر جانے والے کو اس سے کوئی خوف و خطر نہ ہو</p>	<p>اذا اراد الخروج للتجارة الى ارض العدو بأمان فان كان اميرا لا يخاف عليه منه وكان واقوماً يوفون بالعهد</p>
---	---

^۱ در مختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتہبی دہلی ۳۶۰/۱

اور وہ لوگ بھی وعدہ پورا کرتے ہوں بلکہ ایقائے عہد میں مشہور و معروف ہوں، اور اس جانے اور سفر کرنے میں اس کا ذاتی فائدہ بھی ہو تو اس کے جانے میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں۔ (ت)	يعرفون بذلك وله في ذلك منفعة فلا باس بان يعصيبها ¹ ۔
--	---

ہندیہ میں ہے :

جب کوئی مسلمان دارِ حرب میں امان لے کر تجارت کے لئے داخل ہو تو اسے اس سفر سے نہ روکا جائے اور یہی حکم ہے جب کوئی شخص بحری بیڑے میں سامان لاد کر ان کی طرف جانا چاہے (تو اسے بھی اس سفر سے نہ روکا جائے)۔ (ت)	اذا اراد المسلم ان يدخل دار الحرب بأمان للتجارة لم يمنع ذلك منه و كذلك اذا اراد حمل الامتعة اليهم في البحر في السفينة ² ۔
--	--

اسی میں ہے:

امام محمد علیہ الرحمۃ نے فرمایا اگر کوئی مسلمان اہل عرب کی طرف جو کچھ اٹھا کر لے جانا چاہے تو اس میں کچھ حرج نہیں مگر یہ کہ گھوڑے اور ہتھیار (نہ لے جائے) پھر اگر خالص ریشم یا سنہری باریک کپڑے ہوں تو انہیں وہاں جانے میں کچھ حرج نہیں نیز سونا، پیتل اور ان جیسی اشیاء کے وہاں لے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں، اس لئے کہ اشیاء مذکورہ ہتھیاروں کے لئے استعمال نہیں کی جاتیں۔ (ت)	قال محمد لا باس بان يحمل المسلم الى اهل الحرب ما شاء الا الكراع والاسلح فان كان خُبراً من باريسم او ثياباً رفاقاً من القز فلا باس بادخالها اليهم ولا باس بادخال الصفر والشبهه اليهم لان هذا لا يستعمل للسلح ³ ۔
---	--

اسی میں ہے:

نخچر، گدھے، بیل اور اونٹ وغیرہ لے جانے سے نہ روکا جائے۔ (ت)	لا يمنع من ادخال البغال والحمير والثور والبعير ⁴ ۔
---	---

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۱۸۹/۲

² فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۳/۲

³ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۳/۲

⁴ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۳/۲

فتاویٰ امام طاہر بخاری میں ہے:

مسلم آجر نفسه من مجوسی لابس به ¹ ۔	اگر کوئی مسلمان کسی آتش پرست کی نوکری کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)
---	--

ہدایہ میں ہے:

من ارسل اجیرالہ مجوسیا اوخادمًا فاشتری لحمًا فقال اشتریتہ من یہودی اونصرانی او مسلم واکله ² ۔	اگر کسی نے اپنا آتش پرست مزدور یا خادم بھیجا پھر اس نے گوشت خریدا (پوچھنے پر) اس نے کہا میں نے یہ یہودی یا عیسائی یا مسلمان سے خریدا ہے (تو اسے سچا سمجھ کر) وہ گوشت کھایا جائے گا (ت)
--	--

در مختار میں ہے:

الکافر یجوز تقلیدہ القضاء لیحکم بین اهل الذمة ذکرہ الزیلعی فی التحکیم ³ ۔	اہل ذمہ پر حکم دینے میں کافر کے فیصلہ کی تقلید اور اتباع کرنا جائز ہے، چنانچہ علامہ زیلعی نے بحث تکلیف میں اس کو بیان فرمایا ہے۔ (ت)
---	--

محیط میں ہے:

قال محمد ما یبعثہ ملک العدو من الهدیۃ ان امیر جیش المسلمین او الی الامام الا کبر وهو مع الجیش فانہ لابس بقبولها یصیر فیئًا للمسلمین وکذلک اذا اهدی ملکهم الی قائد من قواد المسلمین له منعة ولو کان اهدی الی واحد من کبار المسلمین لیس له منعة یختص هو بها ⁴ ۔	امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا دشمن کا بادشاہ اسلامی لشکر کے امیر یا امیر اکبر کو جو کچھ تحفہ و ہدیہ بھیجے جبکہ وہ لشکر میں ہو تو اس کو قبول کرنے میں کچھ حرج نہیں، اور وہ اہل اسلام کے لئے مال غنیمت ہو جائے گا، یونہی ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی ایسے قائد کو ہدیہ بھیجے کہ جس میں قوت و زور ہو (تو اس کو لینے میں بھی کوئی حرج نہیں) اور اگر وہ مسلمانوں کے کسی بڑے فرد کو ہدیہ پیش کرے کہ جس میں قوت و دفاع نہ تو وہ پھر اس کے لئے مختص ہوگا۔ (ت)
---	---

¹ خلاصۃ القاری کتاب الاجارات الفصل العاشر مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۳۹/۳

² الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاکل والشرب مطبع یوسفی لکھنؤ ۳۵۱/۴

³ در مختار کتاب القضاء مطبع مہتابی دہلی ۱/۲

⁴ فتاویٰ ہندیۃ کتاب السیر الباب السادس الفصل الثالث نوری کتب خانہ پشاور ۲۳۶/۲

اسی میں ہے:

اگر اسلامی فوج دار حرب میں داخل ہو، پھر ان کا امیر دشمن کے حکمران کو کوئی ہدیہ پیش کرے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور اسی طرح اگر امیر سرحد اسلامی دشمن کے بادشاہ کو کوئی ہدیہ پیش کرے اور دشمن کا بادشاہ اسلامی امیر کو کوئی تحفہ و ہدیہ پیش کرے (تو دونوں صورتوں میں کچھ مضائقہ نہیں)، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اور مسلمان پارسا عورتیں، اور ان لوگوں کی پارسا عورتیں جن کو تم سے پہلے کتاب عطا ہوئی (یعنی اہل کتاب یہودی اور عیسائی) جب تم انہیں ان کے مہر ادا کر دو (تو پھر ان دونوں سے عقد نکاح کرنا جائز ہے) اور اس کی پوری تحقیق ہمارے فتاویٰ میں مذکور ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر وہ صلح کے لئے جھک جائیں تو پھر تم بھی اس کے لئے جھک جاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مگر وہ شرک کرنے والے کہ جن سے تم نے معاہدہ کیا پھر انہوں نے تم سے کوئی کمی نہ کی اور تم پر کسی کو

لو ان عسکرا من المسلمین دخلوا دار الحرب فأهدى اميرهم الى ملك العدو هدية فلا بأس به وكذلك لو ان امير الثغور اهدى الى ملك العدو هدية واهدى ملك العدو اليه هدية¹۔ وقال الله تعالى

"وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا

اتَّيَبْتُمْوهُنَّ أَجْزَأَهُنَّ² وتماہر تحقیقہ فی فتاوانا وقال

تعالى "وَإِنْ جَاءَ السَّلْمُ فَاجْتَمِعْ لَهَا"³ وقال تعالى

إِلَّا الَّذِينَ بَيْنَ عَهْدِكُمْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ لَمْ يَنْتَهِكُمْ سِيئَاتِهِمْ

يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحْدًا فَأَتَيْتُمُوهُمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَائِنِهِمْ⁴

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ⁵ وقال تعالى

"وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا"⁶ وعنه صلى الله

تعالى عليه وسلم الصلح جائز بين المسلمين الا صلحا

احل حراما او حرم حلالا⁶ وقال صلى الله تعالى عليه

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس الفاصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۲۳۶

² القرآن الکریم ۵/۵

³ القرآن الکریم ۸/۲۱

⁴ القرآن الکریم ۹/۲

⁵ القرآن الکریم ۱۷/۳۴

⁶ المعجم الکبیر حدیث ۳۰۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۷/۲۲

وسلم لاتغدروا^۱۔

غلبہ نہ دیا۔ پھر ان سے ان کی طے شدہ مدت تک ان سے کیا ہوا وعدہ پورا کرو بیشک اللہ تعالیٰ ڈرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) وعدہ پورا کرو اس لئے کہ وعدے کے بارے میں (اللہ تعالیٰ کے ہاں) باز پرس ہوگی اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ صلح مسلمانوں کے درمیان جائز ہے، مگر وہ صلح جو حرام کو حلال اور حلال کو حرام ٹھہرائے (ایسی جائز نہیں) اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: (لوگو!) دھوکہ بازی نہ کیا کرو۔ (ت)

وہ الحاق واخذ امداد اگر نہ کسی امر خلاف اسلام و مخالف شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف منجر، تو اس کے جواز میں کلام نہیں۔ ورنہ ضرور ناجائز و حرام ہوگا۔ مگر یہ عدم جواز اس شرط یا لازم کے سبب سے ہوگا نہ رہنمائے تحریم، مطلق معاملت جس کے لئے شرع میں اصلاً اصل نہیں اور خود ان مانعین کی طرز عمل ان کے کذب دعوئی پر شاہد، ریل، تار، ڈاک سے متبع کیا معاملت نہیں۔ فرق یہ ہے کہ اخذ امداد میں مال لینا ہے اور ان کے استعمال میں دینا، عجب کہ مقاطعت میں مال دینا حلال اور لینا حرام، اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ریل تار ڈاک ہمارے ہی ملک میں ہمارے ہی روپے سے بنے ہیں، سبحان اللہ! امداد تعلیم کا روپیہ کیا انگلستان سے آتا ہے وہ بھی یہیں کا ہے تو حاصل وہی ٹھہرا کہ مقاطعت میں اپنے مال سے نفع پہنچانا مشروع اور خود لینا ممنوع۔ اس الٹی عقل کا کیا علاج۔ مگر اس قوم سے کیا شکایت جس نے نہ صرف شریعت بلکہ نفس اسلام کو پلٹ دیا۔ مشرکین سے وداد بلکہ اتحاد بلکہ غلامہ و انقیاد فرض کیا۔ خوشنودی ہنود کے لئے شعار اسلام بند اور شعار کفر کا ماتھوں پر علم بلند۔ مشرکین کی بے پکار نان کی حمد کے نعرے مارنا انہیں اپنی اس حاجت دینی میں جسے نہ صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اس میں شریک نہ ہونے والوں پر حکم کفر لگاتے ہیں اپنا مال و ہادی بنانا مسجد میں مشرک کو لے جا کر مسلمانوں سے اونچا کھڑا کر کے واعظ مسلمین ٹھہرانا مشرک کی ٹکٹی کندھوں پر اٹھا کر مرگٹ میں لے جانا مسجد کو اس کا ماتم گاہ بنانا اس کیلئے دعائے مغفرت و نماز جنازہ کے اشتہار لگانا وغیرہ وغیرہ ناگفتہ بہ افعال موجب کفر و مورث ضلال، یہاں تک کہ صاف لکھ دیا کہ اگر اپنے ہندو بھائیوں کو راضی کر لیا تو اپنے خدا کو راضی کر لو گے، صاف لکھ دیا کہ ہم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو و مسلم کا امتیاز اٹھادے گا اور سنگم پریاگ کو مقدس علامت ٹھہرادے گا صاف لکھ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام عمر بت پرستی

^۱ مسند احمد بن حنبل عن بریدۃ الاسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۸/ ۳۵۸

نثار کردی یہ ہے موالات، یہ ہے حرام، یہ ہیں کفریات، یہ ہے ضلال تام فسبخن مقلب القلوب والابصار ولا حول ولا قوۃ
 الاباللہ الواحد القہار (پاک ہے دلوں اور آنکھوں کا پھیرنے والا، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی قوت کسی میں نہیں بجز
 اس کے کہ اللہ تعالیٰ یکتا اور سب سے زبردست، مدد فرمائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔



ظلم و ایذائے مسلم و بجران و قطع تعلق

مسئلہ ۱۰۹:

۹ ربیع الآخر ۱۳۰۸ھ

از شہر کہنہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنے گھر کسی تقریب میں گائے ذبح کی اور عمرو نے باوجودیکہ مرد مسلمان ہے گائے ذبح کرنے کو منع کیا اور جھگڑا کیا یہاں تک کہ زید پر نالاش کر دی یہ فعل عمرو کا موافق شرع شریف کے کیسا ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

شرعاً وہ مرتکب گناہ ہوا اور نہ صرف حق اللہ بلکہ حق العبد میں بھی مبتلا اس پر فرض ہے کہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے اور زید سے اپنا قصور معاف کرائے۔

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا ضرر ولا ضرار	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اسلام میں نہ کوئی دکھ ہے نہ دوسرے کو دکھ پہنچانا۔ (ت)
--	---

فی الاسلام^۱۔

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۵۱۸۹ مکتبۃ المعارف ریاض ۶/۹۱، نصب الرایۃ باب ما یحدثہ الرجل فی الطریق المکتبۃ الاسلامیہ ریاض ۴/۳۸۴

سائل مظہر کہ وہ ایسی جگہ نہ تھی جہاں قانوناً ناکائے ذبح کرنا جرم ہو بلکہ وہاں ہمیشہ سے قربانی ہوتی ہے تو اس صورت میں عمر و کی ممانعت ہرگز اس پر محمول نہیں ہو سکتی کہ اپنے بھائی مسلمان کو حضرت قانونی سے بچانا چاہتا تھا بلکہ محض قصداً ایذاء و اضرار تھا اور نالاش کرنا اس پر دلیل واضح کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ علم۔

مسئلہ ۱۱۰: ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سے محرم کے تخت بنانے میں چندہ کی شرکت کو کہا گیا دس دس آنے سب پر ڈالے تھے اس نے بھی دیئے مگر کہا ہم اپنے ذمہ اس کی کرنہ باندھیں گے اگر چاہیں گے دیں گے اور جتنا چاہیں گے دیں گے، اس پر لوگوں نے اسے برادری سے نکال دیا اور حقہ پانی ڈال دیا اور کھچڑا جو حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز کا اس نے پکا کر مسلمانوں میں تقسیم کیا وہ لوگوں کو نہ لینے دیا اور کہا یہ بھنگی کے یہاں کا ہے، اس صورت میں شرع کا کیا حکم ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

صورت مذکورہ میں اس شخص کے ذمہ جو الزام برادری والوں نے قائم کیا شرع کی رو سے بالکل باطل ہے وہ اس الزام سے بری ہے بلکہ اس وجہ سے جو لوگ اسے چھوڑے اور برادری سے نکالتے ہیں وہ گنہگار ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لوگو! ایک دوسرے کو نہ چھوڑو اور نہ ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرو اور نہ آپس میں بغض و کینہ رکھو اور نہ ایک دوسرے پر فخر کرو (اور نہ مقابلہ کرنے کی کوشش کرو۔ اللہ کے بندو! آپس میں بھائی بھائی بن جاؤ۔ ت)	لاتھا جروا ولا تدابروا ولا تباغضوا ولا تنافسوا وكونوا عباد الله اخواناً ^۱
---	--

دوسرا الزام ان لوگوں پر یہ ہے کہ ایک فضول و بیجا کام میں شرکت سے انکار پر یہ تشدد کیا اور نیاز میں کہ مقبول و محمود کام ہے رخنہ ڈالنا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۳ شعبان ۱۳۲۰ھ

مسئلہ ۱۱۱: از ملک بنگالہ ضلع نواکھالی مرسلہ مولوی عبدالباری صاحب

ماقولکم رحمکم اللہ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا فرمان ہے۔ ت) کہ

^۱ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب تحریم الظن الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۶/۲

ایک شخص مال یتیم زبردستی تمام اپنے صرف و خرچ میں لاتا ہے اور بیچارہ یتیم حالانکہ اس کے پاس اور کچھ نہیں تھا سوائے اس جائیداد کے جو اس شخص نے ظلماً لے لی دوسروں سے مانگ کر کھاتا ہے اور بسا اوقات کرتا ہے اور وہ شخص حیلہ و حوالہ کرتا ہے اور مشہور علم داں ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ حج بھی کیا ہے، یہ اعمال اس کے ایسی حالت میں مقبول ہوں گے یا نہیں و دیگر عبارات بھی؟ اور نیز اس شخص سے سلام کلام یعنی طریقہ اہل اسلام برتنا چاہئے یا نہیں؟ قرآن پاک و احادیث صحیح مع سند بیان فرمائیے۔

بینواتوجروا۔

الجواب:

ایسا شخص سخت ظالم، فاجر، مرتکب کبائر، مستحق عذاب نار و غضب جبار ہے۔ قال اللہ تعالیٰ!

بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ دوزخ کی بھڑکتی آگ میں جائیں گے۔

" إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝۱ "

قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ، و تعالیٰ کے اختیار ہے، ہاں اس ناپاک سے جو عبادت مال کرے گا ہرگز قبول نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے:

بیشک اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک چیز ہی قبول فرماتا ہے۔ (ت)

ان اللہ طیب لا یقبل الا الطیب^۲

حج بھی اگر اسی روپے سے کیا تو مستحق مردود ہے۔ حدیث میں ہے: جو حرام مال سے حج کو جائے جب لبیک کہے فرشتہ اسے جواب دیتا ہے:

نہ تیری لبیک قبول، نہ خدمت قبول اور تیرا حج تجھ پر مردود ہے یہاں تک کہ تو یہ مال حرام جو تیرے پاس سے واپس دے۔

لا لبیک ولا سعديك وحجك مردود عليك حتی ترد ما فی یدیک^۳

^۱ القرآن الکریم ۴/۱۰

^۲ سنن الکبیری للبیہقی کتاب صلوة الاستسقاء دار المعرفۃ بیروت ۳/۳۲۶

^۳ اتحاف السادة المتقين کتاب اسرار الحج الباب الثالث دار المعرفۃ بیروت ۴/۳۳۱، کنز العمال حدیث ۱۱۸۹۱ مؤسسۃ الرسالہ بیروت

۲۴۲، العلل المتناہیۃ حدیث فی الحج بمال حرام حدیث ۹۳۰ دار نشر الکتب الاسلامیہ مصر ۲/۷۵

ایسے شخص سے ابتداً اسلام ناجائز و گناہ ہے۔ در مختار میں ہے:

یگرہ السلام علی الفاسق لومعلنا ^۱	جو کوئی اعلانیہ فاسق ہو اسے سلام دینا مکروہ ہے۔ (ت)
---	---

مسلمانوں کو ایسے شخص سے میل جول رکھنا، اس کے پاس موافقت کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نہ چاہئے، کہیں اس کی آگ ان میں بھی سرایت نہ کرے۔ قال اللہ تعالیٰ:

"وَأَمَّا يُسِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَجْعَدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ②	اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر پاس نہ بیٹھ ظالموں کے۔
--	---

وقال تعالیٰ:

"وَلَا تَزِرُ كَوْنًا إِلَىٰ آخَرَ يَنْظُرُونَ لَكُمْ فِيهَا آئَاتٌ لِّمَنْ يَعْلَمُ" ③	ظالموں کی طرف میل نہ کرو کہ تمہیں آگ چھوئے۔
---	---

والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹ محرم ۱۳۳۲ھ

مسئلہ ۱۱۲: مسؤلہ فرحت اللہ صاحب از بدایون

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ ایک شخص معزز با وقعت ہے اور علم بھی رکھتا ہے اور نیز روزہ نماز کا بھی پابند ہے، اس کی نسبت چند معزز اشخاص و ایک ہندو حکام اعلیٰ کے روبرو جن کے نزدیک وہ شخص با وقعت سمجھا گیا یہ لفظ ایک توہین کے ساتھ کہنا کہ یہ شخص قوم کا جولاہہ ہے یہ کہنا بروئے شرع شریف کیسا ہے؟ اور نیز ایسا کہنے والا گنہگار ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس درجہ کا گنہگار ہے؟ جواب سے تشفی بخشنے۔ بیّنوا تو جوا۔

الجواب:

اگر وہ شخص واقع میں قوم کا جولاہہ نہیں تو کذب ہوا، افتراء ہوا، مسلمان کی ناحق ایذا ہوئی، کہنے والا متعدد کبائر کا مرتکب ہوا، حق العبد میں گرفتار اور مستحق عذاب نار ہوا، اس پر فرض ہے کہ توبہ کرے اور اس شخص سے اپنی خطا کی معافی چاہے ورنہ طینۃ الخبال میں روکا جائے گا حتیٰ یاتی بنفاد ما قال یہاں تک کہ جو بات کہی اس کا ثبوت لائے اور جبکہ بات خلاف واقع ہے تو اس کا ثبوت کہاں سے

^۱ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیوع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۵۱

^۲ القرآن الکریم ۶/۲۸

^۳ القرآن الکریم ۱۱/۱۱۳

لائے گا، طینۃ النخال اس آگ سے زیادہ گرم اور کھولتے ہوئے پیپ اور لہو کی نہر کا نام ہے جو دوزخیوں کے منہ سے لے کر جمع ہوگی والعیاذ باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ت)، اور اگر واقع میں وہ شخص جو لاہا تھا مگر اس کے اظہار میں اس وقت کوئی مصلحت شرعی نہ تھی صرف اس کی ایذا و تفضیح مقصود تھی جب بھی یہ شخص گنہگار ہوا، توبہ کرنا اور اس سے معافی چاہنا اب بھی فرض ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ۔ رواہ الطبرانی ^۱ فی الکبیر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔	جس نے کسی مسلمان کو بلاوجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی (طبرانی نے کبیر میں اس کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا۔ت)
---	--

اور اگر اس کے اظہار میں کوئی مصلحت شرعی تھی اور بات واقعی تھی تو اس قائل پر کوئی الزام نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۳: از لکھنؤ امین آباد مسئلہ سید رکت علی صاحب بریلوی
شنبہ ۲۵ شوال ۱۳۳۴ھ
کسی سید کو صحیح النسب سید نہ کہنا بلکہ اس کو ناجائز پیشہ وروں (میراثی وغیرہ) سے مثال دینا کیسا ہے اور اس مثال دینے والے کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ اور سید کی بے توقیری کرنے والا گمراہ بد مذہب ہے یا نہیں؟ فقط
الجواب:

سنی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے، صحیح حدیث میں ہے:

سنة لعنتهم لعنهم الله وكل نبي مجاب الزائد في كتاب الله والمكذب بقدر الله والمستحل من عترتي ما حرم الله الحديث ^۲ ۔	چھ شخص ہیں جن پر میں نے لعنت کی اللہ ان پر لعنت کرے، اور نبی کی دعا قبول ہے از انجملہ ایک وہ جو کتاب اللہ میں اپنی طرف سے کچھ بڑھائے اور وہ جو خیر و شر سب کچھ اللہ کی تقدیر سے ہونے کا انکار کرے اور وہ جو میری اولاد سے اس چیز کو حلال رکھے جو اللہ نے حرام کیا۔
--	--

^۱کنز العمال حدیث ۷۰۳ ۲۳ ۱۶/۱۰ والمعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ ۴/۳۷۳

^۲سنن الترمذی کتاب القدر حدیث ۲۱۶۱ دار الفکر بیروت ۲/۶۱

اور ایک حدیث میں کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من لم يعرف حق عترتی فلا حدی ثلاثاً اماً منافق واما ولد زانیة واما حاملته امة علی غیر طهر ¹	جو میری اولاد کا حق نہ پہچانے وہ تین باتوں میں سے ایک سے خالی نہیں، یا تو منافق ہے یا حرام یا حیضی بچہ۔
---	---

مجمع الانهر میں ہے:

من قال لعالم عویلما اولعلوی علیوی استخفا فافقد کفر ²	جو کسی عالم کو مولویا یا سید کو میر و اس کی تحقیر کے لئے کہے وہ کافر ہے۔
---	--

اور اس میں شک نہیں جو سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرے وہ مطلقاً کافر ہے اس کے پیچھے نماز محض باطل ہے ورنہ مکروہ، اور جو سید مشہور ہو اگرچہ واقعیت معلوم نہ ہو اسے بلا دلیل شرعی کہہ دینا کہ یہ صحیح النسب نہیں اگر شرائط قذف کا جامع ہے تو صاف کبیرہ ہے اور ایسا کہنے والا اسی کوڑوں کا سزاوار، اور اس کے بعد اس کی گواہی ہمیشہ کو مردود، اور اگر شرط قذف نہ ہو تو کم از کم بلا وجہ شرعی ایذائے مسلم ہے اور بلا وجہ شرعی ایذائے مسلم حرام، قال اللہ تعالیٰ:

"وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا كُنْتُمْ سُبُوًا فَكَدِّ احْتَمِلُوا بَهْتَانًا وَاِشْمَامِيْنًا" ³	جو لوگ ایماندار مردوں اور ایماندار عورتوں بغیر اس کے کہ انہوں نے (کوئی معیوب کام) کیا ہو ان کا دل دکھاتے ہیں تو بیشک انہوں نے اپنے سر پر بہتان باندھنے اور صریح گناہ کا بوجھ اٹھالیا (ت)
--	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ⁴	جس نے بلا وجہ شرعی سنی مسلمان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔
---	---

¹ کنز العمال حدیث ۳۲۱۹۹ مؤسسه الرسالہ بیروت ۲/ ۱۰۴

² مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر باب المرتد ثم ان الفاظ الكفر انواع دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۹۵

³ القرآن الکریم ۳۳/ ۵۸

⁴ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۶۳۳ مکتبۃ المعارف ریاض ۴/ ۳۷۳

مسئلہ ۱۱۴: قصبہ سادی آباد ضلع غازیپور مرسلہ شیخ محمد علی حسین صاحب ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارہ میں کہ ایک شخص مغل خاں نام قوم نٹ کا مسلمان ہو اور بعد مسلمان ہونے کے وہ نماز پڑھتا ہے روزہ رکھتا ہے کلام مجید کی تلاوت کرتا ہے اس نے مسجد بنوائی ہے اس میں نماز پھجگانہ ادا کرتا ہے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہیں مگر اس نٹ نو مسلم کو انکار ہے کہ اب کچھ نہیں ہوتا ہے پس ایسے نو مسلم کے ساتھ کھانا پینا اور اس کا جھوٹا کھانا اور پانی پینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جو لوگ ایسے نو مسلم کے ساتھ کھانے والوں پر سختی کرتے ہیں ان کو ترک کرتے ہیں اور ان کا فضیلتا کرتے ہیں وہ شرع شریف کا مقابلہ کرتے ہیں یا نہیں؟ ایسے لوگوں کے بارے میں شرع کا کیا حکم ہے؟

الجواب:

بدن گودوانا شرعاً حرام ہے، اور مسلمان پر بدگمانی اس سے بڑھ کر حرام، جب وہ انکار کرتا ہے اور کوئی ثبوت شرعی کافی نہ ہو تو محض بدگمانی کی بناء پر اسے ذلیل سمجھنا اور تفضیح کرنا سخت حرام ہے، ہاں اگر ثبوت شرعی سے ثابت کہ یہ فعل اس کے یہاں ہوتا ہے تو اب دو صورتیں ہیں، یا تو وہ اس پر راضی نہیں منع کرتا ہے بقدر ضرورت بندوبست کرتا ہے اور عورتیں نہیں مانتیں جب بھی اس پر الزام نہیں،

کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ (وزن) نہیں اٹھائے گی۔ (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" ۱۔
--	--

اور اگر یہ ثبوت شرعی ثابت ہو کہ وہ اس فعل شنیع پر راضی ہے تو بلاشبہ قابل ملامت و لائق ترک ہے کہ یہ زانگناہ نہیں ہے بلکہ اس میں معاذ اللہ بُوئے کفر آتی ہے کہ ابھی انہیں ناپاک عادتوں پر قائم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۵: ازسوائی مادھو پور قصبہ ساگور یاست کوٹہ راجپوتانہ مرسلہ الف خان مہتمم مدرسہ انجمن اسلامیہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

ولد الزنا کے ساتھ کھانا کھانا اور جبکہ وہ عالم ہو جائے تو اس کی امامت درست ہے یا نہیں اور کیا اس کو حرامی کہا جائے گا؟

الجواب:

اس کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے پیچھے نماز دونوں درست ہیں اور اسے اس طور پر

^۱ القرآن الکریم ۶/۶۴

حرامی کہنا کہ جس میں سے ایذا ہو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۶: از شہر عقبہ کو توالی مسئلہ قیصر حسین

۷ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے ایک تایا ہے اور ایک بہن ہے، زید کے تایا اور زید کے والد میں ہمیشہ رنج رہی یہاں تک کہ زید کے والد کا انتقال ہو گیا مگر زید کے والد اپنے بھائی سے ملے نہیں، زید اپنے والد کے مرنے کے بعد اپنے تایا سے اور اپنی ہمیشہ سے ملتا رہا، پھر زید کی والدہ کا بھی انتقال ہو گیا، اس کے بعد زید کی بہن اور تایا کے درمیان سخت رنجش ہو گئی۔ اب زید کی بہن اپنے سگے بھائی زید سے یہ کہتی ہے کہ تم اگر اپنے تایا سے ملو گے تو میں تم سے نہیں ملوں گی اگر تجھ سے ملنا منظور ہے تو اپنے تایا سے مت ملو۔ اب زید کی شادی کا وقت آیا اور زید اپنی بہن کا ایک ہی بھائی ہے اگر زید اپنی بہن کا کہنا نہیں کرتا ہے تو زید کی بہن کو انتہا درجہ کا صدمہ ہوتا ہے۔ چونکہ اس کے والدین کا انتقال ہو چکا ہے اور یہ ایک ہی اس کے بھائی ہے اور وہ اس کی شادی میں شریک نہیں ہو سکتی بوجہ تایا کی شرکت کے، ایسی حالت میں زید کو کیا کرنا چاہئے یعنی زید کو اپنی بہن کا کہنا اور خوشی کرنا چاہئے اور اپنی بہن کو شادی میں شریک کرنا چاہئے یا اپنے تایا کو، اور اپنی بہن کو چھوڑنا چاہئے یا اپنے تایا کو، کیونکہ زید بغیر اپنے تایا کو چھوڑے ہوئے اپنی بہن کا دل خوش نہیں کر سکتا اور نہ اس کی بہن شادی میں شریک ہو سکتی ہے۔

الجواب:

بہن اور چچا دونوں ذی رحم محرم ہیں کسی سے قطع کرنا اس کو جائز نہیں اسے چاہئے اپنی بہن کو جس طرح ممکن ہو راضی کرے اگرچہ یوں کہ خفیہ اپنے چچا کو شادی میں شریک ہونے کی دعوت دے اور اپنی بہن سے کہہ دے کہ مجھے ہر طرح تیری خاطر منظور ہے نہ ان کو بلاؤں گا نہ شریک کروں گا اتنا تجھ سے چاہتا ہوں کہ وہ اگر اپنے آپ آجائیں تو اس پر مجھ سے ناراض نہ ہو کیونکہ وہ تیرے اور میرے دونوں کے باپ کی جگہ ہیں غیر آدمی بے بلائے ہوئے آجائیں تو ان کو نکالنا بے تہذیبی ہے نہ کہ باپ کو، غرض جھوٹے سچے فقرے ملا کر دونوں کو راضی کر سکے کرے اور اس پر اجر پائے گا میں ان کو نہ بلاؤں گا۔ مراد یہ رکھے کہ میں خود ان کو بلانے نہ جاؤں گا اگرچہ آدمی یار قہہ سمجھوں، آپ چلے آنے سے یہ مراد رکھے کہ وہ اپنے پاؤں سے چلے آئیں نہ یہ کہ میں اٹھا کر لاؤں، غرض پہلو دار بات کہے جھوٹے سچے فقرے سے مراد یہی ہے کہ اس کا ظاہر جھوٹ اور مرادی معنی سچ۔ حدیث میں فرمایا:

پیشک اشاروں میں گفتگو کرنے میں سے جھوٹ

ان فی البعاریض لمن دوحۃ عن

الکذب^۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سے آزادی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۱شوال ۱۳۳۷ھ

از آگرہ سید باڑھ عالم گنج مرسلہ تاج محمد صاحب

مسئلہ ۱۲۰۲۱۷:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ زید شخص تارک صوم و صلوٰۃ، غاصب، سخت جابر و ظالم زبردست قابو یافتہ ہے وہ چاہے جس کا مال جبراً خرید لیتا ہے اور پورا روپیہ نہیں دیتا ہے ہزار ہا روپیہ لوگوں کا مارا رکھا ہے عام لوگ نالاں ہیں اور سخت ظلم یہ ہے کہ جن بندگان خدا کو اپنی مرضی کے خلاف پاتا ہے تو اپنے میل کے دس پانچ اشخاص جمع کر کے چاہے جس کا کاروبار بازار نکاح شادی برادری سے خارج کر کے سب بند کر دیتا ہے کہ جو باعث اشد ایذا رسانی و آبرو ریزی بدنامی تنگی گرسنگی ہتک حرمت کا ہوتا ہے چونکہ جس شخص کا جو پیشہ ہوتا ہے وہ اپنے گزر اوقات اس پیشہ سے کرتا ہے جب پیشہ بند ہو جاتا ہے تو وہ مظلوم مع اپنے متعلقین کے فاقہ کشی کر کے تباہ و برباد ہو جاتا ہے حالانکہ تمام برادری کے لوگ اس سے نالاں ہیں لیکن بخوف دم نہیں مارتے خاموش ہیں اس لئے کہ سوال یہ ہے کہ:

(۱) یہ کہ ایسا شخص ظالم جابر جہول بچک خدا اور سول عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس کس سزا کا سزاوار ہے؟

(۲) یہ کہ جابر ظالم کے مددگار انکے جن کے زور ظلم ظالم کرتا ہے کس کس حکم کے لائق ہیں؟

(۳) دیگر اہل برادری ایمان داران کو ظالم جابر کا ناحق ماننا چاہئے یا اس کا حکم بجرم زنا و شراب خوری و جبر و ظلم کے اس کو برادری اسلام سے خارج کرنا اور اس سے سلام میل جول خورد نوش لین دین ترک کرنا واجب تھا یا کیا اور اس کے ساتھی و مددگار ان کو ظالم سے توبہ کر کے حقارت واجب ہے یا کیا؟

(۴) جو لوگ فتویٰ سن کر عمل نہ کریں ضد و ہٹ کریں مظلوم کی دادرسی نہ کریں حکم ظالم کو خدا اور سول پر ترجیح دیں ان کے واسطے کیا حکم ہے؟

الجواب:

(۱) جس شخص میں امور مذکورہ سوال ہوں وہ مستحق عذاب نار و غضب جبار و لعنت پروردگار و العیاذ باللہ تعالیٰ، وہ اللہ و رسول کو ایذا دیتا ہے اور اللہ و رسول کا ایذا دینے والا فلاح نہیں پاتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

^۱ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الشهادات باب المعارض الخ دار صادر بیروت ۱۹۹/۱۰

<p>بیشک جن لوگوں نے مسلمان مردوں عورتوں کو فتنے میں ڈالا پھر توبہ نہ کی ان کے لئے جہنم کا عذاب ہے اور ان کے لئے آگ کا عذاب۔</p>	<p>"إِنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ" 1</p>
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جس نے ناحق کسی مسلمان کو ایذا دی بیشک اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔</p>	<p>من أذى مسلماً فقد أذاني ومن أذاني فقد أذى الله 2</p>
---	---

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>سنتا ہے اللہ کی لعنت ہے ظالموں پر۔</p>	<p>"أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ" 3</p>
---	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ظلم اندھیریاں ہے قیامت کے دن۔ واللہ تعالیٰ اعلم</p>	<p>الظلم ظلمات يوم القيامة 4</p>
--	----------------------------------

(۲) ظلم کے مددگار ظالم بن اور اس سے بڑھ کر عذاب و غضب و لعنت کے سزاوار۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>تم پر حرام ہے کہ گناہ اور حد سے بڑھنے میں ایک دوسرے کی مدد کرو۔</p>	<p>"لَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" 5</p>
--	---

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو دیدہ و دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اسے مدد دینے چلا وہ اسلام سے نکل گیا (اس کو</p>	<p>من مشى مع ظالم ليعينه و هو يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام</p>
--	--

1 القرآن الکریم ۱۰/۸۵

2 المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف الرياض ۳/۳۷۳

3 القرآن الکریم ۱۸/۱۱

4 صحیح البخاری کتاب المظالم باب الظلم ظلمات يوم القيامة قریبی مکتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

5 القرآن الکریم ۲/۶

طبرانی نے معجم کبیر میں اور ضیاء نے صحیح المختارہ میں اوس بن شریحیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔	رواہ الطبرانی ^۱ فی المعجم الکبیر والضحیاء فی صحیح المختارۃ عن اوس بن شریحیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	--

(۳) ہاں مددگاروں پر فرض ہے کہ توبہ کریں اور اس کی مدد سے جدا ہوں، اللہ عزوجل قرآن کریم میں کسی مسلمان کے ساتھ مسخرگی کرنے، اس پر طعن کرنے، اس کا برا لقب رکھنے سے منع کر کے فرماتا ہے:

جو ان باتوں سے توبہ نہ کریں وہی ظالم ہیں۔	"وَمَنْ لَّمْ يَتُوبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ" ^۲
---	---

ان باتوں کو افعال مذکورہ سوال سے کیا نسبت، جو ان میں مدد سے توبہ نہ کریں کیسے سخت درجے کے ظالم ہوں گے، اہل برادری یا کسی مسلمان کو ظالم کا حکم اس کے ظلموں میں ماننا جائز نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں۔	لا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ ^۳ ۔
--	--

اور ظالم باز نہ آئے تو مسلمانوں کو چاہئے اسے برادری سے نکال دیں اس سے میل جول چھوڑ دیں اس کے پاس نہ بیٹھیں کہ اس کی آگ انہیں بھی نہ پھونک دے۔ اور فرماتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ:

اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھ۔ (ت)	"وَإِمَّا يُسِئَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَتَّبِعْهُ بَعْدَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ بِمَعْرِفَتِكَ مَعَهُ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ^۴
---	---

(۴) جو مظلوم کی دادرسی پر قادر ہو اور نہ کرے تو اس کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جس کے سامنے مسلمان بھائی کی غیبت کی جائے اور یہ اس کی مدد پر قادر ہو اور نہ کرے اللہ تعالیٰ اسے دنیا و آخرت دونوں میں ذلیل کرے گا۔ اس کو	من اغتیب عندہ اخوہ المسلم فلم ی نصرہ وھو لیستطیع نصرہ ادرکہ اللہ تعالیٰ فی الدنیا والاخرۃ۔ رواہ ابن ابی الدنیا
--	--

^۱ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۶۱۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱/۲۷۷

^۲ القرآن الکریم ۱۱/۴۹

^۳ المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابۃ دار الفکر بیروت ۳/۱۲۳

^۴ القرآن الکریم ۶/۶۸

<p>محمد ابن ابی الدنیا نے ذم الغیبة میں اور ابن عدی نے اکامل میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)</p>	<p>فی ذم الغیبة و ابن عدی فی الکامل^۱ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

اور حکم سن کر گناہ پر ہٹ کر نا استحقاق عذاب نار ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>جب اس سے کہا جائے اللہ سے ڈر تو اسے گناہ کی ضد چڑھے ایسے کو جہنم کافی ہے اور کیا برا ٹھکانا۔</p>	<p>"وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْبِرَّاتُ ۝۲۱"</p>
---	--

ابلیس کی پیروی سے حکم خدا و رسول پر نہ چلنا اور ظالم کے حکم پر چلنا گناہ ہے کبیرہ ہے استحقاق جہنم ہے مگر کوئی مسلمان کیسا ہی فاسق فاجر ہو یہ خیال نہیں کرتا کہ اللہ و رسول کے حکم پر اس کے حکم کو ترجیح ہے ایسا سمجھ تو آپ ہی کافر ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۱: ازنا تھ دوارہ ریاست اوڑے پور ملک میواڑ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو قطع رحم اپنی اولاد سے رکھنا اس کی بیماری میں اس کی عیادت و نان نفقہ کی خبر و علاج و معالجہ کی تدبیر نہ کرنا اور بعد مر جانے کے سامان تجنیز و تکفین میں شریک نہ ہونا اور کفن وغیرہ غیر شخص کا اللہ نام دینا حتی المقدور اپنے پاس ہوتے ہوئے یہ برتاؤ اپنی اولاد سے کرنا، ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے چونکہ یہ شخص علم فقہ و حدیث سے بھی واقفیت رکھتے ہیں اور پند و وعظ کو بھی لوگوں کو کہا کرتے ہیں مگر اپنا عمل خلاف شرع آتا ہے یسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے؟ اس کا جواب باصواب مع حدیث فقہ و آیت کلام کے تحریر فرمائیں خدا تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب:

اگر اس کا نفقہ شرعاً باپ پر لازم تھا مثلاً نابالغ بچہ یا لڑکی جس کی شادی نہ ہوئی یا جوان لڑکا کہ کچھ کمانے پر قادر نہیں اس کو نفقہ نہ دیا تو سخت شدید گناہ میں مبتلا ہے، اور اگر شرعاً اس کا نفقہ باپ پر

^۱ ذم الغیبة مع موسوعه رسائل ابن ابی الدنیا حدیث ۱۰۸ مؤسسة الکتب الثقافیة ۱۰۰۲، الکامل لابن عدی ترجمہ ابان بن ابی عیاش

دار الفکر بیروت ۳۷۷/۱، لمطالبا العالیة باب الزجر عن الاستطاعة فی غرض العلم حدیث ۲۷۰۶، عباس احمد البانی مکة المکرمة ۲/۳

^۲ القرآن الکریم ۲۰۶/۲

نہ تھا مثلاً لڑکی کہ شوہر والی یا جوان لڑکا کمائی پر قادر ہے تو اسے نفقہ نہ دینے میں کچھ گناہ نہیں اور علاج و دوا تو کسی پر واجب نہیں خود اپنی واجب نہیں اور اولاد اگر حقوق کرے اور باز نہ آئے یا معاذ اللہ بدمذہب ہو جائے اور باپ اسے چھوڑ دے تو یہ قطع رحم اس کی اولاد کی طرف سے ہے باپ کی طرف سے نہیں، وبال اولاد پر ہے۔ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک لفظ کے سبب اپنے ایک صاحبزادے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا، حضرت مولوی معنوی قدس سرہ شریف کے ایک صاحبزادے نے حضرت شمس تبرہ قدس سرہ العزیز کی شان میں گستاخی کی، ان کے مرنے پر مولوی بیٹے کے جنازے میں شریک نہ ہوئے۔ ہاں اگر اولاد کا تصور نہیں تو باپ پر قطع رحم کا وبال عظیم ہے، کفن نہ دینے کی وہی دو صورتیں ہیں جو نفقہ میں تھیں، اگر اس کا نفقہ باپ پر تھا اور اس نے کفن نہ دیا گناہگار ہوا اور نہ تھا تو کفن نہ دینے کا کچھ الزام نہیں۔

مسئلہ ۱۲۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسٹی چمدہ کی بیوی کو اس کے خسر نے روک رکھا ہے اور باوجود تمام اہل محلہ کے کہنے پر اور خدا اور سول کا واسطہ دینے پر بھی روانہ نہیں کرتا اور تمام اہل محلہ نے اس امر کا بھی اطمینان دلایا کہ تیری بیٹی کو اگر کسی قسم کی تکلیف ہوگی تو اہل محلہ ذمہ دار ہیں۔ پس جو شخص اہل محلہ کے کہنے کو اور خدا اور سول کا واسطہ دینے کو نہ مانے اس کے بارے میں شریعت نبوی کا کیا حکم ہے آیا اس سے تمامی کامیل جول جائز ہے یا ناجائز؟ صاف ارشاد فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب:

سائل کوئی وجہ نہیں لکھتا کہ اس نے کیوں روک رکھا، اگر واقع میں اس کی کوئی وجہ شرع ہو تو اس پر کچھ الزام نہیں، نہ محلہ والوں کی ضمانت ماننا اسے ضرور، اور واسطہ ان باتوں میں ہوتا ہے جن میں ضرر نہ ہو اور دوسرے کی ضرر کی بات پر واسطہ دیا جائے تو وہ واسطہ دینے والا گناہگار ہوتا ہے، ہاں اگر کوئی وجہ شرعی روکنے کی نہیں ہے محض بلا وجہ روکا تو وہ روکنا ہی ظلم، پھر وہ واسطہ نہ ماننا دوسرا ظلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۳: از شہر محلہ گلاب نگر مسئلہ خدا بخش صاحب رضوی صندوق ساز ۲۸ رجب ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص زید کو تکلیف دیتا رہتا ہے اور تکلیف دینے پر آمادہ ہے ہر طریق سے تعویذ یا جادو وغیرہ سے، اور زید اب تک خاموش ہے اور سب تکالیف سہہ رہا ہے، ایک دو شخص سے معلوم ہوا ہے کہ وہ اب جان لینے پر آمادہ ہے، قصہ یہ ہے کہ زید کا مکان ہے وہ یہ کہتا ہے کہ مکان مجھ کو مل جائے اور اس کی دلی منشا یہی ہے۔ زید کا ذاتی مکان ہے بلا وجہ مانگتا ہے

اب زید متحمل نہیں ہو سکا اب زید بھی یہ چاہتا ہے کہ میں ہر طریق سے اس کو تکلیف رسا ہوں شریعت کہاں تک حکم دیتی ہے؟
الجواب:

ایذا رسانی کے ارادے پر ایذا نہیں دے سکتا اپنے بچاؤ کی تدبیر کر سکتا ہے جب تک کہ اس کا عزم ایسا نہ ثابت ہو کہ بے ایذا دئے اپنا بچاؤ نہ ہو سکے گا تو اس وقت صرف اتنی بات جس میں اپنا بچاؤ ہو سکے کر سکتا ہے اور جو ایذا اس نے پہنچائی ہے اس کا عوض اتنا ہی لے سکتا ہے اس سے زیادہ کرے تو اس کا ظلم ہو گا اور اگر صبر کرے تو بہت بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم



جھوٹ وغیبت و بدعہدی وغیرہ

مسئلہ ۱۲۴: ۲۰ محرم الحرام ۱۴۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، زید اور عمرو نے مال بشارت خرید کیا پھر زید نے عمرو سے کہا تم اس کو لو یا مجھے دو۔ زید نے نفع دے کر لے لیا، عمرو سے۔ عمرو نے پھر کہا زید سے، تم نے بدعہدی کی یعنی شرکت نہیں کی۔ آیا یہ بدعہدی ہے یا نہیں؟

الجواب:

جبکہ عمرو خود قطع شرکت پر راضی ہو گیا اور نفع لے کر مال دے دیا تو زید کے ذمہ کوئی الزام بدعہدی کا نہیں بلکہ جو شخص کسی سے ایک امر کا وعدہ کرے اور اس وقت اس کی نیت میں فریب نہ ہو بعد کو اس میں کوئی حرج ظاہر ہو اور اس وجہ سے اس امر کو ترک کرے تو اس پر بھی خلاف وعدہ کا الزام نہیں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس الخلف ان یعد الرجل ومن نیتہ ان یفی و لکن الخلف ان یعد الرجل ومن نیتہ ان لا یفی۔	یہ بدعہدی نہیں کہ آدمی (کسی شخص سے) وعہد کرے اور نیت اسے پورا کرنے کی ہو اور پورا نہ کر سکے، بلکہ بدعہدی یہ ہے کہ آدمی وعدہ کرے اور اسے پورا کرنے کا سرے سے ارادہ ہی نہ ہو۔
---	---

رواہ ابو یعلیٰ ^۱ مسندہ عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	(ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں سند حسن کے ساتھ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--

مسئلہ ۱۲۵: از شہر کہنہ مرسلہ برکت اللہ خاں صاحب ۲۱ ذیقعدہ ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان متین اس مسئلہ میں کہ زید کے حقیقت تعدادی ۳ بسوہ جس کی قیمت تخمیناً دو ہزار روپے کے تھی بعوض مبلغ دو سو بیس روپیہ بابت قرضہ بقال خود ذمہ زید تھا نیلام ہوئی چونکہ بکر ایک زبردست اور متمول تھا اس نے بلا اطلاع زید کے نیلام حسب قاعدہ انگریزی خرید لیا زید کو بسبب خوف آبرو قوت مقابلہ نہ تھی اور بکر نے بزعم زبردستی بجز اس قبضے کے جواز روئے نیلام حاصل ہوا تھا اور کوئی کارروائی مثل داخل خارج وغیرہ نہ کرائی اس لئے نام زید کا کاغذات انگریزی میں بدستور ہے، پس اس صورت میں زید کو اپنے قبضہ کی چارہ جوئی بمقتضائے مصلحت از روئے دروغ گوئی کہ جس سے زید کو اپنا حق پانے کی قوی امید ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ زید کو زر نیلام اس وقت بکر کو دینا چاہئے یا جو کچھ بکر نے اس وقت اس جائداد سے تحصیل کیا ہے اس میں محسوب ہونا چاہئے، بیڈناتو جو روا (بیان فرمائیے۔ ت)

الجواب:

اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لئے پہلو دار بات کہنا کہ جس کا ظاہر دروغ ہو اور واقعی میں اس کے سچے معنی مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ سمجھے بلاشبہ باتفاق علمائے دین جائز اور احادیث صحیحہ سے اس کا جواز ثابت ہے جبکہ وہ حق بے اس طریقے کے ملنا میسر نہ ہو، ورنہ یہ بھی جائز نہیں، پہلو دار بات یوں کہ مثلاً ظالم نے ظلم اس کی کسی چیز پر قبضہ مخالفانہ اس مدت تک رکھا جس کے باعث انگریزی قانون میں تمدادی عارض ہو کر حق ناحق ہو جاتا ہے مگر مخالف کے پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اس کے بیان پر رکھا گیا، اگر یہ اقرار کئے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں تو حق جاتا اور ظالم فتح پاتا ہے، لہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ ہاں میرا قبضہ رہا ہے یعنی زمانہ گزشتہ میں، اور زیادہ تصریح چاہی جائے تو یوں کہہ سکتا ہے کہ "آج تک میرا قبضہ چلا آیا" اور نیت میں لفظ "آیا" کو کلمہ استفہام لے جیسے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے یعنی کیا یہ بات حق ہے، تو استفہام انکاری کے طور پر اس کلمے کا یہ مطلب ہوا کہ کیا آج تک میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ ہو گیا، یا یوں کہے "کل تک برابر میرا قبضہ رہا آج کا حال نہیں

^۱کنز العمال بحوالہ عن زید بن ارقم حدیث ۶۸۷۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۳۴۷

معلوم کہ کچھری کیا حکم دے۔ اور لفظ "کل" سے زمانہ قریب مراد لے جیسے نوجوان لڑکے کو کہتے ہیں کل کا بچہ، حالانکہ اس کی عمر میں بائیس سال کی ہے، اس معنی پر قیامت کو "روز فردا" کہتے ہیں کل آنے والی ہے یعنی بہت نزدیک ہے۔ یا مخالف قبضہ کی نسبت سوال ہو تو کہے "اس کا قبضہ کبھی نہ تھا" یا "کبھی نہ ہوا" اور مراد یہ ہے کہ کبھی وہ وقت بھی تھا کہ اس کا قبضہ نہ تھا۔ زیادہ تصریح درکار ہو تو کہے "اس کا قبضہ اصلاً کسی وقت ایک آن کو نہ ہوا نہ ہے" اور معنی یہ لے کہ حقیقی قبضہ ہر شے پر اللہ عزوجل کا ہے دوسرے کا قبضہ ہو نہیں سکتا، غرض جو شخص تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلے نکال سکتا ہے، مگر ان کا جواز بھی صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے ظلم سے نجات نہیں مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا کہ یہ بھی ہر گز جائز نہیں۔ اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے بھی کام نہ چلے وہاں صریح کذب بھی دفع ظلم و احیائے حق کے لئے جائز ہے اس بارے میں کلمات علماء مختلف ہیں، بہت روایات سے اجازت نکلتی ہے اور بہت اکابر نے منع کی تصریح فرمائی ہے حتیٰ الوسع احتیاط اس سے اجتناب میں ہے اور شاید قول فیصل یہ ہو کہ اس ظلم کی شدت اور کذب کی مصیبت کو عقل سلیم و دین تویم کی میزان میں تولے جدھر کا پلہ غالب پائے اس سے احتراز کرے مثلاً اس کا ذریعہ رزق تمام و کمال کسی ظالم نے چھین لیا اب اگر نہ لے تو یہ اور اس کے اہل و عیال سب فاقے مریں، اور وہ بے کذب صریح نہیں مل سکتا تو اس ناقابل برداشت ظلم اشد کے دفع کو امید ہے کہ غلط بات کہہ دینے کی اجازت ہو اور اگر کسی مالدار شخص کے سو دو سو روپے کسی نے دبا لئے تو اس کے لئے صریح جھوٹ کی اجازت اسے نہ ہونی چاہئے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ ہے اور اتنے ظلم کا تحمل اس مالدار پر ایسا گراں نہیں، حدیث سے ثابت اور فقہ کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ کلیہ ہے کہ من ابتلی بلیتین اختار اھونھما^۱ ہذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی۔ جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو ان میں جو آسان ہے اسے اختیار کرے (یہ وہ کچھ ہے جو میرے پاس تھا اور حق کا پورا پورا علم تو میرے رب ہی کے پاس ہے۔ ت) در مختار میں ہے:

<p>جھوٹ حرام ہے اور یہی حق ہے البتہ اپنے حق کے اظہار اور احیاء کے لئے یا اپنی ذات کو ظلم و نقصان سے بچانے کے لئے جھوٹ سے کام لینا مباح ہے بشرطیکہ جھوٹ بصورت تعریض یعنی اشارہ کنایہ یا ذومعانی الفاظ میں ہو اس لئے</p>	<p>الکذب مباح لاحیاء حقہ و دفع الظلم عن نفسه و المراد التعریض لان عین الکذب حرام قال وهو الحق قال تعالیٰ "قتل الخراصون"</p>
--	---

^۱ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الخامسة ادارة القرآن کراچی ۱۳۳/۱

<p>کہ صریح جھوٹ حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مارے جائیں انکل بیٹو سے کام لینے والے۔ یہ سب "المجتبیٰ" سے منقول ہے، اور وہبانیہ میں فرمایا: صلح یا دفع ظلم کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے بیوی کی رضاجوئی کے لئے اور جنگ میں حوصلہ افزائی کے لئے بھی جھوٹ بولنا مباح ہے۔ (ت)</p>	<p>الكل عن المجتبیٰ وفي الوهبانیة قال وللصلح جاز الكذب او دفع ظالم واهل لترضی والقنتال لیظفروا¹</p>
---	--

ردالمحتار میں ہے:

<p>اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ بولنا مباح ہے جیسے شفعہ کرنے والے کو بیع کا علم رات کو ہوا تھا صبح کے وقت یہ گواہی دے کہ مجھے ابھی ابھی سودے کے بارے میں علم ہوا ہے، اسی طرح نابالغ لڑکی رات کو بالغ ہوئی اور اس نے شوہر سے صبح یہ کہا کہ میں نے ابھی ابھی خون حیض دیکھا ہے، جان لیجئے کہ جھوٹ کبھی مباح اور کبھی واجب ہوتا ہے اس میں ضابطہ جیسا کہ تبیین المحارم وغیرہ میں احیاء العلوم کے حوالہ سے مذکور ہے کہ ہر اچھا مطلوب کہ جس تک صدق و کذب دونوں سے رسائی ہو سکے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا حرام ہے اور ہر اچھا مطلوب جس تک رسائی صرف کذب سے ہو سکے تو جھوٹ بولنا مباح ہے جبکہ اس مطلوب کو حاصل کرنا مباح ہو اور اگر مطلوب حاصل کرنا واجب ہو تو پھر جھوٹ بولنا واجب ہے جیسا کہ بے گناہ (معصوم) کو دیکھے جو کسی ایسے ظالم سے روپوش ہو رہا ہے جو اسے مار ڈالنے یا ایذا پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہو تو ایسی صورت میں</p>	<p>الكذب مباح لاحیاء حقه كالشفیع يعلم بالبیع باللیل فاذا اصبح یشهد ویقول علمت الان وكذا الصغیرة تبلیغ فی اللیل و تختار نفسها من الزوج وتقول رأیت الدم الان واعلم ان الكذب قد یباح وقد یجب والضابط فیہ كما فی تبیین المحارم وغیرہ عن الاحیاء ان كل مقصود محمود یمكن التوصل الیه بالصدق والكذب جیباً فالکذب فیہ حرام وان امکن التوصل الیه بالکذب وحده فمباح ان ابیح تحصیل ذلك المقصود و واجب ان وجب كما لو رأی معصوماً اختفی من ظالم یرید قتله او ایذاً فالكذب هنا</p>
--	--

¹ درمختار کتاب الحظر والاباحة فصل فی البیع مطبع مجتبیٰ دہلی ۲/۲۵۴

واجب وكذا الوسأله عن ودیعة یرید اخذها یجب انكارها ومهما كان لا یتتم مقصود حرب او اصلاح ذات البین او استمالة قلب المجنی علیه الا بالكذب فیباخ ولو سأله سلطان عن فاحشة وقعت منه سرا کزنا او شرب فله ان یقول ما فعلته لان اظهارها فاحشة اخرى وله ایضا ان ینکر سراخیه وینبغی ان یقابل مفسدة الكذب المفسدة المترتبة علی الصدق فان كانت مفسدة الصدق اشد فله الكذب وان بالعکس او شك حرم وان تعلق بنفسه استحب ان لا یكذب وان تعلق بغيره لم تجز المسامحة بحق غیره والحزم تركه حیث ابیح¹۔

(اس مظلوم کو بچانے کے لئے) جھوٹ بولنا اور یہ کہنا کہ میں نے اسے نہیں دیکھا یا مجھے اس کے بارے میں کوئی علم نہیں، واجب ہے۔ اس طرح اگر کوئی ظالم کسی کی امانت کے متعلق پوچھے جس کے لینے کا وہ ارادہ رکھتا ہو تو اس امانت کے بارے میں لاعلمی کا اظہار اور انکار کر دینا ضروری یعنی واجب ہے حاصل یہ کہ جب کوئی مقصود و مطلوب بغیر جھوٹ کہے پورا نہ ہو اس صورت میں جھوٹ بولنا مباح ہے خواہ اس کا تعلق جنگ سے ہو یا مسلمانوں کے درمیان صلح کرانے سے ہو یا جس کا نقصان ہوا ہو اس کی دلجوئی کے لئے ہو اور اگر بادشاہ وقت اس سے ایسے گناہ کے بارے میں دریافت کرے جو اس سے ایسے گناہ کے بارے میں دریافت کرے جو اس سے درپردہ سرزد ہوا ہو جیسے بدکاری۔ شراب نوشی وغیرہ تو اس کے لئے روا ہے کہ صاف کہہ دے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا کیونکہ اس کا ظاہر کرنا دوسرا گناہ ہے اور اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ کسی اور مسلمان بھائی کے بارے میں دریافت کئے پر بھائی کا بھید ظاہر کرنے سے انکار کر دے، اور مناسب ہے کہ آدمی جھوٹ کے فساد کا سچائی کے نتیجے سے تقابل کرے۔ اگر سچائی سے فساد کا اندیشہ ہو تو جھوٹ کہنا حرام ہے اور اگر اس کا تعلق اس کی اپنی ذات سے ہو تو جھوٹ نہ بولنا مستحب ہے، اور اگر کسی دوسرے سے تعلق ہو تو دوسرے کے حق میں چشم پوشی سے کام لینا یا صرف نظر کرنا جائز نہیں ہے اور ہوشیاری چشم پوشی نہ کرنے میں ہے کیونکہ یہ مباح ہے۔ (ت)

۱۵ شعبان ۱۴۲۹ھ

از دولت پور ضلع بلند شہر مرسلہ شیر محمد خاں صاحب

مسئلہ ۱۲۶:

کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرعی محمدیہ سے کرے اس کے خلاف کرنا کیسا ہے؟

¹ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۵

الجواب:

اگر وہ امر واجب و فرض تھا تو اس وعدہ کا خلاف کرنا حرام و ناجائز ہے اور اگر وہ امر ناجائز و حرام تھا جیسے کسی نے شراب پینے کا مخالف مستحکم وعدہ بخلاف کیا تو اس کا خلاف کرنا فرض و واجب ہے اور اگر وہ مباح امر تھا اور کوئی عذر پیش آیا تو خلاف وعدہ جائز ہے اور بلا عذر ناپسند ہے ہاں وعدہ کرتے وقت ہی دل میں تھا کہ پورا نہ کرے گا تو ایسا وعدہ کرنا بھی حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>لیس الخلف ان یعد الرجل ومن نیّته ان یفی ولكن الخلف ان یعد الرجل ومن نیّته ان لا یفی۔ رواہ ابو یعلیٰ^۱ فی مسندہ عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>یہ وعدے کی خلاف ورزی نہیں کہ آدمی کسی سے وعدہ کرے اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ اسے پورا کرے، لیکن خلاف ورزی یہ ہے کہ آدمی کسی سے وعدہ کرے اور نیت یہ ہے کہ وہ اسے پورا نہ کرے گا۔ اس کو ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)</p>
---	---

مسئلہ ۱۲۷: خود جھوٹ بولنا اور دوسرے شخص کو مجبور کر کے جھوٹ بولانا کیسا گناہ ہے؟

الجواب:

بلا ضرورت شرعی جھوٹ بولنا اور بولوانا کبیرہ گناہ ہے،

<p>قال اللہ تعالیٰ "قَتَلَ الْبَاطِلُ صَوْنَ ۞"^۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: مارے جائیں وہ لوگ جو اٹکل بیچو سے باتیں بنانے والے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
---	---

مسئلہ ۱۲۸: مسئلہ محمد قاسم کھوکھر از دہامو کی تحصیل ڈسکہ ضلع سیالکوٹ پنجاب بروز دوشنبہ بتاریخ ۱۱ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ کیافر ماتے ہیں علمائے احناف رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ جو مقتدی اپنے امام کی نیک نامی کو گزند پہنچانے کی غرض سے پیشم حقارت عوام الناس میں اس کی توہین و ہجو کرے حالانکہ اس کو سابقہ کئی

^۱کنز العمال بر مزع عن زید بن ارقم حدیث ۶۸۷۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۷۱ ۳۴

^۲القرآن الکریم ۱۰/ ۵۱

دفعہ نہائش بھی کی گئی ہے مگر وہ اپنے ارادہ سے باز نہیں آتا ہے ایسے شخص کے حق میں از روئے شرع شریف بطور تنبیہ سوائے توبہ کے کچھ کفارہ لازم ہے اگر ہے تو کیا اور کس قدر۔ سابقہ ازیں اس شخص نے ایک شرعی معاملہ میں ناجائز امداد دینے پر کفارہ بھی ادا کیا ہوا ہے، جواب اس کا تفصیل مع اپنے دستخط و مہر ثبت تحریر فرمادیں اللہ تعالیٰ آپ کو جزاء خیر عطا فرمائے۔ والسلام

الجواب:

جو الزام وہ امام پر رکھتا ہے اگر جھوٹا ہے تو مفتری اور سخت عذاب کا مستحق صحیح حدیث میں ہے جو کسی مسلمان پر جھوٹا الزام رکھے وہ سخت بدبو اور سخت گرم پیپ جو دوزخیوں کے بدن سے بہہ کر مثل دریا کے ہو جائے گا اس میں ڈالا جائے گا اور حکم دیا جائے گا کہ اسی میں رہ جب تک کہ اپنے کہے ہوئے کا ثبوت نہ دے دے اور کہاں سے دے سکے گا جبکہ جھوٹی بات ہے اور اگر الزام سچا ہے مگر امام ہیں وہ عیب خفیہ ہے جسے وہ چھپاتا ہے اور ظاہر نہیں کرنا چاہتا یہ اس پر مطلع ہو گیا اور اسے شائع کرتا ہے تو تین گنا ہوں کا مرتکب ہے اشاعت فاحشہ ایک اور امام کے پس پشت کہا تو غیبت جسے صحیح حدیث میں فرمایا:

الغیبة اشد من الزنا ¹	غیبت زنا سے سخت تر ہے۔
----------------------------------	------------------------

اور جو امام کے بر رد کہا تو یہ ایذائے مسلم ہے اور صحیح حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من أذى مسلماً فقد أذانی ومن أذانی فقد أذى الله۔ رواه الطبرانی ² فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنه بسند حسن۔	جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی (طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

اس پر توبہ فرض ہے اور امام سے معافی چاہنا اور اسے راضی کرنا بھی کہ حق العبد ہے مگر سوا کوئی مالی کفارہ وغیرہ کچھ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷ رمضان ۱۳۳۹ھ

از ضلع خاندیس محلہ ستارہ مسئولہ حافظہ ایس محبوب بھوساول

مسئلہ ۱۲۹:

زید ایک دوسرے کی غیبت کرے تو اس کو کیا کرنا چاہئے؟ بیّنوا توجروا۔

¹ شعب الایمان حدیث ۶۷۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/۶۷، مجمع الزوائد باب ماجاء فی الغیبة الخ دار الکتب بیروت ۸/۹۱

² المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۶۳۳ مکتبہ المعارف ریاض ۴/۳۷۳

الجواب:

غیبت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں، مثلاً فاسق کی غیبت اس کے فسق میں جائز ہے، حدیث میں فرمایا: لا غیبة لفاسق¹ (اگر فاسق کی غیبت کی جائے تو وہ غیبت نہیں۔ ت) اور بد مذہب کی برائیاں بیان کرنا بہت ضرور ہے حدیث میں ہے:

اترعوون عن ذکر الفاجر متى يعرفه الناس اذكروا الفاجر بما فيه يحذره الناس ²	کیا تم بدکار کا ذکر کرنے سے کھراتے ہو تو پھر کب لوگ اسے پہچانیں گے، لہذا بدکار میں جو کچھ نقائص اور خرابیاں ہیں انہیں بیان کرو تاکہ لوگ اس سے بچیں۔ (ت)
---	---

ہاں جس کی غیبت جائز نہیں وہ سخت کبیرہ، حدیث میں فرمایا: الغیبة اشد من الزنا³ (غیبت زنا کرنے سے بدتر ہے۔ ت) اسے سمجھانا چاہئے توبہ لینا چاہئے، نہ مانے تو اسے چھوڑ دینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



¹ کشف الخفاء حدیث ۳۰۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۳۴/۲

² تاریخ بغداد ترجمہ ۳۴۹ محمد بن احمد الرواحی دار الکتب العربی بیروت ۳۸۲/۱، نوادر الاصول للترمذی الاصل السادس والستون
والمائة دار صادر بیروت ص ۲۱۳

³ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الادب باب حفظ اللسان والغیبة الفصل الثالث مجتہبائی دہلی ص ۱۵، شعب الایمان حدیث ۶۷۴۲ و ۶۷۴۱
دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۰۶/۵

دعویٰ وقضاء و شہادۃ

مسئلہ ۱۳۵ تا ۱۳۰: از ماہرہ مطہرہ ضلع ایٹہ مرسلہ صاحبزادہ گرامی قدر مولوی سید محمد میاں صاحب زیدت برکاتہم ۳ صفر المنظر ۱۳۳۲ھ
کیا حکم ہے بروئے شرع مطہر مطابق مذہب حنفی مسائل ذیل میں:

(۱) وہ کچھریاں اور وہ حکام جو اپنے فیصلوں اور کاروائی متعلقہ مثل گواہی گواہان وغیرہ میں پابندی شریعت محمدیہ ملحوظ نہیں رکھتے بلکہ خود ساختہ قواعد پر عمل درآمد کرتے ہیں اگر اتفاق سے کوئی امر شریعت حقہ کے مطابق ہو جائے یہ اور بات ہے ایسی کچھریوں اور ایسے حکاموں کو بالخصوص جبکہ وہ کفار کی ہوں اور وہ حاکم بھی کفار سے ہو عدالت اور حاکم کو عادل یا منصف اور ان کارروائیوں کو فیصلوں کو عادلانہ اور منصفانہ کہنا آیا یہ شرعاً کفر ہے یا کیا؟

(۲) بیان دعویٰ وجواب و امثالہا جن میں آج کل کے پیروکار و کلا قانونی اپنے حسب عادت ایسے الفاظ استعمال کرتے اور پھر ان کی تصدیق و تسلیم فریقین سے ایسے الفاظ سے کراتے ہیں کہ یہ عرضی دعویٰ وغیرہ ہم کو تسلیم اور ہمارے نزدیک اور علم میں کل مضمون مندرجہ عرضی دعویٰ ہذا صحیح ہے بلکہ بعض دفعہ لفظ لفظ صحیح کہلاتے لکھاتے ہیں اب بعض فریقین تو وہ ہیں جو ان الفاظ کی موجودگی پر مطلع پھر ان کو سن بھی لیا ہو جب بھی توجہ ان کی نفس مطلب سے زائد ہونے کی وجہ سے ان پر کچھ لحاظ نہیں کرتے غافلانہ کبھی عرضی دعویٰ وغیرہ کو تسلیم کرتے ہیں بعض وہ ہیں جو ان الفاظ کو راجحاً تسلیم نہیں کرتے ہیں مگر

چونکہ اب عادت عام ہے لہذا لکھ وہ بھی دیتے ہیں کہ یہ سب عرضی دعوٰی وغیرہ ہم کو تسلیم ہے یا اور جیسے پیر و کار کہتا ہے ویسے بھی لکھ دیتے ہیں اب ان میں سے ہر ہر کا کیا حکم ہے اگر فریق آخر الذکر لفظ سب بلکہ تاکیداً لفظ بھی تسلیم ہونا لکھ دیں مگر یہ نیت کرے کہ نفس بیان دعوٰی جو اس عرضی دعوٰی میں ہے وہ تسلیم ہے، نہ اس کے الفاظ قبیحہ نفس مطلب پر زائد تو کیا حکم ہے؟

(۳) بعض کاغذات ایسے ہوتے ہیں جن میں حکومت کی جانب سے یہ الفاظ لکھے ہوتے ہیں اور ان کی تصدیق و تسلیم منجانب حکومت چاہی جاتی ہے یا فریقین کو اپنے اپنے کاموں میں ان کو جاری کرانے کی ضرورت پڑتی ہے جیسے سمن وغیرہ یا حاکم خود ایسا جملہ کہلواتا ہے جس میں یہ الفاظ آتے ہیں ایسی حالت میں ان تصدیق کرنے والوں سمن اجرا کرنے والوں اور ان الفاظ کہنے والوں کا کیا حکم ہے اور انہیں کیا زیبا ہے؟

(۴) پیر و کار قانونی اپنی بحثوں میں حسب عادت خود بلا اجازت صریح مؤکلان ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور وہ بحث ہر پیر و کار کے اپنے کے اپنے مؤکل کے حق میں حاکم کے یہاں مسلمہ مؤکل ہوتی ہے اور اگر مؤکل موجود ہوں تو اس پر سکت ہی رہتے ہیں تو اگر وہ دل سے ان الفاظ مخصوصہ کو نہ تسلیم کریں یا ان سے غافل رہیں لحاظ ہی نہ کریں اور اصل مطلب کی بحث کو مانیں تو پیر و کار کے ایسے الفاظ استعمال کرنے سے ان پر ان کے سکوت کی وجہ سے کوئی قباحت آتی ہے اگر ہاں تو پیر و کار کہنے والے کے برابر یا کم زائد؟

(۵) انگریزی جو کچھ ہی بنام منصفی ہے عام طور پر اس کو منصفی اور اس کے حاکم کو منصف کہتے ہیں اور اس سے مراد وہی مخصوص کچھری اور اس کا حاکم ہوتا ہے انصاف کے اصل معنی سے نیت کا ذہن یہ کہتے وقت خالی ہوتا ہے اس صورت میں یہ اطلاق کیسا ہے؟

(۶) اگر لفظ عدالت سے صرف کچھری حکومت مراد لیا جائے اور عادل منصف سے صرف حاکم تو ان الفاظ کا اطلاق کفار فجار پر صحیح ہوگا یا نہیں؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

سلطنت اگرچہ اسلامیہ ہو اور حاکم مسلم بلکہ خود سلطان اسلام اور حکم خلاف ما انزل اللہ کرے اسے عادل کہنے کو ائمہ نے کفر بتایا۔ ہندیہ میں امام علم الہدی ابو منصور ماتریدی قدس سرہ سے ہے:

جس نے اپنے زمانے کو سلطان کو عادل

من قال لسلطان زماننا

کہا اس نے کفر کیا۔ (ت)

عادل فقد کفر^۱۔

امام مدوح اپنے وقت کے سلطان اسلام کی نسبت ایسا فرما رہے ہیں ان کے وصال کو ۱۰۰۱ برس ہوئے، کاغذ دعویٰ کی تصدیق سے تصدیق مضمون مراد ہوتی ہے اگرچہ یوہیں لکھا ہو کہ لفظ لفظ صحیح ہے اس کا مطلب بھی یہی ہوتا ہے کہ اس کا کوئی ایجاب یا سلب خلاف واقع نہیں تقویت اطلاقات الفاظ کی طرف اصلاً نظر نہیں ہوتی نہ وہ کسی طرح اس سے مفہوم ہو تو خود ان پر کسی صورت میں کچھ الزام نہیں سوا اس کے کہ سکوت علی المنکر ہوا، وہ وقت قدرت و عدم فتنہ و جہل مرتکب و رجائے اجابت حرام والا لالہ۔ شرط سوم کی مثال یہ ہے مثلاً داڑھی منڈانا، ہر مسلمان جانتا ہے کہ شرعاً حرام ہے، تو لازم نہیں کہ یہ داڑھی منڈے سے کہتے پھرے کہ یہ حرام ہے اسے چھوڑ دے، ہاں جو اپنے قابو کا ہوا اس سے کہنا ضرور ہے، یہی صورت تصدیق کاغذات و اجراء میں ہے کہ وہاں بھی تصویب اطلاق لفظ نہ مراد نہ مفہوم اور قدرت علی التعمیر معدوم، رہا ایسا جملہ کہلوانا اس سے بھی وہ مضمون ادا کرانا مقصود ہوتا ہے نہ کہ نقل باللفظ تو نقل بالمعنی میں وسعت عظیم جو باوصف قدرت تبدیل لفظ نہ کرے وہ ضرور مخالفت شرع کا مرتکب ہے اور اس لفظ کے لائق حکم شرعی کا مستوجب و مستحق ہوا، پیر و کار بھ اصل ادائے مطالب میں اس کا وکیل ہے نہ کہ تعبیر اس سے بطور علم بے ارادہ اصل معنی وضع اول اخلاق اس جرم میں نہیں آسکتا جیسے جار عبد العزیٰ الفاظ محرّمہ اپنے اصل معنی سے تجرید کر کے کسی معنی جائز پر محمول بنا کر بولنا بھی بلا ضرورت ملجیہ حرام ہے کہ لفظ کا اطلاق ہی حرام تھا وہ موجود ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶: از سہارنپور مدرسہ مخزن العلوم محلہ لکھی دروازہ مسئلہ محمد اسحاق و محمود حسن ۲۴ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قاضی شہر ترک موالات پر باوجود فرض ہونے مسئلہ مذکورہ کے، عامل نہیں، آئیری مجسٹریٹ بھی ہے خلاف شرع انگریز قانون کے مطابق مقدمات فیصل کرتا ہے مسلمانوں کی شکست پر موجودہ زمانے کی جنگ میں اعدائے اسلام کی خوشی کے جلسہ و جلوس میں شریک ہو، بارہ سال سے مجرد ہو باوجود استطاعت نکاح نہ کرے اور سود دیتا ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی حالت میں اس کو قاضی شہر تسلیم کیا جائے یا نہیں؟ اور اس کے لئے کیا حکم ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب السید الباب التاسع ثورانی کتب خانہ پشاور ۲۸۱/۲

الجواب:

خلاف شرع مقدمہ فیصل کرنا حرام ہے، قرآن عظیم میں اس کے لئے تین لفظ ارشاد ہوئے: فسقون، ظلمون، کفرون۔ اور معاذ اللہ شکست اسلام پر اگر دل سے خوشی ہو کفر ورنہ فسق، سو دینا اگر سچی ضرورت و مجبوری و ناچاری سے ہے حرج نہیں ورنہ وہ بھی فسق ہے۔ صحیح مسلم شریف میں ہے:

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربا ومؤکله وکاتبه وشاہدیه وقال ہم سواہ ^۱ ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی سو د کھانے والے اور سو دینے والے اور اس کا کاغذ لکھنے والے اور اس کے گواہوں پر، اور فرمایا وہ سب برابر ہیں۔
--	--

ایسا شخص امام و قاضی بنانے کے لائق نہیں اگرچہ یہاں قاضی شہر نکاح خواں کو کہتے ہیں کہ اس میں اس کی تعظیم ہے، اور فاسق کی تعظیم منع۔ تبیین الحقائق میں ہے:

لان فی تقدیمہ تعظیمہ وقد جب علیہم اہانتہ شرعاً ^۲ ۔	اس لئے کہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شریعت میں لوگوں پر اس کی توہین واجب ہے (ت)
--	---

رہا بارہ برس سے مجرد ہونا یہ کوئی ایسی وجہ نہیں جس پر جرم مواخذہ کیا جائے۔ ترک موالات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے اور آج سے نہیں ہمیشہ سے فرض ہے یہود و نصاریٰ و مجوس کی طرح بلکہ ان سے بھی زائد ہنود سے بھی اتحاد و موافقت حرام قطعی ہے اور مجرد معاملت جائزہ کسی کافر اصلی سے اصلاً منع نہیں، اس کی تفصیل ہماری کتاب الحجۃ المؤمنۃ^۳ میں ہے۔ حکم شرعی کو الٹ دینا اور اسے حکم شرعی ٹھہرانا دہر اجرم اور سخت ابتداء فی الدین ہے "وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ﴿۳۰﴾" (اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۷: از یونیورسٹی علاقہ پران ملک مالوہ مسئلہ قاسم علی ۱۸ اذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قاضی تارک نماز پنجگانہ رنڈیوں کو اپنے گھر نچوائیں

عہ: کتاب الحجۃ المؤمنۃ فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضافاؤنڈیشن لاہور جلد ۱۴ صفحہ ۴۱۹ پر مرقوم ہے۔

^۱ صحیح مسلم کتاب المساقاة باب الربا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۷

^۲ تبیین الحقائق باب الامامة والحدث فی الصلوة المطبعة الکبیری بولاق مصر ۱۱/۱۳۴

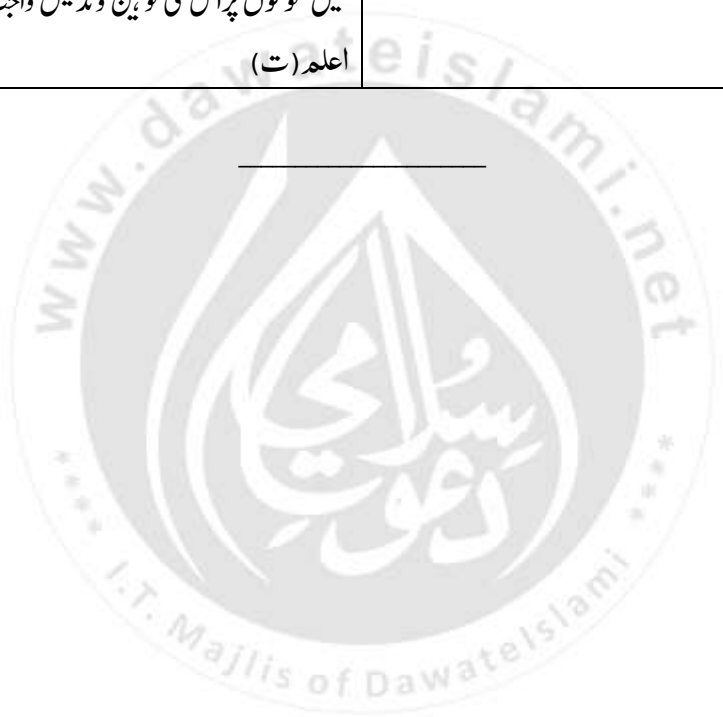
^۳ القرآن الکریم ۲/۲۱۳

لوگوں کو جمع کر کے، گویا اعلان کے ساتھ بلوکے شریک معصیت کریں، کیا ایسے کام کی اجازت ہے؟ اور ایسا شخص مسلمانوں کا قاضی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

الجواب:

شرع مطہر میں ایسے ناپاک کام سخت حرام ہیں اور ایسا فاسق فاجر مرتکب کبائر قاضی بنانے کے لائق نہیں، اسے قاضی بنانا حرام ہے۔ تبیین الحقائق میں ہے:

<p>چونکہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے جبکہ شریعت میں لوگوں پر اس کی توہین و تذلیل واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>فإن فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً^۱۔</p>
---	---



^۱ تبیین الحقائق باب فی الامامة والحدث فی الصلوة بولاق مصر ۱/۱۳۴



حسن سلوک و حقوق العباد ہدایا و تحائف وغیرہ کا لین دین

مسئلہ ۱۳۸: از اٹا وہ مرسلہ مولوی وصی علی صاحب نائب ناظم کلکٹری اٹا وہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں، اکثر عورات طوائف اپنے باغ کی پیداواری میں سے کبھی کبھی کچھ ترکاری
یا پودینہ یا اور پھلوں میں سے اور کبھی شیرینی گلگلے کھجڑ اور غیرہ بطور ہدیہ و تحفہ کے بھیجا کرتی ہیں ان کا لینا عام مسلمانوں کو یا اس
کے طبیب معالج کو شرعاً یا حکم رکھتا ہے؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

رنڈیوں کے مال پانچ قسم ہیں:
ایک وہ چیز جو انہیں کسی فعل حرام مثلاً زنا یا غنا یا رقص کی اجرت یا آشنائی کی رشوت میں دی گئی یہ نقد ہو یا جنس مطلقاً حرام، اور
حکم معصوبہ میں ہے کہ وہ خود اس کی مالک نہیں ہوتیں کمانص علیہ فی الہندیۃ و در المختار وغیرہما (جیسا کہ فتاویٰ
ہندیہ اور در مختار وغیرہ میں صراحتاً فرمایا گیا ہے۔ ت)
دوسرے وہ چیز جو انہوں نے اس جنس حرام سے حاصل کی مثلاً کسی نے اجرت یا رشوت مذکورہ میں کچھ تھان گلبدن کے دیئے
رنڈی نے انہیں بیچ کر روپیہ حاصل کیا ان تھانوں سے ناچ وغیرہ خرید کیا یہ

بھی مطلقاً حرام ہے فان الحرام اذا كان البدل ايضاً (کیونکہ جب حرام کا بدل ہو تو وہ بدل بھی حرام ہے۔ ت) تیسرے وہ چیز جو انہوں نے اسی نقد حرام کے بدلے یوں حاصل کی کہ اس کے نقد پر عقد واقع ہو اور وہی ادا کیا مثلاً جو روپیہ رنڈی کور شوت یا اجرت میں ملا یا رشوت و اجرت میں ملے ہوئے مثلاً تھانوں کو بیچ کر حاصل کیا اس نے بائع کو وہی روپیہ دکھا کر کہا کہ اس کے عوض شیرینی یا گیہوں یا گوشت یا فلاں شینی کی تخم یا درخت کی قلم دے دے یا روپیہ اس کے سامنے ڈال دیا کہ فلاں فلاں چیز دے اس نے دیں اس نے وہی زر حرام ثمن دے دیا اس صورت میں بھی جو کچھ حاصل کیا مذہب صحیح پر سب حرام و غصب ہے،

<p>اور جس نے اس کے حال ہونے کی بات کی اس لئے کہ عین شئی کے ساتھ عقد متعلق نہیں بلکہ مثل غیر متعین کے ساتھ متعلق ہے اگرچہ قیاس کا تقاضا یہی ہے لیکن خلاف استحسان ہونے کی وجہ سے حرام ہے جیسا کہ فتح القدر میں (محقق ابن ہمام نے) اس کا افادہ دیا (ت)</p>	<p>وقول من قال بحله لعدم تعلق العقد بينه بل مثله لعدم تعيينه وان كان قیاساً لکنه خلاف الاستحسان کیا افادہ فی الفتح۔</p>
---	---

چوتھی وہ چیز کہ نقد حرام سے خریدی مگر عقد وادادوں مال حرام پر جمع نہ ہوئے مثلاً زر حرام کہ خود اجرت و رشوت میں ملایا ایسی جنس جو پائی تھی اسے بیچ کر حاصل کیا وہ روپیہ دکھا کر اس کے عوض دے دے جب اس نے دی ثمن میں حلال روپیہ دیا وہ حرام روپیہ الگ کر لیا یہاں عقد حرام پر ہوا مگر اس سے ادا نہ ہوئی یا بغیر روپیہ دکھائے یا اس کی طرف اشارہ کئے یوں کہا کہ ایک روپیہ کی فلاں شے دے اس نے دی اب ثمن میں زر حرام دیا کہ یہاں ادا تو اس سے ہوئی مگر عقد اس پر واقع نہ ہوا تھا اس صورت میں علماء مختلف ہیں بہت سے علماء اسے بھی حرام مطلق بتاتے ہیں،

<p>کیونکہ فساد جب عدم ملکیت کی وجہ سے ہو تو پھر متعین، غیر متعین۔ اصل اور بدل سب میں علی الاطلاق کرتا ہے (ت)</p>	<p>فان الفساد اذا كان لعدم الملك عمل فیہما يتعین وما لا يتعین اصلاً و بدلاً علی الاطلاق۔</p>
--	--

اور بہت سے علماء نے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ کیا کہ یوں جو چیز مول لے وہ حرام نہیں، نقد حرام کی خباثت اس کے بدل میں جمعی آتی ہے کہ عقد وادادوں اس پر مجتمع ہوں۔ تنویر الابصار میں ہے:

<p>اسی قول کے مطابق فتویٰ دیا گیا اور اسی کی مثل</p>	<p>بہ یفتی ومثله فی الذخیرۃ</p>
--	---------------------------------

ذخیرہ وغیرہ میں ہے جیسا کہ جامع الرموز میں ہے تمام متون معتبرہ کی یہی روش ہے مثلاً النقایہ، الاصلاح اور الغرر وغیرہ (ت)	وغيرها كما في جامع الرموز وعليه مشتم المتون المعتدة النقاية والاصلاح والغرر-
---	---

پانچویں مال مثلاً رنڈی نے کسی سے قرض لیا یا اسے گانے ناچنے زنا وغیرہ محرمات کی اجرت اور آشنائی کی رشوت سے جدا کسی نے ویسے ہی کچھ انعام دیا بہہ کیا یا سینے پر ونے وغیرہ افعال جائزہ کی اجرت میں لیا کہ یہ سب حلال ہے او اس سے جو کچھ حاصل کیا جائے گا وہ بھی حلال ہے،

فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی مرد گویا کو بغیر شرط کے کچھ دے دے یا گویا اس شرط پر لے لے کہ بصورت تعارف اور پہچان کے وہ مال وصول کردہ اصل مالک کو واپس کر دے گا اور مالک کا پتہ نہ لگ سکنے کی صورت میں وہ مال صدقہ کر دے گا اور اس قول کی تفصیل ہمارے فتاویٰ کی بحث حظر میں موجود ہے (ت)	في فتاوى الامام قاضى خان الرجل اذا كان معرباً مغنينان ان اعطى بغير شرط قالوا يباح وان كان ياخذها على شرط ذو المال على صاحبه ان كان يعرفه و ان لم يعرفه يتصدق به ¹ اه وتفصيل القول في الحظر من فتاؤنا-
---	--

پس اگر معلوم ہو کہ یہ تحفہ جو وہ لائی ہے اگلے تین مالوں سے ہے تو طیب و غیر طیب کسی کو لینا جائز نہیں اور اگر معلوم ہو کہ قسم پنجم سے ہے تو سب کو لینا حلال اور قسم چہارم میں لے لے تو کنہگار نہیں، یہ سب اس حال میں ہے کہ تحفہ کا حاصل اس لینے والے کو معلوم ہو کہ کس قسم کا ہے اور بحال عدم علم جب کہ اس کا اکثر مال وجہ حرام سے ہو کہ رنڈیوں میں غالب یہی ہے تو بہت علماء اس کا تحفہ لینا مطلقاً حرام بتاتے ہیں جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز وجہ حلال سے ہے مگر اصل مذہب و قول صحیح و معتمد یہ ہے کہ بحال ناواقفی لینا جائز ہے جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز وجہ حرام سے ہے، محرر مذہب سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

جب تک ہم کسی چیز کو لینے حرام نہ جانیں تو وہ جائز ہے، ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، اور یہی	به ناخذ ما لم نعرف شيئاً حراماً بعينه وهو قول ابى حنيفة
--	--

¹ فتاویٰ قاضی خان کتاب الحظر والاباحة فصل فی تسلیم والتسلیم مطبع نولکشور لکھنؤ ۱۳۴۱ھ

<p>قول حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے۔ اس کو ہندیہ میں بحوالہ ظہیریہ اس نے ابواللیث سے اس نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا۔ (ت)</p>	<p>واصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم. ذکرہ فی الہندیۃ^۱ عن الظہیریۃ عن ابی اللیث عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔</p>
---	---

تاہم شک نہیں کہ اگرچہ فتویٰ جواز ہے تقویٰ احتراز ہے، وقد فصلنا القول فیہ فی فتاؤنا (ہم نے اس کو تفصیل کے ساتھ اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ (ت) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین حقیقی مادر اور سوتیلی ماں کے حق حقوق کے بارہ میں، حقیقی اور سوتیلی ماں میں اور ان کے حق میں کیا فرق ہے؟ سوتیلی ماں کو مثل حقیقی والدہ کے سمجھنا چاہئے یا حفظ مراتب میں دونوں کے کچھ فرق کرنا چاہئے اور کس قدر؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

حقیقی ماں اور سوتیلی کے حقوق میں زمین آسمان کا فرق ہے، حقیقی ماں بذات خود مستحق ہر گونہ خدمت وادب و تعظیم و اطاعت کی ہے اور اسے ایذا دینی معاذ اللہ و رسول کو ایذا دینی ہے، اور سوتیلی ماں کا اپنا ذاتی کوئی حق نہیں جو کچھ ہے باپ کے ذریعہ سے ہے یعنی وہ بات نہ ہو جس میں باپ کو ایذا ہو کہ باپ کی ایذا اللہ و رسول کی ایذا ہے جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

از نجیب آباد ضلع بجنور مسئولہ جناب احمد حسین خاں صاحب

مسئلہ ۱۴۰:

(۱) مرید کے پیر پر کیا حقوق ہیں؟ (۲) پیر کے مرید پر کیا کیا حقوق ہیں؟

الجواب:

(۱) مرید کا پیر پر حق یہ ہے کہ اسے مثل اپنی اولاد کے جانے، جو بات بری دیکھے اس سے منع کرے، روکے، نیکیوں کی ترغیب دے۔ حاضر و غائب اس کی خیر خواہی کرے، اپنی دعا میں اسے شریک کرے، اس کی طرف سے براہ نادانی جو گستاخی بے ادبی واقع ہو اس سے درگزر کرے، اس پر اپنے نفس کے لئے ناراض نہ ہو، اس کی ہدایت کے لئے غصہ ظاہر کرے اور دل میں اس کی بھلائی کا خواستگار رہے،

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثانی عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۳۴۲

اس کے مال سے کچھ طلب نہ رہے، تاہم قدور اس کی ہر مشکل میں مددگار رہے وغیرہ وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پیر کے حقوق مرید پر شمار سے افزوں ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اس کے ہاتھ میں مردہ بدست زندہ ہو کر رہے، اس کی رضا کو اللہ کی رضا اس کی ناخوشی کو اللہ کی ناخوشی جانے، اسے اپنے حق میں تمام اولیائے زمانہ سے بہتر سمجھے، اگر کوئی نعمت بظاہر دوسرے سے ملے تو اسے بھی پیر ہی کی عطا اور اسی کی نظر توجہ کا صدقہ جانے، مال اولاد جان سب اس پر تصدق کرنے کو تیار رہے، اس کی جو بات اپنی نظر میں خلاف شرع بلکہ معاذ اللہ کبیرہ معلوم ہو اس پر بھی نہ اعتراض کرے، نہ دل میں بدگمانی کو جگہ دے بلکہ یقین جانے کہ میری سمجھ کی غلطی ہے، دوسرے کو اگر آسمان پر اڑتا دیکھے جب پیر کے سوا دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کو سخت آگ جانے، ایک باپ سے دوسرا باپ نہ بنائے، اس کے حضور بات نہ کرے، ہنسنا تو بڑی چیز ہے، اس کے سامنے آنکھ کان دل ہمہ تن اسی کی طرف مصروف رکھے، جو وہ پوچھے نہایت نرم آواز سے بکمال ادب بتا کر جلد خاموش ہو جائے، اس کے کپڑوں، اس کے بیٹھنے کی جگہ، اس کی اولاد، اس کے مکان، اس کے محلہ، اس کے شہر کی تعظیم کرے۔ جو وہ حکم دے کیوں نہ کہے دیر نہ کرے، سب کاموں پر اسے تقدیم دے، اس کی غیبت میں بھی اس کے بیٹھنے کی جگہ نہ بیٹھے۔ اس کی موت کے بعد بھی اس کی زوجہ سے نکاح نہ کرے، روزانہ اگر وہ زندہ ہے اس کی سلامت و عافیت کی دعا بکثرت کرتا رہے، اور اگر انتقال ہو گیا تو روزانہ اس کے نام پر فاتحہ و درود کا ثواب پہنچائے۔ اس کے دوست کا دوست، اس کے دشمن کا دشمن رہے۔ غرض اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اس کے علاقہ کو تمام جہان کے علاقہ پر دل سے ترجیح دے اور اسی پر کار بند رہے وغیرہ وغیرہ۔ جب یہ ایسا ہو گا تو ہر وقت اللہ عزوجل و سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرات مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مدد زندگی میں نزع میں قبر میں حشر میں میزان پر صراط پر حوض پر ہر جگہ اس کے ساتھ رہے گی۔ اس کا پیر اگر خود کچھ نہیں تو اس کا پیر تو کچھ ہے یا پیر کا پیر یہاں تک کہ صاحب سلسلہ حضور پر نور غوث رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر یہ سلسلہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ اور ان سے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان سے اللہ رب العالمین تک مسلسل چلا گیا ہے، ہاں یہ ضرور ہے کہ پیر چاروں شرائط بیعت کا جامع ہو، پھر اس کا حسن اعتقاد سب کچھ پھل لاسکتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۲: از خیر آباد ضلع سینا پور محلہ میاں سرائے قدیم مدرسہ عربیہ مدرسہ مولوی سید فخر الحسن صاحب
تفصیل حقوق اللہ و حقوق العباد کے دیکھنے کی خاص ضرورت درپیش ہے اگر کتب دینیہ میں سے کسی کتاب میں مفصلاً حقوق درج ہوں تو نام کتاب سے مع پتہ باب و فصل مشکور فرمائی جائے ورنہ

ایسی کچھ ہدایت فرمائی جائے جس سے پورے طور پر تفصیل حقوق اللہ و حقوق العبد کی دریافت ہو جائے۔

الجواب:

حقوق اللہ و حقوق العباد بی شمار ہیں بلکہ تمام شریعت مطہرہ بلکہ فقہین اکبر و اصغر سب انہیں کی تفصیل میں ہیں تمام علوم دینیہ کا کوئی حکم ان سے باہر نہیں۔ فتاویٰ فقیر میں حقوق الوالدین و حقوق زوجین و حقوق اولاد کا قدرے بے ان ہے، کتاب مستطاب

احیاء العلوم شریف میں زیادہ تفصیل ہے جلد ثانی کتاب آداب الاخوة ملاحظہ ہو۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۳ تا ۱۳۴۱: مستفسرہ محمد میاں طالب علم بہاری، بریلی محلہ سوداگران

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسلوں میں:

(۱) والدین کا حق اولاد بالغ کو تنبیہ خیر واجب ہے یا فرض؟ (۲) حق والدین اولاد پر کس قدر ہے؟

الجواب:

(۱) جو حکم فعل کا ہے وہی اس پر آگاہی دینی ہے فرض پر فرض، واجب پہ واجب، سنت پہ سنت، مستحب پہ مستحب۔ مگر بشرط

بقدرت بقدر قدرت یا امید منفعت، ورنہ:

<p>(لوگو!) اپنی جانوں کی فکر کرو، لہذا تمہیں کچھ نقصان نہیں جو بھٹک گیا جبکہ تم ہدایت یافتہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>" عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا هْتَدَيْتُمْ " ^۱ - واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

(۲) اتنا ہی کہ ادا ناممکن ہے مگر یہ کہ وہ مرجائیں اور یہ ان کو از سر نوزندہ کر سکے تو کرے کہ وہ اس کے وجود کا سبب ہیں۔ واللہ

تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۵: اشہر مدرسہ اہلسنت و جماعت مسؤلہ مولوی محمد افضل صاحب کابلی طالب علم درجہ اول مدرسہ مذکور ۱۶ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

<p>اگر شخص بچہ کو در تعلیم علم دین نکر دے بغیر انگریزی و ناگری و علم خدا و رسول را بچہ نمی داند کہ چه امرست و چه نمی الحال اور ناگری کے بغیر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول گرامی کے علم کو نہیں جانتا کہ</p>	<p>اگر والد نے اپنے بیٹے کو دین اسلام نہ سکھایا، لہذا وہ بچہ انگلش</p>
---	--

^۱ القرآن الکریم ۵/ ۱۰۵

ان کا حکم اور نہی کیا ہے؟ لہذا اب اس طرح کے والد کا اپنے بیٹے پر کوئی حق ہے یا نہیں؟ بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ (ت)	اس چینی پدر پر برسر حق ست یا نہ؟ بیٹنوا تو جروا۔
--	--

الجواب:

پدر اگر در حق پر تقصیر کرد حقوق پدر ذمہ پر ساقط نتواں شد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر والد سے بیٹے کا حق ادا کرنے میں کوتاہی اور قصور ہو گیا (تو اس کے باوجود) وال کے حقوق بحال ہیں وہ بیٹے سے کبھی ساقط (اور معاف) نہیں ہو سکتے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۴۶ و ۱۴۷: مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سموہان پر گنہ نواب گنج بریلی ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ کی فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسائل مفصلہ ذیل میں:

(۱) بی بی کے حقوق شوہر پر کیا ہیں؟ (۲) شوہر کے حقوق بی بی پر کیا ہیں؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

(۱) نفقہ سکنی، مہر حسن معاشرت، نیک باتوں اور حیا و حجاب کی تعلیم و تاکید اور اس کے خلاف سے منع التمدید، ہر جائز بات میں اس کی دل جوئی اور مردان خدا کی سنت پر عمل کی توفیق ہو تو ماورائے منہای شریعہ میں، اس کی ایذا کا تحمل کمال خیر ہے اگرچہ یہ حق زن نہیں۔

(۲) امور متعلقہ زن شوی میں مطلقاً اس کی اطاعت کہ ان امور میں اس کی اطاعت والدین پر بھی مقدم ہے، اس کے ناموس کی شدت حفاظت، اس کے مال کی حفاظت، ہر بات میں اس کی خیر خواہی، ہر وقت امور جائز میں اس کی رضا کا طالب رہنا، اسے اپنا مولیٰ جانا، نام لے کر پکارنا، کسی سے اس کی بے جا شکایت نہ کرنا، اور خدا توفیق دے تو بجا سے بھی احتراز کرنا بے اس کی اجازت کے آٹھویں دن سے پہلے والدین یا سال بھر سے پہلے اور محرم کے یہاں جانا وہ ناراض ہو تو اس کی انتہائی خوشامد کر کے اسے منانا اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں رکھ کر کہنا کہ یہ میرا ہاتھ تمہارے ہاتھ میں ہے یہاں تک کہ تم راضی ہو یعنی میں تمہاری مملوکہ ہوں جو چاہو کرو مگر راضی ہو جاؤ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۸ و ۱۳۹: از قصبہ حسن پور ضلع مراد آباد تحصیل پنور مرسلہ اشرف علی خاں ۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

(۱) ایک شخص کا ایک عورت ناکتخدا سے یعنی بلا نکاح کنواری عورت سے باہمی محبت تھی کوئی تعلق ناجائز نہ تھا، پھر اس کا نکاح ایک دوسرے مرد سے ہو گیا، بعد نکاح کے پہلے شخص نے اس عورت سے زنا کیا، اس کے شوہر کو معلوم نہ ہوا، کچھ مدت کے بعد زنا کرنے والے شخص نے اس کے شوہر سے اس طرح معافی چاہی کہ میں نے جو کچھ تمہارا گناہ کیا ہے اس کو معاف کرو یا جو کچھ کہنا ہے معاف کرو۔ اس نے کہا کہ معاف کیا۔ پھر وہ عورت مر گئی۔ اب آپ یہ فرمائیے گا کہ آیا یہ معافی جو اوپر تحریر ہے کافی ہے یا نہیں؟ اور اگر ناکافی ہے تو کس طرح معافی لینا چاہئے تاکہ یہ گناہ عظیم اللہ تعالیٰ معاف کر دے۔

(۲) وہ کون کون سے گناہ ہیں جو اللہ اس وقت معاف کرے گا پیشتر اس کا بندہ جس کے ساتھ گناہ ہوا ہے معاف کرے جیسا کہ شوہر والی عورت کا زنا۔

الجواب:

(۱) یوں کہنا کہ "جو کہنا ہے معاف کرو" اصلاً کافی نہیں کہ زنا کہے سنے میں داخل نہیں اور یوں کہنا کہ "میں نے جو تیرا گناہ کیا ہے معاف کر دے" یہ اگر ایسی تعمیوں کے ساتھ کہا کہ زنا کو بھی شامل ہوا اور اس نے اسی عموم کے طور پر معاف کیا تو معاف ہو گیا اور اگر اتنی ہی گول مجمل لفظ تھے جس سے اس کا ذہن ایسی بڑی بات کی طرف نہ جاسکے ہلکی باتیں مثلاً برا بھلا کہنا غیبت کرنا یا کچھ مال و بالینا ان کی طرف ذہن جائے تو یہ معافی انہیں باتوں کے لئے خاص رہے گی اور قول اظہر پر زنا کو شامل نہ ہوگی لہذا اسے اس سے یوں کہنا چاہئے کہ دنیا میں ایک مرد دوسرے کا جس جس قسم کا گناہ کر سکتا ہے جسم یا جان یا مال یا آبرو وغیرہ وغیرہ کے متعلق ان سب میں چھوٹے سے چھوٹا یا بڑے سے بڑا جو کچھ بھی مجھ سے تمہارے حق میں واقع ہوا سب لوجہ اللہ معاف کر دو، اور اس تعیم کو خوب اس کے ذہن میں کر دے اور اس کے بعد وہ صاف معاف کرے تو امید واثق ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ معاف ہو جائے۔

(۲) تمام حقوق العباد ایسے ہی ہیں کہ جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معافی نہ ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۰: از ڈاکخانہ چیگانگ محلہ میدانگ ضلع اکیاب مرسلہ محمد عمر ۵ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

ایک شخص نے ایک غیر عورت سے زنا کیا اور اسی عورت کا والدین اور برادران اور خورداران وغیرہم موجود ہیں اب وہ شخص زنا کار اس زانیہ عورت سے معافی لینا چاہتا ہے آیا فقط اس زانیہ سے معافی لینا

چاہئے یا والدین اور برادران اور خورداران سے بھی معافی لینا ضروری ہے اور اگر حقوق العباد معاف ہو تو حقوق اللہ معاف ہوگا یا نہیں؟ یا توبہ استغفار سے ہوگا؟

الجواب:

حقوق اللہ معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں:

اول: توبہ، قال اللہ تعالیٰ:

وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے (ت)	"هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ" ¹
---	--

دوم: عفو الہی، قال اللہ تعالیٰ:

اللہ تعالیٰ جس کو چاہے معاف فرمادے، اور جس کو چاہے سزا دے۔ (ت)	"فَيَعْفُو لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ" ²
--	--

وقال اللہ تعالیٰ:

یقیناً اللہ تعالیٰ سب گناہ بخش دیتا ہے کیونکہ وہی گناہ بخشنے والا اور مہربان ہے۔ (ت)	"إِنَّ اللَّهَ يَعْفِرُ الذُّنُوبَ جَبِيحًا إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ" ³
--	--

اور حقوق العباد معاف ہونے کی بھی دو صورتیں ہیں:

(۱) جو قابل ادا ہے ادا کرنا ورنہ ان سے معافی چاہنا، صحیح بخاری شریف میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جس کے ذمہ اپنے بھائی کا آبرو وغیرہ کسی بات کا مظلمہ ہو اسے لازم ہے کہ یہیں اس سے معافی چاہ لے قبل اس وقت کے آنے کے کہ وہاں نہ روپیہ ہوگا نہ اشرفی، اگر اس کے پاس کچھ نیکیاں ہوں گی تو بقدر اس کے حق کے اس سے لے کر اسے دی جائیں گی ورنہ اس کے گناہ اس پر	من كانت له مظلمة لآخيه من عرضه أو شيء فليبتحله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمة وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات
--	---

¹ القرآن الکریم ۲۴/۲۵

² القرآن الکریم ۲/۲۸۴

³ القرآن الکریم ۳۹/۵۳

صاحبہ فحمل علیہ ^۱ ۔	رکھے جائیں گے۔
--------------------------------	----------------

(۲) دوسرا طریقہ یہ کہ صاحب حق بلا معاوضہ لئے معاف کر دے، قال تعالیٰ:

"فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا" ^۲ ۔	تم دوسروں کو معاف کر دو اور ان سے درگزر کرو۔ (ت)
--	--

وقال تعالیٰ:

"أَلَا تَجِبُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ" ^۳ ۔	کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے۔ (ت)
---	--

اور بعض طرق جامعہ جن سے حقوق اللہ و حقوق العباد باذن اللہ تعالیٰ سب معاف ہو جاتے جن کی تفصیل ہم نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی۔

منہا شهادة البحر، ومنہا قتل الصبر، ومنہا الحج المبرور وغير ذلك۔	ان میں سے دریائی شہادت ہے ان میں سے روک کر نشانہ سے مار ڈالنا ہے، اور ان میں سے حج مقبول، اور اسی نوع کے دوسرے کام ہیں۔ (ت)
--	---

عورت اگر معاذ اللہ زانیہ ہے یعنی زنا اس کی رضا سے ہوا تو اس میں اس کا کچھ حق نہیں تو اس سے معافی کی حاجت کیا بلکہ خود اوروں کے حق میں گرفتار ہے جبکہ شوہر یا محارم رکھتی ہو زنا کی اطلاع شوہر یا اولیائے زن کو پہنچ گئی تو بلاشبہ ان سے معافی مانگنا ضرور ہے بے ان کے معاف کئے معاف نہ ہوگا اور اگر اطلاع نہ پہنچی تو اب بھی ان کا حق متعلق ہوا یا نہیں، دربارہ غیبت علماء نے تصریح فرمائی کہ متعلق نہ ہوگا اور اس وقت ان سے معافی مانگنے کی حاجت نہیں صرف توبہ واستغفار کافی ہے، شرح فقہ اکبر میں ہے:

قال الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى قد تكلم الناس في توبة المغتائبين هل تجوز من غير ان يستحل من صاحبه قال	فقہ ابو الیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لوگوں نے غیبت کرنے والوں کی توبہ کے بارے میں اختلاف کیا ہے، کیا جس کی غیبت کی اس سے معاف کرائے بغیر توبہ کرنی جائز ہے یا نہیں؟
--	--

^۱ صحیح البخاری ابواب المظالم والقصاص باب من كانت له مظلمة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

^۲ القرآن الکریم ۱۰۹/۲

^۳ القرآن الکریم ۲۴/۲۴

<p>بعض نے فرمایا کہ جائز نہیں۔ اور اس کی ہمارے نزدیک دو صورتیں ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ جس شخص کی غیبت کی گئی اس کو غیبت کی اطلاع ہو گئی تو پھر توبہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس سے معاف کرائے اور اگر اسے اطلاع نہیں ہوئی تو اس صورت میں صرف اللہ تعالیٰ سے معافی مانگے اور اپنے دل میں یہ عہد کرے کہ پھر ایسا کبھی نہ کرے گا۔ (ت)</p>	<p>بعضہم لایجوز وهو عندنا علی وجهین احدہما ان کان ذلک القول قد بلغ الی الذی اغتابہ فتوبتہ ان یتحل منه وان لم یبلغ الیہ فلیستغفر اللہ سبخنہ ویضمر ان لایعود الی مثله¹۔</p>
---	--

در مختار میں ہے:

<p>اگر غیبت کی اطلاع (جس کی غیبت کی گئی) اس کو نہ ہو تو پھر صرف ندامت کافی ہے۔ (ت)</p>	<p>اذالم تبلیغہ یکفیہ الندم²۔</p>
--	--

اور در بارہ زنا اس کی کوئی تصریح نظر سے نہ گزری، ظاہر ایہاں بھی یہی حکم ہونا چاہئے۔

<p>حدیث شریف میں آیا ہے کہ غیبت زنا (بدکاری) سے بھی بدتر گناہ ہے۔ (ت)</p>	<p>وقد جاء فی الحدیث الغیبة اشد من الزنا³۔</p>
---	---

مگر ازاں جا کہ اس بارے میں کوئی تصریح نظر سے نہ گزری معافی چاہنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس نے معاف کر دیا تو اطمینان کافی ہے مگر طلب معافی میں نہ تو صاف تصریح زنا ہو کہ شاید اس کے بعد معافی نہ ہو بلکہ ممکن کہ اس سے فتنہ پیدا ہو اور نہ اتنی ہی اجمالی پر قناعت کی جائے کہ مجھے اپنے سب حق معاف کر دے کہ اس میں عند اللہ اتنے ہی حقوق معاف ہوں گے جہاں تک اس کا خیال پہنچے لہذا تعمیم عام کے الفاظ ہونا چاہئیں جو ہر قسم گناہ کو یقیناً عام بھی ہو جائیں اور وہ تصریح خاص باعث فتنہ بھی نہ ہو مثلاً چھوٹے سے چھوٹا بڑے سے بڑا جو گناہ ایک مرد دوسرے کا کر سکتا ہے جان مال عزت آبرو ہر شے کے متعلق اس میں سے جو تیرا میں نے گناہ کیا ہو سب مجھے معاف کر دے۔ شرح فقہ اکبر میں ہے:

<p>نوازل میں ہے ایک شخص کا دوسرا مقروض ہو اور</p>	<p>فی النوازل رجل له علی آخر دین</p>
---	--------------------------------------

¹ منح الروض الازھر شرح فقہ الاکبر مطلب یجب معرفة الکفرات الخ مصطفی البابی مصر ص ۱۵۹

² در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتہائی دہلی ۲/۲۵۱

³ شعب الایمان حدیث ۶۷۴۴، ۶۷۴۴، ۶۷۴۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/۳۰۶

وہ اس کی پوری تفصیل نہ جانتا ہو تو مقروض نے قرضخواہ سے کہا جو کچھ بھی تیرا میرے ذمے ہے اس سے میری برات کر دے، اس پر قرض خواہ نے کہا میں نے تیری برات کر دی۔ امام نصیر نے فرمایا اس کی صرف اتنی ہی مقدار سے برات ہو جائے گی کہ جتنی مقدار کا قرضخواہ کو وہم ہوا ہو کہ اس قدر قرض مقروض پر ہے لیکن محمد بن سلمہ نے فرمایا کہ سب سے اس کی برات ہو جائے گی۔ فقیہ ابواللیث نے فرمایا قضاء میں تو وہی حکم ہے جو کچھ محمد بن سلمہ نے فرمایا لیکن آخرت کا حکم وہ ہے جو کچھ امام نصیر نے فرمایا۔ اور قنیہ میں ہے اگر کسی پر حقوق ہوں اور اس نے صاحب حقوق سے معاف کر دینے کی درخواست کی لیکن اُن کی (اس کے آگے) کچھ تفصیل نہ بیان کیا، اور صاحب حقوق نے انہیں معاف کر دیا اس عذر سے کہ وہ جانتا ہے کہ اگر اُن کی اس کے سامنے تفصیل پیش کی جاتی تو وہ لامحالہ معاف کر دیتا تو اس صورت میں وہ معاف ہو جائیں گے ورنہ بصورت دیگر وہ معاف نہ ہوں گے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ اچھی تفصیل ہے۔ اگرچہ یہ بھی مروی ہے کہ وہ حقوق مطلقاً معاف ہو جائیں گے۔ خلاصہ میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے شخص سے کہا کہ تیرا جو بھی میرے ذمے حق ہے وہ مجھے معاف کر دے یعنی میرے لئے حلال کر دے، تو اس نے برات کر دی، اگر صاحب حق اُن تمام حقوق کا علم رکھتا ہے تو پھر معاف کرانے والا حکماً بالاتفاق بری ہو جائے گا۔ رہا معاملہ دیانت تو اس میں امام محمد علیہ الرحمۃ

وہو لایعلم بجیبیع ذلک فقال له المديون ابرأني مبالک علی فقال الدائن ابرأتک قال نصیر، لایبرأ الا عن مقدار ما یتوهم ای یظن انه علیه وقال محمد بن سلمة یبرأ عن الكل قال الفقیہ ابواللیث حکم القضاء ما قاله محمد بن سلمة وحکم الآخرة ما قاله نصیر وفي القنیة من علیه حقوق فاستحل صاحبها ولم یفصلها فجعله فی حل بعد ان علم انه لو فصله یجعله فی حل والا فلا قال بعضهم انه حسن وان روى انه یصیر فی حل مطلقاً، وفي الخلاصة رجل قال الآخر حللنی من کل حق هو لک فأبرأه ان کان صاحب الحق عالماً به برئ حکماً بالاجماع واما دیانة فعند محمد لایبرأ وعند ابی یوسف یبرأ وعلیه الفتوی اهو فیہ انه خلاف ما اختاره ابواللیث و لعل قوله مبني علی التقوی¹۔

¹ منہج الروض الا زہر شرح الفقہ الاکبر مطلب یجب معرفۃ الکفرات الخ مصطفی البابی مصر ۱۵۹

کے نزدیک بری الذمہ نہ ہوگا لیکن قاضی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بری الذمہ ہو جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے
اھ۔ اور اس میں یہ اشکال ہے کہ یہ صورت اس کے مخالف ہے جو فقیہ ابواللیث سمرقندی نے اختیار کیا، شاید فقیہ موصوف کا قول
تقویٰ پر مبنی ہو۔ (ت)

بالجملہ امر مشکل جو سچے دل سے مولیٰ عزوجل کی طرف رجوع لاتا ہے اس کا کرم ضرور اسے قبول فرماتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۱ و ۱۵۲: از فیض آباد مسجد مغلوپورہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبدالعلی ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

(۱) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی سائل کو یا کسی ناشی کو جو ان کے پاس حاضر ہو معافی مانگی توبہ کی تو حضور
سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح پیش آئے؟

(۲) کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو مسافر و مہمان معزز رئیس دنیا جس سے آمدنی ہو ساتھ کھانا کھلایا اور
غریبوں پر توجہ نہیں کی، شریعت میں جائز ہے؟

الجواب:

(۱) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی سائل کو جس کا سوال ناحق نہ تھا زجر نہ فرمایا، ناشیوں کی ہمیشہ بات
سنی، اور اگر حق پر تھا تو داد رسی و فریاد رسی فرمائی، جس نے توبہ کی توبہ قبول فرمائی، جس نے معافی مانگی اسے معافی دی اگرچہ
بعض مصلحت دینیہ سے بدیر مگر حدود اللہ میں کہ بعد وجوب حد اس سے درگزر کا حکم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غریب نوازی ہی کو تشریف لائے ہیں، شانہ روز سرکار سے غریبوں امیروں سب کی
پرورش جاری ہے مگر یہ بھی حکم فرمایا ہے:

انزلوا الناس منازلہم ^۱	لوگوں کو ان کے مراتب و درجات کے مطابق اتارو (یعنی ان کے مقام کے مطابق ان کی عزت افزائی اور مہمان نوازی کرو)۔ (ت)
-----------------------------------	--

اور حدیث میں ہے:

اذا تاکم کریم قوم فاکرموہ ^۲	جب کسی قوم کا معزز تمہارے یہاں آئے تو اس کی عزت کرو۔
--	--

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰۹

^۲ سنن ابن ماجہ کتاب الادب باب اذا تاکم الخ ایچ سعید کمپنی کراچی ص ۲۷۲

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حضور ایک سائل حاضر ہوا اسے نکلڑا عطا فرمایا ایک ذی عزت مسافر گھوڑے پر سوار حاضر ہوا اس کی نسبت فرمایا کہ باعزاز اتار کر کھانا کھلایا جائے، سائل کی حاجت اسی قدر تھی اور کسی رئیس کو نکلڑا دیا جائے تو باعث اس کی سبکی اور ذلت کا ہو لہذا فرق مراتب ضرور ہے اور اصل مداریت پر ہے اگر سائل کو بوجہ اس کے فقر کے ذلیل سمجھے اور غنی کو بوجہ اس کی دنیا کے عزت دار جانے تو سخت بیجا سخت شنیع ہے اور اگر ہر ایک کے ساتھ خلق حسن منظور ہے تو جتنا جس کے حال کے مناسب ہے اس پر عمل ضرور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۳ و ۱۵۴: از بلرام پور ضلع گوئڈہ محلہ پورینیا تالاب مرسلہ حافظ محمد عین اللہ صاحب ۱۴ رجب ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) ایک شخص عالم ہے اور اس کو اہل اسلام اور برادری پیشوا جانتے ہیں اور وہ عیال دار ہے اگر برادری میں شادی نکاح میں نیوتا مرّوجہ لے لے اور کھانا بھی کھائے اور اُن کو بطریق نیوتا کچھ نقد دے اور اپنے یہاں کسی لڑکے کی شادی کرے اور برادری کو نیوتا دے کر مدعو کرے تو وہ برادری میں منسلک ہو جائے گا اور علم کے درجہ سے گر جائے گا اور پیشوانہ رہے گا اور برادری کے ہر معاملہ جائز و ناجائز میں شریک ہونا اور تسلیم کرنا اس پر واجب ہوگا۔

(۲) ایک شخص قناعت گزین ہے اور بجز فتوح غیب کوئی وجہ معاش نہیں رکھتا اور قوم اس کو پیشوا جانتی ہے اور مدخیرات سے اس کو دیتی ہے اور عیال دار ہے اگر وہ بلا کراہ و اجبار مثل مذکورہ رسم نیوتا جاری رکھے تو درجہ توکل سے گر جائے گا اور خیرات وغیرہ سے لینا ناجائز ہوگا اور شرکت برادری ہر خیر و شر میں اس پر واجب ہوگی۔

الجواب:

(۱) جو عالم دین اور پیشوائے مسلمین ہو اسے برادری سے میل جول اور ان کی جائز تقریبوں میں شرکت اور جائز رسموں میں موافقت اور اپنی تقریبوں میں انہیں شریک کرنا ہرگز نہ ممنوع ہے نہ اس کو درجہ سے کچھ کم کر دے وہ کہ تمام عالم سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے غلاموں سے ایسے برتاؤ رکھتے۔ ہاں ناجائز تقریبوں میں شریک ہونا، ناجائز رسموں میں ساتھ دینا یہ ضرور ناجائز اور عالم و پیشوا کے لئے سخت تر ناجائز، یہ ضرور درجہ گرا دینے والی چیز ہے اور یہ محض غلط ہے کہ برادری سے میل جول ناجائز باتوں میں شرکت پر بھی مجبور کرے گا کیوں مجبور کرے گا جب یہ عالم ہے اور وہ اسے پیشوا مانتے ہیں صاف کہہ دے کہ فلاں بات ناجائز ہے میں اسے نہیں کر سکتا اور تم بھی نہ کرو۔

(۲) شرکت برادری کا جواب اوپر آگیا، اور اگر صاحب نصاب و قادر علی الاکتساب ہے تو اسے اب بھی صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تحل الصدقة لغنی ولذی مرۃ سوئی ^۱ ۔	کسی مالدار کسی تندرست اور طاقتور کے لئے صدقہ و خیرات حلال نہیں۔ (ت)
---	---

اور نظر مسبب جل و علاء پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں، توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اعقلها وتوکل علی اللہ ^۲ ۔	بر توکل پائے اشتر را بند، واللہ تعالیٰ اعلم اونٹ کو باندھ کر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
--------------------------------------	--

مسئلہ ۱۵۵: از شہر محلہ پھونادروازہ مسؤلہ شیخ نعیم اللہ صاحب چننا میاں ۴ شوال ۱۳۳۸ھ
ذمہ زید حقوق العباد ہوں تو ان کا کیا کفارہ ہے اور کفارہ نہ ہو تو سبکدوشی کی کیا ضرورت ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

جس کمال دیا ہے فرض ہے کہ اتنا مال اسے دے، وہ نہ رہا ہو اس کے وارث کو دے، وہ نہ ہوں فقیر کو دے، بے اس کے سبکدوش نہیں ہو سکتا، اور جسے علاوہ مال کچھ ایذا دی ہو یا برا کہا ہو اس سے معافی مانگے یہاں تک کہ وہ معاف کر دے، جس طرح ممکن ہو معافی لے، وہ نہ رہا ہو اور تھا مسلمان تو اس کے لئے صدقہ و تلاوت و نوافل کا ثواب پہنچاتا رہے، اور کافر تھا تو کوئی علاج نہیں سوا اس کے کہ اپنے رب کی طرف رجوع اور توبہ و استغفار کرتا رہے وہ مالک و قادر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۶: از شہر محلہ ذخیرہ مسؤلہ منشی شوکت علی صاحب ۲۴ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا ارشاد ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے کیا کیا حق ہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

مرد پر عورت کا حق نان و نفقہ دینا، رہنے کو مکان دینا، مہر و وقت پر ادا کرنا، اس کے ساتھ

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۹۲/۲

^۲ جامع الترمذی ابواب القیامۃ بین کینی و ہلی ۴۲/۲

بھلائی کا برتاؤ رکھنا، اسے خلاف شرع باتوں سے بچانا۔ قال تعالیٰ: "وَعَايَشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ"^۱ (عورتوں سے اچھی طرح رہنا سہنا کرو۔) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

<p>اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو آگ سے بچاؤ۔ (ت)</p>	<p>"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا"^۲</p>
--	--

اور عورت پر مرد کا حق خاص امور متعلقہ زوجیت میں اللہ ورسول کے بعد تمام حقوق حتیٰ کہ ماں باپ کے حق سے زائد ہے ان امور میں اس کے احکام کی اطاعت اور اس کے ناموس کی نگہداشت عورت پر فرض اہم ہے، بے اس کے اذن کے محارم کے سوا کہیں نہیں جاسکتی اور محارم کے یہاں بھی ماں باپ کے یہاں ہر آٹھویں دن وہ بھی صبح سے شام تک کے لئے اور بہن، بھائی، چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی کے یہاں سال بھر بعد اور شب کو کہیں نہیں جاسکتی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: "اگر میں کسی کو غیر خدا کے سجدے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوھر کو سجدہ کرے"^۳

اور ایک حدیث میں ہے: "اگر شوھر کے نتھنوں سے خون اور پیپ بہہ کر اس کی لیڈیوں تک جسم بھر گیا ہو اور عورت اپنی زبان سے چاٹ کر اسے صاف کرے تو اس کا حق ادا نہ ہوگا"^۴ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۵: از ریاست بھرت پور شرقی راجپوتانہ ڈیرہ سید بشر الدین احمد عرف سید فقیر احمد صاحب جمعدار تہ پنجم رجنٹ اول مسئلہ حامد الدین احمد قادری ۲۰ رمضان ۱۳۳۹ھ

<p>دین الہی کے علماء اور شرع محمدی کے مفتی حضرات اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ احادیث</p>	<p>چہ میفرماید علمائے دین احدی و مفتیان شرع محمدی اندریں مسئلہ کہ اخبار و آثاریکہ</p>
--	---

^۱ القرآن الکریم ۱۹/۴

^۲ القرآن الکریم ۶۶/۶۶

^۳ جامع الترمذی ابواب الرضاء باب ما جاء فی حق الزوج علی المرأۃ، ابن کثیر، دہلی، ۱۳۸۱ھ، کنز العمال برمز حم حدیث ۲۵۸۲۵ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۱۶/۵۵۸

^۴ مسند امام احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل المکتب الاسلامی بیروت ۵/۲۳۹، کنز العمال برمز کر حدیث ۲۵۸۲۱ مؤسسة الرسالہ

بیروت ۱۶/۵۵۷

<p>اور آثار قیامت کے دن حقوق العباد کی صلح و صفائی و گرفت کے بارے میں جو وارد ہیں کیا وہ مومنوں کے حقوق، مومنوں کے ذمے لازم اور مخصوص ہیں یا صرف انسانی حقوق ہیں کہ جس میں مومن اور غیر مومن برابر ہیں۔ البتہ وہ مومنوں کے ذمے لازم ہیں، یا عام طور پر مخلوق الہی کے حقوق بندہ مومن کے ذمے لازم ہیں۔ اگر انسان کے علاوہ دوسری مخلوق بھی فریق مخالف ہو، یا انسان زندہ نہ رہے یا اس کی یاد سے یہ بات نکل جائے یا حقوق ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو یا اہل حقوق سے معاف کرنے کی امید نہ ہو یا اہل حقوق معافی طلب کرنے کے باوجود معاف نہ کریں، تو ان تمام صورتوں میں شریعت محمدیہ میں مذہب حنفی ماتریدی کے مطابق مومن کے بری الذمہ ہونے کی کیا صورت ہے، یا آگ میں جانا ضروری اور رہائی پانے سے محروم ہونا لازمی ہے، جو بھی صورت ہو بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ (ت)</p>	<p>در مواخذہ و تصفیہ حقوق العباد در محشر وارد اند مخصوص بحقوق مومنان بذمہ مومنان ہستند یا بعموم بحقوق آدمیان یعنی مؤمن و غیر مومن بذمہ مومن اند۔ بالعموم حقوق مخلوقات بذمہ انسان مؤمن۔ و اگر خصمان علاوہ انسان ہم باشند یا انسان زندہ نماندہ باشد یا زیاد و ارفقہ باشد یا قدرت ادائے حقوق نباشد یا گمان عفو از صاحبان حقوق نباشد یا صاحبان حقوق باوجود طلب عفو بکل نمانند۔ پس از روئے شرع شریف حسب مذہب حنفیہ ماتریدیہ چارہ برات مؤمن ہست یا دخول نار واجب و حرمان نجات لابدست۔ بینوا اتوجروا۔</p>
---	--

الجواب:

<p>اخبار اور آثار مطلق حقوق کے متعلق وارد ہیں، خواہ مومن ہو یا کافر ذمی، انسان ہو یا حیوان، اس لئے کہ ائمہ کرام نے تصریح فرمائی کہ جانوروں کا جھگڑنا اور فریق مخالف ہونا، ذمی کافر کی مخالفت سے زیادہ سخت ہے، اور ذمی کی مخالفت مسلمان کی مخالفت سے زیادہ سخت ہے جیسا کہ فتاویٰ قاضیجان اور در مختار وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور</p>	<p>اخبار و آثار در مطلق حقوق ست مؤمن را باشد یا کافر ذمی را انسان را باشد یا حیوان و قد نصوا ان خصومة الدابة اشد من خصومة الذمی و خصومة الذمی اشد من خصومة المسلم كما في الخانية والدر¹ وغیرہما، و باجماع</p>
--	--

¹ الدر المختار کتاب الحظر والاباحة فصل فی البیع مطبع مجتہبی دہلی ۲/۲۴۹

اہل سنت ہیج وعید در حق مسلم قطعی نیست قال اللہ تعالیٰ ان اللہ تعالیٰ " اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ " ¹ انچہ در اشدریت خصومت ذمی گفته اند انه لا یرجی منه العفو فیبقی فی خصومتہ فأقول ای یطول خصومتہ ولیس فیہ ان الوعید ینفذ ولا بد حقوق واصحاب ہمہ رامالک حقیقی حضرت حق ست عز جلالہ " یَفْعَلُ مَا یَشَاءُ " ² " یَحْكُمُ مَا یَرِیدُ " ³ - نسأل اللہ العفو والعافیة-واللہ تعالیٰ اعلم-

اہل سنت کا اتفاق ہے کہ کوئی دھمکی مسلمان کے حق میں قطعی نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو معاف نہیں کرتا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک کیا جائے۔ اور اس سے کمتر جس کے لئے چاہیں معاف کر دیتا ہے اور یہ جو وارد ہوا ہے کہ ذمی کی مخالفت زیادہ سخت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے معافی کی امید نہیں۔ پھر وہ اپنی مخالفت میں باقی رہے گا۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی مخالفت طویل ہو جائے گی اور اس میں یہ نہیں کہ عذاب کی دھمکی ضرور نافذ ہوگی، حقوق واصحاب سب کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ ہے کہ جس کی عزت بڑی ہے۔ لہذا وہ کرتا ہے جو چاہے۔ اور فیصلہ کرتا ہے جس کا ارادہ فرمائے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت مانگتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اہل سنت ہیج وعید در حق مسلم قطعی نیست قال اللہ تعالیٰ ان اللہ تعالیٰ " اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ " ¹ انچہ در اشدریت خصومت ذمی گفته اند انه لا یرجی منه العفو فیبقی فی خصومتہ فأقول ای یطول خصومتہ ولیس فیہ ان الوعید ینفذ ولا بد حقوق واصحاب ہمہ رامالک حقیقی حضرت حق ست عز جلالہ " یَفْعَلُ مَا یَشَاءُ " ² " یَحْكُمُ مَا یَرِیدُ " ³ - نسأل اللہ العفو والعافیة-واللہ تعالیٰ اعلم-

¹ القرآن الکریم ۴/۳۸، ۱۱۶

² القرآن الکریم ۳/۲۰، ۱۸/۲۲

³ القرآن الکریم ۱/۵

رسالہ

الحقوق لطرح الحقوق ۱۳۰۷ھ (نافرمانی کو ختم کرنے کے لئے حقوق کی تفصیل)

بسم الله الرحمن الرحيم ط
نحمدہ، ونصلی علی رسول الکریم ط

مسئلہ ۱۶۱۴۱۵۸: ۱۲ شعبان ۱۴۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں:
مسئلہ اولیٰ:

پسر نے اپنے باپ کی نافرمانی اختیار کر کے کل جائیداد پدر پر قبضہ کر لیا اور باپ کے پاس واسطے اوقات بسری کے کچھ نہ چھوڑا بلکہ درجے تدریجاً توہین پدر کے ہے اور اللہ جل شانہ، نے واسطے اطاعت پدر کے کلام اپنے میں فرمایا ہے، صورت ہذا میں اس نے خلاف فرمودہ خدا کیا وہ منکر حکم خدا ہوا؟ اور منکر کلام ربانی کے واسطے کیا حکم شرع شریف ہے؟ اور وہ کہاں تک گنہگار ہے؟ بیّنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤت)

الجواب:

پسر مذکور فاسق فاجر مرتکب کبائر عاق ہے اور اسے سخت عذاب و غضب الہی کا استحقاق،

باپ کی نافرمانی اللہ جبار و قہار کی نافرمانی ہے اور باپ کی ناراضی اللہ جبار و قہار کی ناراضی ہے، آدمی ماں باپ کو راضی کرے تو وہ اس کے جنت ہیں اور ناراض کرے تو وہی اس کے دوزخ ہیں۔ جب تک باپ کو راضی نہ کرے گا اس کا کوئی فرض، کوئی نفل، کوئی عمل نیک اصلاً قبول نہ ہوگا، عذاب آخرت کے علاوہ دنیا میں ہی جیتے جی سخت بلاء نازل ہوگی مرتے وقت معاذ اللہ کلمہ نصیب نہ ہونے کا خوف ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعة الله طاعة الوالد ومعصية الله معصية الوالد۔ رواہ الطبرانی ^۱ عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اللہ کی اطاعت ہے والد کی اطاعت، اور اللہ کی معصیت ہے والد کی معصیت (طبرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔)
---	--

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

رضاً اللہ فی رضا الوالد وسخط اللہ فی سخط الوالد۔ رواہ الترمذی ^۲ وابن حبان فی صحیحہ والحاکم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	اللہ کی رضا والد کی رضا میں ہے اور اللہ کی ناراضی والد کی ناراضی میں ہے (ترمذی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔)
---	---

تیسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ہما جنتک و نارک۔ رواہ ابن ماجہ ^۳ عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ماں باپ تیری جنت اور تیری دوزخ ہیں (ابن ماجہ نے ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔)
---	--

چوتھی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فاضع ذلك الباب او احفظه۔ رواہ	والد جنت کے سب دروازوں میں بیچ کا دروازہ ہے اب تو چاہے تو اس دروازے کو اپنے ہاتھ
---	--

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۲۲۷۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۳۴۱

^۲ جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء من الفضل فی رضا الوالدین امین کتبنا دہلی ۱۲/۲

^۳ سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب بر الوالدین بیچ سعید کتبنا دہلی ص ۲۶۹

ابن الترمذی ^۱ فی صحیحہ و ابن ماجہ و ابن حبان عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	سے کھودے خواہ نگاہ رکھ (ترمذی نے اپنی صحیح میں اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوالدرداء سے اسے روایت کیا۔ت)
--	---

پانچویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا یدخلون الجنة العاق لوالدیہ والدیوث و الرجلة من النساء ^۲ ۔ رواہ النسائی والبزار بأسناد جید والحاکم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	تین اشخاص جنت میں نہ جائیں گے: ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا اور دیوث اور وہ عورت کہ مردانی کرنے والا اور دیوث اور وہ عورت کہ مردانی وضع بنائے۔ (نسائی اور بزار نے اسناد جید کے ساتھ اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ت)
---	--

چھٹی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا یقبل اللہ عزوجل منهم صرفا ولا عدلا عاق و منان و مکذب بقدر۔ رواہ ابن ابی عاصم فی السنة ^۳ بسند حسن عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	تین اشخاص کا کوئی فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا: عاق اور صدقہ دے کر احسان جتانے والا اور ہر نیکی کو تقدیر الہی سے نہ ماننے والا (ابن ابی عاصم نے سنت میں سند حسن کے ساتھ ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ت)
--	--

ساتویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کل الذنوب یؤخر منہا ما شاء الی یوم القیمة الاعقوق الوالدین فان اللہ یعجلہ لصاحبہ فی الحیة قبل المات	سب گناہوں کی سزا اللہ تعالیٰ چاہے تو قیامت کے لئے اٹھا رکھتا ہے مگر ماں باپ کی نافرمانی کہ اس کی سزا جیتے جی پہنچاتا ہے۔
--	---

^۱ جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء من الفضل فی رضا الوالدین ۱/۱۱۱ مینی دہلی ۲/۱۳

^۲ سنن النسائی کتاب الزکوٰۃ باب المنان بما اعطی نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۳۵۷ المستدرک للحاکم کتاب الایمان ثلاثة

لا یدخلون الجنة دار الفکر بیروت ۱/۲۲۱

^۳ العلل المتناہیة باب ذکر القدر والقدریة حدیث ۲۳۹ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱/۱۵۱ مجمع الزوائد باب ماجاء فیمن یکذب بالقدر

دار الکتب العربی بیروت ۷/۲۰۶

رواہ الحاکم ^۱ والاصبہانی والطبرانی عن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	(حاکم اور اصبہانی اور طبرانی نے ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)
---	--

آٹھویں حدیث میں ہے: ایک جوان نزع میں تھا اسے کلمہ تلقین کرتے تھے، نہ کہا جاتا تھا یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور فرمایا: کہہ لا الہ الا اللہ، عرض کی نہیں کہا جاتا، معلوم ہوا کہ ماں ناراض ہے، اسے راضی کیا تو کلمہ زبان سے نکلا۔ رواہ الامام احمد^۲ والطبرانی عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام احمد اور طبرانی نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)

مگر ان امور سے وہ عاصی اور اس کا فعل مخالف حکم خدا ہوا، اس کا منکر خدا ہونا لازم نہیں آتا جب تک یہ نہ کہے کہ باپ کی اطاعت شرعاً ضروری نہیں یا معاذ اللہ باپ کی توہین و تذلیل جائز ہے جو مطلقاً بلا تاویل ایسا اعتقاد رکھتا ہو وہ بے شک منکر الہی ہوگا اور اس پر صریح الزام کفر، والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ ثانیہ:

سوتلی مادر پر تہمت بد طرح طرح کی لگائے اس کے واسطے کیا حکم ہے؟ اور سوتیلی مادر کا حق پسر علاقہ پر ہے یا نہیں؟

الجواب:

حقوق تو مسلمان پر ہر مسلمان رکھتا ہے اور کسی مسلمان کو تہمت لگانا حرام قطعی ہے خصوصاً معاذ اللہ اگر تہمت زنا ہو، جس پر قرآن عظیم نے فرمایا:

"يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا إِلَى الْيَتِيمِ آيَاتٍ أَنْ كُنْتُمْ مَوْمِنِينَ ﴿۳۱﴾"	اللہ تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ اب ایسا نہ کرنا اگر ایمان رکھتے ہو۔
--	---

^۱ المستدرک للحاکم کتاب البر والصلۃ باب کل الذنوب یؤخر اللہ ماشاء منها دار الفکر بیروت ۳/ ۱۵۶، کنز العمال حدیث ۴۵۵۴۵

بیروت و الدر المنثور تحت آیات ۱۷، ۲۳، ۲۴، ۳/ ۱۷۴

^۲ شعب الایمان حدیث ۷۸۹۲ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۶/ ۱۹۸

ف: تلاش کے باوجود احمد و طبرانی سے ان الفاظ کے ساتھ حدیث نہیں مل سکی شعب الایمان میں انہی الفاظ سے ملاحظہ ہو۔

^۳ القرآن الکریم ۱۷/۲۴

تہمت زنا لگانے والے کو اسی کوڑے لگتے ہیں اور ہمیشہ کو اس کی گواہی مردود ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا نام فاسق رکھا، یہ سب احکام ہر مسلمان کے معاملے میں ہیں اگرچہ اس سے کوئی رشتہ علاقہ اصلاً نہ ہو، اور سوتیلی ماں تو ایک عظیم و خاص علاقہ اس کے باپ سے رکھتی ہے جس کے باعث اس کی تعظیم و حرمت اس پر بلاشبہ لازم، اسی حرمت کے باعث رب العزت جل و علانے اسے حقیقی ماں کی مثل حرام ابدی کیا۔ حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان ابر البر صلة الرجل اهل ودا بیہ۔ رواہ مسلم ¹ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	پیشک سب نکو کاریوں سے بڑھ کر نکو کاری یہ ہے کہ فرزند اپنے باپ کے دوستوں سے اچھا سلوک کرے (مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

دوسری حدیث میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماں باپ کے ساتھ نکو کاری کے طریقوں میں یہ بھی شمار فرمایا:

واکرم صدیقہما۔ ابو داؤد ² ابن ماجہ و ابن حبان فی صحاحہم عن مالک بن ربیعۃ الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ان کے دوست کی عزت کرنا۔ (ابو داؤد، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحاح میں مالک بن ربیعۃ الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	---

باپ کے دوستوں کی نسبت یہ احکام تو اس کی منکوحہ اس کی ناموس کی تعظیم و تکریم کیوں نہ احق و آکد ہوگی خصوصاً جبکہ اس کی ناراضی میں باپ کی ناراضی اللہ تعالیٰ کی ناراضی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ثالثہ:

اولاد پر حق پدر زیادہ ہے یا حق مادر؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤت)

الجواب:

اولاد پر ماں باپ کا حق نہایت عظیم ہے اور ماں کا حق اس سے اعظم، قال اللہ تعالیٰ:

¹ صحیح مسلم کتاب البر و الصلة باب فضل صلة اصدقاء الاب والامہ قدیمی مکتب خانہ کراچی ۲/۳۱۴

² سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی بر الوالدین آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۴۴، سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب صل من کان ابوک یصل

انجیم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۹

<p>آدمی کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک برتاؤ کی، اسے پیٹ میں رکھے رہی اس کی ماں تکلیف سے، اور اسے جنا تکلیف سے، او اس کا پیٹ میں رہنا اور دودھ چھٹنا تیس مہینے میں ہے۔</p>	<p>"وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَرْهًا وَوَضَعَتْهُ كَرْهًا وَحَلَّهُ وَفِضْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" ¹</p>
---	--

اس آیہ کریمہ میں رب العزت نے ماں باپ دونوں کے حق میں تاکید فرما کر ماں کو پھر خاص الگ کر کے گنا اور اس کی ان سختیوں اور تکلیفوں کو جو اسے حمل و ولادت اور دوسرے تک اپنے خون کا عطر پلانے میں پیش آئیں جن کے باعث اس کا حق بہت اشد و اعظم ہو گیا شمار فرمایا اسی طرح دوسری آیت میں ارشاد فرمایا:

<p>تاکید کی ہم نے آدمی کو اس کے ماں باپ کے حق میں کہ پیٹ میں رکھا اسے اس کی ماں نے سختی پر سختی اٹھا کر، اور اس کا دودھ چھٹنا دوسرے میں ہے، یہ کہ حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔</p>	<p>"وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِضْلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ" ²</p>
--	---

یہاں ماں باپ کے حق کی کوئی نہایت نہ رکھی کہ انہیں اپنے حق جلیل کے ساتھ شمار کیا، فرماتا ہے: شکر بجالا میرا اور اپنے ماں باپ کا، اللہ اکبر اللہ اکبر وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم، یہ دونوں آیتیں اور اسی طرح بہت حدیثیں دلیل ہیں کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زائد ہے، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

<p>یعنی میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی عورت پر سب سے بڑا حق کس کا ہے، فرمایا شوہر کا، میں نے عرض کی اور مرد پر سب سے بڑا حق کس کا ہے، فرمایا اس کی ماں کا، (بزار نے بسند حسن اور حاکم نے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الناس اعظم حقاً على المرأة قال زوجها قلت فای الناس اعظم حقاً على الرجل قال امه۔ رواه البزار بسند حسن والحاكم ³</p>
--	---

¹ القرآن الکریم ۱۵/۴۶

² القرآن الکریم ۱۴/۳۱

³ المستدرک للحاکم کتاب البر والصلة اعظم الناس حقاً على الرجل امه دار الفکر بیروت ۱۷۵/۴

ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

<p>ایک شخص نے خدمت اقدس حضور پر نور صلوات اللہ وسلامہ علیہ میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ سب سے زیادہ کون اس کا مستحق ہے کہ میں اس کے ساتھ نیک رفاقت کروں، فرمایا تیری ماں، عرض کی پھر، فرمایا تیرا باپ۔ (امام بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں اسے روایت کیا۔ت)</p>	<p>جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احق الناس بحسن صحابتي قال امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال ابوك۔ رواه الشيخان¹ في صحيحهما۔</p>
--	--

تیسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>میں ایک آدمی کو وصیت کرتا ہوں اس کی ماں کے حق میں، وصیت کرتا ہوں اس کی ماں کے حق میں، وصیت کرتا ہوں اس کی ماں کے حق میں، وصیت کرتا ہوں اس کی ماں کے حق میں۔ (امام احمد اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی نے سنن میں ابی سلامہ سے اسے روایت کیا۔ت)</p>	<p>اوصى الرجل بأمه اوصى الرجل بأمه اوصى الرجل بأمه اوصى الرجل بأمه اوصى الرجل بأمه۔ رواه الامام احمد وابن ماجه والحاكم والبيهقي في السنن² عن ابى سلامه۔</p>
--	--

مگر اس زیادت کے یہ معنی ہیں کہ خدمت میں دیئے میں باپ پر ماں کو ترجیح دے مثلاً سو روپے ہیں اور کوئی خاص وجہ مانع تفصیل مادر نہیں تو باپ کو پچیس^{۲۵} دے ماں کو کچھتر^{۴۵}، یا ماں باپ دونوں نے ایک ساتھ پانی مانگا تو پہلے ماں کو پلائے پھر باپ کو، یا دونوں سفر سے آئے ہیں پہلے

¹ صحیح البخاری کتاب الادب باب من احق الناس بحسن الصحبة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۸۳، صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب

بر الوالدین قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۱۲

² مسند احمد بن حنبل حدیث خداش ابی سلامہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۱۱، سنن ابن ماجہ ابواب الادب منجیم سعید کمپنی کراچی

ص ۲۶۸، المستدرک للحاکم کتاب البر والصلۃ باب بر امک دار الفکر بیروت ۴/ ۱۵۰، السنن الکبریٰ کتاب الزکوٰۃ باب الاختیار فی صدقة

التطوع دار صادر بیروت ۴/ ۱۷۹

ماں کے پاؤں دبائے پھر باپ کے، وعلیٰ ہذا القیاس، نہ یہ کہ اگر والدین میں باہم تنازع ہو تو ماں کا ساتھ دے کر معاذ اللہ باپ کے درپے ایذا ہو یا اس پر کسی طرح درشتی کرے یا اسے جواب دے یا بے ادبانہ آنکھ ملا کر بات کرے، یہ سب باتیں حرام اور اللہ عزوجل کی معصیت ہیں، نہ ماں کی اطاعت ہے نہ باپ کی، تو اسے ماں باپ میں سے کسی کا ایسا ساتھ دینا ہر گز جائز نہیں، وہ دونوں اس کی جنت و نار ہیں، جسے ایذا دے گا دوزخ کا مستحق ہوگا والعیاذ باللہ، معصیت خالق میں کسی کی اطاعت نہیں، اگر مثلاً ماں چاہتی ہے کہ یہ باپ کو کسی طرح کا آزار پہنچائے اور یہ نہیں مانتا تو وہ ناراض ہوتی ہے، ہونے دے اور ہر گز نہ مانے، ایسے ہی باپ کی طرف سے ماں کے معاملہ میں، ان کی ایسی ناراضیاں کچھ قابل لحاظ نہ ہوں گی کہ یہ ان کی نرمی زیادتی ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی چاہتے ہیں بلکہ ہمارے علمائے کرام نے یوں تقسیم فرمائی ہے کہ خدمت میں ماں کو ترجیح ہے جس کی مثالیں ہم لکھ آئے ہیں، اور تعظیم باپ کی زائد ہے کہ وہ اس کی ماں کا بھی حاکم و آقا ہے، عالمگیری میں ہے:

<p>جب آدمی کے لئے والدین میں سے ہر ایک کے حق کی رعایت مشکل ہو جائے مثلاً ایک کی رعایت سے دوسرے کو تکلیف پہنچتی ہے تو تعظیم و احترام میں والد کے حق کی رعایت کرے اور خدمت میں والدہ کے حق کی علامہ حمای نے فرمایا ہمارے امام فرماتے ہیں کہ احترام میں باپ مقدم ہے اور خدمت میں والدہ مقدم ہوگی حتیٰ کہ اگر گھر میں دونوں اس کے پاس آئے ہیں تو باپ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو، اور اگر دونوں نے اس سے پانی مانگا اور کسی نے اس کے ہاتھ سے پانی نہیں پکڑا تو پہلے والدہ کو پیش کرے، اسی طرح قنویہ میں ہے۔ واللہ سببخنہ</p>	<p>اذا تعذر عليه جمع مراعاة حق الوالدین بان یتأذى احدھما بمرآة الاخر یرجع حق الاب فیما یرجع الی التعظیم والاحترام وحق الام فیما یرجع الی الخدمة والانعام وعن علاء الائمة الحمای قال مشائخنا رحمهم اللہ تعالیٰ الاب یقدم علی الام فی الاحترام والامر فی الخدمة حتی لو دخلا علیہ فی البیت یقوم للاب ولو سأل منہ ماء ولم یأخذ من یدہ احدھما فیبدأ بالامر کذا فی القنیة¹، واللہ سببخنہ</p>
--	---

¹ فتاویٰ ہندیہ ہندیہ کتآب الکراہیة البآب السآدس والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۵/۵

وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ احکم۔

وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ احکم۔ (ت)

مسئلہ رابعہ:

مابین زن و شوہر حق زیادہ کس کا ہے اور کہاں تک؟

الجواب:

زن و شوہر میں ہر ایک کے دوسرے پر حقوق کثیرہ واجب ہیں ان میں جو بجانہ لائے گا پے گناہ میں گرفتار ہوگا، اگر ایک ادائے حق نہ کرے تو دوسرا اسے دستاویز بنا کر اس کے حق کو ساقط نہیں کر سکتا مگر وہ حقوق کہ دوسرے کے کسی حق پر مبنی ہوں اگر یہ اس کا ایسا حق ترک کرے وہ دوسرا اس کے یہ حقوق کہ اس پر مبنی تھے ترک کر سکتا ہے جیسے عورت کا نان و نفقہ کہ شوہر کے یہاں پابند رہنے کا بدلہ ہے، اگر ناسخ اس کے یہاں سے چلی جائے گی جب تک واپس نہ آئے گی کچھ نہ پائے گی، غرض واجب ہونے مطالبہ ہونے، بے وجہ شرعی ادا نہ کرنے سے گنہگار ہونے میں تو حقوق زن و شوہر برابر ہیں ہاں شوہر کے حقوق عورت پر بکثرت ہیں اور اس پر وجوب بھی اشد و آگد، ہم اس پر حدیث لکھ چکے کہ عورت پر سب سے بڑا حق شوہر کا ہے یعنی ماں باپ سے بھی زیادہ، اور مرد پر سب سے بڑا حق ماں کا ہے یعنی زوجہ کا حق اس سے بلکہ باپ سے بھی کم، ذلک بیافضل اللہ بعضہم علی بعض (یہ اللہ تعالیٰ کا بعض پر بعض کا فضل ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲ ربیع الآخر ۱۳۲۰ھ

مسئلہ ۱۶۲: منسولہ منشی شوکت علی صاحب فاروقی

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندریں مسئلہ (آپ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو، اس مسئلہ کے بارے میں آپ کا کیا ارشاد ہے۔ ت) کہ بعد فوت ہو جانے والدین کے اولاد پر کیا حق والدین کا رہتا ہے؟ بیٹنوا بالکتاب تو جروا بالثواب۔

الجواب:

(۱) سب سے پہلا حق بعد موت ان کے جنازے کی تجہیز، غسل وکفن و نماز و دفن ہے اور ان کاموں میں سنن و مستحبات کی رعایت جس سے ان کے لئے ہر خوبی و برکت و رحمت و وسعت کی امید ہو۔
(۲) ان کے لئے دعا و استغفار ہمیشہ کرتے رہنا اس سے کبھی غفلت نہ کرنا۔
(۳) صدقہ و خیرات و اعمال صالحہ کا ثواب انہیں پہنچاتے رہنا، حسب طاقت اس میں کمی نہ کرنا، اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھنا، اپنے روزوں کے ساتھ ان کے واسطے بھی روزے رکھنا بلکہ جو نیک کام کرے سب کا ثواب انہیں اور سب مسلمانوں کو بخش دینا کہ ان سب کو ثواب

پہنچ جائے گا اور اس کے ثواب میں کمی نہ ہوگی بلکہ بہت ترقیاں پائے گا۔

(۴) ان پر کوئی قرض کسی کا ہو تو اس کے ادا میں حد درجہ کی جلدی و کوشش کرنا اور اپنے مال سے ان کا قرض ادا ہونے کو دونوں جہاں کی سعادت سمجھنا، آپ قدرت نہ ہو تو اور عزیزوں قریبوں پھر باقی اہل خیر سے اس کی ادا میں امداد لینا۔

(۵) ان پر کوئی فرض رہ گیا تو بقدر قدرت اس کے ادا میں سعی بجالانا، حج نہ کیا ہو تو ان کی طرف سے حج کرنا یا حج بدل کرانا، زکوٰۃ یا عشر کا مطالبہ ان پر رہا تو اسے ادا کرنا، نماز یا روزہ باقی ہو تو اس کا کفارہ دینا و علیٰ ہذا القیاس ہر طرح ان کی برات ذمہ میں جدوجہد کرنا۔

(۶) انہوں نے جو وصیت جائزہ شرعیہ کی ہو حتی الامکان اس کے نفاذ میں سعی کرنا اگرچہ شرعاً اپنے اوپر لازم نہ ہو اگرچہ اپنے نفس پر بار ہو مثلاً وہ نصف جائیداد کی وصیت اپنے کسی عزیز غیر وارث یا اجنبی محض کے لئے کر گئے تو شرعاً تہائی مال سے زیادہ میں بے اجازت وارثان نافذ نہیں مگر اولاد کو مناسب ہے کہ ان کی وصیت مانیں اور ان کی خوشخبری پوری کرنے کو اپنی خواہش پر مقدم جانیں۔

(۷) ان کی قسم بعد مرگ بھی سچی ہی رکھنا مثلاً ماں باپ نے قسم کھائی تھی کہ میرا بیٹا فلاں جگہ نہ جائے گا یا فلاں سے نہ ملے گا یا فلاں کام کرے گا تو ان کے بعد یہ خیال نہ کرنا کہ اب وہ تو نہیں ان کی قسم کا خیال نہیں بلکہ اس کا ویسے ہی پابند رہنا جیسا ان کی حیات میں رہتا جب تک کوئی حرج شرعی مانع نہ ہو اور کچھ قسم ہی پر موقوف نہیں ہر طرح امور جائزہ میں بعد مرگ بھی ان کی مرضی کا پابند رہنا۔

(۸) ہر جمعہ کو ان کی زیارت قبر کے لئے جانا، وہاں یس شریف پڑھنا ایسی آواز سے کہ وہ سنیں اور اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچانا، راہ میں جب کبھی ان کی قبر آئے بے سلام و فاتحہ نہ گزرنے۔

(۹) ان کے رشتہ داروں کے ساتھ عمر بھر نیک سلوک کئے جانا۔

(۱۰) ان کے دوستوں سے دوستی نباہنا ہمیشہ ان کا اعزاز و اکرام رکھنا۔

(۱۱) کبھی کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر جواب میں انہیں برانہ کہلوانا۔

(۱۲) سب میں سخت تر و عام تر و مدام تر یہ حق ہے کہ کبھی کوئی گناہ کر کے انہیں قبر میں ایذا نہ پہنچانا، اس کے سب اعمال کی خبر ماں باپ کو پہنچتی ہے، نیکیاں دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ان کا چہرہ فرحت سے چمکتا اور دمکتا ہے، اور گناہ دیکھتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اور ان کے قلب پر صدمہ ہوتا ہے، ماں باپ کا یہ حق نہیں کہ انہیں قبر میں بھی رنج پہنچائے۔

اللہ غفور رحیم عزیز کریم جل جلالہ صدقہ اپنے رؤف رحیم علیہ وعلیٰ آلہ افضل والتسلیم کا ہم سب مسلمانوں کو نیکیوں کی توفیق دے گناہوں سے بچائے، ہمارے اکابر کی قبروں میں ہمیشہ نور و سرور پہنچائے کہ وہ قادر ہے اور ہم عاجز، وہ غنی ہے ہم محتاج، وحسبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، وصلى الله تعالى على الشفيع على الرفيع العفو الكريم الرؤف الرحيم سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين آمين والحمد لله رب العالمين۔

اب وہ حدیثیں جن سے فقیر نے یہ حقوق استخراج کئے ان میں سے بعض بقدر کفایت ذکر کروں:

حدیث ۱: کہ ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! ماں باپ کے انتقال کے بعد کوئی طریقہ ان کے ساتھ کوئی کا باقی ہے جسے میں بجالاؤں۔ فرمایا:

ہاں چار باتیں ہیں: ان پر نماز، اور ان کے لئے دعاء مغفرت، اور ان کی وصیت نافذ کرنا، اور ان کے دوستوں کی بزرگداشت، اور جو رشتہ صرف انہیں کی جانب سے ہونیک برتاؤ سے اس کا قائم رکھنا، یہ وہ کوئی ہے کہ ان کی موت کے بعد ان کے ساتھ کرنی باقی ہے (ابن نجار نے ابی اسید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مع قصہ کے روایت کیا۔ اور بیہقی نے اپنی سنن میں انہیں روایت کیا، اور بیہقی نے اپنی سنن میں انہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے: والد کے ساتھ نیکی کی چار باتیں ہیں: اس پر نماز پڑھنا اور اس کے لئے دعاء مغفرت کرنا، اس کی وصیت نافذ کرنا، اس کے رشتہ داروں سے نیک برتاؤ کرنا، اس کے دوستوں کا احترام کرنا۔)

نعم اربعة الصلاة عليهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما من بعدهما واكرام صديقيهما وصلوة الرحم التي لا رحم لك الا من قبلهما فهذا الذي بقي من برهما بعد موتهما۔ رواه ابن النجار¹ عن ابى اسيد الساعدي رضى الله تعالى عنه مع القصة، ورواه البيهقي² في سننه عنه رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبقى لولد من بر الوالد الا اربع الصلوة عليه والدعاء له وانفاذ عهده من بعده وصلوة رحمه واكرام صديقه۔

¹ كنز العمال بحواله ابن النجار حديث ۴۵۹۳۴ مؤسسة الرسالة بيروت ۱۶/۵۷۹

² السنن الكبرى كتاب الجنائز باب ما لا يستحب لولي الميت الخ دار صادر بيروت ۴/۶۱، ۶۲

حدیث ۲: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک سے یہ بات ہے کہ اولاد ان کے بعد ان کے لئے دعاء مغفرت کرے (ابن النجار نے ابی اسید بن مالک بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

استغفار الولد لابیہ من بعد الموت من البر۔ رواہ ابن النجار^۱ عن ابی اسید بن مالک بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۳: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

آدمی جب ماں باپ کے لئے دعا چھوڑ دیتا ہے اس کا رزق قطع ہو جاتا ہے (طبرانی نے تاریخ میں اور دیلمی نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

إذا ترک العبد الدعاء للوالدین فإنه ینقطع عنه الرزق۔ رواہ الطبرانی^۲ فی التاریخ والدیلمی عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۴ و ۵: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

جب تم سے کوئی شخص کچھ نفل خیرات کرے تو چاہئے کہ اسے اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے کہ اس کا ثواب انہیں ملے گا اور اس کے ثواب میں سے کچھ نہ گھٹے گا (اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور ابن عساکر نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور ایسے ہی دیلمی نے مسند الفردوس میں معاویہ ابن حیدہ قشیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

إذا تصدق احدکم بصدقة تطوعاً فلیجعلها عن ابویہ فیکون لهما اجرها ولا ینقص من اجرہ شیئاً۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط^۳ وابن عساکر^۴ عن عبد اللہ بن عمر ورضی اللہ تعالیٰ عنہما ونحوہ الدیلمی فی مسند الفردوس^۵ عن معاویة ابن حیدة القشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

^۱ کنز العمال بحوالہ ابن النجار حدیث ۴۵۴۴۹ موسسة الرسالة بیروت ۱۶/۲۶۳

^۲ کنز العمال الطبرانی فی التاریخ والدیلمی عن انس حدیث ۴۵۵۵۶ موسسة الرسالة بیروت ۱۶/۲۸۲

^۳ المعجم الاوسط حدیث ۶۹۴۶ مکتبة المعارف ریاض ۷/۲۹۹

^۴ الجامع الصغیر بحوالہ ابن عساکر حدیث ۷۹۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۸۵

^۵ الفردوس بماثور الخطاب عن معاویہ بن حیدة حدیث ۶۳۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۱۰۹

حدیث ۶: کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے ماں باپ کے ساتھ زندگی میں نیک سلوک کرتا تھا اب وہ مر گئے ان کے ساتھ نیک سلوک کی کیا راہ ہے؟ فرمایا:

ان من البر بعد الموت ان تصلى لهما مع صلواتك وتصوم لهما مع صيامك - رواه الدارقطني ¹ ۔	بعد مرگ نیک سلوک سے یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھے اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے لئے روزے رکھے (اسے دارقطنی نے روایت کیا۔ ت)
---	--

یعنی جب اپنے ثواب ملنے کے لئے کچھ نفلی نماز پڑھے یا روزے رکھے تو کچھ نفل نماز ان کی طرف کہ انہیں ثواب پہنچائے یا نماز روزہ جو نیک عمل کرے ساتھ ہی انہیں ثواب پہنچنے کی بھی نیت کر لے کہ انہیں ثواب ملے گا اور تیرا بھی کم نہ ہوگا،

كما يدل عليه لفظ "مع" انه يحتمل لوجهين بل هذا الصق بالمعية۔	جیسا کہ لفظ "مع" اس پر دال ہے کیونکہ اس میں مذکورہ دونوں احتمال ہیں بلکہ آخری وجہ معیت کو زیادہ مناسب ہے۔ (ت)
---	---

محیط پھر تاتا رخانہ پھر ردالمحتار میں ہے:

الافضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجرة شيعي ² ۔	جو شخص نفلی صدقہ دے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام ایمان والوں کی نیت کرے کیونکہ انہیں بھی ثواب پہنچے گا اور اس کا ثواب بھی کم نہ ہوگا۔ (ت)
---	---

حدیث ۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من حج عن والديه او قضى عنهما مغرمًا بعثه الله يوم القيامة مع الابرار - رواه الطبراني ³ في الاوسط و الدارقطني ⁴ في	جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے یا ان کا قرض ادا کرے روز قیامت نیکوں کے ساتھ اٹھے (اسے طبرانی نے اوسط میں اور دارقطنی نے
---	---

¹ ردالمحتار بحوالہ الدارقطنی کتاب الحج باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۳

² ردالمحتار بحوالہ الدارقطنی کتاب الحج باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۳۶

³ المعجم الاوسط حدیث ۷۷۹۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/۳۹۳

⁴ سنن الدارقطنی کتاب الحج باب المواقیب حدیث ۱۱۰ نشر السنۃ ملتان ۲/۲۶۰

السنن عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
سنن میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۸: امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اسی ہزار قرض تھے وقت وفات اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بلا کر فرمایا:

بع فیہا اموال عمر فان وقت والافسل بنی عدی فان وقت والافسل قریشا ولا تعدہم۔
میرے دین (قرض) میں اول تو میرا مال بیچنا اگر کافی ہو جائے
فبہا ورنہ میری قوم بنی عدی سے مانگ کر پورا کرنا اگر یوں بھی پورا
نہ ہو تو قریش سے مانگنا اور ان کے سوا اوروں سے سوال نہ کرنا۔

پھر صاحبزادہ موصوف سے فرمایا: اضمنہا تم میرے قرض کی ضمانت کر لو، وہ ضامن ہو گئے اور امیر المؤمنین کے دفن سے پہلے
اکابر مہاجرین و انصار و گواہ کر لیا کہ وہ اسی ہزار مجھ پر ہیں، ایک ہفتہ نہ گزرا تھا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ سارا قرض
ادا فرما دیا۔ رواہ ابن سعد فی الطبقات^۱ عن عثمان بن عروہ (اسے ابن سعد نے طبقات میں عثمان بن عروہ سے روایت کیا۔ ت)
حدیث ۹: قبیلہ جمینہ سے ایک بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میری ماں نے حج کرنے کی منت مانی تھی وہ ادا نہ کر سکیں اور ان کا انتقال ہو گیا کیا میں ان
کی طرف سے حج کر لوں، فرمایا:

حجی عنہا ارأیت لوکان علی امک دین اکنت قاضیتہ
اقضوا اللہ فاللہ احق بالوفاء۔ رواہ البخاری^۲ عن ابن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
ہاں اس کی طرف سے حج کر، بھلا تو دیکھ تو تیری ماں پر اگر
دین ہوتا تو ادا کرتی یا نہیں؟ یونہی خدا کا دین ادا کرو کہ وہ
زیادہ حق ادا رکھتا ہے (اسے بخاری نے ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۱۰: فرماتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا حج الرجل عن والدیہ
انسان جب اپنے والدین کی طرف سے حج کرتا ہے

^۱ الطبقات الكبرى لابن سعد ذکر استخلاف عمر رضی اللہ عنہ دار صادر بیروت ۳/ ۳۵۸

^۲ صحیح البخاری ابواب العبرة باب الحج والنذر عن البیت قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۰/۱، صحیح البخاری کتاب الاعتصام باب شبہ اصلاً
معلوماً الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۰۸۸

<p>وہ حج اس کی اور اس کے والدین کی طرف سے قبول کیا جاتا ہے اور ان کی روحیں آسمان میں اس سے شاد ہوتی ہیں، اور یہ شخص اللہ عزوجل کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے والا لکھا جاتا ہے (اسے دارقطنی نے زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)</p>	<p>تقبل منه ومنهما واستبشرت ارواحهما في السماء وكتب عند الله برا۔ رواه الدار قطنی¹ عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
--	---

حدیث ۱۱: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے ان کی طرف سے حج ادا ہو جائے اور اسے دس حج کا ثواب زیادہ ملے۔ (دارقطنی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔)</p>	<p>من حج عن ابيه وامه فقد قضى عنه حجته فكان له فضل عشر حجج۔ رواه الدار قطنی² عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	--

حدیث ۱۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو اپنے والدین کی وفات کے بعد ان کی طرف سے حج کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے دوزخ سے آزادی لکھے اور ان دونوں کے واسطے پورے حج کا ثواب ہو جس میں اصلاً کمی نہ ہو۔ (اسے اصہبانی نے ترغیب میں اور بیہقی نے شعب میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)</p>	<p>من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب له عتقاً من النار وكان للمحجوج عنهما اجر حجة تامة من غير ان ينقص من اجورهما شيئاً۔ رواه الاصبهانی في الترغيب والبيهقي في الشعب³ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	---

حدیث ۱۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

¹ سنن الدار قطنی کتاب الحج باب المواقیت حدیث ۱۰۹ نشر السنة ملتان ۲۶۰/۲

² سنن الدار قطنی کتاب الحج باب المواقیت حدیث ۱۱۲ نشر السنة ملتان ۲۴۰/۲

³ شعب الایمان حدیث ۹۱۲ دار الکتب العلمیة بیروت ۶/۲۰۵

<p>جو شخص اپنے ماں باپ کے بعد ان کی قسم سچی کرے اور ان کا قرض ادا کرے اور کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر انہیں برانہ کہلوائے وہ والدین کے ساتھ نکوکار لکھا جاتا ہے اگرچہ ان کی زندگی میں نافرمان تھا اور جو ان کی قسم پوری نہ کرے اور ان کا قرض نہ اتارے اوروں کے والدین کو برا کہہ کر انہیں برا کہلوائے وہ عاق لکھا جائے اگرچہ ان کی حیات میں نکوکار تھا (اسے طبرانی نے اوسط میں عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)</p>	<p>من برقسہما وقضى دينهما ولم يستسب لهما كتب باراً وان كان عاقاً في حياته ومن لم يبرقسہما ولم يقض دينهما واستسب لهما كتب عاقاً وان كان باراً في حياته۔ رواه الطبرانی في الاوسط¹ عن عبدالرحمن بن سمره رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
--	--

حدیث ۱۴: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو اپنے ماں باپ دونوں یا ایک کی قبر پر جمعہ کے دن زیارت کو حاضر ہو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے اور ماں باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے والا لکھا جائے (الامام الحکیم عارف باللہ ترمذی نے نوادر الاصول میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔)</p>	<p>من زار قبر والديه او احدهما في كل يوم جمعة مرة غفر الله له وكتب برا۔ رواه الامام الترمذی العارف بالله الحكيم في نوادر الاصول² عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	---

حدیث ۱۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو شخص روز جمعہ اپنے والدین یا ایک کی زیارت قبر کرے اور اس کے پاس پڑھے بخش دیا جائے (اسے عدی نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور دیگر الفاظ میں۔) جو ہر جمعہ والدین یا ایک کی زیارت قبر کرے وہاں پڑھے پڑھے شریف میں جتنے حرف ہیں ان سب کی</p>	<p>من زار قبر ابويه او احدهما يوم الجمعة فقراً عنده يس غفر له۔ رواه ابن عدی³ عن الصديق الاكبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي لفظ من زار قبر والديه او احدهما في كل جمعة فقراً عنده يس غفر الله له بعد كل حرف منها۔ رواه هو دا الخليلی</p>
---	---

¹ المعجم الاوسط حدیث ۵۸۱۵ مکتبۃ المعارف ریاض ۶/۳۸۴

² نوادر الاصول للترمذی الاصل الخامس عشر دار صادر بیروت ص ۲۴

³ الكامل لابن عدی ترجمہ عمر بن زیاد بن عبدالرحمان بن ثوبان دار الفکر بیروت ۵/۱۸۰۱

<p>گنتی کے برابر اللہ تعالیٰ اس کے لئے مغفرت فرمائے (اسے روایت کیا ترمذی، الحلیلی اور ابو شیخ اور دلیلی اور ابن نجار اور رافعی وغیرہم نے ام المؤمنین صدیقہ سے انہوں نے اپنے والد گرامی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔ ت)</p>	<p>وابو شیخ والدیلی^۱ وابن النجار والرافعی وغیرہم عن ام المؤمنین الصدیقہ عن ابیہا الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔</p>
--	---

حدیث ۱۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جو بہ نیت ثواب اپنے والدین دونوں یا ایک کی زیارت قبر کرے حج مقبول کے برابر ثواب پائے، اور جو بکثرت ان کی زیارت قبر کیا کرتا ہو فرشتے اس کی قبر کی زیارت کو آئیں (حکیم ترمذی اور ابن عدی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>من زار قبر ابویہ او احدہما احتسابا کان کعدل حجة مبرورة ومن کان زوارا لہما زارت الملائكة قبرہ۔ رواہ الامام الترمذی^۲ الحکیم وابن عدی^۳ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	--

امام ابن الجوزی محدث کتاب عیون الحکایات میں بسند خود محمد ابن العباس وراق سے روایت فرماتے ہیں ایک شخص اپنے بیٹے کے ساتھ سفر کو گیارہ میں باپ کا انتقال ہو گیا وہ جنگل درختان مقل یعنی گوگل کے پیڑوں کا تھا ان کے نیچے دفن کر کے بیٹا جہاں جانا تھا چلا گیا جب پلٹ کر آیا اس منزل میں رات کو پہنچا باپ کی قبر پر نہ گیا تو ناگہ سنا کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے:

رأيتك تطوى الدوم ليلا ولا تترى
عليك بأهل الدوم ان تتكلم
وبالدوم ثألو لو ثويت مكانه
فمر بأهل الدوم عاج فسلماً^۴

(میں نے تجھے دیکھا کہ تورات میں اس جنگل کو طے کرتا ہے اور وہ جوان پیڑوں میں ہے)

^۱ اتحاف السادة للمبتقين بحوالہ ابی الشیخ وغیرہ بیان زیارة القبور والدعاء للمیت دار الفکر بیروت ۱۰/۳۶۳

^۲ نوادر الاصول للترمذی الاصل الخامس عشر دار صادر بیروت ص ۲۴

^۳ الكامل لابن عدی ترجمہ حفص بن سلمہ الخ دار الفکر بیروت ۲/۸۰۱

^۴ شرح الصدور بحوالہ عیون الحکایات باب زیارة القبور علم المونی خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۱

اس سے کلام کرنا اپنے اوپر لازم نہیں جانتا حالانکہ ان درختوں میں وہ مقیم ہے کہ اگر اس کی جگہ تو ہوتا اور وہ یہاں گزرتا تو وہ راہ سے پھر کرتا اور تیری قبر پر سلام کرتا۔ ت)

حدیث ۱۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من احب ان یصل اباه فی قبرہ فلیصل اخوان ابیہ من بعدہ۔ رواہ ابو یعلیٰ ^۱ وابن حبان عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	جو چاہے کہ باپ کی قبر میں اس کے ساتھ حسن سلوک کرے وہ باپ کے بعد اس کے عزیزوں دوستوں سے نیک برتاؤ رکھے (ابو یعلیٰ وابن حبان نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

حدیث ۱۸: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من البر ان تصل صدیق ابیک، رواہ الطبرانی ^۲ فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	باپ کے ساتھ نیوکاری سے ہے یہ کہ تو اس کے دوست سے اچھا برتاؤ کرے۔ (طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	---

حدیث ۱۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان البر ان یصل الرجل اهل ود ابیہ بعد ان یولی الاب۔ رواہ الائمة احمد والبخاری فی الادب المفرد و مسلم ^۳ فی صحیحہ و ابوداؤد و الترمذی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	بے شک باپ کے ساتھ سب نکوکاریوں سے بڑھ کر یہ نکوکاری ہے کہ آدمی باپ کے بعد اس کے دوستوں سے اچھی روش پر نبا ہے (اسے ائمہ کرام احمد اور بخاری نے ادب المفرد میں اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
---	--

حدیث ۲۰: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

احفظ ودا ابیک لاتقطعہ فیطغی اللہ	اپنے ماں باپ کی دوستی پر نگاہ رکھ اسے قطع
----------------------------------	---

^۱ مسند ابو یعلیٰ حدیث ۵۶۳۳ مؤسسه علوم القرآن بیروت ۵/۲۶۰

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۷۲۹۹ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/۱۳۹

^۳ صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب فضل صلۃ اصدقاء الاب والامم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۱۲، کنز العمال بحوالہ حم خدم، د، ت

حدیث ۲۵۲۲ مؤسسه الرسالۃ بیروت ۱۶/۲۶۵

<p>نورک۔ رواہ البخاری فی الادب المفرد والطبرانی فی الاوسط^۱ والبیہقی فی الشعب عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ تعالیٰ عنہما۔</p>	<p>نورک۔ رواہ البخاری فی الادب المفرد والطبرانی فی الاوسط^۱ والبیہقی فی الشعب عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	--

حدیث ۲۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو اللہ عزوجل کے حضور اعمال پیش ہوتے ہیں اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ماں باپ کے سامنے ہر جمعہ کو، وہ نیکیوں پر خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں کی صفائی و تابش بڑھ جاتی ہے، تو اللہ سے ڈرو اور اپنے مردوں کو اپنے گناہوں سے رنج نہ پہنچاؤ (اسے امام حکیم نے اپنے والد عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>تعرض الاعمال یوم الاثنين والخميس على الله تعالیٰ وتعرض على الانبياء وعلى الاباء والامهات یوم الجمعة فيفرحون بحسناتهم ويزدادون وجوههم بيضاء ونزهة فاتقوا الله ولا تؤذوا موتاكم۔ رواہ الامام الحکیم^۲ عن والد عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

بالجملہ والدین کا حق وہ نہیں کہ انسان اس سے کبھی عہدہ برآ ہو وہ اس کے حیات و وجود کے سبب ہیں تو جو کچھ نعمتیں دینی و دنیوی پائے گا سب انہیں کے طفیل میں ہوں گی کہ ہر نعمت و کمال وجود پر موقوف ہے اور وجود کے سبب وہ ہوئے تو صرف ماں باپ ہونا ہی ایسے عظیم حق کا موجب ہے جس سے بری الذمہ کبھی نہیں ہو سکتا نہ کہ اس کے ساتھ اس کی پرورش میں ان کی کوششیں، اس کے آرام کے لئے ان کی تکلیفیں خصوصاً پیٹ میں رکھنے، پیدا ہونے میں، دودھ پلانے میں ماں کی اذیتیں، ان کا شکر کہاں تک ادا ہو سکتا ہے، خلاصہ یہ کہ وہ اس کے لئے اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سائے اور ان کی ربوبیت و رحمت کے مظہر ہیں، ولذا قرآن عظیم میں اللہ جل جلالہ، نے اپنے حق کے ساتھ ان کا ذکر فرمایا کہ "أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ"^۳ حق مان میرا اور اپنے ماں باپ کا۔

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۸۶۲۸ مکتبۃ المعارف ریاض ۹/۲۸۸، کنز العمال بحوالہ خد، طس، ہب عن ابن عباس حدیث ۳۵۴۶۰ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۱۶/۳۶۴

^۲ نوادر الاصول للترمذی الاصل السابع والستون والمائة الخ دار صادر بیروت ص ۲۱۳

^۳ القرآن الکریم ۳۱/۱۴

حدیث شریف میں ہے کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! ایک راہ میں ایسے گرم پتھروں پر کہ اگر گوشت ان پر ڈالا جاتا کباب ہو جاتا میں ۶ میل تک اپنی ماں کو گردن پر سوار کر کے لے گیا ہوں کیا میں اب اس کے حق سے بری ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

<p>لعله ان یكون بطلقة واحدة۔ رواه الطبرانی^۱ فی الاوسط عن بریدة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>	<p>تیرے پیدا ہونے میں جس قدر دردوں کے جھٹکے اس نے اٹھائے ہیں شاید ان میں سے ایک جھٹکے کا بدلہ ہو سکے (اسے طبرانی نے اوسط میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>
--	---

اللہ عزوجل عقوق سے بچائے اور ادائے حقوق کی توفیق عطا فرمائے آمین آمین برحمتک یا ارحم الراحمین وصلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد وآله وصحبه اجمعين آمين والحمد لله رب العلمين۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۳: از بنگالہ ضلع کمرلا موضع ہر منزل مرسلہ مولوی عبد الجبار صاحب ۲۵ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کچھ لیاقت رکھنے والا اپنے والدین صالحین کے ساتھ جنگ و جدل و زد و ضرب و ظلم و ستم کرتا ہے اور خود اپنے والدین کو طعنہ تشنیع و دشنام کرتا ہے اور لوگوں سے کرواتا ہے اور وہ شخص غاصب و کاذب و سارق کے ساتھ موصوف ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے یا مکروہ؟ اگر مکروہ ہے تو کون قسم کی مکروہ ہے؟ اور ایسے شخص کے پیچھے جو کوئی بسبب ناواقفی کے نماز پڑھے تو نماز اس کو دوبارہ پڑھنا ہوگی یا نہیں؟ اور ایسے عاق الوالدین کو دعوت کرنا کروانا صدقہ وغیرہ دینا دلوانا درست ہے یا نہیں؟ اور اس کے مکان میں دعوت کھانا کیسی ہے اور وہ شخص از روئے شرع شریف کے کس تعزیر کے لائق ہے اور اس کی تائید کرنے والے پر از روئے شرع شریف کیا حکم ہے بادلائل قرآن و حدیث و اقوال ائمہ ارشاد فرمایا جائے۔

الجواب:

ایسا شخص افسق الفاسقین و اخبث مہین و مستحق غضب شدید رب العالمین و عذاب عظیم و نار جحیم ہے۔
حدیث ۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

^۱کنز العمال بحوالہ طس عن بریدہ حدیث ۵۵۵۰۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۶/ ۳۷۴، مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الصغیر کتاب

البر والصلة باب ماجاء فی البر وحق الوالدین دار الکتب ۸/ ۱۳

<p>الا انبئکم باکبر الکبائر۔ الا انبئکم باکبر الکبائر۔ الا انبئکم باکبر الکبائر۔</p>	<p>میں تمہیں نہ بتاؤں کہ سب کبیرہ گناہوں سے سخت تر گناہ کیا ہے، کیانہ بتا دوں کہ سب کبائر سے بدتر کیا ہے، کیانہ بتا دوں کہ سب کبیروں سے شدیدتر کیا ہے۔</p>
--	--

صحابہ نے عرض کی: ارشاد ہو۔ فرمایا:

<p>الاشراک باللہ بألہ عقوق الوالدین، الحدیث۔ رواہ الشیخان^۱ والترمذی^۲ عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرانا اور ماں باپ کو ستانا، الحدیث، (اسے امام بخاری و مسلم اور ترمذی نے ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>
---	--

حدیث ۲: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ثلاثة لا یدخلون الجنة العاق لوالدیہ والدیوث و الرجلۃ من النساء۔ رواہ النسائی^۳ والبزار بسندیین جیدین والحاکم^۴ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>	<p>تین شخص جنت میں نہ جائیں گے: ماں باپ کو ستانے والا اور دیوث اور مردوں کی وضع بنانے والی عورت۔ (نسائی اور بزار نے جید سندوں کے ساتھ اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)</p>
---	--

حدیث ۳: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ثلاثة لا یقبل اللہ عزوجل منهم صرفاً ولا عدلاً عاق و منان و مکذب بقدر۔ رواہ ابن ابی عاصم^۵ فی السنة بسند حسن</p>	<p>تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ ان کے فرض قبول کرے نہ نفل: ماں باپ کو ایذا دینے والا اور صدقہ دے کر فقیر احسان رکھنے والا اور تقدیر کا جھٹلانے والا۔</p>
--	---

^۱ صحیح بخاری کتاب الشهادات باب ما قبل فی شهادة الزور قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶۲/۱، صحیح مسلم کتاب الایمان باب الکبائر قدیمی

کتب خانہ کراچی ۱/۶۲

^۲ جامع الترمذی ابواب البر والصلة ۱۲/۳ ابواب الشهادة ۵۳/۲ امین کمپنی دہلی

^۳ سنن النسائی کتاب الزکوٰۃ باب المنان بما اعطی نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۵۱/۱

^۴ المستدرک الحاکم کتاب الایمان ثلاثة لا یدخلون الجنة دار الفکر بیروت ۲/۷۲

^۵ العلل المتناہیة باب ذکر القدر والقدریة حدیث ۲۳۹ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۵۲/۱، مجمع الزوائد باب ما جاء فیمن یکذب بالقدر

دار الکتب العربی بیروت ۷/۲۰۶

عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اسے عاصم نے السنۃ میں بسند حسن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنه نے روایت کیا۔ت)	
---	--

حدیث ۴: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ملعون من عتق والدیہ ملعون من عتق والدیہ ملعون من عتق والدیہ۔ رواہ الطبرانی والحاکم ^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اسے طبرانی اور حاکم نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ت)	ملعون ہے جو اپنے والدین کو ستائے، ملعون ہے جو اپنے والدین کو ستائے، ملعون ہے جو اپنے والدین کو ستائے۔
--	--

حدیث ۵: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ من سب والدیہ۔ رواہ ابن حبان ^۲ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اللہ کی لعنت اس پر جو اپنے ماں باپ کو گالی دے (ابن حبان نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ت)	
---	--

حدیث ۶: کہ ایک جوان کو نزع کے وقت کلمہ تلقین کیا، نہ کہہ سکا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تشریف لے گئے،
فرمایا کہ لا الہ الا اللہ۔ کہا: مجھ سے نہیں کہا جاتا۔ فرمایا کیوں؟ کہا: وہ شخص اپنی ماں کو ستاتا تھا، رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اس کی ماں کو بلا کر فرمایا: یہ تیرا بیٹا ہے؟ عرض کی: ہاں۔ فرمایا؟

ارأیت لو اجبت نار ضخمۃ فقیل لك ان شفعت له خلیناہ والا حرقناہ ا کنت تشفعین له۔ بھلاں تو اگر ایک عظیم الشان آگ بھڑکائی جائے اور کوئی تجھ سے کہے کہ تو اس کی شفاعت کرے جب تو ہم اسے چھوڑتے ہیں ورنہ جلا دیں گے، کیا اس وقت تو اس کی شفاعت کرے گی۔	
--	--

عرض کی: یا رسول اللہ! جب تو شفاعت کروں گی، فرمایا: تو اللہ کو اور مجھے گواہ کر لے کہ تو اس سے راضی ہو گئی۔ اس نے
عرض کی: الہی! میں تجھے اور تیرے رسول کو گواہ کرتی ہیں کہ میں اپنے بیٹے سے

^۱ الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی والحاکم من اللواط حدیث ۴ مصطفیٰ البیہی مصر ۳/ ۲۸۷

^۲ موارد النظمآن باب فی الکبائر حدیث ۵۳ المطبعة السلفیہ ص ۴۳

راضی ہوئی، اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو ان سے فرمایا: اے لڑکے! کہہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ
واشہد ان محمداً عبداً ورسولہ۔ جو ان نے کلمہ پڑھا اور انتقال کیا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الحمد لله الذي انقذنا من النار۔ رواه الطبرانی ¹ عن عبدالله بن ابي اوفى رضي الله تعالى عنهما۔	شکر اس خدا کا جس نے میرے وسیلے سے اس کو دوزخ سے بچالیا۔ (اسے طبرانی نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنه سے روایت کیا۔ ت)
--	--

حدیث ۷: عوام بن حوشب رحمۃ اللہ علیہ کو اجلہ ائمہ تبع تابعین سے ہیں ۱۴۸ھ میں انتقال کیا، فرماتے ہیں میں ایک محلے میں
گیا اس کے کنارے پر قبرستان تھا عصر کے وقت ایک قبر شق ہوئی اور اس میں سے ایک آدمی نکلا جس کا سر گدھے اور باقی بدن
انسان کا، اس نے تین آوازیں گدھے کی طرح کیں پھر قبر بند ہو گئی، ایک بڑھیا بیٹھی کات رہی تھی ایک عورت نے مجھ سے کہا
ان بڑی بی کو دیکھتے ہو؟ میں نے کہا: اس کا کیا معاملہ ہے؟ کہا: یہ قبر والے کی ماں ہے وہ شراب پیتا تھا جب شام کو آتا ماں نصیحت
کرتی کہ اے بیٹے! خدا سے ڈر کب تک اس ناپاک کو پیئے گا؟ یہ جواب دیتا کہ تو تو گدھے کی طرح چلاتی ہے، یہ شخص عصر کے بعد
مرا جب سے ہر روز بعد عصر اس کی قبر شق ہوتی ہے اور یوں تین آوازیں گدھے کی کر کے پھر بند ہو جاتی ہے رواہ الاصبہانی²
وغیرہ (اصبہانی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اسی طرح غضب و کذب و سرقت کی حرمتیں ضروریات دین سے ہیں ایسے شخص کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے مکروہ تحریمی قریب
حرام اور واجب الاعادہ ہے کہ نادانستہ پڑھ لی ہو تو پھر نا واجب ہے۔ صغیرہ میں ہے:

یکرہ تقدیم الفاسق کراہۃ تحریم ³ ۔	فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ۱۲ صغیرہ۔ (ت)
--	--

غنیہ میں ہے:

¹ شعب الایمان حدیث ۷۸۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۶/ ۱۹۸

² شرح الصدور بحوالہ اصبہانی فی التروغیب باب عذاب القبر خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۷۱ و ۷۲

³ الصغیرہ فی شرح منیۃ المصلی مباحث الامامہ مطبع مہتابی دہلی ص ۲۶۴

وقدموا فاسقاً یا ثمون بناء علی ان کراهة تقدیبه کراهة تحریبه ^۱ ۔	قاسق کو امام بنانے والے گنہگار ہوں گے، کیونکہ اسے امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ۱۲ غنیہ (ت)
---	---

در مختار میں ہے:

کل صلوة اذیت مع کراهة التحریم و جب اعادتها ^۲ ۔	ہر وہ نماز جو کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا کی گئی ہو اس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے ۱۲ (ت)
---	---

ایسے اشد فاسق فاجر سے شرعاً بغض رکھنے کا حکم ہے اور جس بات میں اس کا اعزاز و اکرام نکلے بے ضرورت و مجبوری ناجائز و ممنوع ہے۔ تبیین الحقائق و مرقی الفلاح و فتح المعین و حاشیہ در مختار للعلامة الطحاوی وغیرہا میں ہے:

الفاسق و جب علیہم اهانته شرعاً ^۳ ۔	شرعی طور پر فاسق کی توہین واجب ہے ۱۲ (ت)
---	--

اس کی دعوت کرنا کرانا اس کے یہاں دعوت کھانا کچھ نہ چاہئے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لمأ وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی نہتہم علماءؤہم فلم ینتہوا فجالسواہم واکلوہم وشاربوہم فضرَب اللہ قلوب بعضهم ببعض فلعنہم علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک بما عصوا وکانوا یعتدون ^۴ ۔	جب بنی اسرائیل گناہوں میں پڑے ان کے علماء نے منع کیا وہ باز نہ آئے یہ علماء ان کے پاس ان کے جلسوں میں بیٹھے ان کے ساتھ کھانا کھایا پانی پیا تو اللہ تعالیٰ نے ان مجرموں کے دلوں پر اثر ان پاس بیٹھنے والوں پر بھی ڈالا کہ سب ایک سے ہو گئے پھر ان سب پر داؤد و عیسیٰ بن مریم علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبان سے لعنت فرمائی یہ بدلہ تھا ان کے گناہوں اور حد سے بڑھنے کا۔
---	--

^۱ غنیة المستمل فصل فی الامامة سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳

^۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب قضاء الفوائت مطبع مجتہبی، دہلی ۱۰۰/۱

^۳ حاشیة الطحاوی علی الدر المختار کتاب الصلوٰۃ فصل فی الاجارة دار المعرفة بیروت ۲۰۳/۱ تبیین الحقائق باب الامامة المطبعة

الکبزی بولاق مصر ۱۳۴/۱، فتح المعین کتاب الصلوٰۃ باب الامامة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۸/۱

^۴ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ داؤد و الترمذی کتاب الادب باب الامر بالمعروف مطبع مجتہبی، دہلی ص ۳۳۸

وہ سخت سے سخت تعزیر کے قابل ہے جس کی مقدار حاکم شرع کی رائے پر سپرد ہے اور اگر سرقہ شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم شرع اس کا ہاتھ کلائی سے کاٹ دے گا اس کی تائید کرنے والے سب سخت گناہگار ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ:

"وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ^۱	اور گناہ اور زیادتی پر باہم مدد نہ کرو۔ (ت)
---	---

ابھی حدیث سن چکے کہ پاس بیٹھنے، ساتھ کھانے والوں پر لعنت اُتری۔ پھر تائید کرنے کرانے والوں کا کیا حال ہوگا، اللہ عزوجل پناہ دے اور مسلمانوں کو توفیق توبہ بخشے، آمین!

رہا صدقہ دینا دلانا، اگر اسے محتاج ضرورت مند ننگا بھوکا دیکھیں تو حرج نہیں جبکہ گناہوں میں اس کی تائید و اعانت کی نیت نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

فی کل ذات کبد حراء اجر۔ رواہ الشیخان ^۲ عن ابی ہریرہ سے اور اس باب میں عبد اللہ بن عمرو سے انہوں نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔	ہر گرم جگر والی میں ثواب ہے۔ (امام بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے اور اس باب میں عبد اللہ بن عمرو سے انہوں نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	---

صحیح حدیث میں ہے کہ سُنَّے کو بھی پانی پلانا ثواب ہے حتیٰ غفر اللہ تعالیٰ بہ البغی کما فی الصحاح ^۳ (حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس سبب سے فاحشہ عورت کی مغفرت فرمائی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۴: ۷ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کو جب مرض الموت میں اپنے مرگ کا یقین ہوا تو اپنے شوہر زید کو بمواجہہ موجودیس مخاطب کر کے عفو حقوق و تقصیرات کی مستدعی ہوئی اور اپنے جملہ حقوق زید کو معاف کئے دین مہر کو بہ تفصیل علیحدہ معاف کیا زید نے بھی اپنے حقوق و قصور خدمات کی معافی دی اب اس صورت میں کسی قسم کا مواخذہ ایک دوسرے پر عند اللہ باقی تو نہ رہا یا لفظ مجمل جملہ حقوق و قصور کانی

^۱ القرآن الکریم ۵/۲

^۲ صحیح البخاری، کتاب المساقات ۱/۳۱۸۔ ابواب المظالم ۱/۳۳۳۔ کتاب الادب ۲/۸۸۹۔ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب فضل سقی البہائم المحرمة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳، مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو و المکتب الاسلامی

بیروت ۲/۲۲۲

^۳ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب فضل سقی البہائم المحرمة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳

نہ تھا علیحدہ علیحدہ ہر خطا و حق کی تشریح ضرور تھی اور زید دین مہر سے بری ہو گیا یا یہ معافی زمانہ مرض الموت کی حکم وصیت میں متصور ہو کر دولت کا مواخذہ دار رہے گا اگرچہ ورثاء دنیا میں شرم یار سم کے باعث متقاضی نہ ہوں۔ بینوا تو جو را۔

الجواب:

عام حقوق کی معافی جو زید نے ہندہ اور ہندہ نے زید کو کی ان میں ہندہ کے حقوق مالیہ مثل مہر و دیگر دُیون کی معافی تو اجازت و ارٹان ہندہ پر موقوف رہے گی کما بینناہ فی الہبۃ من فتناؤنا (جیسا کہ ہمارے فتاویٰ میں ہبہ کے باب میں بیان کیا گیا ہے۔ ت) ان کے سوا ہندہ کے حقوق غیر مالیہ اور زید کے حقوق مالیہ و غیر مالیہ جو کچھ معاف کنندہ زید خواہ ہندہ کے علم میں تھا وہ سب معاف ہو گیا اور جو علم میں نہ تھا مگر معمولی حقوق سہل و آسان سے تھا کہ بالخصوص معلوم ہوتا تو معافی میں باک نہ ہوتا وہ بھی معاف ہو گیا اور جو اتنا کثیر یا عظیم یا شدید تھا کہ اگر تفصیلاً بتایا جائے تو صاحب حق معاف نہ کرے ایسے عام مجمل لفظ میں ان حقوق کی معافی ہو جانا علماء میں مختلف فیہ ہے بعض بنظر ظاہر لفظ سب کی معافی مانتے ہیں اور بعض بالخصوص تفصیلاً ان کا بتا کر معافی مانگنا ضروری جانتے ہیں اول اوسع ہے اور ثانی احوط۔ مخ الروض الازہر میں ہے:

کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا قرض ہے مجھے معاف کر دے یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے؟ نوازل میں ہے کہ ایک آدمی کا دوسرے پر قرض ہے اور اسے تمام قرض کا علم نہیں مقروض اسے کہتا ہے کہ تو مجھے اپنا قرض معاف کر دے، اس نے کہا میں نے تجھے معاف کر دیا۔ نصیر کہتے ہیں کہ اسی قدر معاف ہوگا جتنا کہ اس کے گمان میں تھا، محمد بن سلمہ کہتے ہیں کہ تمام معاف ہو جائے گا۔ فقہ ابو الیث نے فرمایا: قاضی کا فیصلہ وہی ہے جو محمد بن سلمہ کا قول ہے، اور آخرت کا حکم وہ ہے جو نصیر نے فرمایا، قتیہ میں ہے کہ جس شخص پر کسی کے،

هل يكفيه ان يقول لك على دين فأجعلني في حل امر لابد ان يعين مقدار؟ ففي النوازل رجل له على اخر دين- وهو لا يعلم بجبيع ذلك فقال له المديون ابرئني ممالك على فقال الدائن ابرأتك، فقال نصير لا يبرأ الا مقدار مايتوهم اى يظن انه عليه، وقال محمد بن سلمة يبرأ عن الكل، قال الفقيه ابو الليث حكم القضاء ما قاله محمد بن سلمة وحكم الأخره ما قاله نصير، وفي القنية من عليه

حقوق فاستحل صاحبها ولم يفصلها فجعله في حل يعذر ان علم انه فصله يجعله في حل والا فلا قال بعضهم انه حسن وان روى انه يصير في حل مطلقاً. وفي الخلاصة رجل قال الآخر حللتى من كل حق هو لك ففعل فأبرأه ان كان صاحب الحق عالماً به برئ حكماً بالاجماع واما ديانة فعند محمد رحمه الله تعالى لا يبرأ عند ابى يوسف يبرأ عليه الفتوى انتهى، وفيه انه خلاف ما اختار ابواليث ولعل قوله مبنى على التقوى¹ اه مافى منح الروض - اقول: وفي مخالفته لما اختار الفقيه نظر فان الكلام ههنا في البراءة من الحقوق المجهولة لصاحبها اصلاً وثمة فيما اذا ظن مقداراً وكان الواقع ازيد وبينهما بون بين فان من

کچھ حق ہوں وہ صاحب حق سے کہے کہ مجھے معاف کر دے اور حقوق کی تفصیل نہ کرے صاحب حق اسے معاف کر دے، تو اگر یہ معلوم ہو کہ صاحب حق حقوق کی تفصیل کو جان کر بھی معاف کر دے گا تو معاف ہو جائیں گے ورنہ نہیں۔ بعض علماء نے فرمایا: یہ تفصیل عمدہ ہے۔ یہ بھی روایت ہے کہ اسے بہر صورت حقوق معاف ہو جائیں گے۔ خلاصہ میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو کہا تم مجھے اپنا ہر حق معاف کر دو، اس نے معاف کر دیا، اگر صاحب حق کو علم ہے پھر تو معافی مانگنے والا قضاءً و دیانۃً (یعنی فیصلے کے اعتبار سے بھی اور عند اللہ بھی) بری ہو جائے گا اور اگر اسے علم نہیں تو بالاتفاق یہ فیصلہ ہوگا کہ وہ بری ہو گیا، رہا دیانۃً (عند اللہ) تو امام محمد کے نزدیک بری نہیں ہوگا امام ابو یوسف کے نزدیک بری ہو جائے گا اسی پر فتویٰ ہے انتہی، اس میں اعتراض ہے کہ یہ فقیہ ابوالیث کے مختار کے خلاف ہے ہو سکتا ہے ان کا قول تقویٰ پر مبنی ہو۔ منح الروض کا کلام ختم ہوا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) کہ فقیہ ابوالیث کے مختار کے خلاف ہونے میں کلام ہے کیونکہ خلاصہ میں اس بارے میں گفتگو ہے کہ ایک شخص کو حقوق کا بالکل علم نہیں وہ انہیں معاف کر دیتا ہے اور فقیہ ابوالیث کی کلام اس میں ہے

¹ منح الروض الا زہر شرح الفقه الاکبر بحث التوبہ وشرائطها مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۵۹

<p>کہ ایک شخص کے گمان میں حقوق کی ایک مقدار جبکہ وہ درحقیقت زیادہ تھے اور ان دونوں صورتوں میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ جو شخص مطلقاً اپنے حقوق معاف کر دیتا ہے اس کا ارادہ یہ نہیں ہوتا کہ میں صرف وہ حقوق معاف کر رہا ہوں جو میرے علم میں ہیں اور جو شخص کسی معین حق کو معاف کرتا ہے تو اس کا ذہن اسی طرف جاتا ہے کہ جتنا مجھے علم ہے اسی قدر معاف کر رہا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>جعل فی حل مطلقاً لم یرد خصوص مافی علمہ امامن جعل فی حل من حق معلوم لہ فانما یدہب ذہنہ الی قدر مافی علمہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

نیز منخ الروض میں ہے:

<p>کیا یہ کافی ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے کہے کہ میں نے تمہاری غیبت کی ہے مجھے معاف کر دو، یا یہ ضروری ہے کہ یہ بھی بتائے کہ میں نے تمہاری یہ غیبت کی ہے۔ ابن الحجی کے منسک میں ہے کہ اگر یہ سمجھتا ہے کہ غیبت کے تفصیلاً بتانے سے فتنہ پیدا ہوگا تو اس کا اظہار نہ کرے، ہمارے نزدیک نامعلوم حقوق کے معاف کرنے کا جواز اس پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ بات گزر چکی ہے کہ آیا فیصلے کے اعتبار سے کافی ہے یا دیانت کے طور پر (الحضرت قدس سرہ، فرماتے ہیں) اقول: (میں کہتا ہوں کہ) یہاں گزشتہ اختلاف کے جاری ہونے میں کلام ہے کیونکہ غیبت اس وقت تک بندے کا حق نہیں بنتی جب تک اسے نہ پہنچ جائے، جب پہنچ جائے تو نامعلوم حقوق میں سے نہ رہے گی، خود منخ الروض میں ہے کہ فقیہ ابو الیث نے فرمایا:</p>	<p>هل یکفیه ان یقول اغتبتک فأجعلنی فی حل أمر لا بد ان یربین ما اغتتاب؟ ففی منسک ابن العجی لایعلمہ بہا ان علم ان اعلامہ یشیر فتنۃ، ویدل علیہ ان الابرء عن الحقوق المجهولة جائز عندنا لکن سبق انه هل یکفیه حکومت و دیانۃ^۱ اہ مافی منح الروض اقول: و فی جریان الخلاف المذكور ههنا نظر فان الغیبة لا تصیر من حقوق العبد مالم تبلغه و اذا بلغته لم تکن من الحقوق المجهولة وقد قال فی المنح نفسه یا نصحہ قال الفقیہ ابو الیث</p>
--	---

^۱ منح الروض الا زہر شرح الفقه الاکبر بحث التوبة و شرائطها مصطفی البابی مصر ص ۱۶۰

کہ غیبت کرنے والا صاحب غیبت (جس کی غیبت کی گئی) سے معافی مانگے بغیر توبہ کرے تو تو اس میں لوگوں نے مختلف باتیں کہی ہیں، بعض نے کہا جائز ہے اور بعض نے کہا ناجائز ہے۔ ہمارے نزدیک اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) وہ بات اس شخص تک پہنچ گئی جس کی غیبت کی گئی تھی تو اس کی توبہ یہ ہے کہ اس شخص سے معافی مانگے۔

(۲) اور اگر غیبت اس شخص تک نہیں پہنچی تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنے دل میں یہ عہد کرے کہ پھر غیبت نہیں کروں گا۔

روضۃ العلماء میں ہے کہ میں نے ابو محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ اگر غیبت اس شخص تک نہیں پہنچی جس کی غیبت کی گئی تھی تو غیبت کرنے والے کے لئے توبہ فائدہ مند ہوگی؟ انہوں نے فرمایا: ہاں کیونکہ اس نے بندے کے حق کے متعلق ہونے سے پہلے توبہ کر لی ہے، غیبت بندے کا حق اس وقت ہوگی جب اس تک پہنچ جائے گی، میں نے کہا کہ اگر توبہ کے بعد اس شخص تک غیبت پہنچ جائے فرمایا کہ اس کی توبہ باطل نہیں ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ دونوں کو بخش دے گا غیبت کرنے والے کو توبہ کی وجہ سے اور جس کی غیبت کی گئی اسے اس تکلیف کی وجہ سے جو اسے غیبت سن کر ہوئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کریم ہے اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کسی کی توبہ قبول فرما کر رد فرما بلکہ دونوں کو بخش دے گا انتہی الخ۔ (ت)

قد تکلم الناس فی توبۃ المذنبین هل تجوز من غیر ان یستحل من صاحبہ؟ قال بعضهم یجوز وقال بعضهم لا یجوز، وهو عندنا علی وجهین احدہما ان کان ذلک القول قد بلغ الی الذی اغتابہ فتوبتہ ان یستحل منه وان لم یبلغ الیہ فلیستغفر اللہ سبحنہ ویضمر ان لا یعود الی مثله، وفی روضۃ العلماء سألت ابامحمد رحمہ اللہ تعالیٰ فقلت له اذا تاب صاحب الغیبة قبل وصولہا الی المذنب عنہ هل تنفعہ توبۃ قال نعم فانه تاب قبل ان یصیر الذنب ذنباً ای ذنباً یتعلق بہ حق العبد لانہا انہا تصیر ذنباً اذا بلغت الیہ، قلت فان بلغت الیہ بعد توبتہ؟ قال لا تبطل توبتہ بل یغفر اللہ تعالیٰ لہما جیباً المذنب بالتوبۃ والمذنب عنہ بما یلحقہ من المشقۃ، لانه تعالیٰ کریم ولا یجمل من کرہہ رد توبتہ بعد قبولہا بل یعفو عنہما جیباً^۱ انتہی الخ۔

^۱ منہج الروض الاذہر شرح الفقہ الاکبر بحث التوبۃ وشرائطہا مصطفیٰ البابی مصر ۱۵۹

فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ ایسے حقوق عظیمہ شدیدہ جن کی تفصیل بیان ہو تو صاحب حق سے معافی کی امید نہ ہو ظاہراً مجرد اجمالی الفاظ سے معاف نہ ہو سکیں کہ وہ دلالتاً مخصوص ہیں مگر اگر ان الفاظ سے معافی چاہی کہ "دنیا بھر میں سخت سے سخت جو حق متصور ہو وہ سب میرے لئے فرض کر کے معاف کر دے" اور اس نے قبول کیا تو اب ظاہراً تمام حقوق بلا تفصیل بھی معاف ہو جائیں گے،

<p>کیونکہ اس نے کہہ دیا ہے کہ مجھے ہر حق معاف کر دے اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا ہے کہ ہر بڑے سے بڑا حق میرے بارے میں فرض کر کے معاف کر دے اور تصریح دلالت پر فوقیت رکھتی ہے جیسے کہ علماء نے بہت سے مسائل میں تصریح کی ہے۔ واللہ سبحانہ، وتعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	<p>للنص على التعبیم مع التنصیص بالتخصیص علی کل حق شدید عظیم والصریح یفوق الدلالة کما نصوا علیہ^۱ فی غیر ما مسألة واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

مسئلہ ۱۶۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعد حقوق والدین کے استاد کے حقوق کس قدر ہیں، جس استاد نے کچھ علم دینی اور دنیوی کی تعلیم حاصل کی ہو اور ان علوم کے فیضان سے منافع دنیاوی اس کو و نیز دینی حاصل ہوئے ہوں ایسے استاد کے کچھ حقوق از روئے آیہ شریفہ وحدیث صحیح سے بیان فرمائیے گا۔

الجواب:

عالمگیری میں نیز امام حافظ الدین کروری سے ہے:

<p>یعنی فرمایا امام زندقہ وستی نے کہ عالم کا حق جاہل اور استاد کا حق شاگرد پر یکساں ہے اور وہ یہ کہ اس سے پہلے بات نہ کرے اور اس کے بیٹھنے کی جگہ اس کی غیبت (عدم موجودگی) میں بھی نہ بیٹھے اور چلنے میں اس سے آگے نہ بڑھے۔</p>	<p>قال الزندقہ وليستی حق العالم علی الجاهل وحق الاستاذ علی التلميذ واحد علی السواء و هو ان لا یفتتح بالکلام قبله ولا یجلس مکانه وان غاب ولا یرد علی کلامه ولا یتقدم علیہ فی مشیہ^۲۔</p>
---	---

اسی میں غرائب سے ہے:

<p>آدمی کو چاہئے کہ اپنے استاذ کے حقوق و آداب کا</p>	<p>یذبغی لرجل ان یراعی حقوق استاذہ</p>
--	--

^۱ رد المحتار کتاب الدعوی دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/ ۳۹۹

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیة الباب الثلاثون نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۷۳

<p>وآدابہ لایضن بشیعی من مالہ^۱۔</p>	<p>ملاحظہ رکھے اپنے مال میں کسی چیز سے اس کے ساتھ بخل نہ کرے یعنی جو کچھ اسے درکار ہو بخوشی خاطر حاضر کرے اور اس کے قبول کر لینے میں اس کا احسان اور اپنی سعادت جانے،</p>
--	---

اسی میں تاتار خانہ سے ہے:

<p>یعنی استاد کے حق کو اپنے ماں باپ اور تمام مسلمانوں کے حق سے مقدم رکھے اور جس نے اسے اچھا علم سکھایا اگرچہ ایک ہی طرف پڑھایا ہو اس کے لئے تواضع کرے اور لائق نہیں کہ کسی وقت اس کی مدد سے باز رہے، اپنے استاد پر کسی کو ترجیح نہ دے، اگر ایسا کرے گا تو اس نے اسلام کی رسیوں سے ایک رستی کھول دی، استاذ کی تعظیم یہ ہے کہ وہ اندر ہو اور یہ حاضر ہو تو اس کے دروازہ پر ہاتھ نہ مارے بلکہ اس کے باہر آنے کا انتظار کرے</p> <p>اھ مختصراً۔</p> <p>(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) بیشک اے حبیب! جو لوگ حجروں سے باہر کھڑے ہو کر تمہیں بلاتے ہیں ان میں سے اکثر بیوقوف ہیں وہ صبر کرتے حتیٰ کہ تم خود بخود باہر آجاتے تو ان کے لئے بہتر تھا اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ (ت)</p>	<p>يقدم حق معلمه على حق ابويه وسائر المسلمين و يتوضع لمن عليه خيرا ولو حرفاً ولا ينبغي ان يخذله ولا يساثر عليه احد فان فعل ذلك فقد فصر عروة من عرى الاسلام و من اجلاله ان لا يقرع بأبه بل ينتظر خروجه اھ مختصر۔</p> <p>قال الله تعالى:</p> <p>" اِنَّ الَّذِيْنَ يَبَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَاءِ الْحُجُرٰتِ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ وَاُولٰٓئِكَ صَادِرُوْا حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهِمْ ۝ وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ ۝" ۳۔</p>
--	---

عالم دین ہر مسلمان کے حق میں عموماً اور استاد علم دین اپنے شاگرد کے حق میں خصوصاً نائب حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے، ہاں اگر کسی خلاف شرع بات کا حکم دے ہر گز نہ کرے۔

<p>لاطاعة لاحد في معصية الله تعالى^۴۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں ہے۔ (ت)</p>
---	--

مگر اس نہ ماننے پر بھی گستاخی و بے ادبی سے پیش نہ آئے فان المنکر لایزال بمنکر (کیونکہ

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۸۱۔ ۳

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۸۱۔ ۳

^۳ القرآن الکریم ۴۹/ ۴ و ۵

^۴ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث الحکم بن عمر والغفاری المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۶۶

ناپسندیدہ چیز ناپسند عمل سے زائل نہیں ہوتی۔) نافرمانی احکام کا جواب اسی تقریر سے واضح ہو گیا اس کا وہ حکم کہ خلاف شرع ہو مستثنیٰ کیا جائے گا بجا بل عاجزی و زاری معذرت کرے اور بچے اور اگر اس کا حکم مباحات میں ہے تو حتی الوسع اس کی بجا آوری میں اپنی سعادت جانے اور نافرمانی کا حکم معلوم ہو چکا اس نے اسلام کی گروہوں سے ایک گروہ کھول دی۔ علماء فرماتے ہیں جس سے اس کے استاد کو کسی طرح کی ایذا پہنچے وہ علم کی برکت سے محروم رہے گا اور اگر اس کے احکام و اجبات شرعیہ ہیں جب تو ظاہر ہے کہ ان کا لزوم اور زیادہ ہو گیا ان میں اس کی نافرمانی صریح راہ جہنم ہے، والعیاذ باللہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۶:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ ضلع ہزارہ میں رواج ہے کہ اہل علم و تقویٰ کو امامت کے لئے مقرر کرتے ہیں وہ مسجد میں رہتے ہیں، اذان کہتے ہیں امامت کراتے ہیں اور جو طالب علم آئے اسے قرآن مجید اور علوم دینیہ پڑھاتے ہیں، چونکہ وہ اپنی ضروریات پورا کرنے کی طرف توجہ نہیں دے سکتے اس لئے لوگ ان کی ضروریات پورا کرنے کا ذمہ لے لیتے ہیں اور حسب طاقت ہدیے اور نذرانے ان کی خدمت میں پیش کرتے ہیں اسی طریقے پر ایک شخص شریف النسب، معمر، عالم دین، متقی، پرہیزگار جو سادات کی نسل پاک سے ہے مدت سے ایک مسجد میں مقرر تھا اور مذکورہ بالا کام اچھی طرح ادا کرتا تھا، طلباء کو قرآن مجید اور فقہ پڑھاتا تھا گوہر قوم (جو لوگ اس علاقہ میں کم مرتبہ شمار کئے جاتے ہیں) کے ایک آدمی نے اپنا آبائی پیشہ ترک کر کے علم حاصل کرنا شروع کر دیا اور انہی سید صاحب سے قرآن مجید، کنز و قدوری وغیرہ کتب دینیہ پڑھیں

چہ می فرماید علمائے دین اندریں مسئلہ کہ در ضلع ہزارہ از اضلاع پنجاب دستور آنچنانست کہ اہل علم و تقویٰ را در مساجد بہر امامت معین می کنند کہ ہم بمسجد نشینند و اذان گویند و امامت نمایند و ہر کہ از طلبہ علم آید او را در قرآن عظیم و علوم دینیہ دہند و چون ایشان را از اشتغال بخواج خود با بازی دارند لاجرم تکفل معیشت آنان می کنند و حسب مقدور ہدایا و نذور بخدمت ایشان می گزارند ہم بریں معمول مردے شریف النسب کبیر السن عالم دین و رع متقی کہ از نسل پاک حضرات سادات ست بمسجدے از زمانہ دراز مقرر و کارہائے مذکورہ بحسن انتظام انجام میداد و طلبہ را قرآن و فقہ می آموخت مردے از قوم گوہر کہ دریں دیار از اراذل و اجلاف معدود شوند پیشہ آبادی ترک گرفتہ راہ تعلم پیش گرفت و بریں سید قرآن خواند و کنز و قدوری و غیرہما کتب دینیہ نیز باز ہوائے فلسفہ در سرش

پھر اسے فلسفے کا خبط (جنون سوار) ہوا تو کچھ لوگوں نے طبعیات والہیات کا ایک حصہ پڑھا جیسے کہ ہندوستان کے مدارس کا طریقہ ہے اور اپنے آپ کو بہت بڑا عالم سمجھنا شروع کر دیا اور جس استاذ نے اسے علم دین پڑھایا تھا اس کا مقابلہ شروع کر دیا تھا اور آمدنی کی لالچ میں استاد کو برطرف کروا کر خود اس کی جگہ مقرر ہونے کی کوشش شروع کر دی اور فلسفے کے چند مسائل پڑھ لینے کی وجہ سے اس فقیہ پر اپنی فضیلت بگھارنے لگا اور اپنے آپ کو امامت کا زیادہ حقدار دکھانے لگا حالانکہ نہ علم دین میں اس کے برابر ہے نہ تقویٰ و پرہیزگاری میں، حتیٰ کہ اس کے حق استاذی کا انکار کر دیا اور ابتداء میں قرآن مجید وغیرہ پڑھنے کو کچھ اہمیت نہ دی اور نہ ہی اس بناء پر اس کے حق استاذی کو تسلیم کیا، آیا ایسا شخص امامت کے لائق ہے یا نہیں؟ اور اگر امامت کے لائق ہے تو امامت کے لئے زیادہ بہتر وہ سید صاحب ہیں یا یہ شخص؟ بہر حال کیا یہ جائز ہے کہ اس معمر شریف (سید) فقیہ اور متقی کو بلاوجہ امامت سے ہٹادیں اور اس کی جگہ اس شخص کو مقرر کردیں، اور یہ واضح ہے کہ اس علاقے میں جس طرح کسی کو امامت کے لئے مقرر کرنے میں اس کی عزت ہے اسی طرح اسے امامت سے برطرف کرنے میں اس کی توہین اور بے عزتی ہے اگر کوئی شخص بہکانے پر اس کام کے درپے ہو جائے تو شرعاً گنہگار اور مجرم ہو گا یا نہیں؟ بیان فرمائیں اور اللہ تعالیٰ سے اجر پائیں۔ (ت)

جنسید و بر بعض مردمان چیزے از طبعیات والہیات آناں آچنجاں کہ مقرر درس ہندیان ست خواند خود را عالمی کبیر گرفت و با استاذ اول کہ معلم علم دین بود بسرکشے برآمد و از طبع او را معلوم کہ نصیب ائمہ می شود بروے ثابت شود از منصب امامت برآوردن و خود بجائے او قیام کردن خواست و برنمائے حرفے چند کہ از علوم فلسفیہ آموختہ است خود را براں فقیہ فضل نہاد و اولیٰ تر بامامت و انمود حالانکہ ز نہار نہ در علم دین ہمسنگ او بود نہ در ورع و تقویٰ ہمرنگ او حتیٰ کہ از حق استاذیش منکر شد و در ابتدای امر قرآن وغیرہ آموختن را وقتی نہ نہاد و موجب حقوق استاذی نہ دانست آیا اس چنیس کس سزائے امامت است یا نہ، و اگر باشد پس اولیٰ بامامت آں سید ست یا اس کس و بہر حال آیا رہا باشد کہ آں پیر فقیہ شریف متقی را بے قصوری از منصب امامت برانداز و لہنگس را بجایش مقرر سازند و معلوم ست کہ دریں اضلاع آچنجاںکہ منصب امامت موجب اعزاز و کرامت ست، ہچنجاں در معزولی ازاں تذلیل و اہانت اگر کسے بورغلانیدن متصدی اس کار شد شرعاً خاطی و آثم بود یا نہ؟ بیینوا تو جروا۔

الجواب:

اے اللہ! حق اور خالص صواب کی ہدایت فرما۔ جسے کوچہ علم میں گزر اور فقہ و حدیث پر نظر ہے وہ صبح کی سفیدی سے بھی واضح طور پر جانتا ہے کہ اس شخص نے اپنی ان حرکتوں سے نالائقی کا حق ادا کر دیا ہے اور بے شمار وجوہ کی بنا پر شریعت کے دائرے سے قدم باہر رکھ چکا ہے: اوّل استاذ کی ناشکری جو کہ خوفناک بلا اور تباہ کن بیماری ہے اور علم کی برکتوں کو ختم کرنے والی (خدا کی پناہ) دو جہاں کے سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: وہ آدمی اللہ تعالیٰ کا شکر بجا نہیں لاتا جو لوگوں کا شکر یہ ادا نہیں کرتا (ابوداؤد و ترمذی از ابوہریرہ) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لہم یشکر الناس لہم یشکر اللہ جس نے لوگوں کا شکر یہ ادا نہیں کیا اس نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کیا۔ اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں، امام ترمذی نے جامع میں، ضیاء المختارہ میں سند حسن کے ساتھ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد المسند میں نعمان بن بشیر سے روایت کیا۔

اللہم ہدایۃ الحق والصواب ہرگز اور کوچہ علم گزرے ورفقہ و حدیث نظرے ست روشن تراز سپیدہ صبح می داند کہ آئکس بایں حرکات خودش داد ناخفاظیما داد بوجوہ چند در چند قدم از دائرہ شرع بیرون نہاد ویکے ناسپاسی اوستاز کہ بلائیسیت بائک وداست قائل و برکات علم رامزیل و مبطل والعیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ است لایشکر اللہ من لایشکر الناس خدائے راشکر نہ کند آنکہ مردمان راسپاس نیارد اخرجہ ابوداؤد و الترمذی¹ و صححہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و فرمودہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ ہر کہ مردمان را شکر نہ کرد خدائے عزوجل راسپاس نیارد اخرجہ احمد فی المسند و الترمذی² فی الجامع والضیاء فی المختارۃ بسند حسن عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عبد اللہ بن احمد فی زوائد المسند عن النعمان بن

¹ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی شکر المعروف آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰۶، جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ باب ماجاء فی

الشکر الخ امین کتبئی و بیلی ۲/۱۷۱

² جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ باب ماجاء فی الشکر الخ امین کتبئی و بیلی ۲/۱۷۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب

<p>اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَمَنْ شَكَرْتُ لَزِيدَتْ كَمًّا وَلَمَنْ كَفَرْتُ لَعَذَابِي شَدِيدٌ ۝ اگر تم نے شکر ادا کیا تو بے شک میں تمہیں اور زیادہ دوں گا اور اگر ناشکری اختیار کرو گے تو (جان لو کہ) بیشک میرا عذاب سخت ہے۔</p> <p>نیز ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝" بے شک اللہ تعالیٰ ہر اترانے والے اور فخر کرنے والے کو پسند نہیں فرماتا، یہ بھی فرمایا: "هَلْ لُجُزِي إِلَّا الْاَلْاَنُفُوسَ ۝" ہم ناشکرے ہی کو بدلہ دیں گے۔ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من اولی معروفاً فلم یجد له جزاء الا الثناء فقد شکرة ومن کتمه فقد کفر جس کے ساتھ نیکی کی گئی وہ سوائے تعریف کے محسن کے لئے کچھ نہ کر سکا تو اس نے اس کا شکریہ ادا کر دیا اور جس نے اس احسان کو چھپایا وہ کافر نعمت (ناشکر) ہوا۔ (بخاری (ادب المفرد)، ابو داؤد، ترمذی، ابن حبان، مقدسی از جابر بن عبد اللہ)۔</p> <p>۲ ووم استاز کے حقوق کا انکار جو کہ</p>	<p>بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حق عزوجل فرماید:</p> <p>"لَمَنْ شَكَرْتُ لَزِيدَتْ كَمًّا وَلَمَنْ كَفَرْتُ لَعَذَابِي شَدِيدٌ ۝"</p> <p>۱۔ ہر آئینہ اگر سپاس آرید بیشک بیفزایم و بیشتر بخشم شمار او اگر ناسپاسی و زید پس بدرستی کہ عذاب من سخت ست و فرمود جلت عظمتہ "إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝" ۲ بدرستی کہ خدائے دوست نمی دارد ہر بسیار و اغل سخت ناسپاس را، و فرمود عز شانہ "هَلْ لُجُزِي إِلَّا الْاَلْاَنُفُوسَ ۝" ۳ ما کرا سزا میدہم۔</p> <p>و سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من اولی معروفاً فلم یجد له جزاء الا الثناء فقد شکرة ومن کتمه فقد کفر ہر کہ بادے احسانے کردہ شد و او را عوض نیافت جز آنکہ برائے محسن ثنائے نیک نمودہ پس بہ تحقیق کہ سپاس او نجا آورد و ہر کہ پوشید پس بدرستی کہ کافر نعمت شد اخرجہ البخاری فی الادب المفرد و ابو داؤد ۴ فی السنن و الترمذی فی الجامع و ابن حبان فی التماسیم و الانواع و المقدسی فی المختارۃ برواۃ ثقات عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و لفظت من اثنی فقد شکرو ومن کتم فقد کفر ۵۔</p>
--	--

۱ القرآن الکریم ۱۱۳/۷

۲ القرآن الکریم ۳۱/۱۸

۳ القرآن الکریم ۳۴/۱۷

۴ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی شکر المعروف آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۷۳۰، الترغیب والترہیب الترغیب فی شکر المعروف مصطفیٰ

البابی مصر ۲/۷۷

۵ جامع الترمذی ابواب البر و الصلۃ امین کمپنی دہلی ۲/۲۴

<p>مسلمانوں بلکہ تمام عقل والوں کے اتفاق کے خلاف ہے، یہ بات ناشکری سے جدا ہے کیونکہ ناشکری تو یہ ہے کہ احسان کے بدلے کوئی نیکی نہ کی جائے اور انکار یہ ہے کہ سرے سے احسان ہی کو نہ مانا جائے اور یہ کہنا کہ استاذ نے تو مجھے صرف ابتداء میں پڑھایا تھا اس شخص کے لئے کچھ مفید نہیں کیونکہ اس بات پر اتفاق ہے اور حدیث شریف "من لم یشکر القلیل لم یشکر الکثیر" جس نے تھوڑے احسان کا شکریہ ادا نہیں کیا اس نے زیادہ کا بھی شکر نہیں کیا۔ اس حدیث کو عبد اللہ بن امام نے زوائد میں باسناد (اس میں ہرج نہیں) روایت کیا۔ اور امام بیہقی نے سنن میں نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور اس حدیث کا تتمہ ہے کہ امام بیہقی کے نزدیک اتم ہے اس کو ابن ابی الدنیا نے اصطناع المعروف میں مختصر طور پر ذکر کیا ہے۔</p> <p>سوم اس شخص نے نیکی کو حقیر جانا اور ابتدائی تعلیم کے احسان کی کچھ قدر نہ کی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تحقرن من المعروف شیئاً ولو ان تلقی اخطاک بوجه طلیق زہار پیچ نکوئے راخوار پندار اگرچہ اس قدر کہ برادر خود را برائے کشادہ پیش آئی۔ آخر جہ مسلم³ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p> <p>اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔</p>	<p>دوم انکار حقوق کہ صریح خرق اجماع مسلمین بلکہ کافہ عقلاء ست وهذا غیر الکفران فانه ترک العمل وهذا جحد الاصل کما لایخفی و تخصیص بتلذذ ابتداءً سودش نمدہ کہ اجماع مطلق است و در حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمدہ من لم یشکر القلیل لم یشکر الکثیر¹ ہر کہ اندک را شکر نہ کند بسیار را سپاس نیارد اخرجہ عبد اللہ بن الامام فی الزوائد² باسناد لا باس بہ والبیہقی فی السنن عن نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وللحدیث تتمة وهو عند البیہقی اتم واورده ابن ابن الدنیا فی اصطناع المعروف مختصراً۔</p> <p>سوم آنکہ اس تحقیر نکوئے واحسان است کہ تعلیم ابتدائی را بجوئے تسخیر و مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لا تحقرن من المعروف شیئاً ولو ان تلقی اخطاک بوجه طلیق زہار پیچ نکوئے راخوار پندار اگرچہ اس قدر کہ برادر خود را برائے کشادہ پیش آئی۔ آخر جہ مسلم³ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

¹ مسند احمد بن حنبل عن نعمان بن بشیر المکتب الاسلامی بیروت ۲/۸۱۷۲۷۵۳

² شعب الایمان حدیث ۹۱۱۹ دار الکتب العلمیة بیروت ۶/۵۱۶

³ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب استحباب طلاقه الوجه قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۲۹

و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجاتھا ولو فرسن شاة اے مسلمان عورتو! لجاتھا ولو فرسن شاة اے زنان مسلماناں ہرگز خورد و خوار نہ پندارد بیچ زن ہمسایہ مرزن ہمسایہ خود را یعنی ہدیہ و تصدق اگرچہ سُم گو سپند باشد اخرجه الشیخان^۱ عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ و در حدیث دیگر آمدہ ولو بظلف محرق^۲ اگرچہ سم سوختہ بود و تخصیص زناں از بہر آں ست کہ سخط و کفران در طبع ایشان بیشتر از مردان ست سبحان اللہ مگر در ابتدائے کار تعلیم نصح و تربیت روح کمتر و حقیر تر از سم سوختہ گو سپند ست کہ اورا وقع ندرند و حقے نہ شمارند۔

چہارم آنکہ ایں حقیر راجست والعیاذ باللہ تعالیٰ بسوئے تحقیر قرآن و مختصرات فقہ کہ ہر کہ ایسا آموخت گویا بیچ نیاموخت العظمتہ للہ اگر کار بالتزام کشیدی خود کفر قطعی بودے حالانکہ نہ ازاں کہ حرام اشد و خبث ابعث باشد نسأل اللہ العفو والعافیة علماء فرمود اند مردے صالح پسرش را معلیٰ بمعلوے معین کرد ہمیں کہ فرزند سورہ فاتحہ آموخت پدر چار ہزار دینار بشکر فرستاد معلم گفت ہنوز چہ دیدہ اند کہ

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: یانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجاتھا ولو فرسن شاة اے مسلمان عورتو! کوئی عورت بھی اپنی پڑوسن کے ہدیے کو حقیر نہ سمجھے اگرچہ بکری کا سُم ہی کیوں نہ ہو (بخاری و مسلم از ابو ہریرہ) ایک اور حدیث میں ہے ولو بظلف محرق اگرچہ جلا ہوا سُم ہی ہو۔ عورتوں کو خاص طور پر اس لئے فرمایا کہ ناپسندیدگی اور ناشکری میں عورتیں مردوں سے بڑھ کر ہوتی ہیں۔ سبحان اللہ! شاید اس شخص نے پر خلوص ابتدائی تعلیم اور روح کی پرورش کو جملے ہوئے سم سے بھی حقیر اور کم مرتبہ جانا کہ اسے کچھ اہمیت ہی نہیں دیتا اور نہ ہی اس کا کوئی حق شمار ہوتا ہے۔

چہارم خدا کی پناہ استاذ کی ابتدائی تعلیم کو حقیر جانا قرآن مجید اور فقہ کی مختصر کتابوں کی بے ادبی کی طرف راجع ہے گویا کہ جس نے انہیں پڑھا اس نے کچھ بھی نہیں پڑھا اگر وہ شخص اسے لازم پکڑتا تو معاملہ یقیناً کفر کی حد تک پہنچ جاتا اب بھی یہ بات شدید حرام اور بدترین خبیث ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت طلب کرتے ہیں۔ علماء فرماتے ہیں ایک نیک آدمی نے اپنے لڑکے کو ایک استاد کے سپرد کیا بھی لڑکے نے سورہ فاتحہ

^۱ صحیح البخاری کتاب الہبۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۴۹، صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب الحث علی النفاق قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۳۱

^۲ سنن النسائی کتاب الزکوٰۃ باب رد المسائل نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۳۵۸

<p>پڑھی تھی کہ باپ نے چار ہزار دینار شکرے کے طور پر بھیجے، استاد نے کہا ابھی آپ نے کیا دیکھا ہے کہ اتنی مہربانی فرمائی، باپ نے کہا اس کے بعد میرے لڑکے کو ہر گز نہ پڑھانا کہ تمہارے دل میں قرآن مجید کی عزت ہی نہیں ہے۔ والعیاذ باللہ سببخنہ وتعالیٰ۔</p> <p>۵۔ پنجم استاذ کا مقابلہ کرنا یہ بھی ناشکری سے زائد ہے کیونکہ ناشکری تو یہ ہے کہ شکر نہ کیا جائے اور مقابلے کی صورت میں بجائے شکر کے اس کی مخالفت بھی ہے دیکھئے جو شخص احسان کو پیش نظر نہیں رکھتا اس نے احسان کی ناشکری کی ہے جیسے کہ ہم نے احادیث سے ثابت کیا جس نے احسان کے بدلے برائی کی اس لئے تو ناشکری سے بھی بڑا گناہ کیا اور یہ اسی طرح ہے کہ جیسے باپ کی نافرمانی کی جائے کیونکہ استاذ کو باپ کے برابر شمار کیا گیا ہے، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: انما انا لکم بمنزلة الوالد اعلمکم میں تمہارے لئے باپ کی حیثیت رکھتا ہوں میں تمہیں علم سکھاتا ہوں۔ اسے امام احمد، دارمی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔</p>	<p>ایسا بخشیدہ اند پر گفت زیں باز پسر م را معلم نباشی کہ عظمت قرآن در دل نداری، والعیاذ باللہ سببخنہ وتعالیٰ۔</p> <p>پنجم آنکہ باستاذ بمقابلہ برآمد و اسنم زائد ناسپاسی ست زیرا کہ او ترک شکرست و این ایقان خلاف الاتری ان من لم یذکر النعمة فقد كفرها کما ثبتنا بالا حدیث و من قابلها باساءة فقد زاد و این در رنگ عقوق با پدرست چرا کہ او استاذ را دروزان پدر نہادہ اند لہذا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ انما انا لکم بمنزلة الوالد اعلمکم۔ ہمیں ست کہ من شمارا بجائے پدرم علم می آموزم شمارا اخرجه احمد والدارمی و ابو داؤد¹ والنسائی وابن ماجة وابن حبان عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ بلکہ علماء گفتہ اند حق استاذ را برحق والدین مقدم دارد کہ ازیشاں حیات بدن ست و این سب حیات روح ست</p>
---	---

¹ سنن ابی داؤد کتاب الطہارة باب کواہیة استقبال القبلة آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۱ سنن النسائی باب النهی عن الاکتفاء فی استطابة باقل الخ نور محمد کارخانہ کتب کراچی ۱/۱۶۱، سنن ابن ماجہ باب الاستنجاء بالحجارة (۱) سعید کمپنی کراچی ص ۲۷

بلکہ علماء فرماتے ہیں کہ استاذ کے حق کو والدین حق پر مقدم رکھنا چاہئے کیونکہ والدین کے ذریعے بدن کی زندگی ہے اور استاذ روح کی زندگی کا سبب ہے۔ عین العلم میں ہے: والدین کے ساتھ نیکی کرنی چاہئے کیونکہ ان کی نافرمانی بہت بڑا گناہ ہے اور استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے کیونکہ وہ روح کی زندگی کا ذریعہ ہے (ملخصاً) علامہ مناوی جامع صغیر کی شرح تیسیر میں نقل فرماتے ہیں کہ جو شخص لوگوں کو علم سکھائے وہ بہترین باپ ہے کیونکہ وہ بدن کا نہیں روح کا باپ ہے، ظاہر ہے کہ نافرمانی کی شامت کہاں تک ہے، حتیٰ کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے شرک کے پہلو میں شمار کیا اور بدترین کبیرہ گناہ خیال فرمایا۔ امام بخاری، مسلم اور ترمذی نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں سب سے بڑا گناہ نہ بتا دوں؟ یہ بات آپ نے تین دفعہ فرمائی۔ صحابہ نے عرض کی: فرمائیے۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا

فی عین العلم یبر الوالدین فالعقوق من الكبائر
 یقدم حق المعلم علی حقہما فهو سبب حیوۃ الروح
¹ہملاً مخلصاً۔ علامہ مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ در تیسیر شرح جامع
 صغیر آرو

من علم الناس ذاک خیر اب

ذاک ابو الروح لا ابو النطف²

و خود پیدا است کہ شامت عقوق از کجا تا کجا است تا آنکہ مصطفیٰ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ادر جنب اشراک باللہ داشت و از
 سخت ترین کبائر انگاشت فقد اخرج الشیخان و
 الترمذی عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا انبئکم
 باکبر الكبائر ثلاثاً قلنا بلی یا رسول اللہ قال الاشراک
 باللہ و عقوق الوالدین³ الحدیث، و خود اگر احادیث میں
 باب شمردن گیریم دفتری بالیست

¹ عین العلم الباب الثامن امرت پر لیس لاہور ص ۳۳۳۳۳۳۳

² التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث انما انالکم بمنزلة الوالد مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۶۱/۱

³ صحیح البخاری کتاب الشهادات باب ما قبل فی شہادۃ الزور قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶۲/۱، صحیح مسلم کتاب الایمان باب الكبائر قدیمی

کتب خانہ کراچی ۶۳/۱، جامع الترمذی ابواب البر والصلة ۱۲/۲، ابواب الشهادات ۵۳/۲ امین کمپنی

اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ اور اگر اس قسم کی حدیثیں گننا شروع کر دی جائیں تو ان کے لئے دفتر درکا ہوگا۔
 ہشتم: یہ اسی طرح ہے جس طرح ایک غلام اپنے آقا سے بھاگ جائے، طبرانی نے حضرت ابولمامہ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں "من علم عبداً ایة من کتاب اللہ تعالیٰ فهو مولاہ" جس نے کسی آدمی کو قرآن مجید کی ایک آیت پڑھائی وہ اس کا آقا ہے۔ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں من علمنی حرفاً فقد صیرنی عبداً ان شاء باع وان شاء اعتق جس نے مجھے ایک حرف سکھایا اس نے مجھے اپنا غلام بنا لیا چاہے تو مجھے بیچ دے اور چاہے تو آزاد کر دے۔ امام شمس الدین سخاوی حدیث کے امیر المؤمنین شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا "من کتبت عنہ اربعة احادیث او خمسة فانما عبده حتی اموت" جس سے میں نے چار یا پانچ حدیثیں لکھیں میں اس کا تاحیات غلام ہوں بلکہ انہوں نے فرمایا "ما کتبت عن احد حدیثاً"

الاکرد۔
 ہشتم آنکہ اس معنی باباق غلام از آقائے خود ماناست طبرانی از ابولمامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت وارد کہ مولائے عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من علم عبداً ایة من کتاب اللہ تعالیٰ فهو مولاہ¹ ہر کہ بندہ را آیتے از کتاب خد عزوجل آموخت آقائے او شد، و از امیر المؤمنین سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ می آرند کہ فرمود من علمنی حرفاً فقد صیرنی عبداً ان شاء باع وان شاء اعتق² ہر کہ مرا حرفے آموخت پس بہ تحقیق مرا بندہ خود ساخت اگر خواہد فروشد و اگر خواہد آزاد کند، و امام شمس الدین سخاوی در مقاصد حسنہ از امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ سے آرند کہ گفت من کتبت عنہ اربعة احادیث او خمسة فانما عبده حتی اموت³ ہر کہ از وے چار یا پنج حدیث نوشتم بندہ اش شدم تا آنکہ بمیرم بلکہ در لفظ دگر گفت ما کتبت عن احد حدیثاً

¹ المعجم الكبير حديث ٤٥٢٨ المكتبة الفيصلية بيروت ١٣٢/٨

2

³ المقاصد الحسنة تحت حديث ١١٥٥ دار الكتب العلمية بيروت ص ٢٢١

<p>الاولو کنت له عبداً ما حییٰ^۱ یعنی ازہر کہ یک حدیث نوشتہ ام مدۃ العمر اورا بندہ ام۔ وایں احادیث وروایات آں زعم باطل رانیز ازینج برمی کند کہ تعلیم ابتدائی راقدرے ندانست و خود معلوم ست کہ اباقر از مولیٰ کبیرہ ایست عظمیٰ تا آنکہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آبق را کافر گفتم است کما رواہ مسلم^۲ عن جریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نا پذیراشدن نمازش در احادیث کثیرہ واردست ک حدیث مسلم^۳ عنہ و حدیث الترمذی عن ابی امامۃ و حدیث الطبرانی وابن خزیمة وابن حبان عن جابر و حدیث الحاکم والمعجمین الاوسط والصغیر عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کلہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والسر دیطول۔</p> <p>ہفتم خود را براو ستاؤ فضل می نہد وایں خلاف مامورست اخرج الطبرانی فی الاوسط وابن عدی فی الکامل عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعلموا العلم وتعلموا</p> <p>الاولو کنت له عبداً ما حییٰ" جس سے میں نے ایک حدیث لکھی میں اس کا عمر بھر غلام رہا ہوں۔ یہ حدیثیں اور روایتیں اس باطل خیال کو جڑ سے اکھیڑ دیتی ہیں کہ ابتدائی تعلیم کی کیا قدر ہے اور واضح ہے کہ آقا سے بھاگ جانا بہت بڑا گناہ ہے حتیٰ کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھاگنے والے غلام کو کافر فرمایا ہے جیسے کہ امام مسلم نے جریر بن عبد اللہ بجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا بھاگنے والے غلام کی نمازوں کا ناقبول ہونا بہت سی حدیثوں میں وارد ہے جیسے کہ امام مسلم نے جریر بن عبد اللہ سے امام ترمذی نے ابو امامہ سے طبرانی، ابن خزیمة اور ابن حبان نے حضرت جابر سے حاکم معجم اوسط اور معجم صغیر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی تمام روایات کے نقل کرنے سے طوالت پیدا ہوگی۔</p> <p>ہفتم اپنے آپ کو استاؤ سے افضل قرار دیتا ہے اور یہ خلاف مامور ہے طبرانی نے اوسط میں اور ابن عدی نے کامل میں ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں تعلموا العلم وتعلموا</p>	<p>الاولو کنت له عبداً ما حییٰ^۱ یعنی ازہر کہ یک حدیث نوشتہ ام مدۃ العمر اورا بندہ ام۔ وایں احادیث وروایات آں زعم باطل رانیز ازینج برمی کند کہ تعلیم ابتدائی راقدرے ندانست و خود معلوم ست کہ اباقر از مولیٰ کبیرہ ایست عظمیٰ تا آنکہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آبق را کافر گفتم است کما رواہ مسلم^۲ عن جریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نا پذیراشدن نمازش در احادیث کثیرہ واردست ک حدیث مسلم^۳ عنہ و حدیث الترمذی عن ابی امامۃ و حدیث الطبرانی وابن خزیمة وابن حبان عن جابر و حدیث الحاکم والمعجمین الاوسط والصغیر عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کلہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والسر دیطول۔</p> <p>ہفتم خود را براو ستاؤ فضل می نہد وایں خلاف مامورست اخرج الطبرانی فی الاوسط وابن عدی فی الکامل عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعلموا العلم وتعلموا</p>
---	---

^۱ المقاصد الحسنۃ تحت حدیث ۱۱۵۵ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۴۲۱

^۲ صحیح مسلم کتاب الایمان باب تسمیۃ العبد الآبق کافرًا قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۵۸۱

^۳ صحیح مسلم کتاب الایمان باب تسمیۃ العبد الآبق کافرًا قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۵۸۱

للعلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه علم
 سیکھو اور علم کے لئے ادب واحترام سیکھو، جس استاذ نے تجھے
 علم سکھایا ہے اس کے سامنے عاجزی اور انکساری اختیار کرو
 عقلمند اور سعادت مند اگر استاذ سے بڑے بھی جائیں تو اسے
 استاذ کا فیض اور اس کی برکت سمجھتے ہیں اور پہلے سے بھی زیادہ

استاذ کے پاؤں کی مٹی پر سر ملتے ہیں ع

آخر اے بادصبا! سب تیرا ہی احسان ہے

بے عقل اور شریر اور ناسمجھ جب طاقت و توانائی حاصل کر لیتے
 ہیں تو بوڑھے باپ پر ہی زور آزمائی کرتے ہیں اور اس کے
 حکم کی خلاف ورزی اختیار کرتے ہیں جلد نظر آجائے گا کہ جب
 خود بوڑھے ہوں گے تو اپنے کئے ہوئے کی جزا اپنے ہاتھ سے
 چکھیں گے، جیسا کرو گے ویسا بھرو گے، اور آخرت کا عذاب
 سخت اور ہمیشہ رہنے والا ہے۔

۸ ہشتم علماء فرماتے ہیں کہ استاذ کا شاگرد پر یہ بھی حق ہے کہ
 استاذ کے بستر پر نہ بیٹھے اگرچہ استاذ موجود نہ ہو، درمختار کے
 حاشیہ ردالمختار میں منخ الغفار سے انہوں نے فتاویٰ بزازیہ
 سے انہوں نے امام زندقہ وستی سے نقل کیا کہ عالم کا حق جاہل
 پر اور استاذ کا حق شاگرد پر برابر ہے کہ اس سے پہلے بات نہ
 کرے اس کی جگہ نہ بیٹھے اگرچہ وہ موجود نہ ہو اور اس کی

للعلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه
 ۱ علم آموزید و بہر علم سکون و مہابت آموز و پیش استاذ کہ شمارا
 تعلیم کردہ است تواضع و فروتنی و زید بخردان سعادت مند اگر بر
 او استاذ چربند ہم از برکت و فیض او استاذ دانند و بیشتر از بیشتر
 روئے برخاک پالیش مالند،

ع کا خرابی بادصبا! ہمہ آوردہ تست

و بخردان شریر دادند چون سرچہ توانائی یابند بر پدر پیر بسر ہنگی
 شتابند و سر از خط فرمائش تابند زود بینی کہ چون بہ پیری رسند کیفر
 کفران از دست خود چشند کما تدین تدان و لعذاب الأخرۃ
 اشد و ابقی۔

ہشتم آنکہ علماء فرمودہ اند از حق او استاذ بر شاگرد آنست کہ
 بر فراش او نہ نشیند اگرچہ او استاذ حاضر نہ باشد، فی ردالمختار
 حاشیة الدرالمختار عن منح الغفار عن الفتاوی
 البزازیة عن الامام الزندقہ وستی قال حق العالم
 علی الجاہل وحق الاستاذ علی التلمیذ واحد علی
 السواء و هو ان لا یفتح الکلام قبلہ و لا یجلس مکانہ
 وان غاب

¹ المعجم الاوسط حدیث ۶۱۸۰ مکتبۃ المعارف ریاض ۷/ ۱۰۵، الکامل لابن عدی ترجمہ عباد بن کثیر الثقفی دار الفکر بیروت ۴/ ۱۶۴۲

<p>بات کو رد نہ کرے اور چلنے میں اس سے آگے نہ ہو، لہذا کس طرح جائز ہوگا کہ استاذ کو طاقت کے ذریعے اس کے مرتبے سے گرا کر خود اس کی جگہ بیٹھا جائے اور لافیں ماری جائیں حالانکہ بیٹھنے کی جگہ اور معاش میں اسی طرح بستر اور مرتبے میں واضح فرق ہے (یعنی جب استاذ کی جگہ اور اس کے بستر پر بیٹھنا نہیں چاہیے تو اس کے ذریعے معاش اور مرتبے کو چھیننا کس طرح درست ہوگا)</p> <p>۹۔ ہم اسی طرح علماء نے فرمایا ہے کہ شاگرد کو بات کرنے اور چلنے میں استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے جیسے کہ ابھی گزرا، پھر یہ کس طرح درست ہوگا کہ استاذ کو مجبور کر کے پیچھے ہٹا دیا جائے اور خود منصب امامت سنبھال لیا جائے۔</p> <p>۱۰۔ ہم سید موصوف اگرچہ اس شخص کے استاذ نہ ہوں آخر مسلمان تو ہیں اور یہ کام جو اس شخص نے اختیار کیا ہے واضح ہے اس میں سید صاحب کی تکلیف ہے اور مسلمان کو بغیر کسی شرعی وجہ کے تکلیف دینا قطعی حرام ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:</p> <p>"إِنَّ الَّذِي يَنْ يُوْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" ② "وہ لوگ جو ایماندار مردوں</p>	<p>ولایرد علیہ کلامہ ولا یتقدم علیہ فی مشیہ ① پس چگونہ روا باشد کہ استاذ را بزور از منصبش افکنند و خود بجایش برآمدہ لافہاز مند حالانکہ از مجلس تا معاش و از منصب تا فراش فرنے کہ ہست پیدا است۔</p> <p>نہم ہمچنین فرمودہ اند کہ تلیذ را در رفتن و سخن گفتن بر استاذ تقدیم و سبقت نمی رسد کما سمعت انفا پس چساں گوار آید کہ اورا بالجبر پستر نمایند و خود پیشی و پیشی گرفته بر منصف امامت بر آیند۔</p> <p>دہم آنکہ سید موصوف گو استاذ این کس مباح اما آخر مسلما نیست و این کار کہ فلاں خواست بالبداہت موجب ایذائے اوست و ایذائے مسلم بے وجہ شرعی حرام قطعی قال اللہ "إِنَّ الَّذِي يَنْ يُوْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" ② آنانکہ آزار دہند مردان مومن و زنان مومنہ را بے جرم پس بہ تحقیق کہ</p>
---	---

① رد المحتار مسائل شفی دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۵۸۱

② القرآن الکریم ۳۳/ ۵۷

اور عورتوں کو بغیر کسی جرم کے تکلیف دیتے ہیں بے شک انہوں نے بہتان اور کھلا گناہ اپنے ذمے لے لیا۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ جس نے مسلمان کو تکلیف دی اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ تعالیٰ کو تکلیف دی یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کو تکلیف دی یا تاخر اللہ تعالیٰ اسے عذاب میں گرفتار فرمائے گا۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن روایت کیا۔ امام اجل رافعی نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ویس منّا من غش مسلماً او ضرہ او ما کرہ یعنی وہ شخص ہمارے گروہ میں سے نہیں ہے جو مسلمان کو دھوکا دے یا تکلیف پہنچائے یا اس کے ساتھ مکر کرے، اس بارے میں بے شمار حدیثیں ہیں۔

"یازدہم یہ بات اس مسلمان کی بے عزتی کا سبب ہے جیسے کہ سوال کرنے والے نے بیان کیا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من اذلّ عندہ مؤمن فلم ینصرہ وہو یقدر علی ان ینصرہ اذلّ اللہ علی رؤس الاشہاد یعنی ہر کہ پیش او القیامۃ یعنی جس شخص کے

بہتان وگناہ آشکارا بر خود برداشتند،

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ہر کہ مسلمانے را آزار داد مرا اذیت رسانید و ہر کہ مرا اذیت رساند حق تعالیٰ را ایذا کرد، اے و ہر کہ او سبحانہ را ایذا کرد پس سر انجام ست کہ بگیر داو را اخرجہ الطبرانی فی الاوسط^۱ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن، امام اجل رافعی از سیدنا علی کرم اللہ وجہہ روایت کرد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لیس منّا من غش مسلماً او ضرہ او ما کرہ^۲ از گروہ مانست آنکہ بدعا بدی مسلمانے خواہد یا با ضررے رساند یا باوے بکمر پیش آید واحادیث دریں باب بسیار است بحیث لا مطع فی الاستفتاء۔

یازدہم آنکہ اس معنی موجب تذلیل آں مسلمان ست کما بین السائل و مصطفیٰ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اذلّ عندہ مؤمن فلم ینصرہ وہو یقدر علی ان ینصرہ اذلّ اللہ علی رؤس الاشہاد یوم القیامۃ یعنی ہر کہ پیش او

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف ریاض ۳۷۳/۴

^۲ التذوین فی اجناد قزوین باب الشین زیارات حرف ش بیروت ۸۷/۳

تذلل مسلمانے کردہ شود و او با وصف قدرت قیام بنصرت
 ننماید حق جل و علا او را روز قیامت بر ملا ذلیل و رسوا فرماید
 اخرجه الامام احمد^۱ عن سهل بن حنیف رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ باسناد حسن العظيمة لله چون سکوت
 بر تذلیل مسلم باعث چنیں عذاب مومست قیاس می باید کرد
 کہ خود بہ تذلیلش پرداختن و در وجه اعزازی کہ او را پیش
 مسلمانان ست بے وجه رخنہ انداختن چه قدر موجب عتاب
 و غضب رب الارباب باشد و العیاذ باللہ۔
 دوازدهم آنکہ شاعت حسد خود نہ چنانست کہ محتاج بیان ست
 و اگر چیچ بودے جز آنکہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ
 است لا یجتمع فی جوف عبد الایمان و الحسد بہم
 نشود و ردل بندہ ایمان و حسد اخرجه ابن حبان فی صحیحہ^۲
 و من طریقہ البیہقی عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ۔ و فرمودہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایاکم
 و الحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النار
 الحطب و قال

سا منے کسی مسلمان کی بے عزتی کی جائے اور طاقت کے باوجود
 اس کی امداد نہ کرے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے بر ملا
 ذلیل و رسوا کرے گا۔ اسے امام احمد نے سہیل بن حنیف رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ سے اسناد حسن کے ساتھ روایت کیا، تمام
 عظمتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مسلمان
 کی بے عزتی کو دیکھ کر خاموش رہنا ایسے عذاب کا باعث ہے تو
 خود اسے ذلیل کرنے کے درپے ہونا اور جس مرتبہ کی وجہ
 سے اسے مسلمانوں کے نزدیک عزت حاصل ہو اس میں
 رخنہ اندازی کی کوشش کرنا کس قدر عذاب اور اللہ تعالیٰ کے
 غضب کا سبب ہوگا۔
^۱ دوازدهم حسد (یہ کوشش کرنا کہ کسی کا مرتبہ چھن جائے)
 کی برائی محتاج بیان نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں: لا یجتمع فی جوف عبد الایمان و الحسد آدمی
 کے دل میں ایمان اور حسد جمع نہیں ہوتے۔ اس ابن حبان
 نے اپنی صحیح میں اور بیہقی نے ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
 ایاکم و الحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النار
 الحطب و قال

^۱ مسند احمد بن حنبل عن سهل بن حنیف المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۸۷

^۲ موارد الظمان کتاب الجهاد حدیث ۱۵۹۷ المطبعة السلفیہ ص ۳۸۵ شعب الایمان حدیث ۶۶۰۹ دار الکتب العلمیة بیروت ۱۵/ ۲۶۷

العشب دور باشد از حسد کہ می خورد حسنت را چنانکہ میخورد آتش ہیزم را یا فرمود گیاه را۔ اخرجه ابو داؤد و البیہقی^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ وابن ماجہ وغیرہ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولفظہ الحسد یکل الحسنات کما تاكل النار الحطب^۲ الحدیث۔ ودر مسند الفردوس از معاویہ بن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرویست کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ عنہ فرمود الحسد یفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل^۳ حسد تباہ می کند ایمان را چنانکہ تباہ میکند صبر شہد را، و صبر بفتح صاد کسرباء عصارہ درختیست بہ تنخی معروف باز حسد نیست جز آنکہ از کسے زوال نعمتی خواہند کما عرفہ بذلك العلماء پس بخودی خود قیام بازالہ آں نمودن پیدا است کہ وبال و نکالش تا بجا رسیدنیست۔

العشب حسد سے دور رہو کیونکہ حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ ایندھن کو، یا فرمایا گھاس کو کھا جاتی ہے (ابوداؤد و بیہقی از ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابن ماجہ وغیرہ از انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما)۔

مسند الفردوس میں معاویہ ابن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الحسد یفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل حسد ایمان کو اسی طرح تباہ کردیتا ہے جس طرح صبر شہد کو تباہ کردیتا ہے۔ صبر، صاد پر فتح اور باء کے نیچے کسرہ ایک درخت کا انتہائی کڑواں نچوڑ ہے پھر حسد اسے کہتے ہیں کہ کسی کی نعمت کے چھن جانے کی آرزو کی جائے جیسے کہ علماء نے حسد کی تعریف کی ہے، پھر کسی کی نعمت کو ختم کر کے خود اس کی جگہ پہنچنے کی خواہش کا وبال کہاں تک ہوگا۔

سینزدھم آنکہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکمال رحمت و عنایتی کہ بر حال مسلمانان دارد روا نداشته است کہ خطبہ بر خطبہ مسلمانے کنند یا سوم بر سوم وے نمایند

سینزدھم آنکہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکمال رحمت و عنایتی کہ بر حال مسلمانان دارد روا نداشته است کہ خطبہ بر خطبہ مسلمانے کنند یا سوم بر سوم وے نمایند

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی الحسد آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۱۶، شعب الایمان حدیث ۶۶۰۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۵/۲۶۶

^۲ سنن ابن ماجہ ابواب الزہد باب الحسد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۰

^۳ کشف الخفاء بحوالہ الدیلمی عن معاویۃ بن حیدہ حدیث ۱۱۲۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/۳۱۷

<p>دے رکھا ہو تو دوسرا بھی دے دے یا ایک آدمی سودا کر رہا ہو دوسرا بھی سودا کرنے لگ جائے (امام احمد، بخاری و مسلم از ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یخطب الرجل علی خطبۃ اخیہ ولا یسوم علی سومہ۔ اس سلسلہ میں عقبہ بن عامر اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی روایت ہے یعنی ایک آدمی کوئی چیز خرید رہا ہے خریدار اور فروخت کنندہ دونوں راضی ہو چکے ہیں ایک اور آدمی زیادہ قیمت دے کر وہ چیز لے جاتا ہے یا ایک مرد نے کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے رکھا ہے اور دونوں رضا مند ہو چکے ہیں ایک اور آدمی کسی طریقے سے اس عورت کے ساتھ نکاح کر لیتا ہے یہ سب ناجائز اور ممنوع ہے حالانکہ ان صورتوں میں صرف رضامندی تھی کچھ حاصل نہ ہوا تھا، جب یہ ناجائز ہے تو یہ کس طرح جائز ہوگا کہ کسی کو ایک نعمت حاصل ہو اور اس پر زیادتی کر کے اس نعمت کو چھین لیا جائے، یہ صریح ظلم ہے۔ نبی اکرم</p>	<p>اخرج الائمة احمد والشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا یخطب الرجل علی خطبۃ اخیہ ولا یسوم علی سومہ¹۔ وفي الباب عن عقبۃ بن عامر وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم یعنی یکے می خرید و بائع و مشتری بر چیزے تراخی کردہ اند دیگرے آید و بہا افزاید و خود بہر دیا یکے مرد زنی را خواستگاری کردہ است و رائے بر تزویج قرار بگرفتہ دیگرے بر خیزد و سبب انگیزد و مخطوبہ اور ابجبالہ خود کشید ایں ہمہ ممنوع و نارواست حالانکہ دریں صورتہا محض قرار داد است نہ حصول پس چہاں حلال باشد کہ بر مسلمانے دست تعدی دراز نمایند و ازوے نعمت موجودہ حاصلہ بر بایند ایں خود ستم صریح است و مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود الظلم ظلمات یوم القیامۃ ستم تاریکیاست روز قیامت اخرجہ البخاری و مسلم²</p>
---	--

¹ صحیح البخاری کتاب البیوع ۲۸۷/۱ و کتاب الشروط ۳۷۶/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحریم الجمع

بین المرأة و عمتها قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۵۳/۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المكتب الاسلامیہ بیروت ۵۰۸/۲ و ۵۲۹

² صحیح البخاری ابواب المظالم باب الظلم ظلمات یوم القیامۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱، جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء

فی الظلم امین کمپنی دہلی ۲۳/۲

<p>صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الظلم ظلمات یوم القیمۃ ظلم قیامت کے روز کئی اندھیروں کے برابر ہوگا (بخاری، مسلم، ترمذی از ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان کافی ہے " اَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۱﴾ " ظالموں پر خدا کی لعنت۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔</p> <p>۱۴ چہاروہم خاص طور پر یہ برائیاں جس مسلمان کے ساتھ کی جارہی ہیں بوڑھا اور معمر ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لیس متامن لم یرحم صغیرنا ویعرف شرف کبیرنا وہ ہم میں سے نہیں جو بچوں پر مہربانی نہیں کرتا اور بزرگوں کی عزت کو نہیں پہچانتا (امام احمد، ترمذی، حاکم از عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما) یہ بھی فرمایا: لیس متامن لم یرحم صغیرنا ولم یؤقر کبیرنا وہ شخص ہمارے طریقے پر نہیں جو بچوں پر مہربانی نہیں کرتا اور بڑوں کی عزت نہیں کرتا (امام احمد، ترمذی،</p>	<p>والترمذی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ولسندہ است قول او سبحنہ وتعالیٰ " اَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۱﴾ "۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔</p> <p>چہاروہم آنکہ اس مسلمان کہ باوے اس چنیں بدیہا میرود بالخصوص پیرو کبیر السن ست وسید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لیس متامن لم یرحم صغیرنا ویعرف شرف کبیرنا از مانیت ہر کہ مہر نکند بر خورد ما و زرگی نشناسد بہر کلاں ما اخرجہ احد والترمذی والحاکم ^۲ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن بل صحیح وفرمودے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس متامن لم یرحم صغیرنا ولم یؤقر کبیرنا یعنی بر روش مانیت ہر کہ بر خوردان رحم ومر پیراں را تو قیر نکند اخرجہ الاولان</p>
--	---

^۱ القرآن الکریم ۱۸/۱۱

^۲ مسند احمد بن حنبل عن عمرو بن العاص المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۱۸۵، ۲۲۲، جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی

رحمة الصبیان قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۳ المستدرک للحاکم کتاب الایمان دار الفکر بیروت ۱/ ۶۲

<p>وابن حبان عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وطبرانی از واثمہ بن الاسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ) یہ بھی فرمایا: لیس منّا من لم یرحم صغیرنا ولم یعرف حق کبیرنا و لیس منّا من غشنا ولا یكون المؤمن مؤمنا حتی یحب المؤمنین ما یحب لنفسه وہ ہم میں سے نہیں جو بچوں پر شفقت نہیں کرتا اور رڑوں کا حق نہیں پہچانتا، اور وہ شخص جو مومنوں کے ساتھ خیانت کرتا ہے اور آدمی اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک دوسروں کے لئے وہی کچھ پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے (طبرانی از ضمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان من اجلال اللہ تعالیٰ اکرام ذی الشیبة المسلم اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں سے یہ بھی ہے کہ سفید بالوں والے مسلمان کی عزت کی جائے۔ (ابوداؤد از ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ)</p> <p>۱۵ پانزدہم وہ معمر بالخصوص علم دین سے بہرور ہے اور علماء کے ساتھ براہونا اور ان کے</p>	<p>وابن حبان عن ابن عباس^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و اسنادہ حسن و بنحوہ للطبرانی فی المعجم الکبیر عن واثمہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس منّا من لم یرحم صغیرنا ولم یعرف حق کبیرنا و لیس منّا من غشنا ولا یكون المؤمن مؤمنا حتی یحب للمؤمنین ما یحب لنفسه یعنی ازمانیت ہر کہ بر خورد سالان شفقت و مر سال خوردان راحق نشناسد ونہ آنکہ مومنان را خیانت کند و مسلمان مسلمان نمی شود تا آنکہ ہمہ موئین را ہماں خواہد کہ از بہر جان خود میخواید اخرجہ الطبرانی^۲ فی الکبیر عن ضمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان من اجلال اللہ تعالیٰ اکرام الشیبة المسلم الحدیث، از تعظیم خداست بزرگ داشتن مسلمان سپید موی اخرجہ ابوداؤد^۳ عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p> <p>پانزدہم آنکہ پیر بالتحصیص علم دینی دارد و بالعلماء بد بودن و بدی نمودن</p>
--	--

^۱ جامع الترمذی ابواب البر و الصلوة باب ما جاء فی رحمة الصبیان المین کینی و ملی ۲/ ۱۴، مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المکتب

الاسلامی بیروت ۱/ ۲۵، المعجم الکبیر حدیث ۱۲۲۷۵ المکتبۃ الفیصلیة بیروت ۱۱/ ۲۴۹

^۲ المعجم الکبیر عن ضمیرہ بن ابی ضریرہ حدیث ۸۱۵۳ المکتبۃ الفیصلیة بیروت ۲/ ۳۰۹

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلهم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۰۹

<p>ساتھ برائی کرنا اتنا برا ہے کہ بیان نہیں کیا جاسکتا سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لیس من امتی من لم یجل کبیرنا ویرحم صغیرنا ویعرف لعالمنا حقہ ازمت من نیست آنکہ تعظیم نکتہ بزرگ مارا و شفقت نماید خورد مارا و حق نشناسد عالم مارا</p> <p>اخرجه احمد^۱ فی المسند والحاکم فی المستدرک والطبرانی فی الکبیر عن عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن، و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلاثة لا یتستخف بحقہم الا منافق ذوالشیبة و ذوالعلم و امام متقسط تین شخص ہیں جن کے حق کو صرف منافق خفیف سمجھتا ہے (۱) وہ مسلمان جس کے بال سفید ہو چکے ہوں (۲) عالم (۳) عادل بادشاہ (طبرانی نے اس حدیث کو ایسی سند سے روایت کیا جسے امام ترمذی نے ایک اور حدیث روایت کرتے ہوئے حسن قرار دیا)</p> <p>^{۱۶} شائز و ہم بالخصوص وہ عالم سید ہیں اور ان کی دشمنی سخت ہلاکت کا سبب ہے ابو الشیخ ابن حبان اور دیلمی کی روایت میں ہے: من لم یعرف حق عترتی والانصار</p>	<p>نچنداں برست کہ بگفتن آید، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید لیس من امتی من لم یجل کبیرنا ویرحم صغیرنا ویعرف لعالمنا حقہ ازمت من نیست آنکہ تعظیم نکتہ بزرگ مارا و شفقت نماید خورد مارا و حق نشناسد عالم مارا</p> <p>اخرجه احمد^۱ فی المسند والحاکم فی المستدرک والطبرانی فی الکبیر عن عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن، و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلاثة لا یتستخف بحقہم الا منافق ذوالشیبة و ذوالعلم و امام متقسط سه کساند کہ سبک نگیرد حق ایشان را مگر منافق یکے آنکہ در اسلام مولیش سپید شد، دوم عالم، سوم پادشاہ عادل اخرجہ الطبرانی^۲ عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطریق حسنہا الترمذی</p> <p>لغیر هذا المتن۔</p> <p>شائز و ہم آنکہ ایں ذی علم بالخصوص سیدست و تعظیم ایں نسل طاہر و نسب فاخر از اہم واجبات و ایذائے آناں و بدخواہی ایشان از اشد موہقات در حدیث ابوالشیخ</p>
--	--

^۱ مسند احمد بن حنبل عن عبادة بن الصامت المكتبة الاسلامی بیروت ۵/ ۳۲۳، الترغیب والترہیب بحوالہ احمد والطبرانی والحاکم

الترغیب فی اکرام العلماء المصطفی البابی مصر ۱/ ۱۱۳

^۲ المعجم الکبیر عن ابی امامة حدیث ۷۸۱۹، المكتبة الفیصلیة بیروت ۸/ ۳۳۸

<p>والعرب فهم لاحدی ثلث اما منافق واما ولد زانیة واما امرؤ حملت به امه لغیر طهر جو شخص میری آل، انصار اور اہل عرب کا حق نہیں پہچانتا وہ یا تو منافق ہے یا حرامزادہ، یا اس عورت کا بچہ ہے جو بے نمازی کے دنوں میں حاملہ ہوئی ہو۔ ابن عساکر اور ابو نعیم نے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من اذی شورة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ، زاد ابو نعیم فعلیہ لعنة الله ملء السماء وملء الارض یعنی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے میرے ایک بال (یعنی معمولی سا تعلق رکھنے) کو تکلیف دی بے شک اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ کو تکلیف دی اس پر زمین و آسمان کے بھرنے کے برابر خدا کی لعنت، آل پاک کی عترت اور ان کے حقوق کی تاکید کے متعلق حدیثیں حد تو اتر کو</p>	<p>ابن حبان و دیلمی آمدہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من لم يعرف حق عترتی و الانصار والعرب فهم لاحدی ثلث اما منافق واما ولد زانیة واما امرؤ حملت به امه لغیر طهر¹۔ ہر کہ نشناسد حق آل من وحق انصار و اہل عرب آن بہر کیے از سہ وجہ است یا منافق ست یا چہ زنا یا مردی کہ ماد رش باودر ایام بے نیای بارور شدہ است۔ و اخرج ابن عساکر و ابو نعیم عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ایضاً یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اذی شعرة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ²، زاد ابو نعیم فعلیہ لعنة الله ملء السماء و ملء الارض³ یعنی سید عالم فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر کہ از من موی (یعنی ادنی متعلقے) را ایزاداد پس بہ تحقیق مرا آزار رسانید و ہر کہ مرا آزار رسانید پس بدرستی کہ حق عزوجل را اذیت کرد پس برو نفرین خداست پیری آسمان و پیری زمین و احادیث در جلال عترت طاہرہ و تاکید حقوق آنہا خیمہ بسر حد تواتر زده است، و</p>
--	--

¹ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۵۹۵۵ دار الکتب العلمیة بیروت ۲۶۶/۳

² کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی بن ابی طالب حدیث ۳۴۱۵۴ مؤسسة الرسالہ بیروت ۹۵/۱۲

³ کنز العمال بحوالہ کر و ابن المغفل حدیث ۳۵۳۵۲ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۴۹/۱۲

<p>بہنشی ہوئی ہیں وباللہ التوفیق۔</p> <p>ہفتدھم جب سید صاحب موصوف مسائل کے کہنے کے مطابق علم و تقویٰ عمر اور نسب میں اعلیٰ اور افضل ہیں تو وہی امامت کی عزت و تعظیم کے لائق ہے اور یہ چاروں باتیں امامت کے زیادہ حقدار ہونے کا سبب ہیں جیسے کہ تنویر الابصار وغیرہ فقہ کی بڑی بڑی کتابوں میں تصریح ہے پس ایسے شخص کے ساتھ جھگڑا شریعت کے حکم کے خلاف ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی قائم کی ہوئی حدوں سے پھاند گیا اس نے اپنے اوپر ظلم کیا۔</p> <p>۸۔ ہفتدھم یہ شخص چاہتا ہے کہ اپنے علم کو دنیا حاصل کرنے کا ذریعہ بنائے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف میں ہے: من اکل بالعلم طمس اللہ وجہہ وردّہ علی عقبیہ وکانت النار اولیٰ بہ جو شخص علم کو دنیا مانے کا ذریعہ بناتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کو بگاڑ دے گا اور اسے اس کی لہڑیوں پر واپس لوٹا دے گا اور دوزخ کی آگ اس کے زیادہ لائق ہے (شیرازی نے القاب میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی)۔ دوسری حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ</p>	<p>باللہ التوفیق۔</p> <p>ہفتدھم آنکہ چون سید موصوف حسب تصریح مسائل ہم بعلم وہم بتقویٰ وہم بسن دہم بنسب اجل وافضل ست مستحق بکرامت امامت و تعظیم تقدیم ہموں است کہ این ہر چہار از وجوہ احقیقت ست کما صرح بہ فی تنویر الابصار وغیرہ عامۃ الاسفار پس منازعتش باوے صراحتہ بر خلاف حکم شرع ست "وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ" ¹۔</p> <p>ہفتدھم آنکہ اس کس میخواید کہ علم خود را ذریعہ تحصیل دنیا کند و در حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمدہ است من اکل بالعلم طمس اللہ علی وجہہ و ردّہ علی عقبیہ وکانت النار اولیٰ بہ یعنی ہر کہ علم را ذریعہ جلب مال نماید حق عزوجل روئے اورا مسخ فرماید و او را برہر دو پاشنہ اش، بازگرداند و آتش دوزخ باو سزاوارتر باشد اخرجہ الشیرازی ² فی اللقب عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ و در حدیث دیگر ست کہ فرمود صلی اللہ</p>
---	---

¹ القرآن الکریم ۱/۶۵

² کنز العمال بحوالہ شیرازی فی اللقبات حدیث ۲۹۰۳۴ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۰/۱۹۶

<p>تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من ازداد علماً ولم یزدد فی الدنیا زهداً لم یزد من اللہ الا بعداً جس شخص نے علم زیادہ حاصل کیا لیکن دنیا سے بے رغبتی زیادہ نہ ہوئی اسے اللہ تعالیٰ سے دوری کے سوا کچھ نہ ملا (دیلی از حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اس بارے میں بے شمار حدیثیں وارد ہیں۔</p> <p>۹ نوزد ہم وہ شخص جس کے نزدیک ملع شدہ فلسفہ بیکھنا اور کافروں کی بیہودگی کے باقیماندہ حصے کو گداگری کے ذریعے جمع کرنا بہت بڑا کام ہے اور فخر و ناز کا باعث ہے جس کی بنا پر اپنے آپ کو اس سید فقیہ سے امامت کے زیادہ لائق سمجھتا ہے حالانکہ فلسفیوں کے یہ علوم یعنی طبیعیات اور الہیات جو بدترین گمراہیوں سے پُر ہیں حتیٰ کہ ان میں کفر و شرک اور ضرورت دین کے انکار کے ڈھیر لگے ہوئے ہیں اور بہت سی باتیں قرآن مجید اور انبیاء و مرسلین کے ارشادات کے مخالف ہیں جیسا کہ ہم نے بعض باتوں کی تفصیل اپنے رسالے "مقامع الحديد علی خد المنطق جدید" (جدید منطق کے منہ پر لوہے کے گرز) میں کی ہے ہم نے اس میں اس زمانے کے فلسفے کے دعویداروں پر قیامت قائم کر دی ہے ان</p>	<p>تعالیٰ علیہ وسلم ومن ازداد علماً ولم یزدد فی الدنیا زهداً لم یزد من اللہ الا بعداً ہر کہ در علم افزود و در دنیا بے رغبتی نیفزود از خدا نیفزود مگر دوری اخراجہ الدلیلی^۱ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ واحادیث دریں باب بسیارست۔</p> <p>نوزد ہم آنکہ حرفے چند از فلسفہ مزخرفہ آموختن وانکہ فضلہ از کفار سفسطہ بگدیہ اندوختن پیش او گرامی کار بست بدلیج و منج باعث فخر و شرف رفیع کہ برینالیش خود را از ایں سید فقیہ افضل و اولی تر بامامت می انگارد حالانکہ ایں علوم فلاسفہ اعنی طبیعیات والہیات آنہا کہ مملو و مشحون ست از ضلالت شنیعہ و بطالات فظیعیہ تا آنکہ دروے انبار باست از کفر و شرک وانکار ضروریات دین و خروارہا از مضادّات قرآن و محادّات فرمان انبیاء و مرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین، وقد فصلنا بعضها عنقریب فی رسالتنا سبیناھا" مقامع الحديد علی خد المنطق جدید" اقمنا فیھا الطامة الکبریٰ علی المتهورین من متفلسفی الزمان وباللہ التوفیق و</p>
--	---

^۱ الفردوس بہا ثور الخطاب عن علی حدیث ۵۸۸۷ دار الکتب العلمیة بیروت ۳/ ۶۰۲

علوم کا (بغیر تردید کے) پڑھنا قطعاً حرام ہے درمختار میں ہے: بیشک علم کا پڑھنا فرض عین ہے، یہاں تک کہ انہوں نے فرمایا اور کبھی علم کا پڑھنا حرام ہوتا ہے جیسے کہ علم فلسفہ، شعبدہ، نجوم، رمل، حکمت، طبعیہ اور جادو۔ علامہ زین بن نجیم مصری رحمہ اللہ تعالیٰ اشباہ والنظائر میں فرماتے ہیں: علم کا پڑھنا کبھی حرام ہوتا ہے جیسے کہ فلسفہ، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: حکمت طبعیہ کا جو حصہ فلاسفہ کے طریقے پر ہو اس کا پڑھنا حرام ہے، اسی میں ہے: ابن صلاح نے فلسفے اور منطق کی حرمت کا فتویٰ دیا اور انہیں پڑھنے والے پر سخت طعن و تشنیع کی اور اس بارے میں طویل گفتگو کی بادشاہ اسلام پر واجب ہے کہ ایسے لوگوں کو اسلامی مدارس سے نکال کر قید کر دے اور ان کے شر کے دروازے کو بند کر دے اگرچہ ان کا خیال یہ ہو کہ ہم فلاسفہ کے عقائد کے قائل نہیں کیونکہ ان کی حالت خود انہیں جھٹلا رہی ہے اگر فلاسفہ کے عقائد کو پسند نہیں کرتا تو فلسفے کا پابند کیوں ہے کبھی ایسا بھی دیکھا ہے کہ انسان

علیہ التکلان قطعاً از علوم محرمة است فی الدر المختار اعلم ان تعلم العلم یکون فرض عین (الی ان قال) وحراما وهو علم الفلسفة والشعبدة و التنجیم والرمل وعلوم الطباعین والسحر¹۔ وعلامہ زین بن نجیم مصری رحمہ اللہ تعالیٰ در اشباہ والنظائر فرماید العلم قد یکون حراما وهو علم الفلسفة² الخ، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ در فتاویٰ خودش فرمود مکان منہ (ای من الطبیعی) علی طریق الفلاسفة حرام³۔ وبمدران ست اما الاشتغال بالفلسفة والمنطق فقد افتی بتحریمہ ابن الصلاح وشنع علی المشتغل بہما واطال فی ذلك ویجب علی الامام اخراج اهلہما من مدارس الاسلام وسجنہم وکف شرہم قال وان زعم انه غیر معتقد لعقائدہم فان حالہ یکذبہ⁴ بیس چساں روشن وپسید میگوید کہ فلسفہ حرام ست ویر بادشاہ اسلام واجب کہ اہل آں را از مدارس اسلام بیروں کند و زنداں فرماید تا شر آنہا

¹ درمختار مقدمة الكتاب مطبعتہ مجتبائی دہلی ۶/۱

² الاشباہ والنظائر الفن الثالث ادارة القرآن کراچی ۲/۲۵۸

³ فتاویٰ حدیثیہ مطلب يجوز علم التنجیم مطبعة الجمالیة مصر ۳۵

⁴ الفتاویٰ الفقہیة باب الاستنجاہ دار الکتب العلمیة بیروت ۵۰/۱

ایک چیز کو ناپسند رکھنا جو پھر اپنی مرضی سے اپنی تمام عمر اس میں صرف کردے، راتیں اس کے پیچھے گزار دے اور مدتوں اس کے ساتھ وابستہ رہے اور اس کے حاصل کرنے پر فخر کرے ہر گز نہیں، یہ سب پسندیدگی کی علامتیں ہیں ورنہ دشمن کے ساتھ ایک لحظہ گزارنا بھی مشکل ہوتا ہے جدائی کے کو سے (دین سے دور کرنے والے) کاش میرے اور تیرے درمیان مشرق اور مغرب کا فاصلہ ہوتا، علامہ نے فلسفہ کے متعلق جو فرمایا وہ صحیح ہے اسی لیے امام اوزاعی نے فرمایا فلسفہ کا حرام ہونا درست ہے۔ رہا منطق کا مسئلہ تو فلاسفہ کا منطق پڑھنا حرام، علامہ کا کلام خود اس طرف اشارہ کر رہی ہے (کیونکہ ان کے منطق میں ان کے مذہب کے مطابق مثالیں درج ہوتی تھیں کچھ دور نہیں تھا کہ ان کے بار بار تکرار سے ذہن میں بیٹھ جائیں ۱۲)

فقیر کہتا ہے کہ فلسفہ کے حرام ہونے اور اس کے برائی کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابو عبد الرحمن داری نے سنن میں سیدنا جابر

بمسلماناں نرسد و مرد متفلسف کہ دریں جہالات مسٹی بعلم توغل دارد و عمر می گزارد اگر دعوای کند کہ من بدل عقائد آنها را بجائے نداده ام خود حال او بہر تکذیب او بسندست کہ اگر نہ پسندست چرا پائے بندست بیچ دیدہ انساں ہر چیزے راکہ دشمن دارد باختیار خود باوے عمر گزارد و شبہا باوے سحر کند و مدتها چنگ بدامنش زند و بخصولش غلغلہ تفاخر افگند و کُلہ گو شہا بر آسمان شکنند حاش للہ ایں ہمہ علامات رضا و ایثارست ورنہ با دشمن ساعتی بسر بردن شوارست یا غراب البین لیت بینی و بینک بعد الشریقین ایں ست تقریر کلامش بر حسب مراسم رحمہ اللہ تعالیٰ و ما ذکرہ فی الفلسفہ صحیح و من ثم قال الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریمہا ہو الصحیح الصواب و اما ما ذکرہ فی المنطق الفلاسفہ ہو الذی یحرم الاشتغال بہ و یدل لذلك قولہ کف شرہم و قولہ و معتقد لعقائدہم^۱ ملتقطاً و فیہ طول کثیر۔

فقیر میگویم واللہ سبحنہ یعترلی از اول دلیل بر تحریم و تفلسف و تقویح حاش حدیثی ست کہ امام عبد الرحمن داری در سنن خودش از سیدنا

^۱ الفتاویٰ الفقہیۃ باب الاستنجاہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/۵۰

<p>بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ: ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنسخة من التوراة فقال یا رسول اللہ هذه نسخة من التوراة فسكت فجعل یقرأ و وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتغیر فقال ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثکلتک الثاقل ما ترى ما بوجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رضینا باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبیاً فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والذی نفس محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبده لوبدا لکم موسیٰ فاتبعتموه وترکتھونی. لضللتکم عن سواء السبیل ولوکان حیاً وادرك نبوتی لاتبعنی۔ یعنی عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں توراہ کا ایک نسخہ لائے اور عرض کی: یا رسول اللہ! یہ توراہ کا ایک نسخہ ہے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ</p>	<p>جاہر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کردہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنسخة من التوراة فقال یا رسول اللہ هذه نسخة من التوراة فسكت فجعل یقرأ و وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتغیر فقال ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثکلتک الثاقل ما ترى ما بوجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رضینا باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبیاً فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والذی نفس محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبده لوبدا لکم موسیٰ فاتبعتموه وترکتھونی. لضللتکم عن سواء السبیل ولوکان حیاً وادرك نبوتی لاتبعنی¹۔ یعنی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیش سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسخہ از توریت آورد و عرض داشت کہ یا رسول اللہ این نسخہ ایست از توریت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم</p>
---	---

¹ سنن الدارمی باب ما یتقی من تفسیر حدیث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۴۴۱ نشر السنة ملتان ۱/ ۹۵

علیہ وسلم خاموش رہے اور کوئی جواب نہ دیا، عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھنا شروع کر دیا، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک شدت غضب کی وجہ سے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدل رہا تھا، حضرت عمر فاروق کو اس کی خبر نہ تھی کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اے عمر! تجھے رونے والی عورتیں روئیں تم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ انور کی حالت نہیں دیکھ رہے۔ تب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور کے چہرہ انور کو دیکھا اور فوراً کہا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے غضب سے خدا کی پناہ ہم اللہ کے رب ہونے پر اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر تم پر موسیٰ علیہ السلام ظاہر ہوتے اور تم مجھے چھوڑ کر ان کی اتباع کرتے تو راہ راست سے بھٹک جاتے اور اگر موسیٰ علیہ السلام دنیا میں ہوتے اور میری نبوت کے ظہور کے زمانے کو پاتے تو میری پیروی کرتے۔ اب انصاف کی آنکھ کھولنی چاہئے کہ توراہ کلام الہی ہے اور قرآن مجید نے اس کی تصدیق کی ہے لیکن صرف اس بناء پر کہ اس میں تحریف ہو چکی ہے اس کا پڑھنا سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس قدر ناراضگی کا سبب بنا، یہ مردود فلسفہ جو کہ کفر و ضلالت

پاسخ نداد و سکوت فرمود عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندن گرفت و چہرہ مبارک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از حالی بحالی گردید بجهت شدت غضب و عمر ازیں معنی آگاہی نداشت تا آنکہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت اے عمر ترا بگردید زانان گریہ کنان نمی بنی حالیکہ در روئے مبارک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا است آنگاه عمر نظر بالا کرد و جانب چہرہ اقدس دید گوزا گفت بخدا پناہ میبرم از غضب خدا و رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پسندیدم خدائے را پروردگار و اسلام را دین و محمد را نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ازیں کلمہ غضب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمے نشست پس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود بخدائے کہ جان محمد بقبضہ قدرت اوست اگر ظاہر شود شاموسلی علیہ السلام و شما اتباع او کنید مرا بگزارید ہر آئینہ راہ راست گم کردہ باشید و اگر موسیٰ بدینا بودے و زمانہ ظہور نبوت در یافتی بدستی کہ مرا پیروی کردی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالا چشم انصاف کشادنی ست توریست کہ کلام الہی ست و قرآن بہ تصدیقش نازل محض بوجہ اختلاط تحریفات کارش بجائے رسید کہ قرآنش چنداں موجب غضب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم این فلسفہ ملعونہ بکفر و

سے بھرا ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے اور جس نے دین کے خادموں کے لئے دین کا راستہ بند کیا ہوا ہے اور فلسفیوں نے دین کی زنجیر اپنے گلے سے اتار پھینکی ہے وہ کب اس لائق ہے کہ اس کا بہت بڑا ثواب گمان کیا جائے اور عمریں اس پر صرف کردی جائیں اور اس کی محبت کو دل میں جگہ دی جائے اس کے باوجود محفوظ رہیں اور شدید غضب کے مستحق نہ ہوں بخدا اس طرح نہیں ہو سکتا اگرچہ جھوٹے اسے پسند نہ کریں۔ امام احمد نے مسند میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرور دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئے کہ انا نسمع احادیث من یہود تعجبنا افتوی ان نکتب بعضها ہم یہودیوں سے کئی ایسی باتیں سنتے ہیں جو ہمیں اچھی لگتی ہیں کیا ہمیں اجازت ہے کہ ہم ان میں سے کچھ باتیں لکھ لیا کریں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: امتھو کون انتم کما تھوکت الیہود والنصارى کیا تم دین اسلام کے مکمل اور کافی ہونے میں متحیر ہو کہ دوسروں کی باتوں کی طرف توجہ دیتے ہو جیسے کہ یہودی اور عیسائی اپنے مذہب میں متحیر ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کے دئے ہوئے پر اکتفا نہ کر کے ادھر ادھر مصروف ہو گئے لہذا لقد جئتمکم

ضلال مشونہ کہ جملی چند است برہم نستہ وراہ دین بر خدا مش بستہ در بقہ یقین از گلوئے شان گسستہ العزۃ للہ چہ جائے آں دارد کہ اور اجر عظیم پندارند و عمر با نظر بروے گمارند و تخم و داذش بد لہا کارند با اینہم سلامت روند غضب اشدر مستحق نشوند لا واللہ لایکون ولو کرۃ البطلون باز احمد در مسند و بیہقی در شعب الایمان از جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چنان آوردہ اند کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ با قدس بارگاہ عالم پناہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر آمد و بعرض قدسی رساند کہ انا نسمع احادیث من یہود تعجبنا افتوی ان نکتب بعضها ما از یہود حدیثی شنویم کہ مارا خوش می آید آیا برواگی باشد کہ چیزے از انہا بنویسیم سید عالم فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امتھو کون انتم کما تھوکت الیہود والنصارى آیا متحیرید در دین اسلام و کمال و تمام و اغنائے تام او کہ در احادیث دیگر اس طمع دارید چنانکہ یہود و نصاری در دین خود متحیر شدند و بر علم الہی قناعت ناکردہ در ایں و آں فدادن و در قیل و قال زدند لقد جئتمکم

بہا بیضاء نقیۃ من ایں ملت و شریعت راسپید و روشن و صاف و پاکیزہ آورده ام کہ نہ بیچ شبہہ رادر ودغلی نہ باوے سوئے چیزے دگر حاجتی ولوکان موسیٰ حیما وسعہ الا اتباعی^۱۔

و خود یہود و احادیث آنہا چہ لائق التفات باشد اگر موسیٰ ہم بدنیا بودے اور انیز جز پیری من گنجائش نداشتی صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم و معلوم ست کہ احادیثکہ ہجو عمر را خوش آید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ز نہار مخالف ملت و منافی شریعت نباشد باہنہم نہی نمودند و امت را بر استغناء بشرع مطہر از ہمہ اغیارش دلالت فرمودند کیف کہ دامن کفار یونان گیرند و بحر صافی را پس پشت انداختہ در تہ ضلالت بتلخی میرند لایاتی ذلک الامن سفہ نفسہ۔

باجملہ ضرور فلسفہ و ضلال متفلسفہ از شمس ازہر و از امس اظہر پس در تخریش ارباب نکلند مگر مریض القلب ضعیف الایمان والعیاذ باللہ و علیہ التکلان بیانا عنان بمطلب گردانیم متفلسفہ مذکور ایں حرام علماء را ذریعہ تفاخر و

بہا بیضاء نقیۃ میں تمہارے پاس یہ واضح اور پاکیزہ شریعت لایا ہوں کہ اس میں نہ تو شک و شبہہ کی گنجائش ہے اور نہ کسی اور چیز کی ضرورت ولوکان موسیٰ حیما وسعہ الا اتباعی اگر موسیٰ علیہ السلام دنیا میں ہوتے تو انہیں بھی میری پیروی کے سوا چارہ نہ ہوتا۔ ظاہر ہے کہ جو باتیں عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسی شخصیت کو پسند آتی ہوں وہ ہرگز شریعت کے مخالف نہ ہوں گی، اس کے باوجود حضور نے منع فرمایا اور بتا دیا کہ شریعت مطہرہ کے ہوتے ہوئے کسی اور چیز کی ضرور نہیں، یہ کس طرح جائز ہوگا کہ صاف و شفاف دریا (شریعت مقدسہ) کو پس پشت ڈال کر یونان کے کافروں کا دامن تھاما جائے اور گمراہی کے جنگل میں مصیبت کی موت مول لی جائے یہ وہی شخص کر سکتا ہے جس نے اپنے آپ کو حقیر و ذلیل بنا دیا ہو۔ الحاصل یہ فلسفے کا نقصان اور فلسفے کے دعویداروں کی گمراہی گزشتہ دن اور سورج سے زیادہ ظاہر ہے لہذا اس کی حرمت میں صرف وہی شخص شک کرے گا جس کا دل بیمار اور ایمان کمزور ہو، نعوذ باللہ من ذالک۔ آئیے تاکہ اصل مطلب کی طرف

۱ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد و بیہقی فی الشعب باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ مطبع مجتہدی دہلی ص ۳۰، مسند احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۸۷، شرح السنۃ للبعوی باب حدیث اهل الكتاب المکتب الاسلامی بیروت ۱۰/ ۲۷۰

۱ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد و بیہقی فی الشعب باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ مطبع مجتہدی دہلی ص ۳۰، مسند احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۸۷، شرح السنۃ للبعوی باب حدیث اهل الكتاب المکتب الاسلامی بیروت ۱۰/ ۲۷۰

توجہ دیں کہ مذکورہ بالا شخص، فلسفے کا دعویدار اس چیز پر فخر کرتا ہے کہ بناء بریں اپنے آپ کو فضیلت والا اور امامت کے زیادہ لائق سمجھتا ہے جسے علماء نے حرام کہا ہے واضح ہے کہ اس سے بڑھ کر اس حرام فعل کی تعریف و تحسین اور کیا ہو سکتی ہے نعوذ باللہ من ذلك اس میں تو ایک پہلو کفر کا بھی نکلتا ہے چنانچہ علماء نے بہت سے مسائل میں تصریح کی ہے، امام اجل ظہیری اور امام فقیہ النفس قاضیخان کے شاگرد امام عبدالرشید بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: خلاصہ میں ہے کہ من قال احسنت لہماہو قبیح شرعاً اجودت کفر (جس شخص نے شرعی فتیح کے مرتکب کو کہا کہ تو نے اچھا کیا تو وہ کافر ہو گیا) بارالہا! شاید یہ فلسفے کے دعویدار اپنے اوپر رحم نہیں کرتے کہ حرام فعل کی بناء پر فخر اور تکبر کرتے ہیں، ہاں ان کے دلوں پر ان کے اعمال کی سیاہی چھا چکی ہے۔

۲۰۔ بستم فلسفے کی فضیلت کو ترجیح دینا (فقہ کی فضیلت پر) کیونکہ امامت کے زیادہ لائق ہونے کے دعوئی کی یہی وجہ ہو سکتی ہے اس میں ضمناً علم دین کی توہین ہے جیسے کہ ظاہر ہے اور علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے یہاں چونکہ

وسیلہ تفضیل و باعث تقدیم در مناجات رب جلیل دانست پیدا است کہ کدام تحسین بالاتر ازین باشد و این معنی العیاذ باللہ پہلو بکفر زند چنانکہ علماء در فروع کثیرہ تنصیح کردہ اند و امام عبدالرشید بخاری تلمیذ امام اجل ظہیری و امام فقیہ النفس قاضی خان رحمہم اللہ تعالیٰ در خلاصہ فرماید من قال احسنت لہماہو قبیح شرعاً اجودت کفر^۱ یارب مگر متفلسفان بر خوشتن نمی بخشاید کہ ہر فعل محرم بس ناکردہ زبان بتکبر و تفاخرے کشاید

"كَلَّابٌ لَّسَّ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" ۲. و نَسَأَلُ
اللَّهِ الْعَاقِبَةَ۔

بستم آنکہ فضل تفسف را بر فضل تفقہ ترجیح دادن کہ ادعائے اولویت بامامت را منشاء و منزع ہمون تواند بود متضمن تحقیر علم دین است کما لایخفی و تحقیر بروجہ صریح کفر قطعی است ایجا
چوں

^۱ منح الروض الاظہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃ مصطفی البابی مصر ص ۱۸۹

^۲ القرآن الکریم ۸۳ / ۱۴

پائے تفسیر در میان ست نزاع لزوم والتزام عیان ست کما بینا فی مقام الحدید واللہ الہادی الی المسلك السدید۔
 ایں بست وجہ است، نصح ووجیہ مفید فقیہ و مفید سفیہ کہ برنج
 ارتجال بحال استعجال سپرد خاتمہ نمودہ شد ومانا کہ اگر غوری
 رود وجوہ دیگر منجلی شود اما ہمیں قدر پسندست و تطویل مل نا
 پسند حالا مسلمانان نگہ کنند کہ شرع مطہر امامت فاسق راند
 پسندیدہ تا آنکہ بسیرے از علماء امامت را مکروہ تحریمی قریب
 حرام و آناں را کہ بتقدیمش بردارند مبتلائے اثم گفتہ اند علامہ
 ابراہیم حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ در شرح کبیر منیہ عبارت فتاویٰ
 الحجیہ نقل کردہ میفرماید فیہ اشارۃ الی انہم لو قدموا
 فاسقاً یا شیون بناء علی ان کراہتہ تقدیمہ کراہتہ
 تحریم لعدم اعتنائہ بامور دینہ و تساہلہ فی الاتیان
 بلوازمہ فلا یبعد منہ الاخلال ببعض شروط الصلوٰۃ
 و فعل ما ینافیہا بل هو الغالب بالنظر الی فسقہ ولذا
 لم تجز الصلوٰۃ خلفہ اصلاً عند مالک وروایۃ عن
 احمد¹، و ہمیں است ارشاد امام زلیعی در تبیین الحقائق

یہ بات ضمناً آگئی ہے اس لئے یہی کہا جائے گا کہ علم دین کی
 توہین لازم آئی ہے اس شخص نے اس کا التزام نہیں کیا (اس
 لئے کفر کا قول نہیں کیا جائے گا) جیسے کہ ہم نے "مقاصح
 الحدید" میں بیان کیا۔

یہ بیس ۲۰ عمده اور بہترین وجہیں فقیہ کے لئے مفید اور بیوقوف
 کے لئے تباہ کن قلم برداشتہ فی البدیہ لکھ دی گئی ہیں، اگر مزید
 غور کیا جائے تو اور وجوہ بھی ظاہر ہو سکتی ہیں تاہم انہیں پر اکتفاء
 کیا جاتا ہے زیادہ کی ضرورت نہیں۔ اب مسلمانوں کو غور کرنا
 چاہئے کہ شریعت مقدسہ نے فاسق کی امامت کو پسند نہیں
 کیا حتیٰ کہ بہت سے علماء نے اسے مکروہ تحریمی اور حرام کے
 قریب فرمایا ہے اور ایسے شخص کو امام بنانے والوں کو گناہ
 عظیم کا مبتلا قرار دیا ہے، علامہ ابراہیم حلبی کبیر شرح منیہ میں
 فتاویٰ حجہ سے نقل کر کے فرماتے ہیں: اس میں اشارہ ہے کہ
 فاسق کو امام بنانے والے گنہ گار ہوں گے، کیونکہ اسے امام
 بنانا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ وہ امور دین کا چنداں خیال
 نہیں کرتا اور شریعت کے لازمی امور کے ادا کرنے میں سستی
 سے کام لیتا ہے کچھ بعید نہیں کہ وہ نماز کی بعض شرطوں کو بھی
 ترک کر دے اور نماز کے مخالف کوئی کام کر بیٹھے بلکہ اس کے
 فسق کے پیش نظر غالب یہی گمان ہے اسی لئے امام مالک کے
 نزدیک اس کے پیچھے نماز بالکل جائز نہیں۔ تبیین الحقائق
 شرح کنز الدقائق

¹ غنیۃ المستعمل شرح منیۃ المصطفیٰ فصل فی الامامۃ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۴-۵۱۳

<p>میں امام زلیعی کے ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے۔ علامہ حسن شرنبلالی نورالایضاح کی شرح مراقی الفلاح میں اور علامہ سید احمد طحطاوی درحاشیہ مرآتی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین سبحان اللہ چوں امامت فاسق بفسق واحد انوبت بانجا رسیدت اس کسے کہ وجہ عدیدہ از فسق جمع کردہ کہ از انہا بعضے روئے بسوئے کفر آوردہ والعیاذ باللہ بیچ محل آں باشد کہ امام کردن او روا دارند یاد حرمت اقتدائش نزاعی آرنند گیرم کہ نماز پس فاسق وجہ حلت دارد اما کسیکہ در نفس اسلامش خلاف را گنجائشے باشد کیست کہ امامت او را حلال انگارد¹ الاتری ان فی تقدیمہ تعظیہ وهو حرام عند الشرع بالقطع معہذا علماء ما از امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردہ اند کہ امامت متکلمان جائز نیست اگرچہ باعقاد صحیح باشند کما نقلہ الامام الاجل الہندوانی والزاہدی صاحب القنیۃ والمجتبیٰ والامام البخاری صاحب الخلاصۃ والامام العلامة المحقق حیث اطلق فی الفتح² وہمیں معنی فتوای امام اجل شمس الائمہ حلوانی رحمۃ اللہ</p>	<p>میں امام زلیعی کے ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے۔ علامہ حسن شرنبلالی نورالایضاح کی شرح مراقی الفلاح میں اور علامہ سید احمد طحطاوی درحاشیہ مرآتی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین سبحان اللہ چوں امامت فاسق بفسق واحد انوبت بانجا رسیدت اس کسے کہ وجہ عدیدہ از فسق جمع کردہ کہ از انہا بعضے روئے بسوئے کفر آوردہ والعیاذ باللہ بیچ محل آں باشد کہ امام کردن او روا دارند یاد حرمت اقتدائش نزاعی آرنند گیرم کہ نماز پس فاسق وجہ حلت دارد اما کسیکہ در نفس اسلامش خلاف را گنجائشے باشد کیست کہ امامت او را حلال انگارد¹ الاتری ان فی تقدیمہ تعظیہ وهو حرام عند الشرع بالقطع معہذا علماء ما از امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردہ اند کہ امامت متکلمان جائز نیست اگرچہ باعقاد صحیح باشند کما نقلہ الامام الاجل الہندوانی والزاہدی صاحب القنیۃ والمجتبیٰ والامام البخاری صاحب الخلاصۃ والامام العلامة المحقق حیث اطلق فی الفتح² وہمیں معنی فتوای امام اجل شمس الائمہ حلوانی رحمۃ اللہ</p>
---	---

¹فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب الامامة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۰۴

²خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الصلوٰۃ الفصل الخامس مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱/۱۳۹

جو ان کے خط مبارک سے پایا گیا یہی بات لکھی ہے جیسے کہ خلاصہ میں ہے اس روایت کو تمام ائمہ کاملین نے قبول کیا اور اس کی مراد مختلف طریقوں سے بیان فرمائی ہے، اکثر اس طرف گئے ہیں کہ اس جگہ متکلم سے مراد وہ شخص ہے جو علم کلام کے مختلف فنون میں ضرورت سے زیادہ انہماک رکھتا ہو اور شکوک و شبہات کی کثرت میں عمر عزیز کو ضائع کر دے، یہ مطلب امام ہندوانی نے بیان فرمایا، علامہ عبدالغنی نابلسی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف سے جو یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ متکلم اگرچہ صحیح عقائد رکھتا ہو اس کی امامت ناجائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ضرورت سے زیادہ علم کلام میں توجہ اور توغّل رکھتا ہو اس کے پیچھے نماز ناجائز ہے جیسے کہا گیا ہے کہ جس نے کلام کے ذریعے علم دین کو طلب کیا وہ زندیق ہو گیا متکلم سے امام ابو یوسف کی مراد وہ شخص نہیں جو فلاسفہ کے قانون پر کلام کرتا ہو کیونکہ فلسفیوں کی بحثوں کو علم کلام نہیں کہا جاتا کیونکہ وہ تو قانون اسلام ہی سے خارج ہیں اور یہ اجزاء حد میں سے ہے، جیسا کہ ہزارہ میں ہے جب علم کلام میں غلو کرنے والوں کے پیچھے نماز ناجائز ہے تو فلسفے کے دعویداروں کے پیچھے بطریق اولیٰ ناجائز ہوگی

تعالیٰ علیہ بجز مبارکش یافتہ اندکما نص علیہ فی الخلاصۃ وایں روایت راہمہ ائمہ مہدو حین بقبول و تقریر گرفتہ اند و در توضیح مراد و تنقیح مفاد طرق عدیدہ رفتہ نحو کلام اکثرے آنت کہ ایجا مراد بمتکلم کسے ست کہ در فنون کلامیہ زائد بر حاجت توغّل دارد و در تکثیر شکوک و شقائق عقلمہ عمر عزیز ضالیج برد افاد ذلک الامام الہندوانی و علامہ عبدالغنی نابلسی در حدیقہ ندیہ شرح محمدیہ گوید المروی عن ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ ان امامۃ المتکلم وان کان بحق لاتجوز محمول علی الزائد علی قدر الحاجۃ و المتوغّل فیہ کما قبیل من طلب الدین بالکلام تزندق و لایرید المتکلم علی قانون الفلاسفہ لانہ لایطلق علی مباحثہم علم الکلام لخروجه عن قانون الاسلام و هو من اجزاء الحد، کما فی البزازیۃ^۱، پس امامت متفلسفان اولیٰ واجدر بعدم جوازست کما لایخفی، بالجملہ شرع مطہر زہار نہ پسندد کہ سید موصوف را

^۱ الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ النوع الثانی من الانواع الثالثۃ الخ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۳۳۲/۱

<p>جیسا کہ مخفی نہیں۔ الحاصل شریعت مطہرہ ہر گز پسند نہیں کرے گی کہ سید موصوف کو اتنے فضائل اور مستحق ہونے کے باوجود منصب امامت سے برطرف کر دیا جائے اور اس شخص کو تمام گناہوں ممنوع حرکتوں کے باوجود ان کی جگہ مقرر کر دیا جائے یقیناً جو شخص یہ ناپسندیدہ کام کرے گا وہ گناہ اور اس کی امداد، ایذا، ظلم، شان سیادت اور علم کی توہین اور بہت ساری سابقہ قباحتوں میں فلسفے کے اس دعویدار کا شریک ہوگا جیسے کہ صاحب شرح صدر پر مخفی نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" گناہ میں ایک دوسرے کی امداد نہ کرو۔ حاکم، عقیلی، طبرانی، ابن عدی اور خطیب بغدادی نے اپنی سندوں سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من استعمل رجلاً من عصابته وفيهم من هو ارضى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين جو شخص ایک جماعت میں سے کسی آدمی کو ان کے کسی کام پر مقرر کرتا ہے حالانکہ ان لوگوں میں اس سے زیادہ</p>	<p>باوصف چنین فضائل واستحقاق کل از منصب امامت بہ آرند و ایں کس را با آنہم معاصی و منافی و ذواہی و تباہی بجایش بردارند لاجرم ہر کہ بایں کار واجب الانکار پردازد شریک آں متفلسف باشد در اثم و معاونش در ایذا و ظلم مستحق بشان سیادت و علم و مورد بسیاری از شائع مذکورۃ الصدر کہما لا یخفی علی المنشرح الصدر واللہ الہادی فی کل ورد و صدر حضرت حق جل و علا فرماید "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ^۱ و ہمد گز مکنید بر گناہ و ستم۔ و حاکم و عقیلی و طبرانی و ابن عدی و خطیب بغدادی باسانید خود ہا از عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کنند کہ جناب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می فرماید من استعمل رجلاً من عصابته وفيهم من هو ارضى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ^۲ یعنی ہر کہ مردی را از جماعتی بر کارے از کار ہائے ایشان نصب کرد و در ایشان کسے ست کہ پسندیدہ ترست</p>
--	--

^۱ القرآن الکریم ۲/۵

^۲ المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دار الفکر بیروت ۴/۹۲، الضعفاء الکبیر ترجمہ ۲۹۵ حسین بن قیس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱

ازوے نزد خدا پس تحقیق او خیانت کرد خدا و رسول و مسلمانان را و اخرج ابو یعلیٰ عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایما رجل استعمل رجلا علی عشرة انفس و علم ان فی العشرة افضل ممن استعمل فقد غش اللہ و غش رسول و غش جماعة المسلمین¹۔ علامہ مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ در شرح تیسیر شرح جامع صغیر حدیث اول گوید من استعمل رجلا من عصابة ای نصبہ علیہم امیرا و قیما او عریفا او اماما للصلوة² امام بخاری در تاریخ وابن عساکر از ابوامامہ باہلی و طبرانی در معجم کبیر از مرشد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرد کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید (وہذا حدیث ابی امامة) ان سرکم ان تقبل صلوتکم فلیؤمکم خیارکم³ اگر شمارا خوش آید کہ نماز شمار مقبول شود باید کہ شمارا بہترین شامامت کند دارقطنی و بیہقی از عبد اللہ

مقبول بارگاہ الہی آدمی موجود ہے تو اس نے اللہ و رسول اور مسلمانوں کی خیانت کی ابو یعلیٰ نے حذیفہ بن الیمان سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص دس آدمیوں کی جماعت پر ایک شخص کو مقرر کیا حالانکہ اسے علم ہے کہ ان دس آدمیوں میں مقرر شدہ آدمی سے افضل موجود ہے تو اس نے اللہ و رسول اور مسلمانوں سے خیانت کی، علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں سابقہ حدیث کے تحت فرماتے ہیں کہ من استعمل رجلا من عصابة یعنی جس شخص نے کسی آدمی کو ایک جماعت کا امیر یا محافظ یا نمائندہ یا نماز کا امام بنا دیا حالانکہ اس سے زیادہ مقبول الہی موجود تھے تو وہ خائن ہے، امام بخاری نے تاریخ میں، ابن عساکر نے ابوامامہ باہلی سے اور طبرانی نے معجم کبیر میں مرشد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ان سرکم ان تقبل صلوتکم فلیؤمکم خیارکم اگر تمہیں پسند ہے کہ تمہاری نماز مقبول ہو تو ایسا شخص امام بنے جو تم میں سے افضل ہو،

¹کنز العمال بحوالہ ع عن حذیفہ حدیث ۱۴۶۵۳ مؤسسة الرسالہ بیروت ۶/ ۱۹

²التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من استعمل رجلا الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/ ۳۹۶

³کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۲۰۴۳۳ مؤسسة الرسالہ بیروت ۷/ ۵۹۶، کنز العمال بحوالہ طب حدیث ۴۰۴۳۳ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۷/ ۵۹۷، المعجم الکبیر حدیث ۷۷۷ مؤسسة الرسالہ بیروت ۲۰/ ۳۲۸

دارقطنی اور بیہقی حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اجعلوا الائمتمکم خیارکم فانہم و فداکم فیما بینکم و بین ربکم اپنے بہترین آدمی کو امام بناؤ کیونکہ وہ تمہارے اور تمہارے رب کے درمیان نمائندے ہیں۔ اس بارے میں طبرانی نے معجم کبیر میں واثلہ بن الاسقع سے بھی روایت کی ہے۔

خلاصہ جواب: یہ شخص بدترین فاسق و فاجر ہے اور بے شمار وجوہ کی بناء پر سخت سزا کا مستحق ہے اس کی امامت ناجائز اور ممنوع ہے اور مسلمانوں کو اس کی صحبت سے پرہیز کرنا چاہئے اور ہرگز اجازت نہیں کہ اس سید فقیہ کو امامت سے بر طرف کیا جائے اور فلسفے کے اس دعویدار بیوقوف کو اس کی جگہ مقرر کیا جائے جو شخص اس کام کے درپے ہوگا خود اس کے لئے سزا ضروری ہے بلکہ اس شخص کو چاہئے کہ مذکورہ بالا خرمیوں سے باز آئے اور ناشکری کا داغ اپنے ماتھے سے دھوئے اور مردود فلسفے کو رخصت کرے اور علم دین کی فضیلت اور اس کے حق کی بزرگی پر ایمان لائے فلسفہ پرستی تکلف اور بیہودگی کو برا سمجھے اور ناپسند رکھے اور از سر نو کلمہ طیبہ اسلام پڑھ کر اسلام کی تجدید

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت دارند، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید اجعلوا الائمتمکم خیارکم فانہم و فداکم فیما بینکم و بین ربکم¹ بہتر ان خود امام کنید کہ ایساں سفیر شہیند میان شما و پروردگار شما عزوجل و فی الباب عن واثلہ بن الاسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ الطبرانی فی المعجم الکبیر۔

الحاصل خلاصہ حکم آنت کہ اس کس از بدترین فساق و فجارست و بوجوہ چند در چند تعزیر شدید راسر وار و امامتش ممنوع و ناروا بلکہ مسلمانان را از صحبتش احتراز اولیٰ و ز نہار رخصت نباشد کہ آں سید فقیہ را از امامت براندازند و اس متفلسف سفیہ را بجایش مقرر و موقر سازند کہ متصدی اس کار شود خود واجب التعزیر و گنہ گار شود تقدیم کو و امامت از کجا بلکہ اس کس رامی شاید کہ از شناعات مذکورہ خود باز آید داغ کفران از جینش و فلسفہ ملعونہ را وداع گوید و بفضل علم و بزرگی حقیق ایمان آرد تکلف و تفلسف و تشدق تصلف را قبیح پندارد و شنیع انگارد و از سر نو کلمہ طیبہ اسلام خواند و بعد ازاں تجدید نکاح بتقدیم رساند فان ذلک هو الاحوط کما

¹ سنن الدارقطنی باب تخفیف القراءة الحاجۃ نشر السنة ملتان ۲/ ۹۸

<p>اس کے بعد تجدید نکاح کرے، اسی میں احتیاط ہے، جیسے کہ در مختار وغیرہ دیکھنے سے ظاہر ہو جائے گا واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم فقط۔</p>	<p>یظہر بمراجعة الدر المختار وغیرہ من اسفار الکملة، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم فقط۔</p>
---	--

رسالہ

الحقوق لطرح العقوق

ختم ہوا





رسالہ مشعلۃ الارشاد فی حقوق الاولاد (والدین پر) اولاد کے حقوق کے بارے میں راہنمائی کی قدیل

مسئلہ ۱۶۷: از سورون ضلع ایٹہ محلہ ملک زادگان مرسلہ حامد حسن صاحب ۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ باپ پر بیٹے کا کس قدر حق ہے، اگر ہے اور وہ ادا نہ کرے تو اس کے واسطے حکم شرعی کیا ہے؟ مفصل طور پر ارقام فرمائیے۔ بینوا تو جو را (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

اللہ عزوجل نے اگرچہ والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بتایا یہاں تک کہ اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا کہ

"أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ" ^۱ "حق مان میرا اور اپنے ماں باپ کا۔ مگر ولد کا حق بھی والد پر عظیم رکھا ہے کہ ولد مطلق اسلام، پھر خصوص جوار، پھر خصوص قرابت، پھر خصوص عیال، ان سب حقوق کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے، اور جس قدر خصوص، بڑھتا جاتا ہے حق اشد و آگد ہوتا جاتا ہے۔ علمائے کرام اپنی کتب جلیلہ مثل احیاء العلوم و عین العلوم و مدخل و کیمیائے سعادت و ذخیرۃ الملوک و غیر ہا میں حقوق ولد سے نہایت مخضّر طور پر کچھ تعرض فرمایا مگر میں صرف احادیث مرفوعہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توجہ کرتا ہوں فضل الہی جل و علا سے امید کہ فقیر کی یہ چند حرفی تحریر ایسی نافع و جامع واقع ہو

^۱ القرآن الکریم ۳۱ / ۱۴

کہ اس کی نظیر کتب مطولہ میں نہ ملے اس بارہ میں جس قدر حدیثیں بحمد اللہ تعالیٰ اس وقت میرے حافظہ و نظر میں ہیں انہیں بالتحقیق مع تحریر لکھے تو ایک رسالہ ہوتا ہے اور غرض صرف افادہ احکام لہذا سردست فقط وہ حقوق کہ یہ حدیثیں ارشاد فرما رہی ہیں کمال تلخیص و اختصار کے ساتھ شمار کروں، وبالله التوفیق:

(۱) سب سے پہلا حق وجود اولاد سے بھی پہلے یہ ہے کہ آدمی اپنا نکاح کسی رذیل کم قوم سے نہ کرے کہ بُری رگ ضرور رنگ لاتی ہے۔

(۲) دیندار لوگوں میں شادی کرے کہ بچہ پر نانا و ماموں کی عادات کا بھی اثر پڑتا ہے۔

(۳) رنگیوں حبشیوں میں قرابت نہ کرے کہ ماں کا سیاہ رنگ بچہ کو بد نما نہ کر دے۔

(۴) جماع کی ابتداء بسم اللہ سے کرے ورنہ بچہ میں شیطان شریک ہو جاتا ہے۔

(۵) اس وقت شرمگاہ زن پر نظر نہ کرے کہ بچہ کے اندھے ہونے کا اندیشہ ہے۔

(۶) زیادہ باتیں نہ کرے کہ گونگے یا تو تلمے ہونے کا خطرہ ہے۔

(۷) مرد و زن کپڑا اوڑھ لیں جانوروں کی طرح برہنہ نہ ہوں کہ بچہ کے بے حیا ہونے کا اندیشہ ہے۔

(۸) جب بچہ پیدا ہو فوراً سیدھے کان میں اذان بائیں میں تکبیر کہے کہ خلل شیطان وام الصبیان سے بچے۔

(۹) چھوہار وغیرہ کوئی میٹھی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈالے کہ حلاوت اخلاق کی فال حسن ہے۔

(۱۰) ساتویں اور نہ ہو سکے تو چودھویں ورنہ اکیسویں دن عقیقہ کرے، دختر کے لئے ایک پسر کے لئے دو کہ اس میں بچے کا گویا رہن سے چھڑانا ہے۔

(۱۱) ایک ران دائی کو دے کہ بچہ کی طرف سے شکرانہ ہے۔

(۱۲) سر کے بال اُتروائے۔

(۱۳) بالوں کے برابر چاندی تول کر خیرات کرے۔

(۱۴) سر پر زعفران لگائے۔

(۱۵) نام رکھے یہاں تک کہ کچے بچے کا بھی جو کم دنوں کا گر جائے ورنہ اللہ عز و جل کے یہاں شاکہ ہوگا۔

(۱۶) برانام نہ رکھے کہ بد فال بد ہے۔

(۱۷) عبد اللہ، عبد الرحمن، احمد، حامد وغیرہ باعبادت و حمد کے نام یا انبیاء و اولیاء یا اپنے بزرگوں میں جو نیک لوگ گزرے ہوں ان کے نام پر نام رکھے کہ موجب برکت ہے خصوصاً نام پاک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اس مبارک نام کی بے پایاں برکت بچہ کے دنیا و آخرت میں کام آتی ہے۔

- (۱۸) جب محمد نام رکھے تو اس کی تعظیم و تکریم کرے۔
- (۱۹) مجلس میں اس کے لئے جگہ چھوڑے۔
- (۲۰) مارنے، بُرا کہنے میں احتیاط رکھے۔
- (۲۱) جو مانگے بروجہ مناسب دے۔
- (۲۲) بیمار میں چھوٹے لقب بقدر نام نہ رکھے کہ پڑا ہوا نام مشکل سے چھوٹتا ہے۔
- (۲۳) ماں خواہ نیک دایہ نمازی صالحہ شریف القوم سے دو سال تک دودھ پلوئے۔
- (۲۴) رذیل یا بد افعال عورت کے دودھ سے بچائے کہ دودھ طبیعت کو بدل دیتا ہے۔
- (۲۵) بچے کا نفقہ اس کی حاجت کے سب سامان مہیا کرنا خود واجب ہے جن میں حفاظت بھی داخل۔
- (۲۶) اپنے حوائج و ادائے واجبات شریعت سے جو کچھ بچے اس میں عزیزوں قریبوں محتاجوں غریبوں سب سے پہلے حق عیال و اطفال کا ہے جو ان سے بچے وہ اوروں کو پینچے۔
- (۲۷) بچہ کو پاک کمائی سے روزی دے کہ ناپاک مال ناپاک ہی عادتیں ڈالتا ہے۔
- (۲۸) اولاد کے ساتھ تہا خوری نہ برتے بلکہ اپنی خواہش کو ان کی خواہش کے تابع رکھے جس اچھی چیز کو ان کا جی چاہے انہیں دے کر ان کے طفیل میں آپ بھی کھائے زیادہ نہ ہو تو انہیں کو کھلائے۔
- (۲۹) خدا کی ان امانتوں کے ساتھ مہر و لطف کا برتاؤ رکھے۔ انہیں پیار کرے بدن سے لپٹائے کندھے پر چڑھائے۔
- (۳۰) ان کے ہنسنے کھیلنے پہننے کی باتیں کرے ان کی دلجوئی، دلداری، رعایت و محافظت ہر وقت حتیٰ کہ نماز و خطبہ میں بھی ملحوظ رکھے۔
- (۳۱) نیامیوہ پھل پہلے انہیں کو دے کہ وہ بھی تازے پھل ہیں نئے کو نیامناسب ہے۔
- (۳۲) کبھی کبھی حسب ضرورت انہیں شیرینی وغیرہ کھانے، پہننے، کھیلنے کی اچھی چیز کہ شرعاً جائز ہے دیتا ہے۔
- (۳۳) ہلانے کے لئے جھوٹا وعدہ نہ کرے بلکہ بچے سے بھی وعدہ وہی جائز ہے جس کو پورا کرنے کا قصد رکھتا ہو۔
- (۳۴) اپنے چند بچے ہوں تو جو چیز دے سب کو برابر و یکساں دے، ایک کو دوسرے پر بے فضیلت دینی ترجیح نہ دے۔
- (۳۵) سفر سے آئے تو ان کے لئے کچھ تحفہ ضرور لائے۔

(۳۶) بیمار ہوں تو علاج کرے۔

(۳۷) حتی الامکان سخت و موذی علاج سے بچائے۔

(۳۸) زبان کھلتے ہی اللہ اللہ پھر پورا کلمہ لا الہ الا اللہ پھر پورا کلمہ طیبہ سکھائے۔

(۳۹) جب تمیز آئے ادب سکھائے کھانے، پینے، ہنسنے، بولنے، اٹھنے، بیٹھنے، چلنے، پھرنے، حیا، لحاظ، بزرگوں کی عظیم، ماں باپ، استاذ اور دختر کو شوہر کے بھی اطاعت کے طرق و آداب بتائے۔

(۴۰) قرآن مجید پڑھائے۔

(۴۱) استاذ نیک، صالح، متقی، صحیح العقیدہ، سن رسیدہ کے سپرد کر دے، اور دختر کو نیک پارسا عورت سے پڑھوائے۔

(۴۲) بعد ختم قرآن ہمیشہ تلاوت کی تاکید رکھے۔

(۴۳) عقائد اسلام و سنت سکھائے کہ لوح سادہ فطرت اسلامی و قبول حق پر مخلوق ہے اس وقت کا بتایا پتھر کی لکیر ہوگا۔

(۴۴) حضور اقدس رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم ان کے دل میں ڈالے کہ اصل ایمان و عین ایمان ہے۔

(۴۵) حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آل و اصحاب و اولیاء و علماء کی محبت و عظمت تعلیم کرے کہ اصل سنت و زیور ایمان بلکہ باعث بقائے ایمان ہے۔

(۴۶) سات برس کی عمر سے نماز کی زبانی تاکید شروع کر دے۔

(۴۷) علم دین خصوصاً وضو، غسل، نماز و روزہ کے مسائل توکل، قناعت، زہد، اخلاص، تواضع، امانت، صدق، عدل، حیا، سلامت صدور و لسان و غیر ہاخیوں کے فضائل حرص و طمع، حب دنیا، حب جاہ، ریا، عجب، تکبر، خیانت، کذب، ظلم، فحش، غیبت، حسد، کینہ و غیر ہاخیوں کے رذائل پڑھائے۔

(۴۸) پڑھانے سکھانے میں رفق و نرمی ملحوظ رکھے۔

(۴۹) موقع پر چشم نمائی تنبیہ تہدید کرے مگر کوسنانہ دے کہ اس کا کوسنانہ کے لئے سبب اصلاح نہ ہوگا بلکہ اور زیادہ افساد کا اندیشہ ہے۔

(۵۰) مارے تو منہ پر نہ مارے۔

(۵۱) اکثر اوقات تہدید و تحویف پر قانع رہے کوڑا تچی اس کے پیش نظر رکھے کہ دل میں رعب رہے۔

(۵۲) زمانہ تعلیم میں ایک وقت کھیلنے کا بھی کہ طبیعت نشاط پر باقی رہے۔

(۵۳) مگر زہار زہار بڑی صحبت میں نہ بیٹھنے دے کہ یارِ بد مبار بد سے بدتر ہے۔
 (۵۴) نہ ہر گز ہر گز بہادر دانش، مینا بازار، مثنوی غنیمت وغیرہ بکتب عشقیہ و غزلیات فسقیہ دیکھنے دے کہ نرم لکڑی جدھر جھکائے جھک جاتی ہے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ لڑکیوں کو سورہ یوسف شریف کا ترجمہ نہ پڑھایا جائے کہ اس میں مکرزنان کا ذکر فرمایا ہے، پھر بچوں کو خرافات شاعرانہ میں ڈالنا کب بجا ہو سکتا ہے۔

(۵۵) جب دس برس کا ہو نماز مار کر پڑھائے۔
 (۵۶) اس عمر سے اپنے خواہ کسی کے ساتھ نہ سلائے جدا بچھونے جدا پانگ پر اپنے پاس رکھے۔
 (۵۷) جب جوان ہو شادی کر دے، شادی میں وہی رعایت قوم و دین و سیرت و صورت ملحوظ رکھے۔
 (۵۸) اب جو ایسا کام کہنا ہو جس میں نافرمانی کا احتمال ہو اسے امر و حکم کے صیغہ سے نہ کہے بلکہ برفق و نرمی بطور مشورہ کہے کہ وہ بلائے عقوق میں نہ پڑ جائے۔
 (۵۹) اسے میراث سے محروم نہ کرے جیسے بعض لوگ اپنے کسی وارث کو نہ پہنچنے کی غرض سے کل جائداد دوسرے وارث یا کسی غیر کے نام لکھ دیتے ہیں۔
 (۶۰) اپنے بعد مرگ بھی ان کی فکر رکھے یعنی کم سے کم دو تہائی ترکہ چھوڑ جائے ثلث سے زیادہ خیرات نہ کرے۔

یہ ساٹھ^{۱۰} حق تو پسر و دختر سب کے ہیں بلکہ دو^{۱۱} حق اخیر میں سب وارث شریک، اور خاص پسر کے حقوق سے ہے کہ اسے "لکھنا،^{۱۲} پیرنا،^{۱۳} سپہگری سکھائے۔^{۱۴} سورہ مائدہ کی تعلیم دے۔^{۱۵} اعلان کے ساتھ اس کا ختنہ کرے۔ خاص دختر کے حقوق سے ہے کہ اس^{۱۶} کے پیدا ہونے پر ناخوشی نہ کرے بلکہ نعمت الہیہ جانے،^{۱۷} اسے سینا پرونا کا تانکا تانکا پکانا سکھائے،^{۱۸} سورہ نور کی تعلیم دے،^{۱۹} لکھنا ہر گز نہ سکھائے کہ احتمال فتنہ ہے،^{۲۰} بیٹیوں سے زیادہ دلجوئی رکھے کہ ان کا دل بہت تھوڑا ہوتا ہے،^{۲۱} دینے میں انہیں اور بیٹوں کو کانٹے کی تول برابر رکھے،^{۲۲} جو چیز دے پہلے انہیں دے کر بیٹوں کو دے،^{۲۳} نورس کی عمر سے نہ اپنے پاس سلائے نہ بھائی وغیرہ کے ساتھ سونے دے،^{۲۴} اس عمر سے خاص نگہداشت شروع کرے،^{۲۵} شادی رات میں جہاں گانا ناچ ہو ہر گز نہ جانے دے اگرچہ خاص اپنے بھائی کے یہاں ہو کہ گانا سخت سنگین جاوے۔ اور^{۲۶} ان نازک شیشوں کو تھوڑی ٹھیس بہت ہے، بلکہ ہنگاموں میں جانے کی مطلق بندش کرے گھر کو ان پر زنداں کر دے بالا خانوں پر نہ رہنے دے،^{۲۷} گھر میں لباس وزیور سے آراستہ کرے کہ پیام رغبت کے ساتھ آئیں، جب کفو ملے نکاح میں دیر نہ کرے، حتی الامکان بارہ برس کی عمر میں بیاہ دے،^{۲۸} زہار کسی فاسق

اجر خصوصاً بدمذہب کے نکاح میں نہ دے۔

یہ اسی^{۸۰} حق ہیں کہ اس وقت کی نظر میں احادیث مرفوعہ سے خیال میں آئے ان میں اکثر تو مستحبات ہیں جن کے ترک پر اصلاً مواخذہ نہیں۔ اور بعض آخرت میں مطالبہ ہو، مگر دنیا میں بیٹے کے لئے باپ پر گرفت و جبر نہیں، نہ بیٹے کو جائز کہ باپ سے جدال و نزاع کرے سوا چند حقوق کے کہ ان میں جبر حاکم و چارہ جوئی و اعتراض کو دخل ہے۔

اول: نفقہ کہ باپ پر واجب ہو اور وہ نہ دے تو حاکم جبراً مقرر کرے گا، نہ مانے تو قید کیا جائے گا حالانکہ فروع کے اور کسی دین میں اصول محسوس نہیں ہوتے۔

فتاویٰ شامی میں ذخیرہ کے حوالے سے نقل کیا ہے والد اپنے بیٹے کے قرض کے سلسلے میں قید نہیں کیا جاسکتا خواہ سلسلہ نسب اوپر تک بلحاظ باپ اور نیچے تک بلحاظ بیٹا چلا جائے البتہ نان نفقہ کی عدم ادائیگی کی صورت میں والد کو قید کیا جائے گا کیونکہ اس میں چھوٹے کی حق تلفی ہے۔ (ت)

فی ردالمحتار عن الذخيرة لا يحبس والد وان علفي
دين وولده وان سفل الا في النفقة لان فيه اتلاف
الصغير¹۔

دوم: رضاعت کہ ماں کے دودھ نہ ہو تو دائی رکھنا، بے تنخواہ نہ ملے تو تنخواہ دینا، واجب نہ دے تو جبراً لی جائے گی جبکہ بچے کا اپنا مال نہ ہو، یوہیں ماں بعد طلاق و مرور عدت بے تنخواہ دودھ نہ پلائے تو اسے بھی تنخواہ دی جائے گی کما فی الفتح و رد المحتار وغیرہما (جیسا کہ فتح اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت)

سوم: حضانت کہ لڑکاسات برس، لڑکی نو برس کی عمر تک جن عورتوں مثلاً ماں نانی دادی ہیں خالہ پھپھی کے پاس رکھے جائیں گے، اگر ان میں کوئی بے تنخواہ نہ مانے اور بچہ فقیر اور باپ غنی ہے تو جبراً تنخواہ دلائی جائے گی کما وضحہ فی رد المحتار (جیسا کہ رد المحتار میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ ت)

چہارم: بعد انتہائے حضانت بچہ کو اپنی حفظ و صیانت میں لینا باپ پر واجب ہے اگر نہ لے گا حاکم جبر کرے گا کما فی رد المحتار عن شرح المجمع (جیسا کہ شرح المجمع سے رد المحتار میں نقل کیا گیا ہے۔ ت)

پنجم: ان کے لئے ترک باقی رکھنا کہ بعد تعلق حق و رشہ یعنی بحالت مرض الموت مورث اس پر مجبور

¹ ردالمحتار کتاب الطلاق باب النفقة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۴۱

ہوتا ہے یہاں تک کہ ثلث سے زائد میں اس کی وصیت بے اجازت ورثہ نافذ نہیں۔
 ششم: اپنے بالغ پسر خواہ دختر کو غیر کفو سے بیاہ دینا یا مہر مثل میں عین فاحش کے ساتھ مثلاً دختر کا مہر مثل ہزار ہے پانسو پر نکاح کر دیا یا بہو کا مہر مثل پانسو ہے ہزار باندھ لینا یا پسر کا نکاح کسی باندی سے یا دختر کا کسی ایسے شخص سے جو مذہب یا نسب یا پیشہ یا انفعال یا مال میں وہ نقص رکھتا ہو جس کے باعث اس سے نکاح موجب عار ہو ایک بار تو ایسا نکاح باپ کا کیا ہوا نافذ ہوتا ہے جبکہ نشہ میں نہ ہو مگر دوبارہ اپنے کسی نابالغ بچے کا ایسا نکاح کرے گا تو اصلاً صحیح نہ ہوگا کما قد منافی النکاح (جیسا کہ بحث نکاح میں ہم نے اسے پہلے بیان کر دیا ہے۔ ت)
 ہفتم: ختنہ میں بھی ایک صورت جبر کی ہے کہ اگر کسی شہر کے لوگ چھوڑ دیں سلطان اسلام انہیں مجبور کرے گا نہ مانیں گے تو ان پر جہاد فرمائے گا کما فی الدر المختار (جیسا کہ در مختار میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

مشعلۃ الارشاد فی حقوق الاولاد

ختم ہوا



رسالہ

اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد^{۱۳۱۰ھ}

(بندوں کے حقوق کا کفارہ ادا کرنے والے امور کے بارے میں انتہائی حیران کن امداد)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

مسئلہ ۱۶۸: حق العباد بھی کسی طرح معاف ہو سکتا ہے بغیر اس کے معاف کے جس کا حق ہے صاف ادا فرمائیے اور حق العباد کس قدر ہیں؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

حق العباد ہر وہ مطالبہ مالی ہے کہ شرعاً اس کے ذمہ کسی کے لئے ثابت ہو اور ہر وہ نقصان و آزار جو بے اجازت شرعیہ کسی قول فعل ترک سے کسی کے دین، آبرو، جسم، مال یا صرف قلب کو پہنچایا جائے۔ تو یہ دو قسمیں ہوتیں، اول کو دیون، ثانی کو مظالم، اور دونوں کو تنجات اور کبھی دیون بھی کہتے ہیں۔ ان دونوں قسم میں نسبت عموم خصوص من وجہ ہے یعنی کہیں تو دین پایا جاتا ہے مظلمہ نہیں، جیسے خریدی چیز کی قیمت، مزدور کی اجرت، عورت کا مہر وغیرہ دیون کہ عقود جائزہ شرعیہ سے اس کے ذمہ لازم ہوئے اور اس نے ان کی ادا میں کمی و تاخیر ناروانہ برتی یہ حق العباد اس کی گردن پر ہے مگر کوئی ظلم نہیں، اور کہیں مظلمہ پایا جاتا ہے دین نہیں جیسے کسی کو مارا، گالی دی، برا کہا، غیبت کی کہ اس کی خبر اسے پہنچی، یہ سب حقوق العباد و ظلم ہیں مگر کوئی دین واجب الادا نہیں، اور کہیں دین اور مظلمہ دونوں ہوتے ہیں جیسے کسی کا مال چرایا، چھینا، لوٹا، رشوت

سود جوئے میں لیا، یہ سب دیون بھی ہیں اور ظلم بھی۔ قسم اول میں تمام صورتوں و عقود و مطالبہ مالیہ داخل، دوسری میں قول و فعل و ترک کو دین آبرو و جان جسم مال قلب میں ضرب دینے سے اٹھارہ انواع حاصل، ہر نوع صداہ صورتوں کو شامل، تو کیونکر گناہ سکتے ہیں کہ حقوق العباد کس قدر ہیں، ہاں ان کا ضابطہ کلیہ بتا دیا گیا ہے کہ ان دو قسموں سے جو امر جہاں پایا جائے اسے حق العباد جانے پھر حق کس قسم کا ہو جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معاف نہیں ہوتا، حقوق اللہ میں تو ظاہر کہ اس کے سوا دوسرا معاف کرنے والا کون "وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ" ^۱ "کون گناہ بخشے اللہ کے سوا۔ الحمد للہ کہ معافی کریم غنی تقدیر رؤف رحیم کے ہاتھ ہے والکریم لایأتی منه الا الکرہ (کریم سے سوائے کرم کے کچھ اور صادر نہیں ہوتا۔) اور حقوق العباد میں بھی ملک دیان عزوجل نے اپنے دارالعدل کا یہی ضابطہ رکھا ہے کہ جب تک وہ بندہ معاف نہ کرے معاف نہ ہوگا اگرچہ مولیٰ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے جان و مال و حقوق سب کا مالک ہے اگر وہ بے ہماری مرضی کے ہمارے حقوق جسے چاہے معاف فرمادے تو بھی عین حق و عدل ہے کہ ہم بھی اسی کے اور ہمارے حقوق بھی اسی کے مقرر فرمائے ہوئے، اگر وہ ہمارے خون و مال و عزت و غیرہ کو معصوم و محترم نہ کرتا تو ہمیں کوئی کیسا ہی آزار پہنچانا نام کو بھی ہمارے حق میں گرفتار نہ ہوتا۔ یوہیں اب اس حرمت و عصمت کے بعد بھی جسے چاہے ہمارے حقوق چھوڑ دے ہمیں کیا مجال عذر ہے مگر اس کریم رحیم جل و علا کی رحمت کہ ہمارے حقوق کا اختیار ہمارے ہاتھ رکھا ہے بے ہمارے بخشے معاف ہو جانے کی شکل نہ رکھی کہ کوئی ستم رسیدہ یہ نہ کہے کہ اے مالک میرے! میں اپنی داد کو نہ پہنچا۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یعنی دفتر تین ہیں، ایک دفتر میں اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا اور ایک دفتر کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پروا نہیں اور ایک دفتر میں اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا، وہ دفتر جس میں اصلاً معافی کی جگہ نہیں وہ تو کفر ہے کہ کسی طرح نہ بخشا جائے گا اور وہ دفتر جس کی اللہ عزوجل کو کچھ پروا نہیں وہ بندے کا گناہ ہے خالص اپنے اور اپنے رب کے معاملہ میں کہ کسی دن کاروزہ

الدواوین ثلثة فدیوان لایغفر اللہ منہ شیئاً و دیوان لایعبأ اللہ بہ شیئاً و دیوان لایترك اللہ منہ شیئاً فاما الدیوان الذی لایغفر اللہ منہ شیئاً فالاشراک باللہ عزوجل و اما الدیوان الذی لایعبأ اللہ بہ شیئاً فظلم العبد نفسه فیما بینہ و بین ربہ

^۱ القرآن الکریم ۳/ ۱۳۵

<p>ترک کیا یا کوئی نماز چھوڑ دی اللہ تعالیٰ چاہے تو اسے معاف کر دے اور درگزر فرمائے اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا وہ بندوں کا آپس میں ایک دوسرے پر ظلم ہے کہ اس میں ضرور بدلہ ہونا ہے (امام احمد نے مسند میں اور حاکم نے مستدرک میں ام المؤمنین سید عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کی روایت فرمائی۔ ت)</p>	<p>من صوم یوم ترکہ او صلاة ترکها فان الله تعالى یغفر ذلك ان شاء ویتجاوز ان شاء و اما الادیوان الذی لا یتروک الله منه شیئاً فبظالم العباد بینهم القصاص لامحالة۔ رواه الامام احمد فی المسند و الحاکم فی المستدرک¹ عن ام المؤمنین الصدیقة رضی الله تعالیٰ عنہا۔</p>
--	---

یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بیشک روز قیامت تمہیں اہل حقوق کو ان کے حق ادا کرنے ہوں گے یہاں تک کہ منڈی بکری کا بدلہ سینگ والی بکری سے لیا جائے گا کہ اسے سینگ مارے (ائمہ کرام نے اس کو روایت کیا مثلاً امام احمد نے مسند میں، امام مسلم نے صحیح مسلم میں، امام بخاری نے الادب المفرد میں اور امام ترمذی نے جامع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>لتؤدن الحقوق الی اهلها یوم القیمة حتی یقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء تنطحها۔ رواه الائمة احمد فی المسند و مسلم² فی صحیحہ و البخاری فی الادب المفرد و الترمذی فی الجامع عن ابی ہریرة رضی الله تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

ایک روایت میں فرمایا:

<p>یہاں تک کہ چیونٹی سے چیونٹی کا عوض لیا جائے گا۔ (اسے امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>حتى الذرة من الذرة۔ رواه الامام احمد³ بسند صحیح۔</p>
--	--

پھر وہاں روپے اشرفیاں تو ہیں نہیں کہ معاوضہ حق میں دی جائیں طریقہ ادایہ ہوگا کہ اس کی نیکیاں صاحب حق کو دی جائیں گی اگر ادا ہو گیا غنیمت ورنہ اس کے گناہ اس پر رکھے جائیں گے یہاں تک

¹ مسند احمد بن حنبل حدیث ۲۵۵۰۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۴۲/۷، المستدرک للحاکم کتاب الاحوال باب جعل الله القصاص

بین الدواب المکتب الاسلامی بیروت ۴۷۵-۴۶۱

² صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب نصر الاخ ظالمًا او مظلومًا قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۰/۲، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرة

المکتب الاسلامی بیروت ۳۰۱/۲

³ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرة رضی الله تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۶۳/۲

کہ ترازوئے عدل میں وزن پورا ہو۔ احادیث کثیرہ اس مضمون میں وارد، ازاں جملہ حدیث صحیح مسلم وغیرہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

<p>یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جانتے ہو مفلس کون ہے؟ صحابہ نے عرض کی ہمارے یہاں تو مفلس وہ ہے جس کے پاس زر و مال نہ ہو۔ فرمایا میری امت میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزے، زکوٰۃ لے کر آئے اور یوں آئے کہ اسے گالی دی اسے زنا کی تہمت لگائی اس کا مال کھایا اس کا خون گرایا اسے مارا تو اس کی نیکیاں اسے دی گئیں پھر اگر نیکیاں ختم ہو چکیں اور حق باقی ہیں تو ان کے گناہ لے کر اس پر ڈالے گئے پھر جہنم میں پھینک دیا۔ اللہ تعالیٰ پاک اور بلند و برتر ذات کی پناہ۔ (ت)</p>	<p>ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فینا من لادرهم له ولا متاع فقال ان المفلس من امتی من یأتی یوم القیمة بصلوٰة وصیام وزکوٰة ویأتی قد شتم هذا وقد قذف هذا واکل مال هذا وسفک دم هذا وضرب هذا فیعطی هذا من حسناتہ وهذا من حسناتہ فان فنیت حسناتہ قبل ان یقضى ما علیہ اخذ من خطایا هم فطرح علیہ ثم طرح فی النار¹۔ والعیاذ باللہ سبخنہ وتعالی۔</p>
---	---

غرض حقوق العباد بے ان کی معافی کے معاف نہ ہوں گے ولذا مروی ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الغیبة اشد من الزنا غیبت زنا سے سخت تر ہے۔ کسی نے عرض کی: یہ کیونکر؟ فرمایا:

<p>زانی توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور غیبت والے کی مغفرت نہ ہوگی جب تک وہ نہ بخشے جس کی غیبت کی ہے (ابن ابی الدنیا نے ذم الغیبة) غیبت کی برائی میں اور امام طبرانی نے الاوسط میں حضرت جابر بن عبد اللہ</p>	<p>الرجل یزنی ثم یتوب فیتوب اللہ علیہ وان صاحب الغیبة لایغفر له حتی یغفر له صاحبہ۔ رواہ ابن ابی الدنیا فی ذم الغیبة والطبرانی فی الاوسط² عن جابر بن عبد اللہ</p>
--	---

¹ صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب تحریم الظلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۳۲۰

² المعجم الاوسط حدیث ۶۵۸۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۷/۳۰۶

<p>اور حضرت ابو سعید خدری سے اور امام بیہقی نے ان دونوں کے علاوہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی روایت فرمائی۔ (ت)</p>	<p>وابی سعید الخدری والبیہقی عنہما وعن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>
---	--

پھر یہاں معاف کر لینا سہل ہے قیامت کے دن اس کی امید مشکل کہ وہاں ہر شخص اپنے اپنے حال میں گرفتار نیکیوں کا طلبگار برائیوں سے بیزار ہوگا پر انی نیکیاں اپنے ہاتھ آتے اپنی برائیاں اس کے سر جاتے کسے بری معلوم ہوتی ہیں، یہاں تک کہ حدیث میں آیا ہے کہ ماں باپ کا بیٹے پر کچھ دین آتا ہوگا اسے روز قیامت پیشیں گے کہ ہمارا دین دے وہ کہے گا میں تمہارا بچہ ہوں، یعنی شاید رحم کریں وہ تمنا کریں گے کاش اور زیادہ ہوتا۔

<p>طبرانی میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ والدین کا بیٹے پر دین ہوگا قیامت کے روز والدین بیٹے پر لپکیں گے تو بیٹا کہے گا میں تمہارا بیٹا ہوں تو والدین کو حق دلایا جائے گا اور تمنا کریں گے کاش ہمارا حق اور زائد ہوتا۔ (ت)</p>	<p>الطبرانی عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول انہ یكون للوالدین علی ولد ہما دین فاذا کان یوم القیمة یتعلقان بہ فیقول انا ولد کما فیودان او یتمنیان لو کان اکثر من ذلک¹۔</p>
---	---

جب ماں باپ کا یہ حال تو اوروں سے امید خام خیال، ہاں کریم و رحیم مالک و مولیٰ جل جلالہ و تبارک و تعالیٰ جس پر رحم فرمانا چاہے گا تو یوں کرے گا کہ حق والے کو بے بہا قصور جنت معاوضہ میں عطا فرما کر عفو حق پر راضی کر دے گا ایک کرشمہ کرم میں دونوں کا بھلا ہوگا نہ اس کی حسنت اسے دی گئیں نہ اس کی سیأت اس کے سر رکھی گئیں نہ اس کا حق ضائع ہونے پایا بلکہ حق سے ہزاروں درجے بہتر افضل پایا رحمت حق کی بندہ نوازی ظالم ناجی مظلوم راضی، فللہ الحمد حمدا کثیرا طبیباً صباراً کافیه کما یحب ربنا و یرضی (پھر اللہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد و ثنا ہے جس کی ذات بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت ہے۔ ت) حدیث میں ہے:

<p>یعنی ایک دن حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ</p>	<p>بینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ</p>
---	--

¹ المعجم الكبير حدیث المكتبة الفیصلية بیروت ۱۰/۲۷۰

<p>علیہ وسلم تشریف فرما تھے ناگاہ خندہ فرمایا کہ اگلے دندان مبارک ظاہر ہوئے، امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ میرے ماں باپ حضور پر قربان کس بات پر ہنسی آئی؟</p>	<p>وسلم جالس اذ رأیناہ اضحک حتی بدت ثنا یاہ فقال له عمر ما اضحکک یا رسول اللہ باپی انت وامی۔</p>
---	--

ارشاد فرمایا:

<p>دو مرد میری امت سے رب العزت جل جلالہ کے حضور زانوؤں پر کھڑے ہوئے، ایک نے عرض کی: اے رب میرے! میرے اس بھائی نے جو ظلم مجھ پر کیا ہے اس کا عوض میرے لئے لے۔ رب تعالیٰ نے فرمایا: اپنے بھائی کے ساتھ کیا کرے گا اس کی نیکیاں تو سب ہو چکیں، مدعی نے عرض کی: اے رب میرے! تو میرے گناہ وہ اٹھالے۔ یہ فرما کر حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں گریہ سے بہہ نکلیں، پھر فرمایا: بیشک وہ دن بڑا سخت ہے لوگ اس کے محتاج ہوں گے کہ ان کے گناہوں کا کچھ بوجھ اور لوگ اٹھائیں۔ مولیٰ عزوجل نے مدعی سے فرمایا: نظر اٹھا کر دیکھ۔ اس نے نگاہ اٹھائی کہا اے رب میرے! میں کچھ شہر دیکھتا ہوں سونے اور محل سونے کے سراپا موتیوں سے جڑے ہوئے یہ کس نبی کے ہیں یا کس صدیق یا کس شہید کے۔ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: اس کے ہیں جو قیمت دے کہا: اے رب میرے! بھلا ان کی قیمت کون دے سکتا ہے؟ فرمایا: تو۔ عرض کی: کیوں کر؟</p>	<p>رجلان من امتی جثیا بین یدی رب العزۃ فقال احدہما یا رب خذنی مظلمتی من اخی فقال اللہ تعالیٰ للطالب کیف تصنع باخیک ولم یبق من حسناتہ شیئ قال یا رب فیحمل من اوزاری، وفاضت عینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالبکاء ثم قال ان ذلک الیوم عظیم یحتاج الناس ان یحمل عنہم من اوزارہم فقال اللہ للطالب ارفع بصرک فانظر فرفع فقال یا رب اری مدائن من ذهب وقصورا من ذب مکلة باللؤلؤ لای نبی هذا اولای صدیق هذا اولای شہید هذا قال لمن اعطى الثمن قال یا رب ومن یملک ذلک قال انت تمبلکہ قال بماذا قال بعفوک عن اخیک قال یا رب فانی قد عفوت عنہ قال اللہ تعالیٰ فخذ ببید اخیک فادخله الجنة فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند</p>
--	---

<p>فرمایا: یوں کہ اپنے بھائی کو معاف کر دے۔ کہا: اے رب میرے! یہ بات ہے تو میں نے معاف کیا۔ مولیٰ جل مجدہ نے فرمایا: اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑ لے اور جنت میں لے جا۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے بیان کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور آپس میں صلح کرو کہ مولیٰ عزوجل قیامت کے دن مسلمانوں میں صلح کرائے گا۔ (حاکم نے مستدرک میں امام بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں ابو یعلیٰ نے مسند اور سعید بن منصور نے اپنی سنن میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>ذٰلِكَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ يَصْلِحُ بَيْنَ الْمُسْلِمِيْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - رواه الحاکم فی المستدرک¹ والبیہقی فی کتاب البعث والنشور و ابو یعلیٰ فی مسنده و سعید بن منصور فی سننه عن انس بن مالک رضی اللّٰه تعالیٰ عنہ۔</p>
---	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>جب مخلوق روز قیامت بہم ہوگی ایک منادی رب العزّة جل وعلا کی طرف سے ندا کرے گا اے مجمع والو! آپس کے ظلموں کا تدارک کر لو اور تمہارا ثواب میرے ذمہ ہے۔ (امام طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>اذا التقى الخلائق يوم القيامة نادى مناديا يا اهل الجمع تتاركووا المظالم بينكم و ثوابكم على- رواه الطبراني² عن انس ايضاً رضی اللّٰه تعالیٰ عنہ بسند حسن۔</p>
--	---

اور ایک حدیث میں ہے حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا:

<p>یعنی بیشک اللہ عزوجل روز قیامت سب اگلوں پچھلوں کو ایک زمین میں جمع فرمائے گا پھر زیر عرش سے منادی ندا کرے گا اے توحید والو! مولیٰ تعالیٰ نے تمہیں اپنے حقوق معاف فرمائے لوگ کھڑے ہو کر آپ کے دنیاوی مظلوموں میں ایک دوسرے سے لپٹیں گے منادی پکارے گا اے توحید والو! ایک دوسرے</p>	<p>ان اللّٰه يجمع الاولين والاخرين يوم القيامة في صعيد واحد ثم ينادى مناد من تحت العرش يا اهل التوحيد ان اللّٰه عزوجل قد عفا عنكم. فيقوم الناس فيتعلق بعضهم ببعض في ظلمات ثم ينادى مناديا اهل</p>
--	---

¹ مستدرک للحاکم کتاب الاحوال دار لفکر بیروت ۱/۵۷۶، الدر المنثور بحوالہ ابن ابی الشیخ و ابی یعلیٰ والحاکم مکتبۃ العظمیٰ قم ایران ۱۶۱/۳

² المعجم الاوسط حدیث ۵۱۳۰ مکتبۃ المعارف الرياض ۱۶/۶۷

التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وعلى الثواب رواه ايضا ¹ عن ام هانئ رضى الله تعالى عنها۔	کو معاف کر دو اور ثواب دنیا میرے ذمہ ہے۔ (اسے بھی طبرانی نے سیدہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ت)
---	---

یہ دولت کبریٰ و نعمت عظمیٰ کہ اکرم الاکرامین جلت عظمتہ اپنے محض کرم و فضل سے اس ذلیل روسیہ سراپا گناہ کو بھی عطا فرمائے۔ ع

کہ مستحق کرامت گنہگار اند

(گنہگار شرف و بزرگی (عطا کئے جانے کے لائق ہیں۔ ت)

اس وقت کی نظر میں اس کا جلیل وعدہ جمیل خردہ صاف صریح بالتحریح یا کا تصریح یا تصریح پانچ فرقوں کے لئے وارد ہوا:

اول: حاجی کہ پاک مال، پاک کمانی، پاک نیت سے حج کرے، اور اس میں لڑائی جھگڑے اور عورتوں کے سامنے تذکرہ جماع اور ہر قسم کے گناہ و نافرمانی سے بچے، اس وقت تک جتنے گناہ کئے تے بشرط قبول سب معاف ہو جاتے ہیں، پھر اگر حج کے بعد فوراً امر گیا تو اتنی مہلت نہ ملی کہ حقوق اللہ عزوجل یا بندوں کے اس کے ذمہ تھے انہیں ادا یا ادا کی فکر کرتا تو امید و اثق ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اپنے تمام حقوق سے مطلقاً درگزر فرمائے یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہا فرض کہ بجانہ لایا تھا ان کے مطالبہ پر بھی قلم عفوا الہی پھر جائے اور حقوق العباد و دیون و مظالم مثلاً کسی کا قرض آتا ہو، مال چھینا ہو، برا کہا ہو ان سب کو مولیٰ تعالیٰ اپنے ذمہ کرم پر لے لے اصحاب حقوق کو روز قیامت راضی فرما کر مطالبہ و خصومت سے نجات بخشے، یو ہیں اگر بعد کو زندہ رہا اور بقدر قدرت تدارک حقوق ادا کر لیا یعنی زکوٰۃ دے دی نماز روزہ کی قضا ادا کی جس کا جو مطالبہ آتا تھا دے دیا جسے آزار پہنچا تھا معاف کر لیا جس مطالبہ کا لینے والا نہ رہا یا معلوم نہیں اس کی طرف سے تصدق کر دیا بوجہ قلت مہلت جو حق اللہ عزوجل یا بندہ کا ادا کرتے کرتے رہ گیا اس کی نسبت اپنے مال میں وصیت کر دی، غرض جہاں تک طرق برائت پر قدرت ملی تفسیر نہ کی تو اس کے لئے امید اور زیادہ قوی کہ اصل حقوق کی یہ تدبیر ہو گئی اور اثم مخالفت حج سے دھل چکا تھا، ہاں اگر بعد حج باوصف قدرت ان امور میں قاصر رہا تو یہ سب گناہ از سر نو اس کے سر ہوں گے کہ حقوق تو خود باقی ہی تھے ان کی ادا میں پھر تاخیر و تفسیر گناہ تازہ ہوئے اور وہ حج ان کے

¹ المعجم الاوسط حدیث ۱۳۵۸ مکتبۃ المعارف الرياض ۲۰۰۷

ازالہ کو کافی نہ ہوگا کہ حج گزرے گناہوں کو دھو تا ہے آئندہ کے لئے پر وائے بیقیدی نہیں ہوتا بلکہ حج مبرور کی نشانی ہی یہ ہے کہ پہلے سے اچھا ہو کر پلٹے فاتا اللہ وانا الیہ راجعون ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (بے شک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور یقیناً اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر کی توفیق کے بغیر کسی میں نہیں۔ ت) مسئلہ حج میں بجز اللہ تعالیٰ یہ وہ قول فیصل ہے جسے فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے بعد تنقیح دلائل و مذاہب و احاطہ اطراف و جوانب اختیار کی نفیس تحقیق بعونہ تعالیٰ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے بعد ورود اس سوال کے ایک تحریر جداگانہ میں لکھی، یہاں اس قدر کافی ہے وباللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے توفیق حاصل ہوتی ہے۔ ت)

احادیث: ابن ماجہ اپنی سنن میں کلاً اور ابوداؤد مختصراً اور امام عبداللہ بن امام احمد زوائد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور ابویعلیٰ مسند اور ابن حبان ضعفاء اور ابن عدی کامل اور بیہقی سنن کبریٰ و شعب الایمان و کتاب البعث و النشور اور ضیاء مقدسی بافادہ تصحیح مختارہ میں حضرت عباس بن مرداس اور امام عبداللہ بن مبارک بسند صحیح اور ابویعلیٰ و ابن منیع بوجہ آخر حضرت انس بن مالک اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء اور امام ابن جریر طبری تفسیر اور حسن بن سفیان مسند اور ابن حبان ضعفاء میں حضرت عبداللہ بن عمر فاروق اعظم اور عبدالرزاق مصنف اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت عبادہ بن صامت اور دارقطنی و ابن حبان حضرت ابو ہریرہ اور ابن مندہ کتاب الصحابہ اور خطیب تلخیص المتشابہ میں حضرت زید جد عبدالرحمن بن عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بطرق عدیدہ والفاظ کثیرہ و معانی متقاربہ راوی:

(یہ حدیث امام عبداللہ بن مبارک نے امام سفیان ثوری سے انہوں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔ ت) یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرفات میں وقوف فرمایا یا یہاں تک کہ آفتاب ڈوبنے پر آیا اس وقت ارشاد ہوا اے بلال! لوگوں کو میرے لئے خاموش کر، بلال نے کھڑے ہو کر پکارا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وهذا حدیث الامام عبداللہ بن المبارک علی سفین الثوری عن الزبیر بن عدی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال وقف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعرفات وقد کادت الشمس ان تغرب فقال یا بلال انصت لی الناس فقام بلال فقال فقال انصتوا الرسول اللہ صلی اللہ

<p>و سلم کے لئے خاموش ہو جاؤ، لوگ ساکت ہوئے۔ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا اے لوگو! ابھی جبریل نے حاضر ہو کر مجھے میرے رب کا سلام و پیام پہنچایا کہ اللہ عزوجل نے عرفات و مشعر الحرام والوں کی مغفرت فرمائی اور ان کے باہمی حقوق کا خود ضامن ہو گیا۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کی یا رسول اللہ کیا یہ دولت خاص ہمارے لئے ہے؟ فرمایا تمہارے لئے اور جو تمہارے بعد قیامت تک آئیں سب کے لئے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اللہ عزوجل کی خیر کثیر و پاکیزہ ہے انتہی (ت)</p>	<p>تعالى عليه وسلم فنصت الناس فقال يا معاشر الناس اتاني جبريل أنفاً فآقراني من ربي السلام وقال ان الله عزوجل غفر لاهل عرفات واهل المعشر وضمن عنهم التبعات فقام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله هذا لنا خاصة قال هذا لكم ولن اتي من بعدكم الى يوم القيامة فقال عمر بن الخطاب كثر خير الله وطاب¹</p>
--	--

والحمد لله رب العالمين (اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

دوم: شہید بحر کہ خاص اللہ عزوجل کی رضا چاہنے اور اس کا بول بالا ہونے کے لئے سمندر میں جہاد کرے اور وہاں ڈوب کر شہید ہو حدیثوں میں آیا کہ مولیٰ عزوجل خود اپنے دست قدرت سے اس کی روح قبض کرتا اور اپنے تمام حقوق اسے معاف فرماتا اور بندوں کے سب مطالبے جو اس پر تھے اپنے ذمہ کرم پر لیتا ہے۔

احادیث: ابن ماجہ اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت ابو امامہ اور ابو نعیم حلیہ میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پچھلی حضرت صفیہ بنت عبد المطلب اور شیرازی کتاب اللقاب میں حضرت عبد اللہ ابن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے راوی:

<p>(حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ ہیں۔ ت) یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو خشکی میں شہید ہو اس کے سب گناہ بخشے جاتے ہیں مگر حقوق العباد۔</p>	<p>واللفظ لابی امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغفر لشهيد البر الذنوب كلها الا الدين، و</p>
---	---

¹ الدر المنثور بحوالہ ابن مبارک عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتبہ آیۃ العظمیٰ قم ایران ۳۱۱/۳۳۰

اور جو دریا میں شہادت پائے اس کے تمام گناہ و حقوق العباد سب معاف ہو جاتے ہیں۔	یغفر لشہید البحر الذنوب کلہا والذین ^۱ ۔
---	--

اللہم ارزقنا بجاہہ عندک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک آمین (اے اللہ! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس بلند پایہ رتبہ کے طفیل جو ان کا تیری بارگاہ میں ہے ہمیں یہ دولت نصیب فرما آمین۔ ت)

سوم شہید صبر یعنی وہ مسلمان سنی المذہب صحیح العقیدہ جسے ظالم نے گرفتار کر کے بحالت بیکسی و مجبوری قتل کیا، سولی دی، پھانسی دی کہ یہ بوجہ اسیری قتل و مدافعت پر قادر نہ تھا۔ بخلاف شہید جہاد کہ مارتا مارتا ہے اس کی بیکسی و بیدست پائی زیادہ باعث رحمت الہی ہوتی ہے کہ حق اللہ و حق العبد کچھ نہیں رہتا ان شاء اللہ تعالیٰ (اگر اللہ تعالیٰ چاہے۔ ت)

احادیث: بزار ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قتل الصبر لایسر بذنب الامحاة ^۲ ۔	قتل صبر کسی گناہ پر نہیں گزرتا مگر یہ کہ اسے مٹا دیتا ہے۔
---	---

نیز بزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قتل الرجل صبرا کفارة لما قبلہ من الذنوب ^۳ ۔	آدمی کا بوجہ صبر مارا جانا تمام گزشتہ گناہوں کا کفارہ ہے۔
قال المناوی فی التیسیر ظاہرہ وان کان المقتول عاصیا ومات بلا توبۃ ففیہ رد علی الخوارج والمعتزلة ^۴ اھ ورأیتنی کتبت علی ہامشہ مانصہ اقول: بل لا محمل لہ سواہ	علامہ مناوی نے تیسیر میں فرمایا اس کا ظاہر مفہوم یہ ہے کہ اگرچہ مقتول گنہگار ہو اور بغیر توبہ مر جائے۔ پس اس میں خارجیوں اور معتزلہ کا رد ہے اھ، مجھے یاد ہے کہ میں نے اس کے حاشیہ پر لکھا کہ جس کی عبارت یہ ہے میں کہتا ہوں

^۱ المعجم الكبير حديث ۷۱۶ عن المكتبة الفيصلية بيروت ۸/ ۲۰۱، سنن ابن ماجه كتاب الجهاد باب فضل الغزو والبحر ابي سعيد كميني

کراچی ص ۲۰۴

^۲ كشف الاستار عن زوائد البزار كتاب الحدود باب قتل الصبر حديث ۱۵۴۵ مؤسسة الرسالة بيروت ۲/ ۲۱۴

^۳ كشف الاستار عن زوائد البزار كتاب الحدود باب قتل الصبر حديث ۱۵۴۲ مؤسسة الرسالة بيروت ۲/ ۲۱۳

^۴ التيسير شرح الجامع الصغير تحت حديث قتل الصبر الخ مكتبة الامام الشافعي الرياض ۲/ ۱۹۳

<p>بلکہ اس کے علاوہ اس کا اور کوئی محمل نہیں اس لئے کہ اگر مقتول گنہگار نہ ہو تو پھر قتل گناہ پر گزرنہ ہوگا گناہ ہی نہ ہو تو اس پر گزر کیسا) اور اگر اس نے توبہ کر لی تو پھر بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ گناہوں سے توبہ کرنے والا اس شخص کی طرح ہو جاتا ہے کہ جس کا کوئی گناہ ہی نہیں۔ (ت)</p>	<p>فأنه ان لم يكن عاصياً لم يبر القتل بذنوب وان كان تاب فكذاك فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له۔</p>
---	--

احادیث مطلق ہیں اور محض مفقود وحدث عن الحر والحرج اور ہم نے سنی المذہب کی تخصیص اس لئے کی کہ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>اگر کوئی بد مذہب تقدیر بر خیر و شر کا منکر خاص حجر اسود و مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان محض مظلوم و صابر مارا جائے اور وہ اپنے اس قتل میں ثواب الہی ملنے کی نیت بھی رکھے تاہم اللہ عزوجل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے یہاں تک کہ اسے جہنم میں داخل کرے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ (ابوالفرج نے العلل میں کثیر بن سلیم تانس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے روایت کیا اور فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، پھر پوری حدیث کو ذکر کیا۔ (ت)</p>	<p>لو ان صاب بدعة مكذبا بالقدر قتل مظلوما صابرا محتسبا بين الركن والمقام لم ينظر الله في شبيعي من امره حتى يدخله جهنم۔ رواه ابو الفرج في العلل¹ من طريق كثير من سليم تانس بن مالك رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فذکرہ۔</p>
--	---

چہارم: مدیون جس نے ساجت شرعیہ کسی نیک جائز کام کے لئے دین لیا اور اپنی چلتی ادا میں گئی نہ کی نہ کبھی تاخیر ناروا رکھی بلکہ ہمیشہ سچے دل سے ادا پر آمادہ اور تاحد قدرت اس کی فکر کرتا رہا پھر بجزبوری ادا نہ ہو سکا اور موت آگئی تو مولیٰ عزوجل اس کے لئے اس دین سے درگزر فرمائے گا اور روز قیامت اپنے خزانہ قدرت سے ادا فرما کر دائن کو راضی کر دے گا اس کے لئے یہ وعدہ خاص اسی دین کے واسطے ہے نہ تمام حقوق العباد کے لئے۔

احادیث: احمد و بخاری وابن ماجہ حضرت ابوہریرہ اور طبرانی معجم کبیر میں بسند صحیح حضرت میمون کردی اور حاکم مستدرک اور طبرانی کبیر میں حضرت ابوامامہ باہلی اور احمد و زرار و طبرانی و ابونعیم بسند حسن

¹ العلل المتناہیة باب دخول المبتدع النار حدیث ۲۱۵ نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۰

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق اور ابن ماجہ و زرار حضرت عبداللہ بن عمرو اور بیہقی مرسلًا قاسم مولائے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی واللفظ لمیون رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادان ديناً نيوى قضائه اداه الله عنه يوم القيامة ¹ ۔	یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو کسی دین کا معاملہ کرے کہ اس کے ادا کی نیت رکھتا ہو اللہ عزوجل اس کی طرف سے روز قیامت ادا فرمائے گا۔
--	--

حدیث ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ مستدرک میں یہ ہیں حضور اقدس صلوات اللہ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں:

من تداين بدین وفي نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله عنه وارضى غريمه بما شاء ² ۔	جس نے کوئی معاملہ دین کیا اور دل میں ادا کی نیت رکھتا تھا پھر موت آگئی اللہ عزوجل اس سے درگزر فرمائے گا اور دائن کو جس طرح چاہے راضی کرے گا۔
---	--

نیک و جائز کی قید حدیث عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ظاہر کہ اس میں ضرورت جہاد و ضرورت تجمیر و تکفین مسلمان و ضرورت نکاح کو ذکر فرمایا بلکہ بخاری تاریخ اور ابن ماجہ سنن اور حاکم مستدرک میں راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله تعالى مع الدائن حتى يقضى دينه ما لم يكن دينه فيما يكره الله ³ ۔	پیشک اللہ تعالیٰ قرضدار کے ساتھ ہے یہاں تک کہ اپنا قرض ادا کرے جب تک کہ اس کا دین اللہ تعالیٰ کے ناپسند کام میں نہ ہو۔
--	--

مجبوری رہ جانے کی قید حدیث ابن صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت کہ رب العزت جل و علا روز قیامت مدیون سے پوچھے گا تو نے کاہے میں یہ دین لیا اور لوگوں کا حق ضائع کیا، عرض کرے گا اے رب میرے! تو جانتا ہے کہ میرے اپنے کھانے پینے پہننے ضائع کر دینے کے سبب وہ دین نہ رہ گیا بلکہ اتنی علی اما حرق و اما سرق و اما و ضیعة آگ لگ گئی یا چوری ہو گئی یا تجارت میں ٹوٹا پڑا یوں رہ گیا،

¹ المعجم الكبير حديث ۱۰۴۹ / ۲۳ / ۴۳۲ و حديث ۹۴۹ / ۸ / ۲۹۰ المكتبة الفيصلية بيروت، السنن الكبرى للبيهقي كتاب البيوع باب

ما جاء في جواز الاستقراض دار الفكر بيروت / ۵ / ۳۵۴، كنز العمال بحواله طب عن ميونيه حديث ۱۵۴۲ / مؤسسة الرساله بيروت / ۶ / ۲۲۱

² المستدرک للحاکم کتاب البيوع ان اللہ مع الدائن الخ دار الفكر بيروت / ۳ / ۲۳

³ المستدرک للحاکم کتاب البيوع ان اللہ مع الدائن الخ دار الفكر بيروت / ۳ / ۲۳، كنز العمال بحواله تخ، ۵، ح. حديث ۱۵۴۳ / مؤسسة

الرساله بيروت / ۶ / ۲۲۱

مولیٰ عزوجل فرمائے گا:

صدق عبدی فان احق من قضی عنک ¹ ۔	میرا بندہ سچ کہتا ہے سب سے زیادہ میں مستحق ہوں کہ تیری طرف سے ادا فرمادوں۔
--	--

پھر مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کوئی چیز منگا کر اس کے پلہ میزان میں رکھ دے گا کہ نیکیاں برائیوں پر غالب آجائیں گی اور وہ بندہ رحمت الہی کے فضل سے داخل جنت ہوگا۔

پہچم: اولیائے کرام صوفیہ صدق ارباب معرفت قدست اسرار ہم و نفعنا اللہ بہر کا تم فی الدنیا والآخرۃ (ان کے راز پاک کر دیئے گئے، اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا اور آخرت میں ان کی برکتوں سے فائدہ پہنچائے۔ ت) کہ بنص قطعی قرآن روز قیامت ہر خوف و غم سے محفوظ و سلامت ہیں۔

قال تعالیٰ " اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰۱﴾ " ² ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (لوگو!) آگاہ ہو جاؤ یقیناً اللہ تعالیٰ کے دوست (ہر خوف اور غم سے محفوظ ہوں گے) نہ انہیں کوئی ڈر ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ (ت)
--	---

تو ان میں بعض سے اگر بمقتضائے بشریت بعض حقوق الہیہ میں اپنے منصب و مقام کے لحاظ سے کہ حسنات البرار سینات المقرین کوئی تقصیر واقع ہو تو مولیٰ عزوجل اسے وقوع سے پہلے معاف کر چکا کہ:

قد اعطيتكم من قبل ان تسألوني وقد اجبتكم من قبل ان تدعوني وقد غفرت لكم من قبل ان تعصوني ³ ۔	میں نے تمہیں عطا فرمایا اس سے پہلے کہ تم مجھ سے کچھ مانگو، اور میں نے تمہاری درخواست قبول کر لی قبل اس کے کہ تم مجھے پکارو، اور یقیناً تمہاری نافرمانی کرنے سے پہلے میں نے تمہیں معاف کر دیا۔ (ت)
---	---

یو ہیں اگر باہم کسی طرح کی شکر رنجی یا کسی بندہ کے حق میں کچھ کمی ہو جیسے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن ابی بکر المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۹۸، الترغیب والترہیب بحوالہ احمد والبخاری و

الطبرانی و ابی نعیم مصطفی البانی مصر ۲/ ۶۰۲

² القرآن الکریم ۱۰/ ۶۲

³ مفاتیح الغیب التفسیر الکبیر تحت آیة سورة القصص و ما کنت بجانب الغربي الخ المطبعة البهية لمصرية ۲۴/ ۲۵۷

علیہم اجمعین کے مشاجرات کہ:

عنقریب میرے ساتھیوں سے کچھ لغزشیں ہوں گی جنہیں ان کی پیش قدمی کے باعث اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا۔ (ت)	ستكون لاصحابي زلة يغفرها الله تعالى لهم لسابقتهم معي ¹ ۔
---	---

تو مولیٰ تعالیٰ وہ حقوق اپنے ذمہ کرم پر لے کر ارباب حقوق کو حکم تجاوز فرمائے گا اور باہم صفائی کرا کر آمنے سامنے جنت کے عالیشان تختوں پر بٹھائے گا کہ:

ان کے سینوں کو کیوں اور کدورتوں سے ہم پاک صاف کر دیں گے پھر وہ بھائی بھائی ہو کر ایک دوسرے کے آمنے سامنے تخت نشین ہوں گے۔ (ت)	"وَنَزَعْنَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلٰى سُمْرِهِمْ مُتَقَبِّلِينَ ﴿٢٠﴾" ²
---	---

اسی مبارک قوم کے سرور و سردار حضرات اہل بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جنہیں ارشاد ہوتا ہے:

جو چاہو کرو کہ میں تمہیں بخش چکا۔	اعملوا ماشئتم فقد غفرت لكم ³ ۔
-----------------------------------	---

انہیں کے اکابر سادات سے حضرت امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کے لئے بارہا فرمایا گیا:

آج سے عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں، آج سے عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں۔	ماعلى عثمان ماعمل بعد هذه ماعلى عثمان ماعمل بعد هذه ⁴ ۔
---	--

فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہتا ہے حدیث:

جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرنے لگے تو اسے کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا، محدث دہلی نے	اذا احب الله عبداً لم يضره ذنب رواه الديلمي في مسند الفردوس ⁵ و
---	--

¹ الجامع الصغير حديث ۳۳۵۶ دار الكتب العلمية بيروت / ۲۰۱

² القرآن الكريم ۴۷ / ۱۵

³ صحيح البخارى كتاب المغازى باب فضل من شهد بدر اقرئى كتب خانہ کراچی ۱۲ / ۵۶

⁴ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب عثمان ابن عفان امین کپنی دہلی ۱۲ / ۲۱۱

⁵ الفردوس بمأثور الخطاب حديث ۲۴۳۲ دار الكتب العلمية بيروت ۱۲ / ۷۷، الدر المنثور بحواله القشيري وابن نجار تحت آية ان الله

يحب التوابين الخ منشورات مکتبہ آية العظمى قم ايران / ۲۶۱

<p>اسے مسند الفردوس میں، امام قشیری نے اپنے رسالہ میں اور ابن نجار نے اپنی تاریخ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کیا۔ (ت)</p>	<p>الامام القشیری فی رسالته وابن النجار فی تاریخه عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔</p>
---	--

کا عمدہ عمل یہی ہے کہ محبوبان خدا اول ٹوٹنا کرتے ہی نہیں ع

ان المحب لمن یحب مطیع

(بے شک محبت کرنے والا جس سے محبت کرتا ہے اس کا فرمانبردار مطیع ہوتا ہے۔ ت)

وہذا ما اختارہ سیدنا الوالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اور اسی کو ہمارے والد گرامی (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) نے پسند فرمایا۔ ت) اور احياناً کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں متنبہ کرتا اور توفیق انابت دیتا ہے پھر التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ^۱ (گناہوں سے توبہ کرنے والا اس آدمی کی طرح ہو جاتا ہے جس نے کوئی گناہ کیا ہی نہ ہو۔ ت) اس حدیث کا ٹکڑا ہے و هذا ما مشی علیہ المناوی فی التیسیر (یہ وہی ہے جس پر علامہ مناوی نے تیسیر میں روش اختیار فرمائی۔ ت) اور بالفرض ارادۃ الہیہ دوسرے طور پر تجلی شان عفو و مغفرت و اظہار مکان قبول و محبوبیت پر نافذ ہوا تو عفو مطلق و ارضائے اہل حق سامنے موجود، ضرر ذنب بجز اللہ تعالیٰ ہر طرح مفقود، والحمد للہ الکریم الودود، و هذا ما زدته بفضل المحمود (سب تعریف اس خدا کے لئے جو بزرگ و برتر، معزز اور بندوں کو دوست رکھے والا اور ان کا محبوب ہے، یہ وہ ہے جس کا میں نے اللہ تعالیٰ ستودہ صفات کے فضل و کرم سے اضافہ کیا ہے۔ ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے گمان میں حدیث مذکور ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا ینادی مناد من تحت العرش یا اہل التوحید، الحدیث^۲ (عرش کے نیچے سے ایک ندا کرنے والا ندا کرے گا اے توحید پرستو، الحدیث۔ ت) میں اہل توحید سے یہی محبوبان خدا مراد ہیں کہ توحید خالص تام کامل ہر گونہ شرک خفی و اخفی سے پاک و منزہ انہیں کا حصہ ہے بخلاف اہل دنیا جنہیں عبدالدینار عبدالدرہم عبد طمع عبد ہوی عبد رغب فرمایا گیا۔

^۱ الفردوس بماثور الخطاب حدیث ۲۴۳۲ دار لکتب العلمیۃ بیروت ۷/ ۷۷

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۱۳۵۸ مکتبۃ المعارف الرياض ۳/ ۲۰۰

<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (اے محبوب!) کیا آپ نے دیکھا جس نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا رکھا ہے۔ (ت)</p>	<p>وقال الله تعالى " أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ " ¹</p>
---	---

اور بیشک بے حصول معرفت الہی اطاعت ہوائے نفس سے باہر آنا سخت دشوار، یہ بندگان خدا نہ صرف عبادت بلکہ طلب و ارادت بلکہ خود اصل ہستی و وجود میں اپنے رب جل مجدہ کی توحید کرتے ہیں لا الہ الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ ت) کے معنی عوام کے نزدیک لا معبود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا نہیں جس کی عبادت کی جائے۔ ت)، خواص کے نزدیک لا مقصود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا مقصود و مطلوب نہیں۔ ت)، اہل ہدایت کے نزدیک لا مشہود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا نہیں جس کی وحدانیت کی گواہی دی جائے اور جس کی بارگاہ میں مخلوق حاضر ہونے والی ہو۔ ت) ان خاص الخواص ارباب نہایت کے نزدیک لا موجود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا حقیقتاً کوئی موجود نہیں۔ ت) تو اہل توحید کا سچا نام انہیں کو زیبا، ولذا ان کے علم توحید کہتے ہیں:

<p>اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے خادموں میں شامل فرمائے اور دنیا و آخرت میں ان کے قدموں کی مٹی بنا دے اور ان کے اس مرتبہ عالیہ کے طفیل جو ان کا اس کی بارگاہ میں ہے ہمیں بخش دے بیشک وہی اس لائق ہے کہ اس سے خوف رکھا جائے اور وہی بخش دینے کی اہلیت رکھتا ہے۔ اے اللہ! میری دعا قبول و منظور فرما۔ (ت)</p>	<p>جعلنا الله تعالى من خدامهم و تراب اقدامهم في الدنيا و الآخرة و غفر لنا بجاههم عنده انه اهل التقوى و اهل المغفرة آمين!</p>
--	--

امید کرتا ہوں کہ اس حدیث کی یہ تاویل تاویل امام غزالی قدس سرہ العالی سے احسن و واجود، وباللہ التوفیق۔ پھر ان صورتوں میں بھی جبکہ طرز یہی برتی گئی کہ صاحب حق کو راضی فرمائیں اور معاوضہ دے کر اسی سے بخشوائیں تو وہ کلیہ ہر طرح صادق رہا کہ حق العبد بے معافی عبد معاف نہیں ہوتا۔ غرض معاملہ نازک ہے اور امر شدید اور عمل تباہ اسل بعید، اور کرم عظیم اور رحم عظیم، اور ایمان

¹ القرآن الکریم ۱۴۵ / ۲۳

خوف ورجا کے درمیان۔

اور ہمیں اللہ تعالیٰ ہی کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے، اور گناہوں سے کنارہ کش ہونے کی طاقت اور نیکی کرنے کی قدرت اس کی توفیق و عنایت کے بغیر کسی میں نہیں، وہ بلند مرتبہ بزرگ و برتر ذات ہے، اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمتیں ہوں گنہگاروں کیلئے سفارش کرنے والی ذات پر، تباہ حالوں کے وسیلہ نجات پر اور ناامید ہونے والوں کے مرکز امید پر یعنی ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر، ان کی سب اولاد اور ساتھیوں پر، سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اور اللہ تعالیٰ پاک بلند و بالا سب سے بڑا عالم ہے اور اس عظمت والی ذات کا علم نہایت درجہ کامل اور محکم و مضبوط ہے۔ (ت) ۱۴/جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ

وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی شفیح المذنبین نجات الہالکین مرتجی البائسین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین والحمد للہ رب العلمین، واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

رسالہ

اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد

ختم ہوا

سوگ ونوحہ وجزع و فزع

مسئلہ ۱۷۱۵۱۶۹: از محمد گنج ضلع بریلی مرسلہ عبدالقادر خاں صاحب رامپوری ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) اگر کسی شخص مسلمان کے تین بچے سال سال بھر کے یاد دوسرے یا تین تین کے کہ قضائے الہی سے فوت ہو جائیں اور وہ شخص رنج کی حالت میں نماز پڑھ کر خدا کا شکر ادا کرے اور صبر کرے جب اس شخص نے اپنے بچوں کے مرنے پر اللہ کا شکر کیا اور

صبر کیا تب اس صبر کی جزا بچوں کے والدین کو قیامت میں کچھ ملے گی یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

(۲) جو شخص بچوں کے مرنے پر چلا کر روتے ہیں اس چلا کے رونے سے میت پر کچھ تکلیف ہوتی ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

(۳) چلا کے رونا جائز ہے یا ناجائز؟ بیٹنوا توجروا۔ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

(۱) اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>یو ہیں ہے کہ صبر کرنے والوں کو ان کا اجر پورا پورا دیا جائے گا بے شمار۔</p>	<p>"إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ" ۱</p>
--	--

۱ القرآن الکریم ۱۰/۳۹

اور فرماتا ہے:

ایسے لوگوں پر درودیں ہیں ان کے رب کی طرف سے اور مہربانی، اور یہی لوگ راہ پانے والے ہیں۔

"أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" ①

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جس مسلمان کے تین بچے نابالغی میں مرے گا اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا اس رحمت کی برکت سے جو ان بچوں پر فرمائے گا (امام بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک کے حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ احمد نے اپنی والدہ، اور عمرو بن عبد اللہ اور ابو ہریرہ سے روایت کیا۔ ابن حبان نے حضرت ابو ذر سے اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ سے اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسند میں اور ابویعلیٰ نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح قرار دے کر حضرت حارث بن اقیس سے روایت کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو۔ (ت)

مأمسلم بیوت له ثلثة لم یبلغوا الحنث الا ادخله الجنة بفضل رحمته یاہم۔ رواه الشيخان² و النسائی وابن ماجة عن انس بن مالك واحمد عن امه وعن عمرو بن عبسة وعن ابی هريرة وعبدالله بن احمد فی زوائد المسند و ابویعلیٰ بسند صحیح والحاكم وصححه عن الحارث بن اقیس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

جس مسلمان کے تین بچے نابالغ مرے گا وہ جنت کے آٹھوں دروازوں سے اس کا استقبال کریں گے کہ جس سے چاہے داخل ہو۔ (ابن ماجہ نے اس کو

مأمسلم بیوت له ثلثة من الوالد لم یبلغوا الحنث الا تلقوه من ابواب الجنة الثمانية من ايها شاء دخل۔ رواه ابن ماجة³

¹ القرآن الکریم ۱۷/ ۱۵۷

² صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما قبل فی اولاد المسلمین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۸۴، سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب

ما جاء فی ثواب من اصیب الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۶، سنن النسائی کتاب الجنائز باب ثواب من احتسب الخ نور محمد کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۶۴

³ سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب ماجاء فی ثواب من اصیب الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۶، کنز العمال حدیث ۶۵۶۰ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۳/ ۲۸۴

عن عتبة بن عبد السلمي رضي الله تعالى عنه بسند حسن - سند حسن کے ساتھ عتبہ ابن عبد السلمي رضي الله تعالى عنه سے روایت کیا ہے۔ (ت)	
--	--

ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی حدیث کہ پہلے مذکور ہوئی بیان فرمائی صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ او اثنان یا دو، فرمایا: او اثنان یا دو۔ عرض کی: او واحد یا ایک، فرمایا: و واحد یا ایک۔ پھر فرمایا:

والذی نفسی بیدہ ان السقط لیجرامہ بسررة الی الجنة اذا احتسبته۔ رواه الامام احمد ¹ بسند صالح والطبرانی عن معاذ رضي الله تعالى عنه۔	قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ کچا بچہ جو گر جاتا ہے اگر ثواب الہی کی امید میں اس کی ماں صبر کرے تو وہ اپنے نال سے اپنی ماں کو جنت میں کھینچ لے جائے گا۔ (اس کو امام احمد نے سند صالح کے ساتھ اور امام طبرانی نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)
---	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدی. فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فوادة. فيقولون نعم. فيقول ماذا قال عبدی. فيقولون حمدك واسترجع. فيقول ابنو العبدی بيتنا في الجنة وسبوة بيت الحمد۔ رواه احمد والترمذی ² وحسنه	جب مسلمان کا بچہ مرتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے: تم نے میرے بندے کے بچے کی روح قبض کر لی۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے: تم نے اس کے دل کا پھل لے لیا۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے: پھر میرے بندے نے کیا کہا: عرض کرتے ہی: تیرا شکر ادا کیا اور انا اللہ وانا الیہ راجعون کہا فرماتا ہے: میرے بندے کے لئے جنت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام "حمد کا مکان" رکھو۔ (امام احمد نے اسے روایت کیا ہے اور
---	---

¹ مسند احمد بن حنبل معاذ بن جبل المكتب الاسلامی بیروت ۵/ ۲۴۱

² جامع الترمذی ابواب الجنائز باب فصل المصيبة اذا احتسب امین کتبنا دہلی ۱/ ۱۱۳

<p>وامن حبان فی صحیح التقاسیم والانواع عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>امام ترمذی نے اس کی تحسین فرمائی اور محدث ابن حبان نے "صحیح التقاسیم والانواع" میں حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)</p>
--	--

(۲) چلاکے رونے سے مُردے کو ضرور تکلیف ہوتی ہے۔ اہلسنت کے مذہب میں موت سے روح نہیں مرتی، نہ اس کا علم و سماع و بصر زائل ہوتا ہے بلکہ ترقی پاتا ہے، جنازہ رکھا ہوتا ہے لوگ جو کچھ کہتے کرتے ہیں مردہ سب سنتا دیکھتا ہے۔ یہ سب امور احادیث کثیرہ سے ثابت ہیں کما بیّنناہ فی "حیاة الموات فی بیان سماع الاموات" (جیسا کہ ہم نے اس مسئلہ کو "حیات الموات فی بیان سماع الاموات" میں بیان کیا ہے۔ ت) چلاکے رونے سے زندے پریشان ہو جاتے ہیں ایذا پاتے ہیں نہ کہ مردہ جس پر ابھی ایسی سخت تکلیف چلانے کی گزر چکی ہے اس کی پریشانی اس کی ایذا، بیان سے باہر ہے۔ پھر وہ تودار حق میں گیا اب اسے ہر مصیبت رنج دیتی اور ہر حسد سرور بخشتی ہے یہ امر اس کے لئے صد گونہ ایذا کا باعث ہوتا ہے، بچہ ہو یا جوان اس میں سب یکساں ہیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>لاتؤذوا امواتکم بعویل۔ رواہ ابن مندۃ والدیلمی^۱ عن ام المومنین ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔</p>	<p>چلا کر رونے سے اپنے مردوں کو ایذا نہ دو (محدث ابن مندۃ اور دیلمی نے ام المومنین سیدہ ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)</p>
---	--

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں فرمایا:

<p>ارجعن ما زورات غیر ماجورات انکن لتفتن الاحیاء وتؤذین الاموات۔ رواہ سعید^۲ بن منصور فی سننہ۔</p>	<p>پلٹ جاؤ وبال سے بھری ثواب سے بری، تم زندوں کو فتنوں میں ڈالتی اور مردوں کو ایذا دیتی ہو (سعید بن منصور نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	--

امام بکر بن عبداللہ مزنی تابعی فرماتے ہیں:

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۳۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۹۸

^۲ کنز العمال بحوالہ الخطیب عن ابی ہدیة حدیث ۴۲۶۰ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۵/ ۶۵

<p>مجھے حدیث پہنچی کہ جو مرتا ہے اس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے لوگ اسے غسل و کفن دیتے ہیں اور وہ دیکھتا ہے جو کچھ اس کے گھر والے کرتے ہیں ان سے بات نہیں کرتا کہ انہیں شور و فریاد سے منع کرے (امام ابو بکر بن ابی الدنیانے اس کو روایت کیا۔ ت)</p>	<p>انه ما من ميت يموت الا وروحه في يد ملك الموت فهم يغسلونه ويكفونونه وهو يرى ما يصنع اهله فلم يقدر على الكلام لنهاهم عن الرنة والعيول۔ رواه الامام ابو بكر¹ بن ابى الدنیا۔</p>
---	--

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ماں باپ پر ان کی موت کے بعد آدمی کے اعمال پیش ہوتے ہیں، نیکیوں پر شاد ہوتے ہیں اور ان کے منہ اور زیادہ چمکنے لگتے ہیں فاتقوا اللہ ولا تؤذوا امواتکم تو اللہ سے ڈرو اپنے مردوں کو اپنے گناہوں سے ایذا نہ دو۔ رواہ الامام الترمذی² الحکیم عن والد عبد العزیز (امام حکیم ترمذی نے عبد العزیز کے والد سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بیتک مردے پر جو اس کے گھر والے روتے ہیں اس سے اسے عذاب والم ہوتا ہے (اس کو بخاری مسلم نے عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>ان البيت ليعذب ببكاء اهله عليه³۔ روایاہ الشیخین عن عمرو و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
---	--

علماء فرماتے ہیں:

<p>(حدیث مذکور میں) عذاب سے وہ احساس دکھ مراد ہے جو میت کو حاصل ہوتا ہے جو انہیں روتے پیٹے سنتی ہے کیونکہ اس رویہ سے وہ درد والم محسوس کرتی ہے، چنانچہ ملا علی قاری نے</p>	<p>المراد بالعذاب هو الالم الذی يحصل للمیت اذ سبعمهم یبکون او بلغه ذلك فانه یحصل له تألم بذلک نقله ملا علی القاری</p>
--	---

¹ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفة المیت من یغسله الخ خلافت اکبریٰ منگورہ سوات ص ۴

² الجامع الصغیر بحوالہ الحکیم عن والد عبد العزیز حدیث ۳۳۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹

³ جامع الترمذی ابواب الجنائز باب ما جاء فی کراهیة البكاء ۱۱۹ مینی دہلی ۱۱۹

<p>مرقات شرح مشکوٰۃ میں سید میرک شاہ محدث بخاری کے حوالہ سے اسے نقل فرمایا اس نے امام شمس الدین محمد بن محمد بن محمد جزری سے نقل کیا انہوں نے تصحیح المصباح میں ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ سب کچھ بہتر جانتا ہے مگر میرے نزدیک حدیث مذکور میں عذاب سے در دو کرب مراد ہے الخ میں کہتا ہوں اس پر مطلع ہونے سے پہلے میرے دل میں بھی یہی بات کھٹکتی تھی یہاں تک کہ میں نے ان دونوں بزرگوں کے کلام میں اسے دیکھ لیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے تمام خوبیاں، محاسن، محامد ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک اور برتر بڑا عالم ہے۔ (ت)</p>	<p>فی المرقاة¹ عن السيد الشاه ميرك البحدّث عن الامام شمس الدين محمد بن محمد بن محمد الجزري انه قال في تصحيح المصباح عندى والله اعلم لكن المراد بالعذاب الخ قلت وقد تخالج صدرى قبل ان اطلع عليه حتى رأيتة فيهما والله الحمد، والله سبحانه وتعالى اعلم۔</p>
--	--

(۳) میت پر چلا کر و ناجز ع فزع کرنا حرام سخت حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>لوگوں میں دو یا تین کفر ہیں کسی کے نسب پر طعنہ اور میت پر نوحہ۔ (امام مسلم نے اس کو حضرت ابو مریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر حاکم نے یہ اضافہ "اور گریبان پھاڑنا"۔ (ت)</p>	<p>اثنان في الناس هما بهم كفر في النسب والنياحة۔ رواه مسلم² عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ورواه ابن حبان والحاكم وزاد اشق الجيب۔</p>
--	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>دو آوازوں پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے، نعت کے وقت باجا اور مصیبت کے وقت چلانا (محدث بزار نے اس کو صحیح سند کے ساتھ</p>	<p>صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة ورثة عند المصيبة، رواه البزار³ عن انس</p>
--	--

¹ مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الجنائز باب البكاء علی المیت مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۳/ ۲۲۴

² صحیح مسلم کتاب الایمان باب اطلاق اسم الکفر علی الطعن فی النسب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۵۸

³ کشف الاستار عن زوائد البزار کتاب الجنائز باب ماجاء فی النوح مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱/ ۳۷۷

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)	رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔
--	--------------------------------

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

چلا کر رونے والی جب اپنی موت سے قبل توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن کھڑی کی جائے گی یوں کہ اس کے بدن پر گندھک کا کرتا ہوگا اور کھجلی کا دوپٹہ۔ (امام مسلم نے اسے ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ ت)	النائحة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة و عليها سربال من قطران ودرع من جرب رواه مسلم ¹ عن ابى مالك الاشعري۔
---	--

اور ایک روایت میں ہے:

اللہ تعالیٰ اسے گندھک کے کپڑے پہنائے گا اور اوپر سے دوزخ کی لپٹ کا دوپٹہ اڑھائے گا۔ (ابن ماجہ نے اس کو ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)	قطع الله ثياباً من قطران ودرعاً من لهب النار۔ رواه ابن ماجة عنه ² ۔
---	--

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یہ نوحہ کرنے والیاں قیامت کے دن جہنم میں دو صفیں کی جائیں گی دوزخیوں کے دائیں بائیں وہاں ایسے بھونکیں گی جیسے کتیاں بھونکتی ہیں۔ (امام طبرانی نے اس کو "الاوسط" میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ ت)	ان هؤلاء النوائح يجعلن يوم القيامة صفين في جهنم صف عن يمينهم و صف عن يسارهم فينبحن على اهل النار كما تنبح الكلاب۔ رواه الطبراني ³ في الاوسط عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه۔
---	---

¹ صحیح مسلم کتاب الجنائز: فصل فی الوعيد للنائحة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۰۳

² سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز: باب فی النهی عن النياحة اربعاً: ۱۱۳

³ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۵۲۲۵ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۰/ ۱۰۶

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انابری من حلق و سلق و خرق۔ رواہ الشیخان ^۱ عن ابی موسی الاشعری رحمہ اللہ تعالیٰ۔	میں بیزار ہوں اس سے جو بھدرا کرے اور چلا کر روئے اور گر بیان چاک کرے (بخاری و مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الاتسمعون ان اللہ لایعذب بدمع العین ولا یحزن القلب ولكن یعذب بهذا و اشار الی لسانہ او یرحم وان البیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ۔ روایا عن ابن عمر ^۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	ارے سنتے نہیں ہو بیشک اللہ نہ آنسوؤں سے رونے پر عذاب کرے نہ دل کے غم پر (اور زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا) ہاں اس پر عذاب ہے۔ یا رحم فرمائے اور بیشک مردے پر عذاب ہوتا ہے اس کے گھر والوں کے اس پر نوحہ کرنے سے۔ (اس کو بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

عالمگیری میں جامع المصنرات سے ہے:

النوح العالی لایجوز والبکاء مع رقة القلب لا یأس بہ ^۳ ۔	بلند آواز سے رونا اور بین کرنا (اسلام میں) جائز نہیں لیکن بغیر آواز کے رونا اور آنسو بہانا ممنوع نہیں۔ (ت)
--	---

در مختار میں ہے:

لا تصح الاجارة لاجل المعاصی مثل الغناء والنوح و الملاہی ^۴ ۔	گناہوں پر اجارہ (مزدوری کرنا) درست نہیں، گانا بجانا رونا پیٹنا یہ افعال گناہ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

^۱ صحیح مسلم کتاب الایمان باب تحریم ضرب الخدود قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱ / ۷۰

^۲ صحیح بخاری کتاب الجنائز باب البکاء عند المریض قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱ / ۱۷۴

^۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصلوٰۃ الفصل السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۷

^۴ در مختار کتاب الاجارہ فاسدہ مطبع مجتہبی، بلی ۱۳ / ۱۷۹

مسئلہ ۱۷۲: ۱۲ شعبان ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس حدیث کا ترجمہ کیا ہے اور اس سے میت پر نوحہ کرنے کا جواز بعض غیر مقلد نکالتے ہیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

عن انس قال لما ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل يتغشاه فقالت فاطمة وا كرب اباہ فقال لها ليس على ابيك كرب بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجاب رب اذعاه يا ابتاه من جنة الفردوس ماواه يا ابتاه الى جبرئيل ننعاه فلما دفن قالت فاطمة يا انس اطابت انفسكم ان تحثوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التراب- رواه البخارى¹ -
بيّنوا توجروا- (ترجمہ جواب میں موجود ہے)

الجواب:

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرض سے گرانی ہوئی، بے چینی نے غلبہ کیا، حضرت بتول زہرانے کہا ہائے میرے باپ کی بے چینی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا آج کے بعد تیرے باپ پر کبھی کسی قسم کی بے چینی نہیں، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا حضرت بتول زہرانے کہا اے باپ میرے اللہ کے بلائے پر تشریف لے گئے، اے باپ میرے وہ کہ فردوس کے باغ میں جن کا ٹھکانا، اے باپ میرے ہم ان کے انتقال کی مصیبت جبریل سے بیان کرتے ہیں جب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دفن کر چکے حضرت بتول زہرانے فرمایا اے انس! تمہارے دلوں نے کیونکر گوارا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم اطہر کو خاک میں پنہاں کرو۔ یہ حدیث بخاری نے روایت کی۔

حضرت بتول زہرانے یہ کلمات نہ صحیحہ و فریاد کے ساتھ کہے نہ ان میں کوئی غلطی یا بے تحقیق وصف بیان فرمایا نہ کوئی کلمہ شکایت رب العزّة و ناراضی قضائے الہی پر دال تھا، لہذا اس میں کوئی وجہ ممانعت نہیں۔ زرقانی میں ہے:

فقال لها لا كرب على ابيك بعد اليوم وهذا يدل على انها لم ترفع	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی سے فرمایا آج کے بعد تیرے والد گرامی کو گھبراہٹ
--	---

¹ صحیح البخاری کتاب المغازی باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قديمي كتب خانہ کراچی ۶۲/۱۲

اور کوئی بے چینی نہ ہوگی، یہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ سیدہ نے اپنی آواز (کلمات مذکورہ کہتے ہوئے) بلند نہ کی تھی ورنہ آپ منع فرمادیتے۔ (ت)	صوتها والاناہا ^۱ ۔
---	-------------------------------

اسی میں فتح الباری سے ہے:

اس سے استدلال کیا جاتا ہے کہ آدمی کے مرنے کے بعد یہ الفاظ کہنا جبکہ وہ ان سے متصف ہو منع نہیں۔ بخلاف اس کے کہ آدمی ان سے متصف نہ ہو تو پھر ایسے الفاظ کہنا مانعت میں داخل ہیں۔ (ت)	یؤخذ منه ان تلك الالفاظ كان البيت متصفا بها انه لا يمنع ذكره بها بعد موته بخلاف ما اذا لا يتحقق اتصافه بها فتدخل في المنع ^۲ ۔
--	--

تحریم نوحہ میں احادیث متواترہ موجود ہیں اس سے جواز نوحہ ثابت نہ کرے گا مگر جاہل۔ واللہ الہادی (اللہ تعالیٰ ہدایت فرمانے والا ہے۔ ت) واللہ سببخنہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۷۳: مسؤلہ سید مقبول عیسیٰ میاں صاحب بریلی نوحہ صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس امر کے اہلسنت وجماعت کو عشرہ محرم الحرام میں رنج و غم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

اہل سنت وجماعت کا مدار ایمان حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہے جب تک اپنے ماں، باپ، اولاد، تمام جہان سے زیادہ حضور کی محبت نہ رکھے مسلمان نہیں، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تم میں کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک میں اسے اس کے ماں باپ اور اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔	لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ والناس اجمعین ^۳ ۔
--	--

اور محب کو محبوب کی ہر شے عزیز ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کی گلی کا کتا بھی۔ حضرت مولانا قدس سرہ

^۱ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد العاشر الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۸/ ۲۷۳

^۲ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد العاشر الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۸/ ۲۸۳

^۳ صحیح البخاری کتاب الایمان باب حب الرسول قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۷

مثنوی شریف میں حضرت مجنون رحمہ اللہ تعالیٰ کی حکایت تحریر فرمائی کہ کسی نے ان کو دیکھا کمال محبت کے طور پر ایک کتے کے بوسے لے رہے ہیں، اعتراض کیا کہ کتا نجس ہے چنیں ہے چناں ہے۔ فرمایا نہیں جانتک

کاین طلسم بستہ مولیٰ ست ایں پاسبان کوچہ لیلیٰ ست ایں¹

(جیسے یہ اللہ کی بنائی ہوئی تصویر ہے، یہ (کتا) لیلیٰ کی گلی کا چوکیدار ہے۔ ت)

یہ کتا لیلیٰ کی گلی کا ہے مجان صادق کاجب دنیا کے محبوبوں کے ساتھ یہ حال ہے جن میں ایک حسن فانی کا کمال سہی ہزاروں عیب و نقص بھی ہوتے ہیں، تو کیا کہنا ہے ہمارے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنہیں تمام اوصاف حمیدہ میں اعلیٰ کمال، اور جن کا ہر کمال ابدی اور لازوال اور جو ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال، ان کا ہر علاقہ والا سنی کے سرکالتاج ہے، صحابہ ہوں خواہ ازواج خواہ اہلبیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ پھر یہ کہنا ہے ان کا جو حضور کے جگر پارے اور عرش کی آنکھ کے تارے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حسین منیٰ وانا من حسین۔ احب اللہ من احب حسینا، حسین سبب من الاسباط ² ۔	حسین میرا اور میں حسین کا، اللہ دوست رکھے اسے جو حسین کو دوست رکھے، حسین ایک نسل نبوت کی اصل ہے۔
---	--

یہ حدیث کس قدر محبت کے رنگ میں ڈوبی ہوئی ہے، ایک بار نام لے کر تین بار ضمیر کافی تھی مگر نہیں ہر بار لذت محبت کے لئے نام ہی کا اعادہ فرمایا، کما قالوا فی قول القائل۔

تأللہ یا ظبیات القاع قلن لنا الیلائی منکن اہ لیلیٰ من البشر

(خدا کی قسم اے ہموار زمین کے ہر نون! ہمیں یہ بتا دو کیا لیلیٰ تم میں سے ہے یا انسانوں میں سے ہے۔ ت)

کون سا سنی ہوگا جسے واقعہ ہائلہ کر بلا کا غم نہیں یا اس کی یاد سے اس کا دل محزون اور آنکھ پر غم نہیں، ہاں مصائب میں ہم کو صبر کا حکم فرمایا ہے، جزع فزع کو شریعت منع فرماتی ہے، اور جسے واقعی دل میں غم نہ ہو اسے جھوٹا اظہار غم ریاء ہے اور قصداً غم آوری و غم پروری خلاف رضا ہے جسے اس کا غم نہ ہو اسے بیغم نہ رہنا چاہئے

¹ مثنوی معنوی قصہ نواختن مجنون آن سگ الخ نورانی کتب خانہ پشاور دفتر سوم ص ۱۷

² جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب ابی محمد الحسن الخ امین کمپنی دہلی ۲/ ۲۱۹

بلکہ اس غم نہ ہونے کا غم چاہئے کہ اس کی محبت ناقص ہے اور جس کی محبت ناقص اس کا ایمان ناقص۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۷۴: جناب انتظام علی خاں چھتہ شیخ منگلوزیر جامع مسجد دہلی ۱۸ جمادی الآخرہ

ہر میلاد شریف میں شہادت کا بیان اور نوحہ اشعاروں کے پڑھتے ہی میلاد خواں خود روتے ہیں اور دوسروں کو بھی رلاتے ہیں۔
مثال کہ زینب، کلثوم، صغریٰ وغیرہ وغیرہ اس طرح سے پڑھتی تھیں اور روتی تھیں جائز ہے یا نہیں؟ یعنی اس طرح سے پڑھنا۔

الجواب:

نوحہ ماتم حرام ہے، بیان شہادت حسین ناجائز طور پر جاہلوں میں رائج ہے خود ہی ممنوع اور مجلس میلاد مبارک میں کہ مجلس
سرور عالم کے ساتھ اس کا لانا اور حماقت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۵ تا ۱۷۸: ۱۱ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و خلیفہ مرسلین مسائل ذیل میں:

(۱) بعض سنت جماعت عشرہ ۱۰ محرم الحرام کو نہ تو دن بھر روٹی پکاتے ہیں اور نہ جھاڑ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ بعد دفن تعزیہ روٹی
پکائی جائے گی۔

(۲) ان دس دن میں کپڑے نہیں اتارتے ہیں۔

(۳) ماہ محرم میں بیاہ شادی نہیں کرتے ہیں۔

(۴) ان ایام میں سوائے امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کی نیاز فاتحہ نہیں دلاتے ہیں، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

پہلی تینوں باتیں سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے، اور چوتھی بات جہالت ہے ہر مہینہ ہر تاریخ میں ہر ولی کی نیاز اور ہر مسلمان کی
فاتحہ ہو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تعزیه اور اس سے متعلقہ بدعات

مسئلہ ۱۷۹: از بسولی ضلع بدایوں مرسلہ خلیل احمد صاحب ۹ شوال ۱۳۱۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیه کا بنانا اور دیکھنا ان پر دل سے معتقد ہونا اہل سنت و جماعت کو چاہئے یا نہیں؟ اور جو ایسا کرے اس پر بموجب شرع کیا حکم صادر ہوگا؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

الجواب:

تعزیه رائجہ مجمع بدعات شنیعہ سیدہ ہے، اس کا بنانا دیکھنا جائز نہیں، اور تعظیم و عقیدت سخت حرام و اشد بدعت۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مسلمان بھائیوں کو راہ حق کی ہدایت فرمائے۔ آمین! واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۰: از عیسیٰ نگر ضلع کھیری ملک اودھ مرسلہ سید مظہر حسن صاحب ۱۵ صفر ۱۳۲۰ھ
جناب مولوی صاحب! ہم لوگ ساکنان عیسیٰ نگر ضلع کھیری و ڈاک خانہ خاص عیسیٰ نگر کے ہیں اور جناب کا نام سنا ہے کہ بریلی میں جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب محلہ سوداگران میں بہت بڑے مولوی ہیں اور بہت اچھا حکم شریعت کا دیتے ہیں، ہمارے یہاں تھوڑے دنوں سے ایک شخص نے وہی بات چائی ہے کہ محمدی جھنڈا مت کھڑا کرو اور تعزیه مت بناؤ اور تعزیه پر مٹھائی چڑھاتے ہیں اسے کھانے کو منع کرتا ہے اور خدائی رات میں ڈھول بجانے کو منع کرتا ہے اور مولود شریف رنڈی اور بھانڈی کے یہاں

پڑھنے کو نہیں جانا کہتا ہے مزدوری کر کے لاؤ شیرینی تو پڑھ دوں گا یا شیرینی مت لاؤ تمہارے یہاں ویسے ہی پڑھ دوں گا تو مولوی صاحب ہم کو شیرینی بغیر ثواب کیوں کریں اور ہم تعزیہ وغیرہ بنانا چھوڑ دیں تو یہاں مسلمان کا نام بھی نہ رہے گا اب ایک مولوی صاحب آئے ہیں وہ مولود شریف اور گیارہویں کو بھی منع کرتے ہیں تو مولوی صاحب اور احمد کا جھگڑا خوب ہوا اور جھگڑا ہو کر یہ بات ٹھہری کہ وہ دو دو تین تین آدمی مل کر غزلیں سر بلا کر نہ پڑھا کریں اور قصہ ہرنی کا نہ پڑھیں صحیح کتاب کی روایات پڑھا کریں اور کھڑے نہ ہوں جب سے احمد ویسے ہی کھڑا ہو کر مولود شریف پڑھتا ہے اور مولوی صاحب بھی ویسے ہی کھڑے رہتے ہیں اور جوڑے کے خمسہ پڑھتے ان کے پڑھنے کو کہتے ہیں اور جو غزل خود پڑھتے ہیں۔

اب یہ بات ٹھہری ہے کہ جس بات کو تحریر مذکورہ بالا میں اچھا لکھ دیں گے مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے وہ ہم سب مل کر کریں گے اور کسی بات کا جھگڑا نہیں ہے جو باتیں اس کاغذ میں اوپر درج ہیں ان میں سے جو جو بات بہتر اور ثواب زیادہ جس کے کرنے میں ہو وہ تحریر کر دیجئے گا اور گیارہویں کی بابت یہ فیصلہ ہو گیا ہے چاہے جس تاریخ میں فاتحہ کرو اور اس کا ثواب نذر اللہ کر کے حضرت بڑے پیر صاحب کی روح کو ایصال ثواب کریں، یہ مت خیال کرو کہ اگر گیارہویں کو نہ کریں گے تو ہم کو کچھ نقصان ہوگا جس کا دل چاہے گیارہویں کرے جس کا دل چاہے دسویں نویں کرے ہر وقت ثواب ہے۔

اب ایک بات کو اور منع کرتے ہیں کہ غازی میاں سید سالار کے بیاہ میں مت جاؤ بہر ائج، اب ہمارے کچھ لوگ وہاں کو بھی نہیں جانا چاہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے نشان کو بھی منع کرتے ہیں اور ہماری آپس میں شادی ہے، آپ کے جواب آنے کے بعد شادی میں شریک ہوں گے، صاف صاف جواب لکھ دیجئے گا، بہت ثواب کے مرتکب ہوں گے، جواب کے واسطے ارسال خدمت منسلک ہے۔

الجواب:

جھنڈا ایک تو جہاد کا ہوتا ہے وہ لشکر سلطان اسلام کے ساتھ خاص ہے یہاں اس کا اصل محل نہیں کہ یہاں نہ سلطان اسلام نہ لشکر اسلام تو اس جھنڈے کا کیا کام۔ اور اگر کسی اور غرض سے کوئی جھنڈا بنایا جاتا ہو تو اس کا معلوم ہونا چاہئے، اگر غرض محمودہ اور اس میں شہرت اور علامت کی حاجت ہے تو حرج نہیں وقد حققنا فی فتاوانا (اس کی تحقیق ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دی ہے۔ ت) اور اگر غرض مذموم یا عبث و فضول ہے تو منع کرنا ٹھیک ہے تعزیہ ممنوع ہے شرع میں کچھ اصل نہیں اور جو کچھ بدعات ان کے ساتھ کی جاتی ہیں سخت ناجائز ہیں و فصلت بعضہا فی الفتاویٰ (بیشک میں نے فتاویٰ میں بعض مسائل کی تفصیل بیان کر دی ہے۔ ت) مسلمان اتباع احکام شرع سے ہوتے ہیں

نہ امور ناجائزہ سے تعزیہ پر جو مٹھائی چڑھائی جاتی ہے اگرچہ حرام نہیں ہو جاتی مگر اس کے کھانے میں جاہلوں کی نظر میں ایک امر ناجائز شرعی کی وقعت بڑھانے اور اس کے ترک میں اس سے نفرت دلانی ہے لہذا نہ کھائی جائے۔ ڈھول بجانا حرام ہے اور جس رات کا نام خدائی رات رکھا ان میں بجائے عبادت گناہ و معصیت کرنا گویا گناہ کو معاذ اللہ عبادت ٹھہرانا ہے اور یہ اور زیادہ حرام ہے۔ رنڈیوں، ڈومنیوں، بھانڈوں کے یہاں جو مجلس میلاد شریف ان کے حرام مال سے کی جائے ان میں شرکت ہرگز نہ کی جائے،

فان الله طيب لا يقبل الا الطيب ¹ ۔	بلاشبہ اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک چیز ہی قبول فرماتا ہے۔ (ت)
---	--

بلکہ رنڈیوں ڈومنیوں کے یہاں کسی طرح جاننا چاہئے اگرچہ وہ حلال مزدوری کے مال سے مجلس کریں کہ ان کے یہاں جانے میں تہمت ہے اور تہمت سے بچنے کا حکم ہے۔ حدیث میں ہے:

من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم ² ۔	جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ تہمت کی جگہ کھڑا نہ ہو۔
--	--

یہ سمجھنا محض غلط ہے کہ بغیر شیرینی کے ثواب نہ ہوگا، کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت شریف کا ذکر اقدس ویسے ہی موجب ثواب نہیں! ہاں شیرینی میں زیادہ ثواب ہے کہ ذکر شریف کے ساتھ صدقہ فقراء و ہدیہ اجنبی بھی شامل ہو گیا قربت بدنی کے ساتھ قربت مالی بھی ہوگی، مجلس میلاد شریف اعلیٰ مستحب و مندوب و بہتر و خوب ہے اور ان میں قیام بھی مستحسن و مرغوب ہے اور گیارہویں شریف بھی حسن و محبوب ہے اور گیارہویں تاریخ کی تخصیص میں بھی شرعاً کوئی حرج نہیں، ہاں یہ سمجھنا غلط ہے کہ خاص گیارہویں ہی کو ثواب ملے گا اور دن نہ ملے گا۔ چند آدمیوں کا مل کر خوش الحانی سے پڑھنا بھی جائز ہے جبکہ شعر شرعاً اچھے ہوں اور راگنی کا قصد نہ کریں مگر امر دڑکوں کو ان میں شریک نہ کیا جائے کہ ان میں فتنہ ہے۔ یہ سب مسائل بارہا ذکر ہو گئے ہیں۔ ہر نی کا قصہ جس قدر حدیث میں آیا ہے ضرور مقبول و معتبر ہے اور اس کا پڑھنا اور سنانا سب ثواب ہے ہاں اپنی طرف سے کچھ بڑھادیا ہو تو غلط ہے اسے نکال دینا ضرور ہے۔ حدیث میں یہ قصہ یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنگل میں تشریف رکھتے تھے کہ کسی کے پکارنے کی آواز آئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کسی کو نہ پایا پھر نظر

¹ السنن الكبرى للبيهقي كتاب صلوة الاستسقاء دار المعرفة بيروت ۳/۳۶۶

² مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی باب ادراك الفريضة نور محمد كارخانه تجارت كتب كراچی ص ۲۴۹

فرمائی تو ایک ہر نی بندھی ہوئی پائی اور اس نے عرض کی: ادن متنی یارسول اللہ! حضور میرے پاس تشریف لائیں۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نی کے قریب تشریف لے گئے، فرمایا: تیری کیا حاجت ہے؟ اس نے عرض کی:

ان لی خشغین فی ذلک الجبل فحلنی حتی اذهب فارضیعہا ثم ارجع الیک۔	اسی پہاڑ میں میرے دو بچے ہیں حضور مجھے کھول دیں کہ میں جا کر انہیں دودھ پلاؤں پھر حضور کے پاس حاضر ہو جاؤں گی۔
--	--

حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اپنا سچا کرے گی؟ ہر نی نے عرض کی:

عذیبی اللہ عذاب العشار ان لم افعل۔	میں ایسا نہ کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر ان لوگوں کا عذاب کرے جو ظلمًا لوگوں سے مال تحصیلتے تھے۔
------------------------------------	--

رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کھول دیا، وہ گئی، بچوں کو دودھ پلا کر واپس آئی، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پھر باندھ دیا، وہ بادیہ نشین جس نے یہ ہر نی باندھی تھی ہوشیار ہوا اور عرض کی: یارسول اللہ! حضور کا کوئی کام ہے کہ میں بجالاؤں۔ فرمایا: ہاں یہ کہ تو اس ہر نی کو چھوڑ دے اس نے چھوڑ دی۔ وہ ہر نی دوڑتی ہوئی یہ کہتی ہوئی چلی گئی کہ:

اشھدان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ۔	میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور یہ کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں،
--	---

یہ حدیث طبرانی نے معجم کبیر¹ میں حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ غازی میاں کا بیہ کوئی چیز نہیں محض جاہلانہ رسم ہے، نہ ان کے نشان کی کوئی اصل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۱: ۲۶ محرم ۱۳۳۰ھ

علم تعزیہ کو بنانا، ڈھول تاشہ یا کسی انگریزی باجے کے ساتھ ہندو کہار بیلداروں سے اٹھوانا اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسم مقدس کو بتشدید کہنا اور زور زور سے دونوں ہاتھ سے سینہ پیٹنا اور تعزیہ کو بازاروں میں لئے پھرنا، ہندو مسلمانوں کو بطور تماشہ کے دکھانا اور دس محرم کو ایک میلہ لگانا اور امام باڑہ میں تعزیہ رکھ کر تاشہ ریوڑی ہندو مسلمانوں سے پڑھوانا اور امام باڑہ پر نوبت رکھوانا اور اس میں روشنی کرنا اور خوب مرصع کرنا اور دس محرم کو ہندو کہاروں یا

¹ المعجم الکبیر مرویات ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث ۶۳۷۳ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۳/۳۲-۳۳۱

بیلداروں سے گڑھا کھدوا کر اس میں تعزیہ دفن کر دینا اور تخت کو واپس لانا اور عوام الناس کی یہ مرادیں مانگنا اور ان کا فقیر بنانا، گھر گھر سے مانگ کر نیا دلوانا اور رنگین ہرے ہرے کپڑے نئے نئے پہننا، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بچہ پیدا ہوتے ہی مر جاتا ہے ایسی حالت میں یہ مراد مانگنا کہ یا حضرت امام حسین! آپ کی دعا سے اگر ہمارا بچہ زندہ رہا تو ہم دس برس تک آپ کے نام کے بچے کو فقیر یا بہشتی یا بیک بنادیں گے، اور بعد دس برس کے برادری محتاج یا مساکین کو نہایت خوشی اور جلوس کے ساتھ کھانا کھلا کر فقیری کو ختم کرائیں گے اور جا بجا مرثیہ جا کر پڑھنا دھنیا بنا کر برادری میں بطور حصہ یا عیدی کی طرح بٹوں میں رکھ کر بچوں کے لئے بھیجنا اور کچھڑا پکا کر برادری میں تقسیم کرنا اور خود کھانا محتاجوں کو کھلانا اور یہ کہاں سے ثابت ہوا ہے اور روٹیاں پکوا کر اس طرح لنگر لٹانا کہ ہاتھ میں گرے یا جہاں کہیں اس فعل کا کرنے والا کون ہے اور یہ افعال کس کے ہیں اور مومن کو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے واقعہ میں ان دس ایام میں کیا کرنا چاہئے۔ بینوا تو جو را (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

مسلمانوں کو ان ایام میں صدقات و خیرات و میراث و حسنات کی کثرت چاہئے خصوصاً روزے خصوصاً روزہ عاشورہ کا کہ سال بھر کے روزوں کا ثواب اور ایک سال گزشتہ کے گناہوں کی معافی ہے کما ثبت فی الحدیث الصحیح (جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ ت) اور بہتر یہ ہے کہ نویں دسویں دونوں کا روزہ رکھے۔

اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں آئندہ سال میں زندہ رہا تو ضرور میں نوتا ریخ کا بھی روزہ رکھوں گا (ت)	لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لئن بقیت الی قابل لا صومن التاسع ^۱ ۔
---	--

حضرت شہزادہ گلگلوں قبا امام حسین شہید کر بلا و دیگر شہدائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام پاک پر جس قدر ہو سکے تصدق و ایصال ثواب کریں بلکہ ان روزوں وغیرہ تمام حسنات کا ثواب اسی جناب گردوں قباب کی نذر کریں گرمیوں میں ان کے نام پر شربت بلائیں جاڑے میں چائے پلائیں اور نیک نیت پاک مال سے شربت چائے کھانے کو جتنا چاہیں لذیذ و بیش قیمت کریں سب خیر ہے کچھڑا پلاؤ فرنی جو چاہیں اور بے دقت میسر ہو برادری میں بانٹیں محتاجوں کو کھلائیں اپنے گھر والوں کو کھلائیں

^۱ صحیح مسلم کتاب الصیام باب یوم عاشوراء قدیمی کتب خانہ کراچی / ۳۵۹

نیک نیت سے، سب ثواب ہے۔

<p>جیسا کہ صحیح حدیثوں سے ثابت ہے، یہاں تک کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کچھ تو اپنے آپ کو کھلائے وہ بھی تیرے لئے صدقہ ہے۔ (ت)</p>	<p>كما ثبت في الأحاديث الصحاح حتى قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما أطعمت نفسك فهو لك صدقة¹۔</p>
---	---

رہا یہ کہ کچھڑا کہاں سے ثابت ہوا، جہاں سے شادی کا پلاؤ دعوت کا زردہ ثابت ہوا۔ یہ تخصیصات عرفیہ ہیں نہ شرعیہ، ہاں جو اسے شرعاً ضروری جانے وہ باطل پر ہے۔ روٹیاں پکا کر تقسیم کرنا بھی خیر ہے مگر پھینکنا منع ہے اور ان کا پاؤں کے نیچے آنا یا ناپاک جگہ گرناسخت شدید مواخذہ کا موجب، ایک توروٹی کی بیچر متی جس کی تعظیم کا حدیث میں حکم فرمایا، دوسرے نیاز کی چیز کی بے توقیری نیاز کی چیز معظم ہوتی ہے کما دلّ علیہ حدیث نفیس فی بھجة الاسرار (جیسا کہ اس پر ایک عمدہ حدیث دلالت کرتی ہے جو بحجۃ الاسرار میں مذکور ہے۔ ت) بے ادب وہابیوں کا کہنا کہ اس میں تو صدقہ کے سبب سے اور خباثت آگئی، ان کی قلبی خباثت ہے کہ محبوبان خدا کے نام سے انہیں عداوت ہے، بہشتی بننا اگر بدعات سے خالی ہو اور بدعات سے خالی ہو اور محض نام و نقل نہ ہو بلکہ کام اور فعل ہو یعنی پانی بھر بھر کر مسلمانوں کو پلائیں وضو کرائیں تو ضرور اچھا کام اور باعث اجر ہے اور اس کا ثواب بھی نذر شہدائے کرام ہو سکتا ہے اور پیک بننا نزی نقالی اور بیہودہ بے معنی ہے اور گھٹنے لگانا حدیث میں منع فرمایا، یو ہیں فقیر بن کر بلا ضرورت و مجبوری بھیک مانگنا حرام، کما نطقت بہ احادیث مستفیضة (جیسا کہ بہت سی مشہور و معروف حدیثیں اس معنی پر ناطق ہیں۔ ت) اور ایسوں کو دینا بھی حرام لانه اعانة علی المعصية اس لیے کہ یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی امداد کرنا ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ ت) اور وہ منت ماننی کہ دس برس تک ایسا کریں گے سب مہمل و ممنوع ہے۔

<p>حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا گناہ کے کام میں کوئی نذر (منت) نہیں۔ (ت)</p>	<p>قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا نذر في معصية²۔</p>
---	--

¹ مسند امام احمد بن حنبل حدیث حضرت مقدم بن معدی کوب دار الفکر بیروت ۱۳۱/۴

² سنن ابی داؤد کتاب الایمان باب من رأى علیہ کفارة الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۱۱/۴

ہاں سیدنا حضرت عالی مقام علی جدہ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے اپنی حاجت میں استمداد واستعانت وطلب دعا وشفاعت جائز و محبوب،

<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک رسائی کے لئے وسیلہ تلاش کرو، اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: یہی وہ ہیں جن کی وہ عبادت کرتے ہیں کہ وہ اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>قال الله تعالى "وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ" ¹۔ وقال الله تعالى "أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ" ²۔</p>
---	---

دھنیا بنانے کھانے بٹوں میں رکھ کر بچوں کو بھیجنے میں فی نفسہ کچھ حرج نہ تھا مگر وہ ہنی جس کی بنا پر یہ کیا جاتا ہے شرعاً ناجائز ہے، اس کی اصل یوں ہے کہ پان کھانے کے عادی ہیں محرم کے عشرہ میں سوگ کے خیال سے پان چھوڑ دیتے ہیں اس کی جگہ پر دھنیا ایجاد ہوا ہے، شریعت نے عورت کو شوہر کی موت پر چار مہینے دس دن سوگ کا حکم دیا ہے اور وہ کی موت کے تیسرے دن تک اجازت دی ہے باقی حرام ہے اور ہر سال سوگ کی تجدید تو کسی کے لئے اصلاً حلال نہیں پھر حقیقت دیکھئے تو دطوی غم بھی جھوٹا، غم میں آدمی سے پان نہ کھایا جائے تو دھنیئے کے یہ تکلفات کہ وقت میں اس سے سوگہ زائد اور خرچ بھی زیادہ اور لذت بھی افزوں، یہ ضرور ہو سکیں گے، یوہیں عشرہ محرم کے سبز رنگے ہوئے کپڑے بھی ناجائز ہیں یہ بھی سوگ کی غرض سے ہیں، سوگ میں اصل سیاہ لباس ہے وہ تو رافضیوں نے لیا اور انہیں زیا بھی تھا کہ ایک تو ان کے دلوں کی بھی یہی رنگت ہے۔ دوسرے یہ کہ سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

<p>شیعہ اس امت کی عورتیں ہیں۔</p>	<p>الشبيحة نساء هذه الامة ³۔</p>
-----------------------------------	---

سوگ و ماتم عورتوں ہی کو خوب آتے ہیں۔ ہمارے جاہل سنی بھائی سیاہی سے تو بچے کہ رافضیوں کی مشابہت نہ ہو مگر اس سے قریب تر رنگت سبزی پائی اسے اختیار کیا، سبزی جب گہری ہوگی سیاہی لے آئے گی ہلکی سیاہی کو سبزی کہتے ہیں، آسمان نیلا ہے اسے عربی میں خضراء، فارسی میں چرخ سبزہ فام، کہتے ہیں، اردو میں مسیں بھگنے کو، اس وقت بالوں کی سیاہی خوب گہری نہیں ہوتی، سبزہ آغاز کو کہتے ہیں،

¹ القرآن الکریم ۳۵ / ۵

² القرآن الکریم ۵۷ / ۱۷

3

لذا اس نیت سے یہ بھی ناجائز، مسلمان کو چاہئے عشرہ مبارک میں تین رنگوں سے بچے: سیاہ، سبز، سرخ، سیاہ، سبز کی وجہیں تو معلوم ہو گئیں اور سرخ آج کل ناصبی خبیث خوشی کی نیت سے پہنتے ہیں، سیاہ میں اودا، نیلا، کاسنی۔ سبز میں کاپی، دھانی، پستی۔ سرخ میں گلابی، عنابی، نارنجی سب داخل ہیں۔ غرض جس پر ان میں کوئی رنگ صادق آئے اگر سوگ یا خوشی کی نیت سے پہنتے جب تو خود ہی حرام ہے ورنہ ان کی مشابہت سے بچنا بہتر ہے، یوہیں مرثیے کہ رائج ہیں سب حرام و ناجائز ہیں۔ حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المراثی¹ | رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا۔

اور ماتم کرنا، چھاتی سینٹا بھی حرام ہے نطق بتحریمہ احادیث بالغة حد الاشتهار (درجہ شہرت تک پہنچی ہوئی حدیثیں اس کے حرام ہونے پر ناطق ہیں۔ ت) حسن حسن بتشدید کہنا تو جہالت ہی تھا مگر ماتم سخت منع ہے۔ یوہیں علم، تعزی، تخت، جریدے، باجے، کھیل تماشے سب بیہودہ و بدعت و ممنوع ہیں۔ یوہیں تعزی، چڑھاوا، امام باڑے کا مکان، اس کی نوبت، روشنی، آرائش سب بشرح صدر ہیں، غم و الم کا نام اور لہو و لعب کی یہ دھوم دھام اور اس پر امید خوشنودی حضرت امام۔ اور اس الٹی مت کا کیا ٹھکانا کہ یہ تو تعزی کی وہ تعظیم کہ گویا معاذ اللہ یعنی یہی نعش مبارک حضور پر نور امام عالی مقام ہے بلکہ اس سے بھی زائد، یہاں تک کہ اسے سجدہ کرنے سے بھی باک نہیں۔ اور کہاں یہ حرکت کہ بہار بیلدار وغیرہم کفار اسے اٹھائے پھریں اور اس پر پڑھایہ جائے کہ اسے مومنو! اٹھاؤ جنازہ حسین کا۔ استغفر اللہ، پھر گلی کوچوں میں گشت، پھر توڑتاڑ کر دبا دینا کتنی شتر گرگی ہے، پھر مصنوعی کر بلا میں جسے حقیقی کے مثل ٹھہراتے ہیں، کوئی دقیقہ لغویات و ممنوعات کا اٹھا نہیں رکھتے، رنڈیوں کے جھولے تک ہوتے ہیں بلکہ تختوں پر ایک ایک رنڈی جلوہ گر ہوتی ہے، کہاں امام عالی مقام کی طرف نسبت اور کہاں یہ سخت شنیع حرکت، کاش اللہ عزوجل ہمارے بھائیوں کو سمجھ دیتا کہ ہزاروں روپے جو یوں نیکی برباد گناہ لازم میں تباہ کرتے انہیں حضرات شہیدان پاک کے نام پر تصدق کرتے، مساکین کو دیتے جاڑے میں ان کے لحاف رضائی گرم کپڑے بناتے وغیرہ وغیرہ افعال حسنہ کرتے تو کتنا بہتر ہوتا۔ اللہ ہدایت دے آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن ابی اوفی المکتب الاسلامی بیروت ۳/۳۵۶

مسئلہ ۱۸۲ و ۱۸۳: مسئلہ مولانا ظفر الدین صاحب

۲۶ محرم الحرام ۱۳۳۰ھ

ملفوظات حضرت سید عبدالرزاق ہانسوی قدس سرہ میں یہ حکایتیں ہیں یا نہیں؟

(۱) محرم کی دس تھی کہ حضرت مولانا ممدوح ایک تعزیہ کے ساتھ ہوئے جو جلاہوں کا تھا اور مصنوعی کر بلا میں دفن ہونے کے لئے لوگ لئے جاتے تھے آپ کی وجہ سے اور خدام و مریدین بھی ساتھ ہوئے کر بلا تک ساتھ ساتھ رہے بلکہ دیر تک قیام فرمایا کچھ دنوں بعد بعض خاص مریدین نے پوچھا تو فرمایا کہ مجھے تعزیوں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو امام عالی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا۔

(۲) انہیں بزرگ کا قصہ ہے کہ ایک دن عاشورہ کو مسجد میں بیٹھے وضو کر رہے تھے ٹوپی مبارک فیصل پر رکھی تھی کہ یکایک اسی طرح سر برہنہ نیچے تشریف لے آئے اور ایک تعزیہ کے ساتھ ہوئے اس دفعہ لوگوں نے دریافت کیا تو فرمایا کہ حضرت سیدۃ النساء تشریف فرما تھیں۔

دونوں روایتیں کہاں تک صحیح ہیں؟

الجواب:

دونوں حکایتیں محض غلط و بے اصل ہیں، تعزیہ داروں کوئی دلیل شرعی ملتی ہے نہ کسی معتمد کا قول، مجبورانہ حکایت بناتے ہیں، اسی ساخت کی حکایت کوئی شاہ عبدالعزیز صاحب سے نقل کرتا ہے، کوئی مولانا شاہ عبدالحمید صاحب سے، کوئی حضرت مولانا فضل رسول صاحب سے، کوئی مولوی فضل الرحمن سے، کوئی میرے حضرت جد امجد سے، رحمۃ اللہ علیہم، اور سب باطل و مصنوع ہیں۔ میں تو ابھی زندہ ہوں میری نسبت کہہ دیا کہ ہم نے اسے تعزیہ شاید علم بتائے کہ ان کے ساتھ جاتے دیکھا اور اس حکایت کا کذب تو خود اسی سے روشن کہ فرمایا: "مجھے تعزیوں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو امام عالی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا"۔ سبحان اللہ! جب تعزیے ایسے معظم و مقبول و محبوب بارگاہ ہیں کہ خود حضور پر نور امام انام علی جدہ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والسلام بنفس نفیس ان کی مشایعت فرماتے ہیں، ان کے ساتھ چلتے ہیں تو ان سے کچھ مطلب نہ ہونا اللہ عزوجل کے محبوب و معظم سے مطلب نہ ہونا ہے جو ولی تو ولی کسی مسلمان کی شان نہیں۔ پھر آگے تہمتہ کلام ملاحظہ ہو کہ "ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا" یہ کاف بیانیہ تو ہو نہیں سکتا ضرور تعلیلیہ ہے یعنی حضرت امام کے ساتھ ہونے پر بھی کچھ توجہ نہ ہوتی مگر کیا کیجئے ان کے ساتھ مجمع اولیاء تھا لہذا شامل ہونا پڑا۔ عیب بھی کرنے کو ہنر چاہئے، ہاں خوب یاد آ یا ۳ جمادی الآخرہ ۱۳۲۷ھ کو تلمس سے ایک سوال آیا تھا کہ تو نے تعزیہ داری کو جائز کر دیا ہے اس خبر کی کیا حقیقت ہے؟ ایک

رافضی بڑے فخر سے اس روایت کو نقل کرتا ہے ایضاً تیرا اور دیگر چند علمائے بریلی کا فتویٰ تیار ہوا ہے کہ آیت تطہیر کے تحت میں ازواج مطہرات داخل نہیں، اس فتویٰ کی نقل اس رافضی کے پاس دیکھنے میں آئی ہے فقط، اب فرمائیے اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت درکار، جب زندوں کے ساتھ یہ برتاؤ ہے تو احیائے عالم برزخ کی نسبت جو ہو کم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۴: امیر علی سرینا ضلع بریلی ۱۱ محرم ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو اشخاص سنت جماعت ہوں وہ منت تعزیہ و علم و مہندی کی مانتے ہیں ان کو اصل تعزیہ دار کے تعزیہ پر لے جا کر چڑھاتے ہیں اور شیرینی اور کھانا ہر قسم کا لجا کر وہاں فاتحہ دیتے ہیں اور اس کو بطور تبرک کے تقسیم کرتے ہیں اور گھر سے لجاتے وقت چار چار قدم پر مرثیہ باواز بلند پڑھتے ہیں اور ڈھول تاشے مجیرے وغیرہ کی آواز بلند ہوتی ہے اور اکثر چھاتی کوٹتے ہیں اس کو ماتم قرار دیتے ہیں، اکثر عورات کو دیکھا ہے کہ سات و نونارتخ کی شام سے اور دس کی فجر سے گشت کرتی ہیں علم و مہندی و تعزیہ اور آدمیوں وغیرہ کا نظارہ کرتی ہیں اور اکثر عشرہ کو صبح سے شام تک جس کو کر بلا شریف قرار دیا ہے ہر ایک تماشے دیکھتے ہیں اکثر لوگ اور عورات تعزیہ کو دفن کر کے روٹی اور شیرینی قبر پر رکھ کر ماتم کرتے اور پھر فاتحہ دیتے ہیں، دیگر زید سنت جماعت ہو کر تعزیہ پر جا کر ذکر شہادت یعنی جس کو مجلس قرار دیتے ہیں شوق سے جا کر پڑھتے ہیں مرثیہ بھی، دیگر ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں یا ایک محلہ سے دوسرے محلہ میں تحت یا علم وغیرہ جائے عمر و دیکھنے نہ جائے اور شرکت تربت دے، دیگر بکر کہتا ہے کہ ان یوم میں فاتحہ سوائے امام حسین علیہ السلام کے اور کسی پیغمبر اور اولیاء کرام کی نہیں ہوگی۔ دیگر زید کہتا ہے کہ تحت اور تعزیہ وغیرہ کا کام اور خوشنمائی دیکھنے جائے تو کوئی نقصان نہیں ہے۔ دیگر زید کہتا ہے کہ دس یوم روزہ رکھنا حرام ہے کیونکہ زید کی ماں نے بغرض لڑائی جیت کے رکھی تھی۔ ان سب سوالوں کا شرع میں کیا حکم ہے؟

الجواب:

علم، تعزیہ، مہندی، ان کی منت، گشت، چڑھاوا، ڈھول، تاشے، مجیرے، مرثیے، ماتم، مصنوعی کر بلا کو جانا، عورتوں کا تعزیہ دیکھنے کو ٹکنا، یہ سب باتیں حرام و گناہ و ناجائز و منع ہیں۔ فاتحہ جائزہ روٹی شیرینی شربت جس چیز پر ہو، مگر تعزیہ پر رکھ کر یا اس کے سامنے ہونا جہالت ہے اور اس پر چڑھانے کے سبب تبرک سمجھنا حماقت ہے ہاں تعزیہ سے جدا جو خالص سچی نیت سے حضرات شہدائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نیاز ہو وہ ضرور تبرک ہے وہابی خبیث کہ اسے خبیث کہتا ہے خود خبیث ہے۔ تعزیہ داروں کے شربت میں بھی شرکت نہ کرے کہ تعزیہ میں شرکت سمجھی جائے گی بلکہ الگ شربت

کرے اور آجکل کہ جائزے کا موسم ہے شربت کی جگہ چائے ہونا چاہئے۔ محرم وغیرہ ہر وقت ہر زمانہ میں تمام انبیاء و اولیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نیاز اور ہر مسلمان کی فاتحہ جائز ہے اگرچہ خاص عشرہ کے دن ہو۔ بکری غلط کہتا ہے اور شریعت مطہرہ پر افتراء کرتا ہے، جو کام ناجائز ہے اسے تماشے کے طور پر دیکھنے جانا بھی گناہ ہے۔ عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب نہایت افضل ہے۔ حدیثوں میں ان کی فضیلت ارشاد ہوئی ہے خصوصاً دسویں محرم کا روزہ کہ سال بھر کے روزوں کے برابر ثواب ہے اور ایک سال کے گناہوں کی معافی ہے۔ زید جھوٹا ہے اور شرع شریف پر افتراء کرتا ہے کہ ان روزوں کو حرام بتاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۵: از بدایوں محلہ جالندھری مسئلہ محمد ادریس خاں صاحب ۲۸ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بنا بر شوکت و بدبہ اسلام تعزیہ بنانا اور نکالنا و علم و بیرق اور مہندی وغیرہ نکالنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز تعزیہ کو حاجت روا سمجھنا یا یہ کہنا کہ تعزیہ ہماری منت کا ہے اگر بند کریں نہ بنائیں تو ہمارا نقصان اولاد و مال ہوگا، کیسا ہے؟ تعزیہ داریا تعزیہ پرست کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

علم، تعزیہ، بیرق، مہندی جس طرح رائج ہیں بدعت ہیں اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی تعزیہ کو حاجت روا یعنی ذریعہ حاجت روا سمجھنا جہالت پر جہالت ہے اور اسے منت جاننا اور حماقت، اور نہ کرنے کو باعث نقصان خیال کرنا زنا نہ وہم ہے مسلمان کو ایسی حرکات و خیال سے باز آنا چاہئے بایں ہمہ تعزیہ دار مسلمان ہے اور اس کے ہاتھ کا ذبیحہ ضرور حلال ہے کوئی جاہل سا جاہل مسلمان بھی تعزیہ کو معبود نہیں جانتا، تعزیہ پرست کا لفظ وہابیہ شرک پرست کی زیادتی ہے جس طرح تعظیم و تکریم مزارات طیبہ پر مسلمانوں کو قبر پرست کا لقب دیتے ہیں، یہ سب اُن کا جہل و ظلم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۶: از سینٹاپور محلہ قضیہ مکان قاضی سید محمد رضا صاحب ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیہ بنانا کیسا ہے؟ اور اس پر شیرینی وغیرہ چڑھانا کیسا ہے؟ اور بنانے والے اور تعظیم کرنے والے کا عند الشرع کیا حکم ہے؟ اور جو شخص تعزیہ کے ناجوازی کا قائل ہے اس کو کافر یا مرتد کہنا اور کافر سمجھ کر اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کیسا ہے؟ اور تعزیہ داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بیٹنوا اتوجروا۔

الجواب:

تعزیرہ رائج ناجائز و بدعت ہے اور اس کا بنانا گناہ و معصیت اور اس پر شیرینی وغیرہ چڑھانا محض جہالت اور اس کی تعظیم بدعت و جہالت۔ اور جو تعزیرہ کو ناجائز کہے اس بنا پر اسے کافر یا مرتد کہنا اشد عظیم گناہ کبیرہ ہے، کہنے والے کو تجدید اسلام و نکاح چاہئے، یوں اس وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا مردود و باطل ہے البتہ اگر کسی وہابی کو کافر مرتد کہا تو مضائقہ نہیں، اور وہابی کے پیچھے نماز بیشک ناجائز ہے، جو تعزیرہ داری میں غلو رکھے یا اس سے معروف ہو اگرچہ غلو نہ رکھے اس کے پیچھے بھی نماز نہ چاہئے مگر پڑھیں تو ہو جائے گی، ہاں اسے امام بنانا منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۱۵ تا ۱۹۱۷: مرسلہ جناب مولوی محمد ابو ذر از سنبھل ضلع مراد آباد محلہ دیبا سرائے

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت و جماعت رحمہم اللہ و کریم اللہ تعالیٰ مسائل ذیل میں:

(۱) ایصال ثواب بر روح سیدنا امام حسین علیہ السلام بروز عاشورہ جائز ہے یا نہیں؟

(۲) تعزیرہ بنانا اور مہندی نکالنا اور شب عاشورہ کو روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) مجلس ذکر شہادت قائم کرنا اور اس میں مرزا پیر اور انیس وغیرہ روافض کے کلام پڑھنا بطور سوز خوانی یا تحت اللفظ جائز ہے

یا نہیں اور اہل سنت کو ایسی مجالس میں شریک ہونا مکروہ ہے یا حرام یا جائز ہے؟

(۴) حضرت قاسم کی شادی کامیدان کر بلا میں ہونا جس بنا پر مہندی نکالی جاتی ہے اہلسنت کے نزدیک ثابت ہے یا نہیں؟ در

صورت عدم ثبوت اس واقعہ میں حضرت امام حسن علیہ السلام کی صاحبزادی کی نسبت حضرت قاسم کی طرف کرنا خاندان

نبوت کے ساتھ بے ادبی ہے یا نہیں؟

(۵) روز عاشورہ کو میلہ قائم کرنا اور تعزیوں کو دفن کرنا اور ان پر فاتحہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اور بارہویں اور بیسویں محرم اور

بیسویں صفر کو تیجا اور دسواں اور چالیسواں اور مجلسیں قائم کرنا اور میلہ لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

(۱) روح پر فتوح ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایصال ثواب بروجہ صواب

عاشورہ اور ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔

(۲) تعزیرہ مہندی روشنی مند کو سب بدعت و ناجائز ہے۔

(۳) نفس ذکر شریف کی مجلس جس میں ان کے فضائل و مناقب و احادیث و روایات صحیحہ و معتبرہ سے

بیان کئے جائیں اور غم پروری نہ ہو مستحسن ہے اور مرثیے حرام خصوصاً راضیوں کے کہ تبرائے ملعونہ سے کمتر خالی ہوتے ہیں اہلسنت کو ایسی مجالس میں شرکت حرام ہے۔

(۴) نہ یہ شادی ثابت نہ یہ مہندی سوا اختراع اختزائی کے کوئی چیز۔ نہ یہ غلط بیانی حد خاص تو ہیں تک بالغ۔

(۵) عاشورہ کا میلہ لغو ولہو و ممنوع ہے۔ یوہیں تعزیوں کا دفن جس طور پر ہوتا ہے نیت باطلہ پر مبنی اور تعظیم بدعت ہے اور تعزیہ پر فاتحہ جہل و حمن و بے معنی ہے۔ مجلسوں اور میلوں کا حال اوپر گزرا، نیز ایصالِ ثواب کا جواب کہ ہر روز محمود ہے جبکہ بروجہ جائز ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۲: از مراد آباد بازار سنبھل مرسلہ اللہ بخش صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے تعزیہ پر جا کر یہ منت مانی کہ میں یہاں سے ایک خرما لئے جاتا ہوں در صورت کام پورا ہونے کے سال آئندہ میں نقرئی خرما تیار کرا کر چڑھاؤں گا۔ بیٹنوا تو جو روا۔

الجواب:

یہ نذر محض باطل و ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۳: از ملک برار مقام نیربیر سوئیتھ محلہ داروہ ضلع ایوت محل محمد زماں عرف شیخ جھو چہار شنبہ بتاریخ ۱۲ ذوالقعدہ ۱۳۳۳ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص تعزیہ داری کو جائز کہتا ہے اگر کوئی انکار کرتا ہے تو سخت کلامی سے پیش آتا ہے چنانچہ پیش امام مسجد نیز واقع تعلقہ داروہ ضلع ایوت محل ملک برار نے جب انکار کر کے کہا کہ تعزیہ داری سخت منع ہے تو اس نے کہا کہ تم خلاف کہتے ہو اور تمہاری امامت جائز نہیں ہے تم سو رکھاتے اور حرام کھاتے ہو۔ اس پر تمام بستی کے مسلمانوں نے جمع ہو کر اس سے پوچھا تو تمام مسلمانوں کو کہا کہ تم سب سو رکھاتے ہو۔ اور کہا کہ اجرت پر امامت جائز نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسے شخص کا قول کہاں تک صحیح ہے؟ کیا تعزیہ داری درست ہے اور اجرت پر امامت جائز نہیں؟ اور جو تمام مسلمانوں کو سو رکھانے والا بولے تو وہ گنہگار ہے فاسق ہے یا نہیں اسے توبہ کرنا چاہئے یا نہیں؟ مسلمانوں کو ایسے شخص سے برتاؤ کیارکھنا چاہئے؟ ایک مسلمان کی آمدنی کھیتی و تجارت سے بھی ہے اور سود سے بھی ہے ایسے شخص کے یہاں کھانا کھانا درست ہے یا نہیں؟ اگر کسی مسلمان نے اس کے یہاں کھانا کھایا تو اس کو سود کھانے والا کہیں گے یا ایسا کہنا اس کو جائز ہے یا نہیں؟ شاہ مدار کے مہینہ سولہ چراغوں کی عید کرنا کتب فقہ سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

تعمیر داری ناجائز ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ امامت پر اجرت لینا حلال ہے کما فی رد المحتار وعامة الاسفار (جیسا کہ فتاویٰ شامی اور عام بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) جس کے یہاں حلال و حرام دونوں طرح کی آمدنی ہے اس کا کھانا حرام نہیں ہوتا جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص کھانا حرام مال سے ہے۔ ذخیرہ و فتاویٰ عالمگیری یہ میں امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

بہ ناخذ مالہ نعرف شیئاً حراماً بعینہ ^۱ ۔	ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب تک کسی معین چیز کے حرام ہونے کو نہ جانیں۔ (ت)
---	--

یہ دوسری بات ہے کہ سود خور کے یہاں کھانا اگرچہ حلال مال سے ہو چاہئے یا نہ چاہئے مگر مطلقاً اس کے کھانے والے کو سود کھانے والا کہنا شریعت پر افتراء ہے اور عام مسلمانوں کو ایسا کہنا اور زیادہ شیطانی لفظ ہے اس پر توبہ فرض ہے اور مسلمانوں سے معافی مانگے، اگر نہ مانے اور اصرار کئے جائے تو وہ فاسق ہے اس سے وہی برتاؤ چاہئے جو ایک فاسق سے کرنے کا حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذنی ومن اذنی فقد اذی اللہ ^۲ ۔	جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔
---	---

اس نے اتنے مسلمانوں کو ایذا دی بے شک وہ ظالم ہو اور ظالم کے پاس بیٹھنے کو قرآن عظیم میں منع فرمایا، قال اللہ تعالیٰ:

"وَأَمَّا يُسِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۵۱﴾" ^۳	اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھو (ت)
---	--

یہ سولہ چراغوں کی عمید کیسی ہوتی ہے اس میں کیا کیا جاتا ہے کیا نیت ہوتی ہے ہمارے دیار میں یہ بالکل نہیں اس کا حال کبھی سننے میں نہیں آیا تفصیل ہونے پر جواب ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثانی عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۴۲

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۳ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۴/ ۳۷۳

^۳ القرآن الکریم ۶/ ۶۸

مسئلہ ۱۹۴:

مسئلہ سید مقبول عیسیٰ میاں صاحب بریلی نومحکمہ ۷ صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس امر کے کہ تعزیہ بنانا بدعت سیدہ ہے۔ یا شرک و گناہ کبیرہ؟ بیٹنوا توجروا
(بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

تعزیہ بنانا شرک نہیں یہ وہابیہ کا خیال ہے، ہاں بدعت و گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۵:

از بدایوں اسلام نگر مرسلہ عزیز حسن کاشمیل ۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، اگر کوئی شخص تعزیہ بنائے یا تعزیہ پر چڑھاوا چڑھائے یا مرثیہ پڑھے یا مرثیہ کی مجلس
میں شریک ہو یا باجا بجائے بجوائے یا اس میں شریک ہو یا شیرینی تقسیم کرے یا کھائے یا کھلائے یا تاریخ مقرر کر کے خیرات
کرے، محرم کی ساتویں نویں دسویں تاریخ کو یہ باتیں مذہب اسلام میں جائز ہیں یا نہیں؟ اگر جائز ہیں تو کیا ثبوت ہے ثبوت مع
نام کتاب صفحہ و سطر اور قرآن و حدیث سے ہو اگر ناجائز ہو تو بھی ثبوت مع صفحہ و سطر قرآن و حدیث سے تحریر فرمائیں۔

الجواب:

شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاتحہ دینا، نیاز دلانا اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جبکہ اس تعین کو واجب شرعی نہ سمجھے یہ باتیں
شریعت میں جائز ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه ^۱	جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانے کی طاقت رکھتا ہے تو اسے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانا چاہئے۔ (ت)
--	---

امام بدر الدین محمود عینی نے بنیاد شرح ہدایہ میں خوبی ایصال ثواب پر اجماع امت نقل فرمایا ہے اور فرمایا اہلسنت و جماعت کا یہی
مذہب ہے، باقی جو باتیں سوال میں ہیں تعزیہ اور باجا اور مرثیہ اور مرثیہ کی مجلسیں اور تعزیہ کا پڑھاوا یہ سب ناجائز و بدعت و
گناہ ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۶:

از موضع امری کلاں ڈاکخانہ کانٹھ ضلع مراد آباد مرسلہ ظفر احسن صاحب ۶ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اول محرم کا جاری ہونا شاہ تیمور کے وقت سے ہوا جب سنت و جماعت نہیں تھا وہاں
کے روضوں کی تصویریں جو منسوب امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲ / ۲۲۴

روضے تھے اُتر کر رکھ کر شاہ اپنا خیال پورا کر لیتا تھا اور چونکہ یہ امر بھی حکم خدا و نیز کسی حدیث نبوی سے ثابت نہیں ہے اس لئے وہ کیا حکم رکھتا ہے اور جبکہ محرم کو جاہل لوگ سجدہ کرتے ہیں اور منین لوگ تازیوں پر از قسم اناج پکا ہوا یا شیرینی پڑھاتے ہیں فاتحہ دیتے ہیں تازیہ کے ساتھ باجہ ہوتا ہے اور مرثیہ انیس وغیرہ کے جو سنی نہیں ہیں ان کی تصنیف کے جو اصل واقع کے برخلاف طویل ہیں وہ سُسر رانگی اور کئی آواز سے ڈھپ سے پڑھتے ہیں بازار گلی کوچوں میں آل عبا کی عورتوں کی حالت وہ بیان کرتے ہیں معاذ اللہ تازیوں پر روٹی پکوا کر رکھتے ہیں کربلا ایک مخصوص جگہ مقرر کر کے وہاں روٹی بانٹتے ہیں اکثر یہاں بھی آگے پیچھے کی بحث میں لڑائیاں ہو جاتی ہیں عورتیں اکثر مسلمانوں کی بلا پردہ تازیوں پر جاتی ہیں تازیوں کا سوم چہلم کرتے ہیں فاتحہ دلاتے ہیں معذرات گروہ تازیہ داری یہ ہیں ہمیشہ سے یہی رسم جاری ہے نا تعلیم یافتہ کہتے ہیں کہ ہم سجدہ نہیں کرتے محض یادگاری امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و شہیدان و شب کربلا بناتے ہیں اور تازیہ کی وجہ سے صدقہ ہوتا ہے تازیہ یادگاری کا باعث، بعض کہتے ہیں پھری گد کہ کھیلنے کا موقع ملتا ہے، نتیجہ صد ہا سال سے یہ نکل رہا ہے کہ جا بجا لڑائی دنگہ فساد اس تازیہ کے بدولت ہوتے ہیں، امر وہہ کا واقعہ قریب کا ہے جس میں بہت سے مسلمان جیل خانہ گئے قتل بھی ہو ہزاروں روپیہ مسلمانوں کا مقدمہ بازی میں خرچ ہو اہت سے گھر ویران ہو گئے۔ پس گزارش عالمان و مفتیان شرع سے ہے کہ تازیہ بنانے والے، ہمدردی کرنے والے، باجہ بجانے والے، اس گروہ میں شامل ہونے والے، اس طریقہ متذکرہ بالا کہ بموجب صدقہ کے نام سے خرچ کرنے والے کس امر کے مستحق ہیں اور اس طریقہ سے خرچ کسی مد میں شمار ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب:

تعزیر جس طرح رائج ہے ضرور بدعت شنیعہ ہے، جس قدر بات سلطان تیمور نے کی کہ روضہ مبارک حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحیح نقل تسکین شوق کو رکھی وہ ایسی تھی جیسے روضہ منورہ و کعبہ معظمہ کے نقشے اس وقت تک اس قدر حرج میں نہ تھا اب بوجہ شیعہ و شبیہ اس کی بھی اجازت نہیں، یہ جو باجے، تاشے، مرثیے، ماتم، برق پری کی تصویریں، تعزیرے سے مرادیں مانگنا اس کی منتیں ماننا، اسے جھک جھک کر سلام کرنا، سجدہ کرنا وغیرہ وغیرہ بدعات کثیرہ اس میں ہو گئی ہیں اور اب اسی کا نام تعزیر داری ہے یہ ضرور حرام ہے دبیر و انیس وغیرہ اکثر و افض کے مرثیے تبرا پر مشتمل ہوتے ہیں اگرچہ جاہل نہ سمجھیں اور نہ بھی ہو تو جھوٹی ساختہ روایتیں خلاف شرع کلمات اہل بیت طہارت کی معاذ اللہ نہایت ذلت کے ساتھ بیان اور سرے سے غم پروری کے مرثیے کس نے حلال کئے۔ حدیث میں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم عن البرائی ^۱ ۔	مرثیوں سے منع فرمایا۔
--------------------------------	-----------------------

اور اس کے سبب صدقہ خیرات ہونا جھوٹا عذر ہے اللہ کے بندے کو تعزیہ وغیرہ بدعات کو حرام جانتے ہیں نیاز و خیرات کرتے ہیں ربیع الاول شریف میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیازیں ہوتی ہیں ربیع الآخر شریف میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیازیں ہوتی ہیں ان میں کون سا تعزیہ ہوتا ہے اور بفرض غلط اگر تعزیہ ہی باعث خیرات ہو تو خیرات ایک مستحب چیز ہے اور بدعات حرام، مستحب کے لئے حرام حلال نہیں ہو سکتا، عجب ان سے کہ مستحب نہ کریں گے جب تک حرام اس کی یاد نہ دلائے، پھر یہی گد کا ایک مباح بات ہے، مباح کے لئے حرام کیونکر حلال ہو سکتا ہے غرض عذرات سب بیہودہ ہیں اور ان افعال کے مرتکب سب گنہگار اور انہیں مدد دینا ناجائز اور علم تعزیہ تحت میں جو کچھ صرف ہوتا ہے سب اسراف و حرام اور تعزیہ کی نیاز لنگر کا لٹانا روٹیوں کا زمین پر پھینکنا پاؤں کے نیچے آنا سب بیہودہ ہے ہاں نیاز کے طور پر سب بدعات سے بچ کر حضرات شہدائے کرام کی نیاز کریں تو عین برکت و سعادت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۳ تا ۱۹۷: از لہر پور ضلع سیتا پور مدرسہ اسلامیہ مرسلہ محمد فیض اللہ طالب العلم بنگالی ۶ شعبان ۱۳۳۷ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مدعی حنفیت کہتا ہے کہ تعزیہ چونکہ نقشہ ہے سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مقدسہ کا، اور منسوب ہے سیدنا امام ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف، لہذا اس کا بنانا امر ضروری ہے اور باعث ثواب و قابل تعظیم و ذریعہ نجات ہمارے لئے ہے اور جو شخص ان کی تعظیم و بنانے کا مخالف ہے وہ بیزید ہے پس امور ذیل تحقیق طلب ہیں:

- (۱) تعزیہ بنانا جائز ہے یا بدعت اور حرام اور باعث ثواب و تعظیم ہے یا باعث عذاب نارنجیم ہے۔
- (۲) اس کے بنانے میں کسی قسم کی امداد جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) اس کا بنانے والا فاسق مشابہ اہل تشیع ہے یا نہیں اور بر تقدیر حرام و بدعت اس کا جائز سمجھنے والا کافر ہے یا اشد فاسق؟
- (۴) مذہب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں بھی اس کا ثبوت ہے یا نہیں۔ بر تقدیر ثانی اس کا

^۱ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث عبد اللہ بن ابی اوفی المکتب الاسلامی بیروت ۳۵۶/۴

بنانے والا تبع امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہے یا نہیں اور اس کا یہ دعویٰ کہ میں حنفی ہوں جس سے عوام بھی تعزیہ بنانے کی طرف راغب ہوتے ہیں یہ دھوکا دینا ہے یا نہیں اور باعث گمراہی ہے یا نہیں؟

(۵) ایسے شخص کو اگر حنفی لوگ اپنا پیشوا و پیر بنائیں تو جائز ہے یا حرام، اور مریدین پر فسخ بیعت واجب ہے یا نہیں اور ایسے شخص کی اقتدائی الصلوٰۃ جائز ہے یا مکروہ بکراہت تنزیہی یا تحریمی یا حرام؟

(۶) منکرین تعزیہ کو بیزید یا بدین کہنا کیسا ہے اگر منکرین محل اس طعن و تشنیع کے نہیں ہیں تو یہ قول خود قائلین کی طرف رجوع کرتا ہے یا نہیں یعنی اس کا وبال و گناہ قائلین پر کتنا ہوگا اور حدیث شریف کے اس قاعدے کے تحت میں داخل ہوں گے یا نہیں کہ اگر کسی کو کافر کہے اور وہ فی الحقیقت ایسا نہیں تو قائل خود کافر ہوتا ہے۔

(۷) بانی تعزیہ چونکہ عام مسلمانوں کے حضوری کا باعث ہوتا ہے پس بر تقدیر حرام و بدعت حاضرین و بانی دونوں گناہ میں مساوی ہیں یا مکمل و ناقص ہیں۔

الجواب:

تعزیہ جس طرح رائج ہے نہ ایک بدعت مجمع بدعات ہے نہ وہ روضہ مبارک کا نقشہ ہے اور ہو تو ماتم اور سینہ کو بی اور تاشے باجوں کے گشت اور خاک میں دبانایہ کیا روضہ مبارک کی شان ہے اور پریوں اور براق کی تصویریں بھی شاید روضہ مبارک میں ہوں گی امام عالی مقام کی طرف اپنی ہوسات محترمہ کی نسبت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی توہین ہے کیا توہین امام قابل تعظیم ہے۔ کعبہ معظمہ میں زمانہ جاہلیت میں مشرکین نے سیدنا ابراہیم و سیدنا اسماعیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کی تصویریں بنائیں اور ہاتھ میں پانسے دئے تھے جن پر لعنت فرمائی اور ان تصویروں کو محو فرمادیا یہ تو انبیائے عظام کی طرف نسبت تھی کیا اس سے وہ ملعون پانسے معظم ہو گئے یا تصویریں قابل ابقا۔ اور اسے ضروری کہنا تو اور سخت تر افتراءے اخبث ہے وہ بھی کس پر شرع مطہر پر،

<p>بے شک جو اللہ تعالیٰ کے ذمے جھوٹ لگاتے ہیں وہ کبھی کامیاب اور با مراد نہ ہوں گے۔ (ت)</p>	<p>"إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ" ¹</p>
---	---

اور اس کے منکر کو بیزید کہنا فرض پلید ہے تعزیہ میں کسی قسم کی امداد جائز نہیں۔

<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: گناہ اور زیادتی کے</p>	<p>قال اللہ تعالیٰ "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ"</p>
--	--

¹ القرآن الکریم ۶۹/۱۰

معاملات میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو (ت)

وَالْعُدْوَانِ^۱

طریقہ مذکورہ ضرور فسق وابتاع روافض اور تعزیہ کو جائز سمجھنا فسق عقیدہ مگر انکار ضروریات دین نہیں کہ کافر ہونہ اس سے حنفیت زائل ہو کہ گناہ مزیل حنفیت ہو تو سو اجلہ اکبر اولیاء کے کوئی حنفی نہ ہو سکے معتزلہ اصولاً بد دین تھے اور فروغاً حنفی، جو قول باطل دوسرے کو کہا جائے اس کا وبال قائل پر آتا ہے بعینہ وہی قول پلٹنا مطلق نہیں کسی کو ناحق گدھا کہنے سے قائل گدھا نہ ہو جائے گا، یوہیں کسی مسلمان سنی کو بیزید کہنے والا بیزید نہ ہو جائے گا بلکہ اس میں روافض کا پیر و اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے ز اور اس سے بیعت ممنوع و ناقابل ابقا۔ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا گناہ ہے اور بانی دواعی پر ان سب کے برابر۔ لاینقص من

اوزارہم شیبی^۲ (اور ان کے گناہوں میں سے کچھ کمی نہ ہوگی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۴: از حبیب والا ضلع بجنور تحصیل دھامپور مرسلہ منظور احمد صاحب ۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیہ بنانے اور ان پر لمبیدے پڑھانے اور ایسی مجلسیں کرنا کہ جس میں اہلبیت کی فضیحت اور رسوائی ہو اور نتیجہ یہ ہو کہ ان کو سجدے کئے جائیں اور منتیں ان سے مانگی جائیں، یہ فعل یا اس فعل میں شرکت کرنے والے کیسے ہیں جائز ہیں یا ناجائز؟ حالانکہ مسئلہ اصول کا ہے کہ فعل مستحب جب کسی لوازم کی وجہ سے وہ اپنے درجہ کو چھوڑ کر واجب یا فرضیت میں آجائے تو اس وقت اس کا ترک مستحب ہے تو اب بنا بر اصول کہ یہ مسائل مذکورہ بالا جائز ہیں یا نہیں نقصان ہے؟ مدلل تحریر کیجئے۔

الجواب:

تعزیہ ناجائز ہے اور ایسی مجلس جس میں معاذ اللہ توہین اہلبیت کرام ہو قطعاً حرام اور ان میں شرکت ناجائز و حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵: سلطان الاسلام احمد صاحب اجیر شریف

تعزیہ بنانے کا نالنا، اس کے ساتھ ڈھول نقرے بجانا، قبر کی صورت بنا کر جنازہ کی طرح نکالنا، اس پر پھول وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ فقط

الجواب:

یہ سب باتیں ناجائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ القرآن الکریم ۲/۵

^۲ صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة حسنة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۱/۲

مسئلہ ۲۰۶: از ریاست راجڑھ بیاد رہ، ایجنسی بھوپال، سنٹرل انڈیا، مسئلہ محمد اسماعیل سوار رسالہ ہاڈی گاڑڈ ۱۵ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ محرم میں تعزیر بنانا اور اس سے نیتیں مرادیں مانگنی، علم اٹھانے، مہندی چڑھانا، بچوں کو سبز کپڑے پہنانے اور ان کے گلوں میں ڈوریاں باندھ کر ان کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فقیر بنانا، دس روز تک سو گوار رہنا، اور اس کے بعد سوئم اور دسواں چالیسواں کرنا، ایسے مرثیوں کا پڑھنا جس میں اہلبیت کے سر بیٹے اور بین کرنے، خلاف شرع امور کا ذکر ہے، اور یہ کہ ان مراسم کی ادائیگی کو جب اہلبیت سمجھنا عام طور سے ہمراہیان یزید کو لعین مردود کافر کہنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برا کہنا اور اس کو مقتضائے حب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھنا، حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جملہ انبیاء سے بھی رتبہ میں بڑھ کر سمجھنا بایں خیال کہ حضرات صوفیہ کرام نے بھی ایسا ہی سمجھا ہے اور ایسا سمجھنے کو عین ایمان کہنا کیسا ہے؟ بیٹنوا تو جو روا۔

الجواب:

حضرات امامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رخص ہے۔ ہمراہیان یزید یعنی جو ان مظالم ملعونہ میں اس کے مدد و معاون تھے ضرور خبیث و مردود تھے، اور کافر و ملعون کہنے میں اختلاف ہے، ہمارے امام کا مذہب سکوت ہے، اور جو کہے وہ بھی مورد الزام نہیں کہ یہ بھی امام احمد وغیرہ بعض ائمہ اہلسنت کا مذہب ہے، سوم، دسواں، چالیسواں ایصال ثواب ہیں اور یہ تخصیصات عرفیہ ہیں اور ایصال ثواب مستحب، باقی مراسم کہ سوال میں مذکور ہوئے سب ممنوع و ناجائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۹ تا ۲۰۷: از سنبل ضلع مراد آباد محلہ گلگہ سرائے متصل زیارت حبیب اللہ شاہ مسئلہ محمد فاروق حسین صاحب ۱۹ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین جزا ہم اللہ تعالیٰ خیر الجزا عن المسلمین ان مسائل میں کہ:

(۱) حضرت قاسم بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا نکاح جناب کبری بنت حسین علیہ السلام سے بروز عاشورہ بمقام کر بلا ہوا تھا یا نہیں اور روایات صحیح سے ثابت ہے یا نہیں، نزدیک اہلسنت و جماعت کے؟

(۲) تعزیر داری کس وقت سے جاری ہے؟

(۳) تعزیر داری مروجہ، شب شہادت کو روشنی وغیرہ کرنا، بروز عاشورہ تعزیر کو دفن کرنا،

بروز ۱۲ محرم سوم کی فاتحہ دینا یوم عاشورہ کے حساب سے چالیسواں کرنا اہلسنت وجماعت کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟

(۴) ایسی مجلسوں میں شریک ہونا جس میں مرثیہ وغیرہ ہوتے ہیں؟

(۵) جو لوگ ڈھول تاشے بجاتے ہوں ان کو سمیل کا شربت پلانا یا میلہ میں سمیل لگانا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی سمیل موجب

ثواب ہوگی یا موجب عذاب؟

(۶) بعد شہادت جناب امام حسین علیہ السلام کی زوجہ جناب شہر بانو کہاں گئیں؟

(۷) حضرت مسلم کے صاحبزادے کوفہ میں شہید ہوئے یا نہیں؟ تاریخ طبری میں ہے کہ کوفہ میں صاحبزادے ہمراہ نہ تھے۔

(۸) قوالی کا سننا کن اشخاص کو جائز ہے؟

(۹) تعزیہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) اگر تعزیہ بنائے تو کس قدر گناہ ہے؟

(۱۱) انگوٹھے چومنا وقت تلاوت آیہ کریمہ "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ" ^۱ (محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے

مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ ت) اور اذان میں لفظ اشہدان محمد رسول اللہ پر جائز ہے یا نہیں؟

(۱۲) بعد شہادت کس قدر سر مبارک دمشق کوروانہ ہوئے تھے اور کس قدر واپس آئے؟

(۱۳) مہندی وغیرہ کا کس وقت سے رواج ہے؟

الجواب:

(۱) اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) بہت جدید، ہندوستانیوں کی ایجاد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) فاتحہ ہر وقت جائز ہے اور تعزیہ وغیرہ بدعات ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) پانی یا شربت ہر مسلمان کو پلا سکتے ہیں اور میلہ میں سمیل نہ لگائی جائے، نہ اس وجہ سے کہ سمیل کی مخالفت ہے بلکہ میلہ

میں شرکت کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ القرآن الکریم ۳۳/۴۰

- (۶) مدینہ طیبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۷) یہ نہ مجھے اس وقت یاد، نہ تاریخ دیکھنے کی فرصت، نہ اس سوال کی حاجت۔
- (۸) قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۹) ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۱۰) بدعت کا جو گناہ ہے وہ ہے، گناہ کی ناپ تول دنیا میں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۱۱) اذان سنتے وقت جائز بلکہ مستحب ہے اور آئیہ کریمہ سنتے وقت جس طرح رانج ہے ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۱۲) حدیث میں فرمایا آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ بیکار باتیں چھوڑے۔
- (۱۳) مہندی ناجائز ہے اور اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم



رسالہ

اعالیٰ الافادۃ فی تعزیرۃ الہندوبیان شہادۃ^{۱۳۲۱ھ}
(ہندوستان میں تعزیرہ داری اور بیان شہادت کے احکام سے متعلق بلند پایہ فوائد)

مسئلہ ۲۲۰ تا ۲۲۷:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ان احسن تعزیرۃ لقلوب المسلمین فیہا ہجم من البدعات علی اعلام الدین ان الحمد للہ رب العلمین و افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام علی سید الشهداء بالحق یوم القیام و علی آلہ و صحبہ الغرر الکرام آمین!	دینی شعائر پر بدعات کے ہجوم کی وجہ سے مسلمانوں کے دلوں کے لئے بہترین تعزیرت، اللہ تعالیٰ رب العالمین کی حمد، اور قیامت کے روز حق کی شہادت دینے والوں کے سردار پر بہترین صلوٰۃ اور کامل ترین سلام اور ان کی آل و اصحاب ممتاز عزت والوں پر آمین!
---	--

سوال اول: ۲۴ صفر ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیرہ داری کا کیا حکم ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ تا کہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

تعزیر کی اصل اس قدر تھی کہ روضہ پر نور شہزادہ گلگوں قبا حسین شہید ظلم و جفا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علی جدہ الکریم وعلیہ کی صحیح نقل بنا کر بہ نیت تبرک مکان میں رکھنا اس میں شرعاً کوئی حرج نہ تھا کہ تصویر مکانات وغیرہاں غیر جاندار کی بنانا، رکھنا، سب جائز، اور ایسی چیزیں کہ معظمان دین کی طرف منسوب ہو کر عظمت پیدا کریں ان کی تمثال بہ نیت تبرک پاس رکھنا قطعاً جائز، جیسے صدہا سال سے طبقہ قطبہ ائمہ دین و علمائے معتقدین نعلین شریفین حضور سید الکوین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشے بناتے اور ان کے فوائد جلیلہ و منافع جزیلہ میں مستقل رسالے تصنیف فرماتے ہیں جسے اشباہ ہو۔ امام علامہ تلسانی کی فتح المتعال وغیرہ مطالعہ کرے، مگر جہاں بیخرد نے اس اصل جائز کو بالکل نیست و نابود کر کے صدہا خرافات وہ تراشیں کہ شریعت مطہرہ سے الاماں الاماں کی صدائیں آئیں، اول تو نفس تعزیر میں روضہ مبارک کی نقل ملحوظ نہ رہی، ہر جگہ نئی تراش نئی گھڑت جسے اس نقل سے کچھ علاقہ نہ نسبت، پھر کسی میں پریاں، کسی میں براق، کسی میں اور بیہودہ طمطراق، پھر کوچہ کوچہ و دشت بدشت، اشاعت غم کے لئے ان کا گشت، اور ان کے گرد سینہ زنی، اور ماتم سازی کی شورا فگنی، کوئی ان تصویروں کو جھک جھک کر سلام کر رہا ہے، کوئی مشغول طواف، کوئی سجدہ میں گرا ہے، کوئی ان مایہ بدعات کو معاذ اللہ معاذ اللہ جلوہ گاہ حضرت امام علی جدہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سمجھ کر اس ابرک پتی سے مرادیں مانگتا متنیس مانتا ہے، حاجت روا جانتا ہے، پھر باقی تماشے، باجے، تاشے، مردوں عورتوں کاراؤں کو میل، اور طرح طرح کے بیہودہ کھیل ان سب پر طرہ ہیں۔ غرض عشرہ محرم الحرام کہ اگلی شریعتوں سے اس شریعت پاک تک نہایت بابرکت و محل عبادت ٹھہرا ہوا تھا، ان بیہودہ رسوم نے جاہلانہ اور فاسقانہ میلوں کا زمانہ کر دیا پھر وبال ابتداء کا وہ جوش ہوا کہ خیرات کو بھی بطور خیرات نہ رکھا، ریاء و تقاخر علانیہ ہوتا ہے پھر وہ بھی یہ نہیں کہ سیدھی طرح محتاجوں کو دیں بلکہ چھتوں پر بیٹھ کر پھینکیں گے روٹیاں زمین پر گر رہی ہیں رزق الہی کی بے ادبی ہوتی ہے پیسے ریتے میں گر کر غائب ہوتے ہیں، مال کی اضاعت ہو رہی ہے، مگر نام تو ہو گیا کہ فلاں صاحب لنگر لٹا رہے ہیں، اب بہار عشرہ کے پھول کھلے، تاشے باجے بچتے چلے، طرح طرح کے کھیلوں کی دھوم، بازاری عورتوں کا ہر طرف ہجوم، شہوانی میلوں کی پوری رسوم، جشن یہ کچھ اور اس کے ساتھ خیال وہ کچھ کہ گویا یہ ساختہ تصویریں بعینہا حضرات شہداء رضوان اللہ

عہ: ہمارا سالہ شفاء الوالہ فی صور الحبیب و مزارہ و نعالہ دیکھئے صلی اللہ تعالیٰ علی الحبیب وآلہ وبارک وسلم ۱۲ منہ۔

تعالیٰ علیہم اجمعین کے جنازے ہیں، کچھ نوج اتنا باقی توڑتا زدن کر دیئے۔ یہ ہر سال اضاعت مال کے جرم و وبال جداگانہ رہے۔ اللہ تعالیٰ صدقہ حضرات شہدائے کربلا علیہم الرضوان والثناء کا ہمارے بھائیوں کو نیکیوں کی توفیق بخشے اور بری باتوں سے توبہ عطا فرمائے، آمین! اب کہ تعزیہ داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے، ہاں اگر اہل اسلام جائز طور پر حضرات شہدائے کرام علیہم الرضوان کی ارواح طیبہ کو ایصالِ ثواب کی سعادت پر اقتصار کرتے تو کس قدر خوب و محبوب تھا اور اگر نظر شوق و محبت میں نقلِ روضہ انور کی حاجت تھی تو اسی قدر جائز پر قناعت کرتے کہ صحیح نقل بغرض تبرک و زیارت اپنے مکانوں میں رکھتے اور اشاعتِ غم و تصنع الم و نوحہ زنی و ماتم کئی و دیگر امور شنیعہ و بدعاتِ قطعیہ سے بچتے اس قدر میں بھی کوئی حرج نہ تھا مگر اب اس نقل میں بھی اہل بدعت سے ایک مشابہت اور تعزیہ داری کی تہمت کا خدشہ اور آئندہ اپنی اولاد یا اہل اعتقاد کے لئے ابتلاءِ بدعات کا اندیشہ ہے، اور حدیث میں آیا ہے: اتقوا مواضع التہم^۱ (تہمت کے مواقع سے بچو۔ ت) اور وارد ہوا:

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقفن مواقف التہم ^۲	جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ ہر گز تہمت کے مواقع میں نہ ٹھہرے۔ (ت)
--	--

لذا روضہ اقدس حضور سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایسی تصویر بھی نہ بنائے بلکہ صرت کاغذ کے صحیح نقشے پر قناعت کرے اور اسے بقصد تبرک بے آمیزش منہیات اپنے پاس رکھے جس طرح حریمین محترمین سے کعبہ معظمہ اور روضہ عالیہ کے نقشے آتے ہیں یا دلائل الخیرات شریف میں قبور پر نور کے نقشے لکھے ہیں والسلام علی من اتبع الهدی، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

سوال دوم:

از امر وہ مرسلہ مولوی سید محمد شاہ صاحب میلاد خواں ۲۲ شعبان ۱۳۱۱ھ

کیا ارشاد ہے علمائے دین متین کا اس مسئلہ میں کہ مجالس میلاد شریف میں شہادت نامہ کا

^۱ کشف الخفاء حدیث ۸۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/۳۷، اتحاف السادة کتاب عجائب القلب بیان تفصیل مداخل الشیطان الی

القلب، دار الفکر بیروت ۷/۲۸۳

^۲ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی کتاب الصلوٰۃ باب ادراک الفریضة نور محمد کارخانہ تجارت کراچی ص ۲۳۹

پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

شہادت نامے نثر یا نظم جو آج کل عوام میں رائج ہیں اکثر روایات باطلہ و بے سرو پا سے مملو اور اکاذیب موضوعہ پر مشتمل ہیں، ایسے بیان کا پڑھنا سننا وہ شہادت ہو خواہ کچھ، اور مجلس میلاد مبارک میں ہو خواہ کہیں اور، مطلقاً حرام و ناجائز ہے، خصوصاً جبکہ وہ بیان ایسی خرافات کو مستفہم ہو جن سے عوام کے عقائد میں تنزل واقع ہو کہ پھر تو اور بھی زیادہ زہر قاتل ہے، ایسے ہی وجوہ پر نظر فرما کر امام حجۃ الاسلامی محمد محمد غزالی قدس سرہ العالی وغیرہ ائمہ کرام نے حکم فرمایا کہ شہادت نامہ پڑھنا حرام ہے۔ علامہ ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی صواعق محرقة میں فرماتے ہیں:

<p>قال الغزالی وغيره يحرمه على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسن والحسين وحكايته¹ الخ</p>	<p>امام غزالی وغیرہ نے فرمایا کہ واعظ کے لئے حرام ہے کہ وہ شہادت حسین کریمین اور اس کے بے سرو پا واقعات لوگوں کو سنائے الخ (ت)</p>
--	--

پھر فرمایا:

<p>مأذكرة من حرمة رواية قتل الحسين ومأبعدة لا ينافي ما ذكرته في هذا الكتاب لان هذا البيان الحق الذي يجب اعتقاده من جلاله الصحابة وبراءتهم من كل نقص بخلاف ما يفعله الواعظ الجهلة فانهم يأتون بالأخبار الكاذبة والموضوعة ونحوها ولا يبينون المحامل والحق الذي يجب اعتقاده² الخ۔</p>	<p>امام حسین کی شہادت اور اس کے بعد کے واقعات کی روایات کا حرام ہونا جو بیان کیا گیا وہ اس کے خلاف نہیں جو کچھ میں نے اس کتاب میں ذکر کیا کیونکہ یہ سچا بیان جو صحابہ کرام کی جلالت شان اور ہر نقص و کمزوری سے ان کی برات پر مشتمل ہے اس پر اعتقاد رکھنا واجب ہے، بخلاف اس کے جو جاہل واعظین بیان کرتے ہیں، وہ جھوٹی، بناوٹی اور خود ساختہ خبریں لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہیں اور ان کا محمل نہیں بیان کرتے حالانکہ حق پر عقیدہ رکھنا ضروری ہے الخ (ت)</p>
---	---

¹ الصواعق المحرقة الخاتمة في بيان اعتقاد اهل السنة مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۳

² الصواعق المحرقة الخاتمة في بيان اعتقاد اهل السنة مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۴

یونہی جبکہ اس سے مقصود غم پروری و تصنع و حزن ہو تو یہ نیت بھی شرعاً نامحمود، شرع مطہر نے غم میں صبر و تسلیم اور غم موجود کو حتی المقدور دل سے دور کرنے کا حکم دیا ہے نہ کہ غم معدوم بتکلف و زور لانا نہ کہ بتسنع و زور بنانا، نہ کہ اسے باعث قرب و ثواب ٹھہرانا، یہ سب بدعات شیعہ روافض ہیں جن سے سنی کو احتراز لازم، حاشا للہ اس میں کوئی خوبی ہوتی تو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات اقدس کی غم پروری سب سے زیادہ اہم و ضروری ہوتی، دیکھو حضور اقدس صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ کماہ ولادت و ماہ وفات وہی ماہ مبارک ربیع الاول شریف ہے پھر علمائے امت و حامیان سنت نے اسے ماتم وفات نہ ٹھہرایا بلکہ موسم شادی ولادت اقدس بنایا، امام ممدوح کتاب موصوف میں فرماتے ہیں:

<p>بچے اور پرہیز کرے اس بات سے کہ کہیں یوم عاشورہ میں روافض اور ان جیسے لوگوں کی بدعات میں نہ مشغول ہو جائے جو روٹا پیٹنا اور غم کرنا ہوتا ہے کیونکہ یہ امور مومنوں کے اخلاق سے نہیں ورنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یوم وصال ان چیزوں کا زیادہ حق رکھتا ہے اھ (یعنی اگر رونے بیٹھنے اور دکھ غم کے مظاہروں کی گنجائش اور اجازت ہوتی تو سب سے زیادہ یہ چیزیں آپ کے یوم وصال پر عمل میں آتیں اور دیکھی جاتیں)۔ (ت)</p>	<p>ایکہ ثم ایاکہ ان یشغلہ ای یوم العاشوراء ببدع الرافضة ونحوهم من الندب والنیاحۃ والحزن اذ لیس ذلک من اخلاق المؤمنین والا لکان یوم وفاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولیٰ بذلک واحزی الخ</p>
--	---

عوام مجلس خواں اگرچہ بالفرض صرف روایات صحیحہ بروجہ صحیح پڑھیں بھی تاہم جو ان کے حال سے آگاہ ہے خوب جانتا ہے کہ ذکر شہادت شریف پڑھنے سے ان کا مطلب یہی بہ تصنع و رونا بہ تکلف رلانا اور اس رونے رلانے سے رنگ جمانا ہے اس کی شاعت میں کیا شبہ ہے، ہاں اگر خاص بہ نیت ذکر شریف حضرات البیت طہارت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی سید ہم وعلیہم وبارک وسلم ان کے فضائل جلیلہ و مناقب جمیلہ روایات صحیحہ سے بروجہ صحیح بیان کرتے اور اس کے ضمن میں ان کے فضل جلیل صبر جمیل کے اظہار کو ذکر شہادت بھی آجاتا اور غم پروری و ماتم انگیزی کے انداز سے کامل احتراز ہوتا تو اس میں حرج نہ تھا مگر بہیات ان کے اطوار ان کی عادات اس نیت خیر سے یکسر جدا ہیں، ذکر فضائل شریف مقصود ہوتا تو کیا ان محبوبان خدا کی فضیلت صرف یہی شہادت تھی، بے شمار مناقب عظیم اللہ عزوجل نے انہیں عطا فرمائے

انہیں چھوڑ کر اسی کو اختیار کرنا اور اس میں طرح طرح سے بالفاظ رقت خیز و نوحہ نما و معافیٰ حزن انگیز و غم افزا بیان کو وسعتیں دینا انہیں مقاصد فاسدہ کی خبریں دے رہا ہے، غرض عوام کے لئے اس میں کوئی وجہ سالم نظر آنا سخت دشوار ہے پھر مجلس ملائک آئس میلاد اقدس تو عظیم شادی و خوشی و عید اکبر کی مجلس ہیں اذکار غم و ماتم اس کے مناسب نہیں، فقیر اس میں ذکر وفات والا بھی جیسا کہ بعض عوام میں رائج ہے پسند نہیں کرتا حالانکہ حضور کی حیات بھی ہمارے لئے خیر اور حضور کی وفات بھی ہمارے لئے خیر، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس تحریر کے بعد علامہ محدث سیدی محمد طاہر فتنی قدس سرہ الشریف کی تصریح نظر فقیر سے گزری انہوں نے بھی اس رائے فقیر کی موافقت فرمائی واللحمد للہ رب العالمین، آخر کتاب مستطاب مجمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں:

<p>یعنی ماہ مبارک ربیع الاول خوشی و شادمانی کا مہینہ ہے اور سرچشمہ انوار رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ ظہور ہے، ہمیں حکم ہے کہ ہر سال اس میں خوشی کریں، تو اسے وفات کے نام سے مکدر نہ کریں گے کہ یہ تجدید ماتم کے مشابہ ہے، اور پیشک علماء نے بتصریح کی کہ ہر سال جو سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماتم کیا جاتا ہے شرعاً مکروہ ہے، اور خاص اسلامی شہروں میں اس کی کچھ بنیاد نہیں، اولیائے کرام کے عرسوں میں نام ماتم سے احتراز کرتے ہیں تو حضور پر نور سید الاصفیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاملہ میں اسے کیونکر پسند کر سکتے ہیں۔ فالحمد للہ علی ما الہم، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔</p>	<p>شهر السرور والبهجة مظهر منبع الانوار والرحمة شهر ربیع الاول. فانه شهر امرنا باظهار الحبور فيه كل عام. فلانكدره باسم الوفاة. فانه يشبه تجديد الباتم. وقد نصوا على كراهيته كل عام في سيدنا الحسين مع انه ليس له اصل في امهات البلاد الاسلامية. وقد تحاشوا عن اسبه في اعراس الاولياء فكيف في سيد الاصفياء صلي الله تعالى عليه وسلم¹</p>
--	--

سوال سوم:

محرم ۱۳۲۱ھ

از ریاست رامپور محلہ میانگاناں مرسلہ مولوی محمد یحییٰ صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہادت نامہ پڑھنا کیسا ہے اور اس میں اور

¹ مجمع بحار الانوار خاتمه الكتاب دار الايمان المدينة المنورة ۱۵/ ۳۰۷

تعزیہ داری میں فرق احکام کیا ہے؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب: ذکر شہادت شریف جبکہ روایات موضوعہ و کلمات ممنوعہ و نیت نامشروعہ سے خالی ہو عین سعادت ہے۔

عند ذکر الصلحین تنزل الرحمة¹ - صلحین کے ذکر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے (ت)

اس کی تفصیل جمیل فتاویٰ فقیر میں ہے اور اس میں اور تعزیہ داری میں فرق احکام ایک مقدمہ کی تمہید چاہتا ہے،

فاقول: وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے توفیق حاصل ہوتی ہے۔ ت) شے کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زوائد کہ لوازم یا عوارض ہوتے ہیں، احکام شرعیہ شے پر بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی ناصح وجود مطمح احکام شرع نہیں ہوتا کہ فقہ افعال مکلفین سے بحث ہے جو فعلیت میں آ نہیں سکتا موضوع سے خارج ہے تغائر اعتبار سے تغائر احکام وہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعیہ مفارقة متعاقبہ ہوں کہ شے کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے، تو ہر دو انحصار وجود کے اعتبار سے مختلف حکم دیا جاسکتا ہے اور ایسی جگہ مقصود ہے کہ نفس شے کا حکم ان بعض احکام شے مع بعض الاعتبار سے جدا ہو مگر زوائد کہ لوازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہو گا کہ لازم سے انفکاک محال ہے جب لوازم میں یہ حال ہے تو ارکان حقیقت کہ سلخ ماہیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظر ناممکن، پھر ماہیت عرفیہ میں رکبیت تابع عرف ہے اور بعد اجزاء سے سلخ ماہیت کا تغیر اعتبار شے نہیں بلکہ تغیر ماہیت عرفیہ ہے مثلاً نماز عرف شرع میں مجموع ارکان مخصوصہ ہیئت معلومہ کا نام ہے، اب اگر کوئی ان ارکان سے جدا بلکہ تبدیل ہیئت ہی کے ساتھ ایک صورت کا نام نماز رکھے جو قعود سے شروع اور قیام پر ختم ہو اور اس میں رکوع پر سجود مقدم، تو یہ حقیقت نماز ہی تبدیل ہوگی نہ کہ حقیقت حاصل، اور اعتبار مبتدل، جب یہ مقدمہ ممد ہو لیا فرق احکام ظاہر ہو گیا شہادت نامہ پڑھنے کی حقیقت عرفیہ صرف اس قدر کہ ذکر شہادت شریف حضرات ربیعین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے آگے پڑھا جائے، معاذ اللہ روایات کا موضوع و باطل یا ذکر کا تنقیص شان صحابہ پر مشتمل ہونا ہرگز نہ داخل حقیقت ہے نہ لازم وجود، ولہذا جو لوگ روایات صحیحہ معتبرہ نظیفہ مطہرہ

¹ اتحاف السادة المتقين كتاب آداب العزلة الباب الثاني دار الفکر بیروت ۲۶ / ۳۵۰

مثل سرالشادتین وغیرہ پڑھتے ہیں اسے بھی قطعاً شہادت ہی پڑھنا اور مجلس کو مجلس شہادت ہی کہتے ہیں تو معلوم ہوا کہ وہ امور نامشروعہ کہ عارض ہو گئے ہنوز عوارض ہی سمجھے جاتے ہیں اور عوارض قبیحہ سے نفس شیبی مباح یا حسن فتیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی اور نہی عوارض قبیحہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے جیسے ریشمیں کپڑے پہن کر نماز پڑھنا کہ نفس ذات نماز کو معاذ اللہ فتیح نہ کہیں گے بلکہ ان عوارض و زوائد کو تو شہادت ناموں میں ان عوارض کا لحوق بعینہ ایسا ہے جیسے آج کل بعض جہاں ہندوستان نے مجلس میلاد مبارک میں روایات موضوعہ و قصص بے سرو پا بلکہ کلمات توہین ملائکہ و انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التثانیہ پڑھنا اختیار کیا ہے، اس سے حقیقت مبتدل نہ ہوئی، نہ عوارض نے دائرہ عروض سے آگے قدم رکھا جو مجالس طیبہ ظاہر ہوتی ہیں انہیں بھی قطعاً مجالس میلاد مبارک ہی کہا جاتا ہے اور ہر گز کسی کو یہ گمان نہیں ہوتا کہ یہ کوئی دوسری شیبی ہے جو ان مجالس سے حقیقت و جداگانہ رکھتی ہے، بخلاف تعزیہ داری کہ اس کا آغاز اگرچہ یوں ہی سنا گیا ہے کہ سلطان تیمور نے از انجا کہ ہر سال حاضری روضہ مقدسہ حضور سید الشہداء شہزادہ گلگلوں قبلا علی جدہ الکریم علیہ الصلوٰۃ و التثانیہ کو محل امور سلطنت دیکھا تو بنظر شوق و تبرک تمثال روضہ مبارک بنوائی اور اس قدر میں کوئی حرج شرعی نہ تھا مگر یہ امر حقیقت متعارفہ سے وجوداً و عدلاً بالکل بے علاقہ ہے اگر کوئی شخص روضہ انور مدینہ منورہ و کعبہ معظمہ کے نقشوں کی طرح کاغذ پر تمثال روضہ حضرت سید الشہداء آمینہ میں لگا کر رکھے ہر گز نہ اسے تعزیہ کہیں گے نہ اس شخص کو تعزیہ دار، حالانکہ اتنا قطعاً موجود ہے اور یہ ہر سال نئی نئی تراش و خراش کی کچھی پٹنیاں، کسی میں براق، کسی میں پریاں، جوگلی کوچے گشت کرائی جاتی ہیں، ہر گز تمثال روضہ مبارک حضرت سید الشہداء نہیں کہ تمثال ہوتی تو ایک طرح کی نہ کہ صد ہا مختلف، انہیں ضرور تعزیہ اور ان کے مرتکب کو تعزیہ دار کہا جاتا ہے تو بدایت ظاہر کہ حقیقت تعزیہ داری انہیں امور نامشروعہ کا نام ٹھہرا ہے نہ کہ نفس حقیقت عرفیہ وہی امر جائز ہو اور یہ نامشروعات امور زوائد و عوارض مفارقہ سمجھے جاتے ہوں، ولذا فقیر نے اپنے فتاویٰ میں قدر مباح کو ذکر کر کے کہا کہ جہاں بیخورد نے اس اصل جائز کو بالکل نیست و نابود کر کے اٹخ، اور آخر میں کہا اب کہ تعزیہ داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے۔ یہ اسی فرق جلیل و نفیس کی طرف اشارہ تھا جو اس مقدمہ ممدہ میں گزرا۔

بالجملہ شہادت نامے کی حقیقت ہنوز وہی امر مباح و محمود ہے اور شائع زوائد و عوارض اگر ان سے خالی اور نیت نامحمود سے پاک ہو ضرور مباح ہے اور تعزیہ داری کی حقیقت ہی یہ امور ناجائزہ

ہیں، "اس قدر جائز ہے" سے کوئی تعلق نہ رہا، نہ اس کے وجود سے موجود ہوتی ہے نہ اس کے عدم سے معدوم، تو یہ فی نفسہ ناجائز و حرام ہے۔ اس کی نظیر امم سابقہ میں آغاز اصنام ہے، وُد و سواع و یعوث و یعوق و نسر صالحین تھے ان کے انتقال پر ان کی یاد کے لئے ان کی صورتیں تراشیں، بعد مرور زماں پچھلی نسلوں نے انہیں کو معبود سمجھ لیا تو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان بتوں کی حالت اپنی انہیں ابتدائی حقیقت پر باقی تھی یہ شائع زوالد عوارض خارجہ تھے، ولذا شرائع الہیہ مطلقاً ان کے رد و انکار پر نازل ہوئیں، بخاری وغیرہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

وُد، سواع وغیرہ قوم نوح علیہ السلام کے نیک لوگوں کے نام تھے جب وہ وفات پاگئے تو شیطان نے ان کی قوم کے دلوں میں یہ وسوسہ ڈالا کہ ان کی مجلسوں میں جہاں وہ بیٹھا کرتے تھے ان کے مجسمے بنا کر کھڑے کر دو اور ان کے اسماء کا ذکر کرو (یعنی انہیں یاد کرو) چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا مگر وہ ان کی عبادت میں مشغول نہیں ہوئے تا آنکہ وہ لوگ دنیا سے رخصت ہو گئے اور علم مٹ گیا اور پچھلے لوگ یعنی بعد میں آنے والی نسل حقیقت سے نا آشنا ہوتے ہوئے ان کی پوجا کرنے لگی۔ (ت)

كانوا اسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا
اوحى الشيطان الى قومهم ان نصبوا الى مجالسهم
التي كانوا يجلسون انصاباً وسبوا باسمائهم ففعلوا
فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك ونسخ العلم عبادت¹

فابھی عبید اللہ بن عبید بن عمیر سے راوی:

عبداللہ ابن عبید نے کہا سب سے پہلے بت پرستی کا ظہور زمانہ نوح میں ہوا، اور بیٹے اپنے آباء سے حسن سلوک کیا کرتے تھے، پھر ان میں سے کوئی شخص مر جاتا تو اس کا بیٹا اس کے لئے بیقرار اور بے چین ہو جاتا اور صبر نہ کر سکتا اور اپنی تسکین کے لئے اس کی مورتی بنا لیتا اور جب اصل کو دیکھنے کا شوق ہوتا تو اس شبیہ کو دیکھ کر

قال اول ما حدثت الاصنام على عهد نوح وكانت
الابناء تبر الالباء فمات رجل منهم فجزع عليه ابنه
فجعل لا يصبر عنه فاتخذ مثالا على صورته فكلمها
اشتاق اليه نظره ثم مات ففعل به كما فعل ثم
تتابعوا

¹ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورہ نوح ۷۱ باب ودا اولاسواغاً الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۷۳۲

<p>دل کو تسلی دے لیتا اور جب وہ مرجاتا تو اس کے ساتھ وہی برتاؤ کیا جاتا، عرصہ دراز تک لگاتار اور مسلسل یہ کام ہوتا رہا، اور جب پہلے باپ دادا مر گئے تو آنے والی اولاد کہنے لگی کہ یہ تو ہمارے پہلے باپ دادا کے معبود تھے پھر یہ ان کی عبادت کرنے لگے (پس اس طرح بت پرستی کا آغاز ہوا)۔ (ت)</p>	<p>على ذلك فبات الآباء فقال الابناء ما اتخذ آباؤنا هذه الا انها الهتهم فعبيدوها¹۔</p>
--	--

یہ فرق نفیس خوب یاد رکھنے کا ہے کہ اسی سے غفلت کر کے وہابیہ اصل حقیقت پر حکم عوارض لگاتے اور تعزیہ دار تبدیل حقیقت کو اختلاف عوارض ٹھہراتے اور دونوں سخت خطائے فاحش میں پڑ جاتے ہیں وباللہ العصمۃ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ ہی کی توفیق سے بچاؤ ممکن ہے اور اللہ سبحانہ وتعالیٰ بڑا عالم ہے۔ ت)

سوال چہارم:

ازدھام پور ضلع بجنور مرسلہ حافظ سید نیناد علی صاحب ۸ محرم الحرام ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یوم عشرہ میں سبیل لگانا اور کھانا کھلانے اور لنگر لٹانے کے بارے میں دیوبند کے علماء ممانعت کرتے ہیں و نیز کتب شہادت کو بھی، جو امر صحیح ہو عند الشرع ار قام فرمائیے اور مجلس محرم میں ذکر شہادت اور مرثیہ سننا کیسا ہے؟ بیٹنوا تو جو (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

پانی یا شربت کی سبیل لگانا جبکہ بہ نیت محمود اور خالصاً لوجہ اللہ ثواب رسائی ارواح طیبہ ائمہ اطہار مقصود ہو بلاشبہ بہتر و مستحب و کار ثواب ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جب تیرے گناہ زیادہ ہو جائیں تو پانی پر پانی پلا گناہ جھڑ جائیں گے جیسے آندھی میں پیڑ کے</p>	<p>اذا كثرت ذنوبك فاسق الماء على الماء تتناثر كما يتناثر الورق من الشجر</p>
--	---

¹فتح الباری بحوالہ فاکھی عن عبید اللہ بن عبید سورۃ نوح مصطفیٰ البابی مصر ۱۰/۲۹۵، الدر المنثور بحوالہ فاکھی عن عبید اللہ بن

عبید سورۃ نوح منشورات مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۱/۲۶۹

<p>فی الریح العاصف۔ رواه الخطیب^۱ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اس کو خطیب نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ ت)</p>	<p>بجئے۔ (اس کو خطیب نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ ت)</p>
---	---

اسی طرح کھانا کھلانا لنگر بانٹنا بھی مندوب و باعث اجر ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ان اللہ عزوجل یبأھی ملئکتہ بالذین یطعمون الطعام من عبیدہ۔ رواه ابوالشیخ فی الثواب^۲ عن الحسن مرسلًا۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ اپنے اُن بندوں سے جو لوگوں کو کھانا کھلاتے ہیں فرشتوں کے ساتھ مہابت فرماتا ہے کہ دیکھو یہ کیسا اچھا کام کر رہے ہیں (اس کو ابوالشیخ نے ثواب میں حسن سے مرسلًا روایت کیا۔ ت)</p>
---	---

مگر لنگر لٹانا جسے کہتے ہیں کہ لوگ چھتوں پر بیٹھ کر روٹیاں پھینکتے ہیں، کچھ ہاتھوں میں جاتی ہیں کچھ زمین پر گرتی ہیں، کچھ پاؤں کے نیچے ہیں، یہ منع ہے کہ اس میں رزق الہی کی بے تعظیسی ہے، بہت علماء نے تو روپوں پیسوں کا لٹانا جس طرح دلہن دولہا کی پنچاور میں معمول ہے منع فرمایا کہ روپے پیسے کو اللہ عزوجل نے خلق کی حاجت روائی کے لئے بنایا ہے تو اسے پھینکانا چاہئے، روٹی کا پھینکانا تو سخت بیہودہ ہے، بزازیہ کتاب الکرہیۃ، النوع الرابع فی الہدیۃ والمیراث میں ہے:

<p>هل یباح نشر الدرہم قیل لا وقیل لا یاس بہ وعلی هذا الدنانیر والفوس وقد یستدل من کرہ بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الدرہم والدنانیر خاتمان من خواتیم اللہ تعالیٰ فمن ذہب بخاتم من خواتیم اللہ تعالیٰ قضیت حاجتہ^۳۔</p>	<p>کیا درہم لٹانا مباح ہے، بعض نے کہا مباح نہیں اور بعض نے کہا کوئی حرج نہیں ہے، اسی حکم میں دنانیر اور پیسے ہیں، ناپسند کہنے والوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد کہ "درہم و دنانیر اللہ تعالیٰ کی مُسروں سے مُسریں ہیں تو جس نے کوئی مہر پائی اس نے اللہ تعالیٰ کی مُسر سے حاجت پائی" سے استدلال کیا۔ (ت)</p>
---	--

^۱ تاریخ بغداد ترجمہ ۳۴۶۳ اسحق بن محمد دار الکتب العربی بیروت ۱/۶ و ۲۰۳ و ۲۰۴

^۲ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی الثواب الترغیب فی اطعام الطعام حدیث ۲۱ مصطفیٰ البانی مصر ۱/۶۸

^۳ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیۃ کتاب الکرہیۃ النوع الرابع فی الہدیۃ والمیراث نورانی مکتب خانہ پشاور ۱/۶ و ۳۶۴

کتب شہادت جو آج کل رائج ہیں اکثر حکایات موضوعہ و روایات باطلہ پر مشتمل ہیں، یوہیں مرثیے ایسی چیزوں کا پڑھنا سنا سب گناہ و حرام ہے۔ حدیث میں ہے:

<p>رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا (اسے ابو داؤد اور حاکم نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المرثی۔ رواہ ابو داؤد^۱ والحاکم عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
--	--

ایسے ہی ذکر شہادت کو امام حجۃ الاسلام وغیرہ علمائے کرام منع فرماتے ہیں کما ذکرہ امام ابن حجر المکی فی الصواعق المحرقة (جیسا کہ امام ابن حجر مکی نے صواعق محرقة میں اسے روایت کیا ہے۔ ت) ہاں اگر صحیح روایات بیان کی جائیں اور کوئی کلمہ کسی نبی یا ملک یا بہتیت یا صحابی کی توہین شان کا مبالغہ مدح وغیرہ میں مذکور نہ ہو، نہ وہاں بین یا نوحہ یا سب کوئی یا گریبان درمی یا ماتم یا تصنع یا تجدید غم وغیرہ ممنوعات شرعیہ نہ ہوں تو ذکر شریف فضائل و مناقب حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلاشبہ موجب ثواب و نزول رحمت ہے عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة^۲ (صالحین کے ذکر پر رحمت الہیہ نازل ہوتی ہے۔ ت) ولہذا امام ابن حجر مکی بعد بیان مذکور کے فرماتے ہیں:

<p>شہادت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان کی حرمت اور اس کے بعد جو کچھ ذکر کیا وہ میری اس کتاب میں ذکر کردہ روایات کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ صحابہ کرام کی جلالت اور ہر نقص سے ان کی برات پر مشتمل حق کا بیان ہے۔ بخلاف جاہل و اعظین کے کہ وہ جھوٹ اور موضوع قسم کی خبریں سناتے ہیں اور صحیح محمل اور قابل اعتقاد</p>	<p>ما ذکر من حرمة رواية قتل الحسين وما بعده لا ینافی ما ذکرته فی هذا الكتاب لان هذا البیان الحق الذی یحب اعتقادہ من جلالة الصحابة وبراءتہم من کل نقص، بخلاف ما یفعله الوعاظ الجہلۃ، فانہم یأتون بالآخبار الکاذبۃ الموضوعۃ ونحوها ولا یبیینون</p>
--	--

^۱ سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب ماجاء فی البکاء علی البیت من الجنائز ص ۱۱۵، المستدرک للحاکم کتاب الجنائز

البکاء علی البیت دار الفکر بیروت / ۱۳۸۳

^۲ اتحاف السادة المتقين کتاب آداب العزلة الباب الثاني دار الفکر بیروت / ۲۶ / ۳۵۰

المحامل والحق الذی یجب اعتقادہ ^۱ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم۔	کو بیان نہیں کرتے۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (ت)
--	---

سوال پنجم: از مفتی گنج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ اینلگر سرائے مرسلہ محمد نواب صاحب قادری ودیگر سکّان مفتی گنج ۲۷/۱۲ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ یہاں عشرہ محرم میں مجلس مرثیہ خوانی کی ہوتی ہے، اور مرثیے صوفیہ کرام کے پڑھے جاتے ہیں، اور سینہ کوبی و بین نہیں ہوتا، اور میر مجلس سنی المذہب ہے، ایسی مجلس میں شرکت یا اس میں مرثیہ خوانی کا کیا حکم ہے؟ بینواتو جروا۔

الجواب:

جو مجلس ذکر شریف حضرت سیدنا امام حسین والہبیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہو جس میں روایات صحیحہ معتبرہ سے ان کے فضائل و مناقب و مدارج بیان کئے جائیں اور ماتم و تجدید غم وغیرہ امور مخالفہ شرع سے یکسر پاک ہونی نفسہ حسن و محمود ہے خواہ اس میں نثر پڑھیں یا نظم، اگرچہ وہ نظم بوجہ ایک مسدّس ہونے کے جس میں ذکر حضرت سید الشہداء ہے عرف حال میں بنام مرثیہ موسوم ہو کہ اب یہ وہ مرثیہ نہیں جس کی نسبت ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المراثی واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم۔ ^۲	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم (ت)
--	---

سوال ششم:

از نواب گنج ۲۰ محرم الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان صورتوں میں:

^۱ الصواعق المحرقة الخاتمة فی بیان اعتقاد اہل السنة مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۴

^۲ المستدرک للحاکم کتاب الجنائز البکاء علی البیت دار الفکر بیروت ۱/ ۳۸۳ سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب ماجاء فی

البکاء علی البیت (بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۵)

- (۱) ایک شخص کہتا ہے کہ میں تعزیہ کاچڑھا ہوا نہیں کھاتا ہوں حضرت امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی نیاز کا کھانا ہوں۔
- (۲) ایک شخص کہتا ہے تعزیہ پر کیا منحصر ہے چڑھونا کوئی ہو میں نہیں کھاتا ہوں نیاز کھاتا ہوں۔
- (۳) ایک شخص کہتا ہے کہ عشرہ محرم الحرام میں جو کچھ کھانے پینے وغیرہ میں ہوتا ہے دس روز تک تعزیہ کاچڑھا ہوتا ہے۔
- (۴) ایک شخص کہتا ہے تعزیہ بُت ہے بہ سبب لگانے صورت کے۔
- (۵) ایک شخص کہتا ہے کہ یہ صورت وہ ہے جو بُراق اور حُورِ جنت میں ہیں۔
- (۶) ایک شخص کہتا ہے کہ تعزیہ اور مسجد میں کچھ فرق نہیں بلکہ کہتا ہے کہ مسجد میں کیا ہے وہ اینٹ گارا ہی تو ہے جو وہاں سجدے کرتے ہو اور تعزیہ میں ابرق کا کاغذ وغیرہ ہیں۔
- (۷) ایک شخص نے کہا کہ بھائی یہ باتیں شرع کی ہیں لکھ کر شرع کے سپرد کرو، آپس میں جھگڑامت کرو۔
- (۸) ایک شخص کہتا ہے کہ تم شرع نہیں سمجھتے۔
- (۹) ایک شخص نے کہا کہ جس حالت میں تم شرع کو نہیں سمجھتے ہو تو میں تعزیہ کے چڑھونے کو حرام سمجھتا ہوں۔

الجواب:

- (۱) پہلا شخص اچھی بات کہتا ہے واقعی حضرت امام کے نام کی نیاز کھانی چاہئے اور تعزیہ کاچڑھا ہوا کھانا نہ چاہئے، اگر اس کے قول کا یہ مطلب ہے کہ وہ تعزیہ کاچڑھا ہوا اس نیت سے نہیں کھاتا کہ وہ تعزیہ کاچڑھا ہوا ہے بلکہ اس نیت سے کھاتا ہے کہ وہ امام کی نیاز ہے تو یہ غلط اور بیہودہ ہے، تعزیہ پر چڑھانے سے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز نہیں ہو جاتی، اور اگر نیاز دے کر چڑھائیں یا چڑھا کر نیاز دلائیں تو اس کے کھانے سے احتراز چاہئے اور وہ نیت کا تفرقہ اس کے مفسدہ کو دفع نہ کرے گا، مفسدہ اس میں ہے کہ اس کے کھانے سے جاہلوں کی نظر میں ایک امر ناجائز کی وقعت بڑھانی یا کم از کم اپنے آپ کو اس کے اعتقاد سے متمم کرتا ہے، اور دونوں باتیں شنیع و مذموم ہیں لہذا اس کے کھانے پینے سے احتراز چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
- (۲) دوسرے شخص کی بات میں ذرا زیادتی ہے اولیاء کرام کے مزارات پر جو شیرینی کھانا بہ نیت تصدق لے جاتے ہیں اسے بھی بعض لوگ چڑھونا کہتے ہیں اس کے کھانے میں فقیر کو اصلاً حرج نہیں۔
- (۳) تیسرے شخص نے نیاز اور تعزیہ کے چڑھاوے میں فرق نہ کیا یہ غلط ہے چڑھونا وہی ہے جو تعزیہ پر یا اس کے پاس لے جا کر سب کے سامنے نذر تعزیہ کی نیت سے رکھا جائے باقی سب کھانے

شر بت وغیرہ کہ عشرہ محرم میں بہ نیت ایصال ثواب ہوں وہ چڑھاوا نہیں ہو سکتے۔

(۴) مجسم تصویر کو بت کہتے ہیں، اس معنی پر وہ تصویریں کہ تعزیہ میں لگائی جاتی ہیں اور مجازاً کل کو بھی کہہ سکتے ہیں اور اگر بت سے مراد معبود مطلق ہو تو یہ سخت زیادتی ہے انصاف یہ کوئی جاہل سا جاہل بھی تعزیہ کو معبود نہیں جانتا۔

(۵) اس شخص کا یہ محض افتراء ہے کہاں حُور و راق اور کہاں یہ کاغذ بنی کی مُور تیں جس سے کہیں زیادہ خوبصورت کسکروں کے یہاں روزِ بنتی ہیں، اور اگر ہو بھی تو حُور و راق کی تصویریں بنانی کب حلال ہیں۔

(۶) یہ شخص صریح گمراہ و بد عقل و بد زبان ہے، مسجد کو کوئی سجدہ نہیں کرتا، نہ اس کی حقیقت اینٹ گارا ہے بلکہ وہ زمین کہ نماز و عبادت الہی بجالانے کے لئے تمام حقوق عباد سے جدا کر کے اللہ عزوجل کے حکم سے اس کی طرف تقرب کے واسطے خاص ملک الہی پر چھوڑی گئی اب وہ شعائر اللہ سے ہو گئی اور شعائر اللہ کی تعظیم کا حکم ہے قال اللہ تعالیٰ:

"وَمَنْ يُعْظَمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ" ①	اس مجموعہ بدعات کو اس سے کیا نسبت، مگر جہل مرکب سخت مرض ہے، والعیاذ باللہ۔
--	--

(۷) اس شخص نے اچھا کیا مسلمانوں کو یہی حکم ہے کہ جو بات نہ جانے خود اس پر کوئی حکم نہ لگائے بلکہ اہل شرع سے دریافت کرے، قال اللہ تعالیٰ:

"فَسأَلُوا أَهْلَ الدِّينِ كَمَا بَدَأْتُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ" ②	اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (ت)
--	---

(۸) اس کے قول کا گریبی مطلب ہے کہ تم لوگ بے علم ہو آپس میں بحث نہ کرو اہل شرع سے پوچھو تو اچھا کیا، اور اگر یہ مراد ہے کہ تعزیہ شرعاً اچھی چیز ہے تم شرع نہیں سمجھتے تو یہ بہت برا کہا اور شرع پر افتراء کیا اور اگر یہ مقصود ہو کہ شرع سے تو مذمت صاف ظاہر ہے مگر تم لوگ نہیں سمجھتے تو یہ بھی اچھا کیا۔

① القرآن الکریم ۳۲ / ۲۲

② القرآن الکریم ۱۶ / ۲۳ و ۲۱ / ۷

(۹) اس کا قول حد سے گزرا ہوا ہے تعزیہ کا چڑھاوا کھانا ان وجوہ سے جو ہم نے ذکر کیں مکروہ و ناپسند ضرور ہے مگر حرام کہنا غلط ہے، فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے: "اس بکری کو جو ہندو نے اپنے بُت کے نام پر مسلمان سے ذبح کرایا اور مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی تکبیر کہہ کر ذبح کر دی تصریح فرمائی کہ حلال ہے ویکرہ للمسلم مسلمان کے لئے مکروہ ہے"۔¹

جب وہاں صرف کراہت کا حکم ہے تو یہاں تحریم کیونکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سوال ہفتم:

ازتروی ضلع علی گڑھ محلہ مغلاں مرسلہ اکرام عظیم صاحب ۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۱ھ

مجلس مرثیہ خوانی اہل شیعہ میں اہلسنت وجماعت کو شریک و شامل ہونا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا توجروا۔

الجواب:

حرام ہے: حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من کثر سواد قوم فهو منهم ² ۔	جس نے کسی قوم کا تشخص کثیر بنایا وہ ان میں کا ہے۔ (ت)
---	---

وہ بد زبان ناپاک لوگ اکثر تبرابک جاتے ہیں اس طرح کہ جاہل سننے والوں کو خبر بھی نہیں ہوتی اور متواتر سنا گیا ہے کہ سنیوں کو جو شربت دیتے ہیں اس میں نجاست ملاتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو اپنے یہاں کے ناپاک قلتین کا پانی ملاتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو وہ روایات موضوعہ و کلمات شنیعہ و ماتم حرام سے خالی نہیں ہوتی اور یہ دیکھیں سنیں گے، اور منع نہ کر سکیں گے ایسی جگہ جانا حرام ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

"فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ اللَّهِ كُرْى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ³	تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	---

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الذبائح الباب الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۲۸۶/۵

² المقاصد الحسنہ حدیث ۱۱۷۰ دارالکتب العلمیۃ بیروت ص ۳۲۶

³ القرآن الکریم ۶/۶۸

سوال ہشتم:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ تعزیہ بنانا اور اس پر نذر نیاز کرنا عرائض بامید حاجت براری لٹکانا اور بہ نیت بدعت حسنہ اس کو داخل حسانت جاننا اور موافق شریعت ان امور کو اور جو کچھ اس سے پیدا اور یا متعلق ہوں کتنا گناہ ہے، اور زید اگر ان باتوں کو جو فی زمانہ متعلق تعزیہ داری و علم داری کے ہیں موافق مذہب اہل سنت کے تصور کرے تو وہ کس قسم کے مرتکب ہو اور اس پر شرع کی تعزیر کیا لازم آتی ہے، اور ان امور کے ارتکاب سے وہ شرک خفی یا جلی میں مبتلا ہے یا نہیں، اور اس کی زوجہ اس کے نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں، در صورتیکہ وہ امور متذکرہ بالا کو داخل عقیدت اہلسنت و جماعت بنظر ثواب عمل میں لاتا ہو۔ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

انفعال مذکورہ جس طرح عوام زمانہ میں رائج ہیں بدعت سیدہ و ممنوع و ناجائز ہیں انہیں داخل ثواب جاننا اور موافق شریعت مذہب اہلسنت ماننا اس سے سخت تر و خطائے عقیدہ و جہل اشد ہے، شرعی تعزیر حاکم شرع سلطان کی رائے پر مفوض ہے بائیں ہمہ وہ شرک و کفر ہرگز نہیں، نہ اس بناء پر عورت نکاح سے باہر ہو، عرائض بامید حاجت براری لٹکانا محض بہ نیت توسل ہے جو اس کا جہل ہے کہ امور ممنوعہ لائق توسل نہیں ہوتے باقی حاجت روا بالذات کوئی کلمہ گو حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی نہیں جانتا کہ معاذ اللہ تعالیٰ شرک ہو، یہ وہابیہ کا جہل و ضلال ہے، واللہ تعالیٰ اعلم فقط

رسالہ

اعلیٰ الافادۃ فی تعزیۃ الہند و بیان شہادۃ

ختم ہوا



تشبہ بالغیر

شعار کفار وغیرہ

مسئلہ ۲۲۸: از پہلی بھیت محلہ محمد واصل مرسلہ مولوی محمد وصی احمد صاحب سورتی ۲۴ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دھوتی لباس ہند ہے یا کہ خاص ہنود کا لباس ہے، ایک عالم صاحب کہتے ہیں کہ دھوتی لباس ہنود ہے اور بموجب من تشبہ بقوم فهو منہم^۱ (جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے گا تو وہ انہی میں سے شمار ہوگا۔) کے جو مسلمان دھوتی پہنے وہ ہندو ہے اور نماز روزہ وغیرہ کوئی عمل صالح اس کا مقبول نہیں مسلمانوں کو دھوتی پہننے والے کے ساتھ مناکحت و نشست برخاست کھانا پینا کھلانا پلانا صاحب سلامت سب منع ہے بلکہ دھوتی پہننے والا سلام علیک کرے تو اس کے سلام کا جواب بھی نہ دے، پس دھوتی پہننے والے کے ساتھ وہی برتاؤ چاہئے جیسا کہ عالم صاحب کہتے ہیں یا کہ مسلمانوں کا سا، اس بارہ میں جو حکم شریعت ہو ارشاد فرمایا جائے۔ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

^۱ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب لبس الشہرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳

الجواب:

اقول: وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں۔ ت) اس جنس مسائل میں حق تحقیق و تحقیق حق یہ ہے کہ تشبہ دو وجہ پر ہے: التزائم و لزومی۔ التزائم یہ ہے کہ یہ شخص کسی قوم کے طرز و وضع خاص اسی قصد سے اختیار کرے کہ ان کی سی صورت بنائے ان سے مشابہت حاصل کرے حقیقۃً تشبہ اسی کا نام ہے فان معنی القصد والتکلف لموظف فیہ کما لا یخفی (اس لئے کہ قصد اور تکلف کے مفہوم کا اس میں لحاظ رکھا گیا ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور لزومی یہ کہ اس کا قصد تو مشابہت کا نہیں مگر وہ وضع اس قوم کا شعار خاص ہو رہی ہے کہ خواہی نخواستہ ہی مشابہت پیدا ہوگی، التزائم میں قصد کی تین صورتیں ہیں:

اول: یہ کہ اس قوم کو محبوب و مرضی جان کر ان سے مشابہت پسند کرے یہ بات اگر مبتدع کے ساتھ ہو بدعت اور کفار کے ساتھ معاذ اللہ کفر، حدیث من تشبه بقوم فهو منهم¹ جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ انہی میں سے شمار ہوگا۔ ت) حقیقۃً صرف اسی صورت سے خاص ہے۔ غمزیون والبصائر میں ہے:

اتفق مشائخنا ان من رأى امر الكفار حسنا فقد كفر حتى قالوا في رجل قال ترك الكلام عند اكل الطعام حسن من المجوس او ترك المضاجعة عندهم حال الحيض حسن فهو كافر ² ۔	ہمارے مشائخ کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ جو کوئی کافروں کے کسی کام کو اچھا سمجھے تو وہ بلاشبہ کافر ہو جاتا ہے یہاں تک کہ انہوں نے فرمایا کہ جو کوئی کھانا کھاتے وقت باتیں نہ کرنے کو اور حالت حیض میں عورت کے پاس نہ لیٹنے کو مجوسیوں اور آتش پرستوں کی اچھی عادت کہے تو وہ کافر ہے۔ (ت)
---	---

دوم: کسی غرض مقبول کی ضرورت سے اسے اختیار کرے وہاں اس وضع کی شاعت اور اس غرض کی ضرورت کا موازنہ ہوگا اگر ضرورت غالب ہو تو بقدر ضرورت کا وقت ضرورت یہ تشبیہ کفر کیا معنی ممنوع بھی نہ ہوگا جس طرح صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی کہ بعض فتوحات میں منقول رو میوں کے لباس پہن کر بھیس بدل کر کام فرمایا اور اس ذریعہ سے کفار اشرا کی بھاری جماعتوں پر باذن اللہ غلبہ پایا اسی طرح سلطان مرحوم صلاح الدین یوسف انار اللہ تعالیٰ برہانہ کے زمانے میں جبکہ تمام کفار یورپ

¹ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳

² غمزیون البصائر مع الاشباہ والنظائر الفن الثانی کتاب السیر باب الردۃ ادارة القرآن کراچی ۱/ ۲۹۵

نے سخت شورش مچائی تھی دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا اور اس آتش تعصب کو بجھا دیا۔ خلاصہ میں ہے:

<p>اگر کوئی شخص اپنی کمر میں زُتار باندھے اور قیدیوں کو چھڑانے کے لئے دار حرب میں داخل ہو تو کافر نہیں ہوگا اور اگر اس مدت میں تجارت کے لئے جائے تو کافر ہو جائے گا۔ امام ابو جعفر استروشنی نے اس کو ذکر کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>لوشد الزنار علی وسطه ودخل دار الحرب لتخليص الاسارى لا يكفر ولودخل لاجل التجارة يكفر ذكره القاضى الامام ابو جعفر الاستروشنى¹۔</p>
--	--

ملقط میں ہے:

<p>جب کسی شخص نے زُتار باندھا یا طوق لیا یا آتش پرستوں کی ٹوپی پہنی خواہ سنجیدگی کے ساتھ یا ہنسی مذاق کے طور پر تو کافر ہو گیا، مگر جنگ میں (دشمن کو مغالطے میں ڈالنے کے لئے) بطور تدبیر اکسا کرے تو کافر نہ ہوگا۔ (ت)</p>	<p>اذا شد الزنار او اخذ الغل او لبس قلنسوة المجوس جادا او هاز لا يكفر الا اذا فعل خديعة في الحرب²۔</p>
--	---

منح الروض میں ہے:

<p>اگر مسلمان زُتار باندھ کر دارالکفر میں کاروبار کیلئے جائے تو کافر ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے بغیر کسی شدید مجبوری کے اور بغیر کسی ترتب فائدہ کے لباس کفر پہنا (جو اس کے لئے روانہ تھا)۔ بخلاف اس شخص کے جس نے قیدیوں کو آزاد کرانے کے لئے لباس کفر (برائے جیل) استعمال کیا، جیسا کہ پہلے ذکر ہوا (ت)</p>	<p>ان اشد المسلم الزنار ودخل دار الحرب للتجارة كفر اى لانه تلبس بلباس كفر من غير ضرورة شديدة و لافائدة مترتبة بخلاف من لبسها لتخليص الاسارى على ما تقدم³۔</p>
---	--

¹ خلاصہ الفتاویٰ کتاب الفاظ الکفر الفصل الثانی المجلس السادس مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۴/ ۳۸۷

² منح الروض الا زهر بحوالہ الملتنقط فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

³ منح الروض الا زهر علی الفقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

سوم: نہ تو انہیں اچھا جانتا ہے نہ کوئی ضرورت شرعیہ اس پر حاصل ہے بلکہ کسی نفع دنیوی کے لئے یا یوں میں بطور ہزل و استہزاء اس کا مرتکب ہوا تو حرام و ممنوع ہونے میں شک نہیں اور اگر وہ وضع ان کفار کا مذہبی دینی شعار ہے جیسے زنا، قشقہ، چٹیا، چلیپا، تو علماء نے اس صورت میں بھی حکم کفر دیا کما سعت انفاً (جیسا کہ تم نے ابھی سنات) اور فی الواقع صورت استہزاء میں حکم کفر ظاہر ہے کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور لزومی میں بھی حکم ممانعت ہے جبکہ اکراہ وغیرہ مجبوریوں نہ ہوں جیسے انگریزی منڈا، انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون، الٹا پردہ، اگرچہ یہ چیزیں کفار کی مذہبی نہیں مگر آخر شعار ہیں تو ان سے بچنا واجب اور ارتکاب گناہ۔ ولذا علماء نے فساق کی وضع کے کپڑے موزے سے ممانعت فرمائی۔ فتاویٰ خانیہ میں ہے:

<p>موجبی یاد رزی فساق و فجار کی وضع کے مطابق معمول سے زیادہ اُجرت پر لباس تیار کرے تو اس کے لئے یہ کام مستحب نہیں اس لئے کہ یہ گناہ پر امداد و اعانت ہے۔ (ت)</p>	<p>الاسکاف او الخیاط اذا استوجر علی خیاطۃ شیع من زمی الفساق و یعطی له فی ذلک کثیر اجر لایستحب له ان یعمل لانه اعانة علی البعصیة^۱</p>
--	---

مگر اس کے تحقق کو اس زمان و مکان میں ان کا شعار خاص ہونا قطعاً ضرور جس سے وہ پہچانے جاتے ہوں اور ان میں اور ان کے غیر میں مشترک نہ ہو ورنہ لزوم کا کیا محل، ہاں وہ بات فی نفسہ شرعاً مذموم ہوئی تو اس وجہ سے ممنوع یا مکروہ رہے گی نہ کہ تشبہ کی راہ سے، امام قسطلانی نے مواہب لدنیہ میں دربارہ طیلسان کہ پوشش یہود تھی فرماتے ہیں:

<p>رہا یہ کہ جو کچھ حافظ ابن قیم نے یہودیوں کا واقعہ بیان کیا ہے تو اس بارے میں حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ استدلال اس وقت درست تھا جبکہ مذکورہ چادر ان کا (مذہبی) شعار ہوا کرتی تھی لیکن اس دور میں یہ چیز ختم ہو رہی ہے لہذا اب یہ عموم مباح میں داخل ہے، چنانچہ علامہ ابن عبدالسلام رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو بدعت مباح کی مثالوں</p>	<p>اما ما ذکرہ ابن اقیم من قصة اليهود فقال الحافظ ابن حجر انما یصح الاستدلال به فی الوقت الذی تكون الطیالسة من شعارهم وقد ارتفع ذلک فی هذه الازمنة فصار داخلا فی عموم المباح وقد ذکرہ ابن عبد السلام رحمہ اللہ تعالیٰ فی امثلة</p>
---	--

^۱ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الحظر و الاباحۃ مطبعہ نولکھنور لکھنؤ ۱۴/ ۷۸۰

البدعة المباحة¹ - میں ذکر فرمایا ہے۔ (ت)

امام اجل فقیہ النفس فخر الملة والدين قاضی خاں پھر امام محمد محمد ابن الحاج حلبی حلیہ شرح منیہ فصل مکروہات الصلوة پھر علامہ زین بن نجیم مصری بحر الرائق پھر علامہ محمد بن علی دمشقی در مختار میں فرماتے ہیں:

التشبه باهل الكتاب لا يكره في كل شئ فاننا ناكل ونشرب كما يفعلون ان الحرام التشبه بهم فيما كان مذموماً او فيما يقصد به التشبه² -
ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں جیسے کھانے پینے وغیرہ کے طور طریقے میں کوئی کراہت نہیں۔ ان سے تشبہ ان کاموں میں حرام ہے جو مذموم یعنی برے ہیں یا جن میں مشابہت کا ارادہ کیا جائے۔ (ت)

علامہ علی قاری منہج الروض میں فرماتے ہیں:

انامنعون من التشبيه بالكفرة واهل البدعة المنكرة في شعارهم لامنهيون عن كل بدعة ولو كانت مباحة سواء كانت من افعال اهل السنة او من افعال الكفر واهل البدعة فالمدار على الشعار³ -
ہمیں کافروں اور منکر بدعات کے مرتکب لوگوں کے شعار کی مشابہت سے منع کیا گیا ہے ہاں اگر وہ بدعت جو مباح کا درجہ رکھتی ہو اس سے نہیں روکا گیا خواہ وہ اہل سنت کے افعال ہوں یا کفار اور اہل بدعت کے۔ لہذا مدارِ کارِ شعار ہونے پر ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے ہے:

قال هشام في نوادره ورأيت علي ابى يوسف رحمه الله تعالى نعلين محفوفين بسامير الحديد فقلت له اترى بهذا الحديد بأسا قال لا فقلت له ان سفين و
ہشام نے نوادر میں فرمایا میں نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کو ایسے جوتے پہنے ہوئے دیکھا جن کے چاروں طرف لوہے کی کیلیں لگی ہوئی تھیں، میں نے عرض کی، کیا آپ اس لوہے سے کوئی حرج سمجھتے ہیں؟ تو فرمایا کہ نہیں، میں نے

¹ البواب اللدنية النوع الثاني اللباس لبس الطيلسان المكتب الاسلامي بيروت ۲/ ۳۵۰

² در مختار کتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۹۰

³ منہج الروض الا زهر على الفقه الاكبر فصل في الكفر صريحاً مصطفى البابی مصر ص ۱۸۵

<p>عرض کی لیکن سفیان اور ثور بن یزید تو انہیں پسند نہیں فرماتے کیونکہ ان میں عیسائی راہبوں سے مشابہت پائی جاتی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے جوتے پہنتے تھے جن کے بال ہوتے تھے حالانکہ یہ بھی عیسائی راہبوں کا لباس تھا الخ۔ (ت)</p>	<p>ثور بن یزید کرھا ذلک لانه تشبه بالرهبان فقال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یلبس النعال التي لها شعور وانها من لباس الرهبان¹ الخ</p>
--	---

اس تحقیق سے روشن ہو گیا کہ تشبہ وہی ممنوع و مکروہ ہے جس میں فاعل کی نیت تشبہ کی ہو یا وہ شے ان بدمذہبوں کا شعار خاص یا فی نفسہ شرعاً کوئی حرج رکھتی ہو، بغیر ان صورتوں کے ہر گز کوئی وجہ ممانعت نہیں۔ اب مسئلہ مسئلہ کی طرف، چلے دھوتی باندھنے والے مسلمانوں کا یہ قصد تو ہر گز نہیں ہوتا کہ وہ کافروں کی سی صورت بنائیں، نہ مدعی نے اس پر بنائے کلام کی بلکہ مطلقاً دھوتی باندھنے کو ان سخت شدید اختراعی احکام کا مورد قرار دیا نہ زہار قلب پر حکم روا نہ بدگمانی جائز،

<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ان باتوں کے پیچھے نہ پڑو جن کا تمہیں کچھ علم نہیں۔ بے شک کان، آنکھ اور دل کے متعلق (روز قیامت) پوچھا جائے گا۔ (ت)</p>	<p>قال اللہ تعالیٰ "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" ②۔</p>
---	---

اور فی نفسہ دھوتی کی حالت کو دیکھا جائے تو اس کی اپنی ذات میں کوئی حرج شرعی بھی نہیں بلکہ ساتھ ساتھ مامور بہ کے افراد سے ہے اصل سنت و لباس پاک عرب یعنی تہبند سے صرف لٹکتا چھوڑنے اور پیچھے گھر س لینے کافرق رکھتی ہے اس میں کسی امر شرعی کا خلاف نہیں تو دو وجہ ممانعت تو قطعاً مستحق ہیں۔ رہا خاص شعاع کفار ہونا، وہ بھی باطل۔ بنگالہ وغیرہ پورب کے عام شہروں میں تمام سکان ہندو مسلمان سب کا یہی لباس ہے۔ یوہیں سب اضلاع ہند کے دیہات میں ہندو مسلمین یہی وضع رکھتے ہیں۔ رہے وسط ہند کے شہری لوگ، ان میں بھی فنائے شہر اور خود شہر کے اہل حرفہ وغیرہم جنہیں کم قوم کہا جاتا ہے بعض ہر وقت اور بعض اپنے کاموں ضرورتوں کی حالت میں دھوتی باندھتے ہیں۔

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع نوری کتب خانہ پشاور ۱۵/ ۳۳۳

² القرآن الکریم ۱۷/ ۳۶

ہاں یہاں کے معزز شہریوں میں اس کا رواج نہیں مگر اس کا حاصل اس قدر کہ اپنی تہذیب کے خلاف جاتے ہیں نہ یہ کہ جو باندھے اسے فعل کفر کا مرتکب سمجھیں تو غایت یہ کہ ان اضلاع کے شہری و جاہت دار آدمی کو گھر سے باہر اس کا باندھنا مکروہ ہو گا کہ بلاوجہ شرعی عرف و عادت قوم سے خروج بھی سبب شہرت و باعث کراہت ہے۔ علامہ قاضی عیاض مالکی، امام اجل ابو زکریا نووی شافعی شارح صحیح مسلم پھر عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی حنفی شارح طریقہ محمدیہ فرماتے ہیں:

خروجہ عن العادة شهرة ومكروه ¹ ۔	عادت اور عرف کی خلاف ورزی مکروہ اور باعث شہرت ہے (ت)
--	--

اور اگر وہاں کے مسلمان اسے لباس کفار سمجھتے ہوں تو احترام مؤکد ہے، حرج پیچھے گھر سے نہیں ہے، ورنہ نہ بند تو عین سنت ہے۔ اس سے زائد کچھ لفاظیاں شخص مذکور نے کہیں محض بے اصل و باطل اور حلیہ صدق و صواب سے عاقل ہیں، بالفرض اگر دھوتی باندھنا مطلقاً ممنوع بھی ہوتا تاہم اس میں اتنا وبال نہ تھا جو شرع مطہر پر دانستہ افترا کرنے میں۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ، نسئل اللہ ہدایۃ سبیل الرشاد و العصمة عن طریق الزیغ والفساد، آمین، واللہ سببخنہ وتعالی اعلم۔	اور اللہ تعالیٰ کی پناہ، ہم اللہ تعالیٰ سے راہ راست کی رہنمائی چاہتے ہیں اور کجی اور فساد کی راہ سے اے اللہ! حفاظت چاہتے ہیں، یا اللہ میری دعا قبول فرما، اللہ تعالیٰ پاک و برتر تر از عالم ہے (ت)
---	--

مسئلہ ۲۲۹: مسؤلہ مولینا مولوی عبدالحمید صاحب از بنارس محلہ پر کٹھہ ۱۰ شعبان ۱۳۳۵ھ
زید کوٹ و کالر و نکٹائی پہنتا ہے اور پیشوری پانجامہ و ترکی ٹوپی و بونٹ جو تاپہنتا اور انگریزی فیشن کے بال رکھتا ہے۔ عمر و کہتا ہے کہ اس میں تشبہ بالتصاری ہے، اور زید کہتا ہے کہ ہر گز نہیں اس لئے کہ ادنیٰ فرق تشبیہ کے لئے کافی ہے۔ ان دونوں میں کون حق پر ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

الجواب:

جو بات کفار یا بدمذہبوں یا شرار یا فاسق فجار کا شعار ہو بغیر کسی حاجت صحیحہ شرعیہ کے

¹ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل ومن اعظامه الخ عبد التواب اكيڈمی یوہر ڈیگٹ ملتان ۱۳/ ۲۴

بر غبت نفس اس کا اختیار ممنوع و ناجائز و گناہ ہے اگرچہ وہ ایک ہی چیز ہو کہ اس سے اس وجہ خاص میں ضرور اُن سے تشبہ ہوگا اسی قدر منع کو کافی ہے اگرچہ دیگر وجوہ سے تشبہ نہ ہو، اس کی نظیر گلاب اور پیشاب ہیں۔ شیشہ بھرا ہوا گلاب اور اس میں ایک قطرہ پیشاب ہے تو وہ ناپاک و خراب ہے نہ کہ پورا شیشہ پیشاب ہو جیسی نجس و خراب ہو۔ ولذا عموماً احادیث ارشادات فقہ میں ہر ایسی چیز پر حکم حرمت و ممانعت دیا ہے نہ یہ کہ سر سے پاؤں تک من جمیع الوجوہ ان سے تشبہ ہو اسی وقت منع ہو، یہ محض جہل یا عقل کا فساد ہے اور اگر دانستہ ہو تو شریعت مطہرہ سے کھلا عناد ہے، ابطال و وہم کو یہاں صرف پچیس مسائل حدیث و فقہ سے سنائیں:

مسئلہ ۱: صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشابهات من النساء بالرجال ¹ ۔	اللہ کی لعنت اُن مردوں پر جو عورتوں سے تشبہ کریں اور ان عورتوں پر جو مردوں پر۔
---	--

یہ اصل کلی ہے اس کے فروغ دیکھئے زنان عرب جو اوڑھنی اوڑھتیں حفاظت کے لئے سر پر بیچ دے لیتیں اس پر ارشاد ہوا کہ ایک بیچ دیں دو نہ ہوں کہ عمامہ سے مشابہت نہ ہو عورت کو مرد، مرد کو عورت سے تشبہ حرام ہے: امام احمد والیوداؤد و حاکم نے بسند حسن ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دخل علیہا وہی تختمر فقال لیلۃ لایلتین ² ۔	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں تشریف لے گئے تو (کیا دیکھا) کہ وہ اوڑھنی اوڑھ رہی ہیں تو ارشاد فرمایا سر پر صرف ایک بیچ دو دو بیچ نہ ہوں۔ (ت)
---	---

تیسرے شرح جامع صغیر میں ہے:

¹ صحیح البخاری کتاب اللباس باب المتشبهین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۸۷۴

² سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب کیف الاختمار آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۲۱۲، مسند احمد بن حنبل عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حذر امن التشبه بالمتعمین ¹ ۔	اس خطرہ سے کہ کہیں پگڑی باندھنے والے مردوں سے مشابہت نہ ہو جائے۔ (ت)
---	--

دیکھو تمام زنانہ لباس دفع تشبہ کے لئے کافی نہ ہو صرف دوپٹہ کے سر پر دوپٹچ مورث تشبہ ہوئے۔
مسئلہ ۲: ایک عورت کندھے پر کمان لگائے گزری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لعن اللہ المتشابهات من النساء بالرجال رواه الطبرانی ² فی الکبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والحديث من دون القصة عند احمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجة بل قد تقدم عن البخاری وایہام التیسیر انہم جمیعاً رووا القصة لیس بالواقع۔	اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی ہے جو مردوں سے تشبہ کریں (امام طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند سے اس حدیث کو روایت فرمایا۔ امام احمد (مسند احمد)، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ بلکہ امام بخاری سے پہلے گزر چکی، ان تمام محدثین نے بغیر قصہ ذکر کئے اس کو روایت فرمایا مگر مصنف التیسیر کا یہ وہم کرنا کہ سب نے قصہ مذکورہ سمیت اس کو روایت کیا ہے خلاف واقع ہے (لہذا وہم درست نہیں۔ ت)
--	---

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ام سعید بنت ام جمیل کو کمان لگائے مردانی چال چلتے دیکھا، فرمایا:

سبعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول لیس منّا من تشبہ بالرجال من النساء ولا من تشبہ بالنساء من الرجال، رواه احمد ³ والطبرانی۔	میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا، وہ عورت ہم میں سے نہیں جو مردوں سے مشابہت اختیار کرے، اور وہ مرد بھی ہم میں سے نہیں جو عورتوں سے تشبہ اختیار کرے۔ امام احمد اور امام طبرانی نے اس کو روایت فرمایا۔ (ت)
---	--

¹ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لية لا یتمین مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۲ / ۳۳۵

² المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۷۱۶۳۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱ / ۲۵۲، سنن ابن ماجہ کتاب النکاح باب فی المتشبهین ایچ ایم

سعید کھنی کراچی ص ۳۸

³ مسند احمد بن حنبل مسند عبد اللہ بن عمرو المکتب الاسلامی بیروت ۱۲ / ۲۰۰، مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی کتاب الادب فی

المتشبهین دار الکتب بیروت ۸ / ۱۰۳

مسئلہ ۳: عورتوں کو حکم فرمایا کہ ہاتھوں میں مہندی لگائیں کہ مردوں کے ہاتھ سے مشابہ نہ ہو۔ ابوداؤد ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

<p>عتبہ کی بیٹی ہندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی: اے اللہ تعالیٰ کے مکرم نبی! مجھے بیعت فرمائیے۔ ارشاد فرمایا: میں تمہیں بیعت نہیں کرتا جب تو اپنی ہتھیلیوں میں (انہیں رنگین کر کے) تبدیلی نہ لائے، تیری ہتھیلیاں تو درندے کی ہتھیلیوں کی طرح ہیں۔ (ت)</p>	<p>ان ہندۃ بنت عتبۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت یا نبی اللہ یا یعنی قال لا یا بایعک حتی تغیری کیفیک کاٹھما کفاسیع¹۔</p>
---	--

مرقاۃ میں ہے:

<p>حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ناپسندیدگی کی وجہ سے اسے غیر رنگین ہاتھوں کو جنگلی درندے سے تشبیہ دی کیونکہ اس حالت میں وہ مردوں کے مشابہ ہو گئی۔ (ت)</p>	<p>شبه یدیہا حین لم تخضبہما بکفی سبع فی الکراہیۃ لانہا حینئذ شبیہۃ بالرجال²۔</p>
---	---

ایک حدیث میں ارشاد ہوا کہ زیادہ نہ ہو تو ناخن ہی رنگین رکھیں۔ احمد و ابوداؤد و نسائی بسند حسن ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

<p>ایک عورت نے پردے کے پیچھے سے اشارہ کیا کہ جس کے ہاتھ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف ایک خط تھا، تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں کہ کیا یہ کسی مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا۔ اس نے عرض کی یہ مرد کا ہاتھ نہیں بلکہ عورت کا ہاتھ ہے۔ ارشاد فرمایا اگر تو عورت ہوتی تو ضرور اپنے ہاتھوں کی سادگی کو مہندی</p>	<p>اومأت امرأۃ من وراء ستر یبیدا کتاب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقبض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدہ فقال ما دری اید رجل امریۃ قالت بل ید امرأۃ قال لو کنت امرأۃ لغیرت اظفارک</p>
---	---

¹ سنن ابی داؤد کتاب التوجیل باب فی الخضاب للنساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۱۸

² مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب التوجیل تحت حدیث ۴۲۶۶ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/ ۲۴۴

بالحناء^۱۔ لگا کر تبدیل کر دیتی۔ (ت)

شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی اشعة المبعات میں فرماتے ہیں:

وگفتہ اند کہ وجہ کراہت و انکار تشبہ برجال ست و سابقا معلوم شد کہ زنان را تشبہ برجال مکروه ست^۲۔
ائمہ کرام نے فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ناپسندیدگی اور انکار کرنے کی وجہ مردوں سے مشابہت ہے۔ اور پہلے معلوم ہو گیا ہے کہ عورتوں کا مردوں سے مشابہت کرنا مکروه ہے (یعنی ناپسندیدہ امر ہے) (ت)

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) بلکہ یہ تغلیل منصوص ہے کہ فرمایا: بے مہندی لگائے اپنا ہاتھ مرد کا سار کھتی ہو۔

احمد فی مسندہ عن امرأة صلت القبلتین مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اختضبی تترك احدک الخضاب حتی تکون یدھا کید الرجل قالت فماتت کت الخضاب حتی لقیت اللہ تعالیٰ وہی بنت ثمانین^۳۔
مسند احمد میں ایک ایسی خوش نصیب عورت سے روایت ہے کہ جس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء میں دو قبلوں (کعبہ شریف اور بیت المقدس) کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، اس نے کہا کہ میں ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے ارشاد فرمایا: ہاتھوں کو خضاب سے رنگین کیجئے۔ تم میں سے ایک، ہاتھوں کو خضاب وغیرہ سے رنگنا چھوڑ دیتی ہے، یہاں تک کہ اس کے ہاتھ مردوں کے ہاتھوں کی طرح (سفید) ہوتے ہیں۔ پھر اس کے بعد انہوں نے ہاتھوں پر خضاب لگانا نہ چھوڑا حالانکہ ان کی عمر اسی سال کی ہو گئی (ت)

مسئلہ ۴: جامع ترمذی میں سیدنا بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی الخضاب للنساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۱۸، مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا

المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۶۲

^۲ اشعة المبعات کتاب اللباس باب الترجل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳/ ۵۸۱

^۳ مسند احمد بن حنبل عن امرأة رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۳۷

<p>اپنے پیش دروازہ زمینیں ستھری رکھو یہودیوں سے تشبہ نہ کرو کہ جب سے ان پر ذلت و مسکنت ڈالی گئی ان کی زمینیں میلی کثیف رہتیں۔ یہاں محض ایک بیرونی شے پر جسے جسم و لباس سے بھی علاقہ نہیں تشبہ فرمایا گیا۔</p>	<p>نظفوا افئیتکم ولا تشبہوا بالیہود¹</p>
---	---

مسئلہ ۵: سنن ابی داؤد میں ابن ابی ملیکہ سے ہے:

<p>ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی جو مردانی وضع اختیار کریں۔</p>	<p>قیل لعائشة ان امرأة تلبس النعل فقالت لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل من النساء²</p>
--	--

مرقاۃ میں ہے:

<p>تلبس النعل یعنی عورت وہ جوتا پہنتی جو مردوں سے خصوصیت رکھتا ہے۔ (ت)</p>	<p>تلبس النعل ای التی تختص بالرجال³</p>
--	--

مسئلہ ۶: نماز میں کسی فعل و حالت میں اہل کتاب سے تشبہ منع ہوا اور نماز مسلمان کا اپنے عامہ افعال و صفت و ہیأت میں ان کی نماز سے جدا ہونا مانع تشبہ نہ ہوا اسی لئے امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ہدایہ میں ہے:

<p>امام کا مکمل طور پر محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ کارروائی اہل کتاب سے مشابہت رکھتی ہے اس حیثیت سے کہ امام کی ایک جگہ (محراب) سے تخصیص کر دی۔ (ت)</p>	<p>یکوہ ان یقوم فی الطاق لانہ یشبہ صنیع اهل الكتاب من حیث تخصیص الامام بالمکان⁴</p>
--	--

مسئلہ ۷: اسی لئے امام کا سب مقتدیوں سے بلندی ممتاز ہونا مکروہ ہوا۔ ہدایہ میں ہے:

<p>تہا امام کا کسی بلند ممتاز جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے،</p>	<p>یکوہ ان یکون الامام وحده علی الدکان</p>
---	--

¹ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ماجاء فی النظافة امین کینی دہلی ۱۰۳/۲

² سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۰/۲

³ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس حدیث ۲۴۷۰ المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ ۲۴۶/۸

⁴ الهدایۃ کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱/۱۲۰

لما قلنا^۱۔ اور اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی۔ (ت)

بحر الرائق وردالمختار میں ہے:

علوہ بانہ تشبہ باهل الكتاب فانهم يتخذون لامامهم دگاناً^۲۔
فقہائے کرام نے اس کی علت یہ قرار دی کہ یہ رویہ اہل کتاب سے مشابہت رکھتا ہے کیونکہ وہ لوگ اپنے امام کے لئے (سب سے الگ) ایک نمایاں، ممتاز اور بلند چہرہ متعین کرتے تھے (ت)

مسئلہ ۸: نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک تو مفسد نماز ہے صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ نماز صحیح مانتے ہیں مگر مشابہت اہل کتاب کے باعث مکروہ جانتے ہیں۔ ہدایہ میں ہے:

اذا قرأ الامام من المصحف فسدت صلاته عند ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقال ہی تامۃ الا انہ یکرہ لانہ تشبہ بصنع اهل الكتاب^۳۔
جب امام (بحالت نماز) قرآن مجید دیکھ کر تلاوت کرے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی (یعنی ٹوٹ جائے گی) لیکن ان کے دو نامور شاگردوں نے فرمایا نماز پوری ہو گئی مگر اس طرح کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ طریقہ اہل کتاب کی کارروائی سے مشابہت رکھتا ہے (ت)

مسئلہ ۹: جہاں جاندار کی تصویر کھلی ہوئی بے اہانت رکھی ہو اگرچہ نمازی کے پس پشت، وہاں نماز بوجہ تشبہ مکروہ ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

وعلة حرمة التصوير المضاهاة لخلق الله تعالى وعلة كراهة الصلاة بها التشبہ^۴۔
تصویر کے حرام ہونے کی علت (وجہ) اللہ تعالیٰ کی تخلیق (بنائی ہوئی چیزوں) میں مشابہت اختیار کرنا ہے (جو شرکت کا وہم پیدا کرتا ہے) اور تصویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے، پس اس کی علت تشبہ ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۰: یونہی جہت قبلہ میں اگر صلیب ہو نماز مکروہ ہے کہ نصاریٰ سے تشبہ ہے۔ ردالمحتار

^۱ الهدایة کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة المكتبة العربیہ کراچی ۱/ ۱۲۰

^۲ ردالمحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۴

^۳ الهدایة کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة المكتبة العربیہ کراچی ۱/ ۱۱۶

^۴ ردالمحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

میں بعد عبارت مذکورہ یہ مسئلہ تصویر ہے۔

اقول: ظاہر یہ ہے کہ تصویر کے ساتھ صلیب کا الحاق کیا جائے جبکہ تصویر کسی جاندار کی نہ ہو، یعنی صلیب اور تصویر دونوں کا حکم ایک ہے۔ اس لئے کہ اس میں عیسائیوں سے مشابہت ہے اور برے کاموں میں ان سے مشابہت رکھنا مکروہ ہے اگرچہ غیر ارادی طور پر ہوا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہاں تصویر میں "تشبیہ" کے علاوہ ایک اور علت (وجہ) بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ جس گھر میں بغیر تذلیل تصویر رکھی ہو وہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ اور یہ وجہ (علت) صلیب میں نہیں۔ لہذا تصویر کے ساتھ صلیب کا علی الاطلاق الحاق نہیں ہو سکتا، مگر یہ کہ صلیب جہت قبلہ میں ہو۔ پھر اس صورت میں اس چولہے اور انگیٹھی سے اس کا الحاق کر دیا جائے گا کہ جس میں آگ کے شعلے بھڑک رہے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اقول: والظاهر انه يلحق به الصليب وان لم يكن تمثال ذى روح لان فيه تشبهاً بالنصارى ويكره التشبه بهم في المذموم وان لم يقصد¹ اهاقول: في الصورة علة اخرى سوى التشبه وهو امتناع الملائكة من دخول بيت هي فيه غير مهانة ولم يثبت مثله في الصليب فلا يتأتى الحاق على الاطلاق الا اذا كانت في جهة القبلة وح يلتحق بكافون فيه ضرام من جبرائيل والى الله تعالى اعلم۔

مسئلہ ۱۱: مرد کو ہتھیلی یا تلوے بلکہ صرف ناخنوں ہی میں مہندی لگانی حرام ہے کہ عورتوں سے تشبیہ ہے۔

مہندی لگانی عورتوں کے لئے سنت ہے لیکن مردوں کے لئے مکروہ ہے مگر جبکہ کوئی عذر ہو (تو پھر اس کے استعمال کرنے کی گنجائش ہے) اس کی وجہ یہ ہے کہ مردوں کے مہندی استعمال کرنے میں عورتوں سے مشابہت ہوگی اھ اقول: (میں کہتا ہوں) کہ یہ کراہت تحریمی ہے

الحناء سنّة للنساء ويكره لغيرهن من الرجال الا ان يكون لعذر لانه تشبه بهن² اهاقول: والكراهة تحريمية للحديث البار لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء

¹ رد المحتار كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة دار احياء التراث العربى بيروت ۱/ ۳۳۵

² مرقاة المفاتيح شرح المشكوة كتاب اللباس حديث ۳۴۲۸ المكتبة الحبيبية كوتة ۱۸ / ۲۱۷، شرعة الاسلام فصل في اللباس مكتبة اسلامية

<p>گزشتہ حدیث پاک کی وجہ سے کہ جس میں یہ آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان مردوں پر لعنت فرمائی جو عورتوں سے مشابہت اختیار کریں، لہذا تحریم یعنی کراہت تحریمی صحیح ہوئی۔ اور اطلاق (الفاظ حدیث) ناخنوں کو بھی شامل ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس میں بھی گزشتہ حدیث کی صراحت موجود ہے (حدیث: اگر تو عورت ہوتی تو ضرور اپنے سفید ناخنوں کو مہندی لگا کر تبدیل کر دیتی) رہا عذر کا استثناء کرنا، تو اس کے متعلق میری صوابدید یہ ہے کہ (عذر اس وقت تسلیم کیا جائے گا کہ) جب مہندی کے قائم مقام کوئی دوسری چیز نہ ہو، نیز مہندی کسی ایسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط نہ ہو سکے جو اس کے رنگ کو زائل کر دے۔ اور مہندی استعمال میں بھی محض ضرورت کی بنا پر بطور دوا اور علاج ہو، زیب و زینت اور آرائش مقصود نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>فصح التحريم ثم الاطلاق شمل الاظفار اقول: وفيه نص الحديث البار لو كنت امرأة لغيرت اظفارك بالحناء¹ اما ثانيا العذر فاقول هذا اذا لم يقم شيعي مقامه ولا صلح تركيبه مع شيعي يعني لونه واستعمل لاعلى وجه تقع به الزينة۔</p>
---	--

مسئلہ ۱۲: عورت کو اپنے سر کے بال کترنا حرام ہے اور کترے تو ملعونہ کہ مردوں سے تشبیہ ہے۔ درمختار میں ہے:

<p>کسی عورت نے سر کے بال کتر ڈالے تو وہ گنہگار ہوئی، نیز اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت برسی۔ اور اس میں جو علت موثرہ ہے وہ مردوں سے "تشبیہ" ہے۔ (ت)</p>	<p>قطعت شعر رأسها اثمت ولعنت والمعنى المؤثر التشبه بالرجال²۔</p>
---	---

مسئلہ ۱۳: مرد کو اپنا سر کھلوانا جسے پان بنوانا کہتے ہیں حلال ہے جبکہ اطراف کے بال باقی رکھے اور گوندھے نہیں ورنہ پیشانی یا قفا کے بال مونڈنا مجوس سے تشبیہ ہے اور گوندھنا بعض دیگر کفار سے۔ ذخیرہ و تاتار خانہ و ہندیہ و رد المحتار میں ہے:

<p>کوئی حرج نہیں کہ مرد اپنے سر کا درمیانی حصہ منڈوائے اور بقیہ بال بغیر گوندھے کھلے چھوڑ دے، اور اگر اس نے انہیں گوندھ ڈالا تو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس صورت میں وہ بعض کافروں سے مشابہ</p>	<p>لاباس للرجل ان يحلق وسط رأسه ويرسل شعرة من غير ان يفتله وان فتله فذلك مكروه لانه يصير مشابها ببعض الكفرة</p>
--	---

¹ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی الخضاب للنساء ۲/ ۲۱۸ و مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا ۶/ ۲۶۲

² درمختار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیع مطبع مہتابی دہلی ۲/ ۲۵۰

<p>ہو جائے گا۔ اور ہمارے علاقائی آتش پرست بغیر گوندھے اپنے بال کھلے چھوڑتے ہیں لیکن وہ سر کی چوٹی کے بال نہیں مونڈتے بلکہ پیشانی کے بال کتر ڈالتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>والمجوس فی ديارنا يرسلون الشعر من غير فتل ولكن لا يحلقون وسط الرأس بل يجوزون الناصبية. يصابيح¹</p>
--	--

عالمگیریہ میں ہے:

<p>امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ گڈی کے بال مونڈنا مکروہ ہیں مگر جبکہ پچھنے لگوائے۔ (ت)</p>	<p>عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یکرہ ان یحلق قفاه الا عند الحجامۃ²</p>
--	---

مسئلہ ۱۴: مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی ایک انگوٹھی ایک نگ کی جائز ہے دو یا زیادہ نگ حرام کہ زیور زنان ہو گیا۔ جامع الرموز و رد المحتار میں ہے:

<p>چاندی کی انگوٹھی پہننا جائز ہے بشرطیکہ مردانہ انگوٹھیوں کی شکل و صورت پر ہو (نیز اس کا ایک نگینہ ہو) اگر دو یا زیادہ نگینے ہوں تو حرام ہے۔ (ت)</p>	<p>انما يجوز التختم بالفضة لو على هيئة خاتم الرجال املوله فصان او اكثر حرم³</p>
---	--

مسئلہ ۱۵: چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہننے تو زعفران وغیرہ سے رنگ لے۔ شیخ محقق اشعۃ اللغات میں فرماتے ہیں:

<p>عورتوں کو مردوں سے مشابہت اختیار کرنی مکروہ ہے اور اس کا لحاظ اس حد تک ہے کہ عورتوں کو چاندی کی انگوٹھی پہننی مکروہ ہے اگر کبھی اتفاقاً پہننی پڑے تو اسے زعفران وغیرہ سے رنگ لے۔ (ت)</p>	<p>زنان را تشبہ برجال مکروہ است تا آنکہ انگشتری نقرہ زنان را مکروہ است واگر بکنند باید کہ رنگ کنند بزعفران وما نذآں⁴</p>
---	---

¹ رد المحتار کتاب الحظرو والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱ / ۵

² فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۳۵۷ / ۵

³ رد المحتار کتاب الحظرو والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱ / ۵

⁴ اشعۃ اللغات شرح المشکوٰۃ کتاب اللباس باب التجمل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۱ / ۳

مسئلہ ۱۶: مرد کو عورت کی طرح چرخہ کا تاننا مکروہ ہے کہ زنا نہ کام ہے تشبیہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

غزل الرجل علی ہیأة غزل المرأة یکره ^۱ ۔	کسی مرد کا عورتوں کی طرح چرخے پر سوت کا تاننا مکروہ ہے (ت)
---	--

طحطاوی میں ہے:

لما فیہ من التشبه وقد لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المتشبهین والمتشابهات ^۲ ۔	اس لئے کہ اس میں تشبیہ ہے (اور وہ ممنوع ہے) اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں سے مشابہت کرنے والے مردوں، اور مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے (ت)
--	---

مسئلہ ۱۷: بلا ضرورت صحیحہ عورت کو گھوڑے پر چڑھنا منع ہے کہ مردانہ کام ہے، حدیث میں اس پر لعنت آئی، ابن حبان اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

یکون فی اخر امتی نساء یرکبن علی مرج کاشبأه الرجال الحدیث وفی اخره العنوهن فانهن ملعونات ^۳ ۔ اقول: وکان ما شتہر حدیثاً بلفظ لعن اللہ الفروج علی السروج ^۴ ماخوذ من هذا نقلاً بالمعنی۔	میری امت کے آخر میں کچھ ایسی عورتیں ہوں گی جو مردوں کی طرح جانوروں پر سوار ہوں گی، الحدیث، اور اس کے آخر میں یہ الفاظ آئے ہیں: اُن عورتوں پر لعنت بھیجو کیونکہ وہ ملعون ہیں۔ (ت) اقول: (میں کہتا ہوں کہ) گویا مشہور حدیث کے جو الفاظ ہیں وہ اسی حدیث مذکور سے نقل معنوی کے طور پر لئے گئے ہیں "اللہ تعالیٰ ان فروج (شرمگاہوں) پر لعنت کرے جو زینوں (کاٹھیوں) پر سوار ہوں"۔ (ت)
--	---

مسئلہ ۱۸: مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہننے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔ در مختار میں ہے:

^۱ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتہدی دہلی ۱۲/ ۲۵۳

^۲ طحطاوی علی الدر المختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۱۲/ ۲۱۱

^۳ موارد الظمان باب فیما یحرر علی النساء مما یصف البشیرۃ حدیث ۱۳۵۲ المطبوعۃ السلفیہ ص ۳۵۱

^۴ اسرار الموضوعۃ حدیث ۷۱۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۸۵

انگوٹھی اپنے بائیں ہاتھ میں اس طرح پہنے کہ اس کا ٹکینہ ہاتھ کی اندرونی سطح کی طرف ہو۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ دائیں ہاتھ میں پہنے۔ مگر یہ رویہ رافضیوں کا شعار (علامت) ہے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے، قمستانی وغیرہ اہ۔ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) کسی چیز کا بذاتہ جواز، احتراز لغیرہ کے وجوب کے منافی نہیں۔ (وضاحت: ایک چیز بالذات جائز ہے لیکن کسی اور چیز کی بناء پر قابل ترک ہے تو ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد نہیں، لہذا یہ نہ کہا جائے گا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک چیز جائز بھی ہو اور منع بھی ہو، اس لئے کہ یہاں جواز و عدم جواز کی جہات بدل گئیں لہذا تناقض نہ پایا جائے گا کیونکہ وجود تناقض کے لئے اتحاد جہات ضروری ہے جیسا کہ کتب منطق میں مذکور ہے۔ یہاں غور کیجئے اصل کے اعتبار سے انگوٹھی دونوں ہاتھوں میں پہننی جائز ہے، اس میں کوئی قباحت نہیں لیکن چونکہ روافض دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے ہیں لہذا ان کی مشابہت سے بچنے کے لئے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے۔ لہذا اگر وہ اس معمول کو چھوڑ دیں تو پھر دائیں ہاتھ میں بھی پہن سکتا ہے۔ مترجم) اور اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ اس مسئلہ کا انتساب صرف علامہ قمستانی ہی کی طرف نہیں (جیسا کہ ظاہر ہے) لہذا یہ مسئلہ

یجعله لبطن كفه فی یدہ الیسری وقیل الیمنی الا انه من شعار الروافض فیجب التحرز عنه قہستانی¹ وغیرہ اہ اقول: والجواز فی نفسه لا ینافی وجوب الاحتراز لغیرہ، علی انه لم یعزہ للقہستانی وحده فلعله عن غیرہ فاندفع مافی ش هذا وقال فی الدر بعدہ قلت ولعله كان وبان فتبصر² قال ش "ای كان ذلك من شعارهم فی الزمن السابق ثم انقطع فلا ینھی عنه و فی غایة البیان قدسوی الفقیہ ابواللیث فی شرح الجامع الصغیر بین الیبین والیسار وهو الحق لانه قد اختلف الروایات عن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم فی ذلك وقول بعضهم انه فی الیبین من علامات

¹ درمختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی اللبس مطبع مجتہبی، دہلی، ۱۲/ ۲۴۰

² درمختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی اللبس مطبع مجتہبی، دہلی، ۱۲/ ۲۴۰

تہستانی کے علاوہ دوسرے اہل علم سے بھی منقول ہے، لہذا اس کی شرح "ش" میں جو کچھ کہا گیا اس کا دفاع ہو گیا ہے۔ اور پھر اس کے بعد در مختار میں ہے **اقول**: (میں مصنف در مختار) کہتا ہوں) شاید یہ زمانہ سابقہ میں شعار و افض تھا لہذا اب ان کا شعار نہیں رہا لہذا غور سے دیکھئے اور سوچئے) ش (شارح) نے فرمایا یعنی دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا گزشتہ زمانے میں رافضیوں کا شعار تھا اور وہ ختم ہو گیا ہے لہذا اب وجہ اشتباہ زائل ہو جانے کی بنا پر ممانعت نہ رہی۔ اور غایۃ البیان میں ہے کہ فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح جامع صغیر میں دائیں اور بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو یکساں طور پر جائز قرار دیا ہے، اور یہی حق ہے کیونکہ اس باب میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مختلف روایات مروی ہیں۔ اور بعض کا یہ کہنا کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا باغیوں کی علامت ہے اپنے اندر کچھ حقیقت اور وزن نہیں رکھتا، کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صحیح طور پر منقول ہونا اس کی نفی کرتا۔ عبارت مکمل ہو گئی اور پوری تفصیل اس میں موجود۔ **اقول**: (میں کہتا ہوں) اس میں اس سے زائد نہیں، بلکہ موصوف نے دور وایتیں اپنے قول (قد اختلفت الروایات) کی وضاحت کے لئے ذکر فرمائیں۔ لیکن شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری میں امام بغوی کی شرح السنۃ کے حوالے سے بخاری اور مسلم کی حدیث جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند سے مروی ہے اس کے ذیل میں

اہل البغی لیس بشیعی لان النقل الصحیح عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینفی ذلک^۱ اھ وتامہ فیہ **اقول**: لیس فیہ زیادۃ علی ہذا بل ذکر روایتین بیاناً لقولہ قد اختلفت الروایات لکن فی المرقاة عن شرح السنۃ للامام البغوی تحت حدیث الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال اتخذ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتماً من ذهب وجعلہ فی یدہ الیمنی ثم القاہ الحدیث، ہذا الحدیث یشتمل علی امرین تبدل الامر فیہما من بعد، احدہما لبس خاتم الذهب، وصار الحکم فیہ ای التحریم فی حق الرجال، وثانیہما لبس الخاتم فی الیمین وکان آخر الامرین من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لبسہ فی الیسار^۲ اھ وانما یؤخذ بالآخر فالآخر من فعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ رد المحتار کتاب الحظرو والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۰/۵

^۲ مرقاة المفاتیح کتاب اللباس باب الخاتم حدیث ۲۳۸۳ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/۱۷۷

ارشاد فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سونے کی انگوٹھی بنوائی پھر اسے اپنے دائیں ہاتھ میں پہنا پھر اسے پھینک دیا (الحدیث)، اور یہ حدیث دو باتوں پر مشتمل ہے، پھر اس کے بعد دونوں میں امر تبدیل ہو گیا، ان دونوں میں سے ایک یہ ہے کہ سونے کی انگوٹھی پہنی، اس میں حکم کی تبدیلی اس طرح ہوئی کہ سونا مردوں کے حق میں حرام ہو گیا، دوسری بات یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی۔ لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آخری امر (طرز عمل) کتب روایات میں یہ آیا ہے کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی اھ (اور اصول یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آخری عمل کو لیا جاتا ہے یعنی اس پر عمل کیا جاتا ہے) اور آپ کا آخری عمل یہی ہے کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۹: بعض اعصار و امصار میں ایک ٹوپی لباس روافض تھی علماء نے فرمایا اس کا پہننا گناہ ہے منح الروض میں ہے:

رافضیوں کی ٹوپی پہننا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ کفر نہیں، اس وجہ سے کہ ان کی تکفیر مروی نہیں (اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ (در حقیقت) اُن ہی میں سے ہے (ت)

لبس تاج الرفضة مکروہ کراہتہ تحریم وان لم یکن کفرا بناء علی عدم تکفیرہم لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فهو منهم¹۔

مسئلہ ۲۰: یہ تو مرد و عورت کا تشبہ تھا یا گمراہ سے پھر معاذ اللہ اس کی خباثت کا شمار جس میں سقار سے تشبہ ہو، ائمہ دین نے فرمایا بلا ضرورت شرعیہ مجوس کی ٹوپی پہننی کفر ہے اگرچہ ہنسی سے پہنے اور اگر کوئی پہنے اور اس پر اعتراض ہو تو کہے، دل مستقیم چاہے کپڑا کسی وضع کا ہو، وہ کافر ہو جائے گا کہ اس نے احکام شریعت کو زور دیا۔ خزانة المفتین میں ہے:

جب کوئی شخص اپنے سر پر آتش پرستوں کی ٹوپی رکھے تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔ (ت)

اذا وضع قلدنسوة مجوس علی راسه الاصح انه یکفر²۔

ملقط پھر منح الروض میں ہے:

¹ منح الروض الا زہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

² خزانة المفتین فصل فی الالفاظ الکفر قلمی نسخہ ۲۰۱/۱

لبس قلنسوة المجوس جادا اوهازلایکفر الا اذا فعل خديعة في الحرب ¹ ۔	آتش پرستوں کی ٹوپی پہنی خواہ سنجیدگی سے ایسا کیا خواہ ہنسی مذاق سے۔ دونوں صورتوں میں کافر ہو گیا مگر جبکہ جنگ میں کفار کو فریب دینے کے لئے ایسا کیا (ت)
--	---

اسی میں فتاویٰ امام ظہیر الدین مرغینانی سے ہے:

من وضع قلنسوة المجوس على راسه فقیل له فقال ینبغی ان یكون القلب سوياً کفر "قال" ای لانه ابطال حکم ظواهر الشریعة ² ۔	جس نے اپنے سر پر آتش پرستوں کی ٹوپی رکھی، پھر اس سے کہا گیا (تو نے ایسا کیوں کیا) تو اس نے کہا دل سیدھا ہونا چاہئے۔ تو وہ کافر ہو گیا فرمایا (یعنی اس کے کفر کی وجہ یہ ہے کہ) اس نے ظاہر شریعت کے حکم کو باطل قرار دیا اور اس کا رد کیا۔ (ت)
---	--

مسئلہ ۲۱: وضع کفار کی ٹوپی، الگ رومال اس شکل پر بنا کر سر پر رکھنا بھی حرام ہے یہاں تک کہ بعض ائمہ نے اس صورت میں حکم کفر دیا۔ جامع الفصولین میں ہے:

جعل مندیله یشبه قلنسوة المجوسی ووضعه علی راسه کفر، لاعداء کثرهم ³ ۔	آتش پرستوں کی ٹوپی کے مشابہ رومال بنا کر اپنے سر پر رکھا تو ائمہ کرام کے نزدیک کافر ہو گیا لیکن اکثر ائمہ کے نزدیک ایسا نہیں۔ (ت)
--	---

مسئلہ ۲۲ و ۲۳: ماتھے پر نقشہ تک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے،

وفي منح الروض. لو وضع الغل علی کتفه فقد کفر اذا لم یکن مکرها ⁴ وفيه عن الملتقط. اخذ الغل جادا اوهازلایکفر الا اذا فعل خديعة في الحرب ⁵ اها قول: وهذا	منح الروض میں ہے اگر کسی نے اپنے کندھے پر زنجیر (صلیب) رکھی تو کافر ہو گیا بشرطیکہ مجبور نہ کیا گیا ہو، اور اسی (منح الروض) میں فتاویٰ ملتقط کے حوالے سے ہے۔ زنجیر خواہ سنجیدگی سے رکھی یا ہنسی مذاق سے، دونوں صورتوں میں کافر
--	--

¹ منح الروض الا زهر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایةً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

² منح الروض الا زهر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایةً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

³ جامع الفصولین الفصل الثامن فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۱۲

⁴ منح الروض الا زهر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایةً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

⁵ منح الروض الا زهر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایةً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

<p>شبیعی لایعرف فی دیارنا ولفظ جامع الفصولین وضع صلیباً علی کتفه کفر^۱ اھ، وهذا واضح فعل ما فی المنح تصحیف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>ہو گیا مگر یہ کہ جنگ میں کفار کو مغالطہ دینے کے لئے ایسا کیا (تو گنجائش ہے) اھ قول: (میں کہتا ہوں) (غل کے معنی زنجیر ہیں) اور یہ اس معنی میں ہمارے شہروں میں متعارف نہیں۔ اور جامع الفصولین کے الفاظ یہ ہیں "کسی نے اپنے کندھے پر صلیب رکھی تو بلاشبہ کافر ہو گیا اور یہ واضح ہے، لہذا منح الروض میں جو کچھ مذکور ہوا وہ کتابت کی غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
--	---

مسئلہ ۲۴: زنار باندھنا کفر ہے۔ منح الروض میں ہے:

<p>لو شد الزنار علی وسطہ فقد کفر ای اذا لم یکن مکرھا^۲۔</p>	<p>اگر کسی نے اپنی کمر پر زنار (علامت کفر کا دھاگہ) باندھا تو بیشک کافر ہو گیا بشرطیکہ اس پر زبردستی نہ کی گئی ہو۔ (ت)</p>
---	--

اسی میں ملتقط سے ہے:

<p>شد الزنار جادا اوہاز لایکفر الا اذا فعل خدیعة فی الحرب^۳۔</p>	<p>زنار باندھا خواہ سنجیدگی سے ایسا کیا یا ہنسی مذاق سے، تو کافر ہو گیا مگر جبکہ جنگ میں دشمن کو دھوکے میں ڈالنے کے لئے ایسا کیا (تو کسی قدر گنجائش ہے) (ت)</p>
--	---

اسی میں محیط سے ہے:

<p>ان شد المسلم الزنار ودخل دار حرب للتجارة کفر^۴۔</p>	<p>اگر کسی مسلمان نے زنار گلے میں باندھا اور دار حرب (دار کفر) میں کاروبار کے لئے گیا تو کافر ہو گیا۔ (ت)</p>
--	---

اسی طرح جامع الفصولین و خزانیۃ المفتین میں ہے اشیاء والنظار میں ہے:

<p>عبادة الصنم کفر و کذا لو تزین زنار الیہود والنصارى دخل کنیستہم</p>	<p>بُت کی پرستش کفر ہے، اور اسی طرح حکم کفر ہے اگر کسی نے یہودیوں یا عیسائیوں کا زنار گلے میں باندھا</p>
---	--

^۱ جامع الفصولین الفصل الثامن فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۱۲

^۲ منح الروض الا زہر شرح الفقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

^۳ منح الروض الا زہر شرح فقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

^۴ منح الروض الا زہر شرح فقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

اولمیدخل ^۱ ۔	(تو اس حرکت سے کافر ہو جائے گا) خواہ ان کے گرجے میں جائے یا نہ جائے۔ (ت)
-------------------------	--

بحر الرائق میں ہے:

یکفر بشد الزنار فی وسطه الا اذا فعل ذلك خديعة فی الحرب و طليعة للمسلمين ^۲ ۔	کمر میں زنار باندھنے سے کافر ہو جائے گا مگر جبکہ جنگ میں کفار کو مغالطہ اور دھوکا دینے کے لئے ایسا کرے یا لشکر اسلام سے کفار کے حالات معلوم کرنے کے لئے پہلے جائے (اور زنار باندھ لے)۔ (ت)
--	--

مسئلہ ۲۵: زنار بھی نہیں کوئی رسی کا ٹکڑا کمر سے باندھا کسی نے کہا یہ کیا ہے، کہا زنار۔ کافر ہو جائے گا۔ خلاصہ و عالمگیریہ و وزاریہ و ظہیریہ و جامع الفصولین و خزانیہ الفتین وغیرہ میں ہے:

امرأة شددت علی وسطها جبلا و قالت هذا زنار تکفر ^۳ ۔	کسی عورت نے اپنی کمر میں کوئی رسی باندھی (تو اس سے پوچھا گیا یہ کیا ہے؟) اس نے جواب دیا یہ زنار ہے تو وہ کافر ہو جائے گی۔ (ت)
---	---

ظہیریہ و منح الروض میں ہے: و حرم الزوج^۴ (اس عورت پر شوہر حرام ہو گیا یعنی وہ نکاح سے نکل گئی۔ ت) یہاں تو خود اس چیز ہی میں مشابہت صوری میں کتنا فرق ہے مگر نام رکھنے سے کفر آیا تو جہاں صورت و نام سب موجود حکم تشبہ کیونکر مفقود۔ بالجملہ ایک بات میں تشبہ کو اور باتوں میں تشبہ نہ ہونے سے مندرجہ جاننا ہرگز کام نہیں مگر مجنوں یا بدین کا، نہ کہ زید کا ادعاء باطل، جس کا حاصل یہ کہ سو باتیں تشبہ کی ہوں ایک نہ ہو تو تشبہ نہ رہے گا، ایسوں کی نگاہ میں شریعت مطہرہ کی توجو قدر ہوتی ہے بدیہی ہے مگر انسانی عقل و تہذیب کو بھی رخصت کر دیا، کیا زید کے سے مسلک والا بشرطیکہ مجنون نہ ہو گوارا کرے گا کہ سر سے پاؤں تک زنا نہ لباس انگیا، کُرتی، کلیوں دار پائچے، ہاتھ پاؤں میں مہندی رچائے صرف ٹوپی سر پر رکھ لے تشبہ نہ رہا، کہ ادنیٰ فرق دفع تشبہ کے لئے کافی ہے بلکہ ٹوپی کی بھی کیا حاجت ہے اس زنانے کپڑے کے

^۱ الاشبہ والنظائر الفن الثانی کتاب السیر باب الردۃ ادارة القرآن کراچی ۱/ ۲۹۵

^۲ بحر الرائق کتاب السیر باب احکام المرتدین ایچ ایم سعید کینی کراچی ۱۵/ ۱۲۳

^۳ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ خلاصہ کتاب السیر الباب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۲۷۷

^۴ منہج الروض الاذہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

ساتھ بنت کادو پٹہ بھی سر پر اوڑھے اور چوٹی بھی گندھویئے، منہ کی مونچھیں ہی دفع تشبہ کو بس ہوں گی حالانکہ ہر عاقل ایسے شخص کو زنانہ جانے گا بلکہ اگر تمام لباس مردانہ ہو ہتھیار لگائے گھوڑے پر سوار ہو اور بات کرے ناک پر انگلی رکھ کر تو یقیناً تمام عقلاء اس پر ہنسیں گے اور اسے زنانہ کہیں گے، اس ایک ہی بات کے آگے وہ تمام لباس و سلاح واسپ کام نہ دیں گے، جس وضع کفار میں وہ جھوٹی تاویلیں سو جھیں کیا یہ حرکت کرنا بھی قبول کرے گا کہ آخر کافر سے تشبہ، عورت سے تشبہ پر خبث و شاعت میں ہزار درجہ فائق ہے۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو ہدایت فرمائے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔



حقہ و پان

مسئلہ ۲۳۳۰ تا ۲۳۳۲: از مظفر نگر کھاتولی مسئلہ اختر میاں محرر
بروز شنبہ تاریخ ۱۳ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھاتولی میں ایک مولوی صاحب مقیم ہیں، حقہ اور پان دونوں استعمال کرتے ہیں اور دونوں کو جائز جانتے ہیں اور سرپر پان کھلوانا جائز بتلاتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس کا حکم قرآن و حدیث سے مفصل و مدلل تحریر فرمائیے گا۔

الجواب:

(۲۱) پان بلاشبہ جائز ہے اور زمانہ حضرت شیخ العالم فرید الدین گنج شکر و حضرت سلطان المشائخ نظام الملئہ الدین علیہما الرضوان سے مسلمانوں میں بلا تکلیف رائج ہے، حقہ کا دم لگانا جس طرح جہاں وقت افطار کرتے ہیں جس سے حواس صحیح نہیں رہتے حرام ہے اور کثیف اور بدبو رکھ جائے تو مکروہ تنزیہی، جیسے کچا لہسن اور پیاز، ورنہ مباح خالص ہے۔
(۳) سرپر پان کھلوانا بھی جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں، ہندیہ میں ہے:

ولا یأس للرجل ان یحلق وسط راسه ^۱	کوئی حرج نہیں کہ مرد اپنے سر کی چوٹی (سنٹر) موئڈ ڈالے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	---

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۱۵/ ۳۵۷

مسئلہ ۲۳۳: مسئلہ حافظ عبد المجید صاحب از قبضہ تحصیل سوار خاص علاقہ ریاست رامپور بروز سہ شنبہ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاہ مولانا عبدالحق صاحب اور اصحاب کہف کا جو توشہ ہوتا ہے اس میں حقہ پینے والوں کو اگر شریک کر لیا جائے تو کیا قباحت لازم آئے گی اور حقہ پینا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب:

تختے تین قسم ہیں، ایک وہ جس طرح جہاں رمضان شریف میں افطار کے وقت دم لگاتے ہیں جس سے آنکھیں چڑھ جاتی ہیں حواس متغیر ہو جاتے ہیں وہ حرام ہے، حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن مسکر ومفترا ^۱	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اور جسم میں سستی پیدا کرنے والی چیز کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ (ت)
---	--

دوسرا وہ جسے بے احتیاط لوگ پیتے ہیں جن کے تازہ ہونے کا اہتمام نہ ہو اور تمباکو کثیف و بدبو ہو وہ مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ ہے جیسے کچا لہسن اور کچی پیاز، در مختار میں ہے:

الحاقا بالثوم والبصل ^۲	اس کو کچے لہسن اور پیاز کے ساتھ الحاق کیا گیا لہذا دونوں کا ایک حکم رکھا گیا (ت)
-----------------------------------	--

تیسرا وہ کہ اسے بدبو سے بچایا جائے اور کسی منکر شرعی پر مشتمل نہ ہو وہ مباح خالص ہے،

قال اللہ تعالیٰ: "خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَبِيحًا" ^۳	(وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ) جس نے تمہارے لئے وہ سب کچھ پیدا فرمایا جو زمین میں موجود ہے۔ (ت)
---	--

توشہ اصحاب کہف میں حقہ نہ پینے کی کوئی شرط نہیں البتہ توشہ حضرت شاہ عبدالحق ردو لوی قدس سرہ العزیز میں یونہی معمول ہے کہ حقہ پینے والے کو نہ دیا جائے اس میں کوئی حرج نہیں،

^۱ سنن ابنی داؤد کتاب الاشریہ باب ماجاء فی السکر آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۱۶۳

^۲ در مختار کتاب الاشریہ مطبع مجتہبی ۲/ ۲۶۱

^۳ القرآن الکریم ۲/ ۲۹

نہ اس سے حقہ پینے کی مطلقاً مذمت ثابت ہوتی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ایک صاحبزادی کے دفن میں فرمایا ان کی قبر میں وہی اترے جو آج کی رات اپنی عورت کے پاس نہ گیا ہو۔ اس سے اپنی عورت کے پاس جانے کی مذمت ثابت نہیں ہوتی، یہ مصالِح خاصہ ہیں جن کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴: از گوئڈل علاقہ کاٹھیاواڑ عبدالستار بن اسمعیل رضوی

بروز شنبہ ۷ ارجب ۱۳۳۲ھ

تمباکو کا کھانا پان میں یا یوں ہی بلا پان کے جائز ہے یا نہیں، تمباکو خالص ہو یا خوردنی خوشبودار جو لکھنؤ میں بنتا ہے؟

الجواب:

تمباکو اور حقہ کا ایک حکم ہے، جیسا وہ حرام ہے یہ بھی حرام ہے اور جیسا وہ جائز ہے یہ بھی جائز، بدبو ہے تو باکراہت ورنہ بلا کراہت۔ فقط ایک فرق ہے جو لوگ غیر خوشبودار تمباکو کھاتے ہیں اور اسے منہ میں دبا رکھنے کے عادی ہیں ان کا منہ اس کی بدبو سے بس جاتا ہے کہ قریب سے بات کرنے میں دوسرے کو احساس ہوتا ہے اس طرح تمباکو کھانا جائز نہیں کہ یہ نماز بھی یوں ہی پڑھے گا اور ایسی حالت سے نماز مکروہ تحریمی ہے بخلاف حقہ کے کہ اس میں کوئی جرم منہ میں باقی نہیں رہتا اور اس کا تغیر کلیوں سے فوراً زائل ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۵: مسؤلہ معرفت آدم جی سیٹھ اٹم بیگ گوئڈل اور کاٹھیاواڑ

شنبہ یکم شعبان ۱۳۳۲ھ

حقہ، چروٹ، بیڑی کا پینا کیسا ہے؟

الجواب:

چروٹ بوجہ نصابی مکروہ ہے اور بیڑی میں حرج نہیں اور حقہ جیسا عام طور پر رائج ہے مباح اور ترک اولیٰ۔

مسئلہ ۲۳۶: از توپخانہ بازار کپ مسؤلہ محمد حسین

۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسافر پانی پت کرنا ل سے آیا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ حقہ پینا اور پان کھانا حرام ہے، جو شخص حقہ پیئے گا اور پان کھائے گا اس کے مکان کا آنا تک نہیں کھائیں گے جنہوں نے کھانا چھوڑ دیا وہی لوگ جماعت میں شریک ہوتے ہیں اور دوسروں کو نہیں ہونے دیتے وہ یہ کہتے ہیں علیحدہ اپنی نماز پڑھ لو، ظہر کے وقت جماعت تیار تھی میں نے وضو کر کے جماعت میں شامل ہونا چاہا مجھ کو منع کر دیا اور یہ کہا کہ اپنی نماز علیحدہ پڑھ لو میں نے اپنی نماز علیحدہ پڑھ لی، عصر کا وقت ہو جب بھی جماعت

تیار تھی اس وقت بھی منع کر دیا گیا۔

الجواب:

پان بیشک حلال ہے، حضرت محبوب الہی نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلکہ ان سے پہلے اولیاء کرام نے اس کا استعمال فرمایا ہے، حضرت امیر خسرو علیہ الرحمۃ نے اس کی مدح فرمائی اس میں چونے کا جواز کتاب نصاب الاحساب میں مصرح ہے، حقہ کا جواز غمزاغیون و شرح ہدیہ ابن العماد و کتاب الصلح بین الاخوان و در مختار و طحاوی و رد المحتار و غیرہ کتب معتمدہ میں مصرح ہے، حلال کو حرام کہنا اس شخص کی بڑی جرات اور یہ کہ پان کھانے والا یا حقہ پینے والا جماعت میں شریک نہ ہو اس کا ظلم شدید بلکہ ضلال بعید ہے وہ اسے حکم شرع ٹھہرا کر شرع مطہر پر افتراء کرتا ہے اور اللہ پر افتراء کرنے والا عذاب شدید کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

<p>جو کچھ تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں، اس کے متعلق یہ نہ کہا کرو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام، تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے ذمے جھوٹ لگاؤ، بے شک جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں یعنی اس کے ذمے جھوٹ لگاتے ہیں وہ کبھی کامیاب اور با مراد نہیں ہو سکتے۔ (ت)</p>	<p>"وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنَ الْبِرِّ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَمَّا كُنَّا نَعْمَلُ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿۱۰﴾" ^۱</p>
--	--

اس پر توبہ فرض ہے، اگر توبہ نہ کرے اور اپنے ان احوال و حرکات سے باز نہ آئے تو وہی اس کا مستحق ہے کہ مسلمان اسے مسجد میں نہ آنے دیں۔ در مختار میں ہے:

<p>و کذا یمنع منه کل موذ ولو بلسانہ^۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	<p>و کذا یمنع منه کل موذ ولو بلسانہ^۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>
---	---

مسئلہ ۲۳۳ تا ۲۳۱: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

- (۱) حقہ جائز ہے یا نہیں؟ مولوی پاک بتلاتا ہے۔
- (۲) تصویر کار کھنا بنانا جائز ہے یا نہیں اور جائز کرنے والے پر کیا حکم ہے؟

^۱ القرآن الکریم ۱۶ / ۱۱۶

^۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ مطبع مجتہدی دہلی ۱ / ۹۳

(۳) گانا سننا جائز ہے یا نہیں؟ مزامیر باجے کے ساتھ یا شادی یا سنت (ختنہ) وغیرہ میں جائز ہے یا نہیں یعنی بچہ کی سنت وغیرہ میں؟

(۴) ایک مولوی پیش امام نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے کھڑے پیشاب کیا تھا اور جائز ہے۔

(۵) تعزیہ داری جائز ہے یا نہیں؟ اور ایک مولوی نے ان سب کو جائز کر دیا ہے۔

الجواب:

(۱) حقہ جائز ہے مگر دم لگانا جس سے حواس میں فرق آتا ہے حرام ہے، حقہ کا پانی شریعت کے نزدیک پاک ہے اسے ناپاک کہنے والا شرع پر افترا کرتا ہے۔

(۲) جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے، جو اسے جائز کہے شریعت پر افتراء کرتا ہے گمراہ ہے مستحق تعزیر و سزائے نار ہے رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے: ایک یہ کہ چہرہ کاٹ دیا ہو یا بگاڑ دیا ہو۔ دوسرے یہ کہ اتنی چھوٹی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھیں تو اعضاء کی تفصیل نظر نہ آئے۔ تیسرے یہ کہ خواری و ذلت کی جگہ پڑی ہو جیسے فرش پاندا میں ورنہ رکھنا بھی حرام، ہاں غیر جاندار مثل درخت و مکان کی تصویر کھینچنا رکھنا سب جائز ہے۔

(۳) مزامیر حرام ہیں، بغیر باجے کے سادہ گانا سنت وغیرہ کی شادی میں جائز ہے جبکہ نہ اندیشہ فتنہ ہو نہ خفیف الحرکاتی۔

(۴) کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بد تہذیبی و بے ادبی و سنت نصرانی و مکروہ و منع ہے، حضور اقدس نے ایک بار درد کے عذر سے ایسا کیا وہ بھی بڑے اہتمام کے ساتھ، اور صریح حدیث میں اسے منع فرمایا۔

(۵) تعزیہ داری ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۹ ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ

مسئلہ ۲۴۲: از بریکانیر مارواڑہ محلہ مہاوتان مرسلہ قاضی قمر الدین

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پان کھانا سنت ہے یا کیا؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

پان کھانا سنت ہے نہ مستحب صرف مباح ہے، ہاں بعض عوارض خارجیہ کے باعث مستحب ہو سکتا ہے جیسے نہ کھانے میں میزبان کی دل شکنی ہو یا بوسہ زوجہ کے لئے منہ کو خوشبودار کرنے کی نیت سے

بلکہ واجب بھی جیسے ماں باپ حکم دے اور نہ ماننے میں اس کی ایذا ہو یونہی عارض کے سبب مکروہ بھی ہو سکتا ہے جیسے تلاوت قرآن مجید میں بلکہ حرام بھی جیسے نماز میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۳: از پنڈول، بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور نعمت شاہ خاکی بوڑاہ پان، چوننا اور حقہ اور تمباکو اور سرتی کھانا کیسا ہے؟

الجواب:

پان کھانا جائز ہے اور اُتنا چونا بھی کہ ضرر نہ کرے اور اتنا تمباکو بھی کہ حواس پر اثر نہ آئے، یہاں سرتی تمباکو ہی کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم



تصویر

مسئلہ ۲۴۴:

از پبلی بھیت

۱۹ ربیع الآخر ۱۴۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر مسلمان کا ریگر شبیہ شکر کی حلال جانور اور حرام جانور کی بناتے ہیں نیز شبیہ مسجد جامع دہلی کی بناتے ہیں۔ کس شبیہ کا بنانا جائز ہے اور کس تصویر کا کھانا جائز و ناجائز ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اشد الناس عذاباً یوم القیمة المصورون۔ اخرجه احمد ^۱ و مسلم عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	سب سے زیادہ سخت عذاب روز قیامت ان پر ہوگا جو جاندار کی تصویر بناتے ہیں (امام احمد اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تخریج فرمائی ہے۔ ت)
---	--

اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں: جو تصویر دار کپڑے بنائے بیچے اس کی

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۴۲۶، صحیح مسلم کتاب اللباس، باب

تحریر تصویر صورۃ الحیوان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۱/۲

گواہی مردود ہے۔

<p>فتاویٰ ہندیہ میں محیط عن الاقضية کے حوالے سے منقول ہے کہ جب کوئی شخص تصویروں والے کپڑے بنائے یا بیچے تو اس کی گواہی نامقبول ہے۔ (ت)</p>	<p>في الهندية عن المحيط عن الاقضية اذا كان الرجل يبيع الثياب المصورة او ينسجها لا تقبل شهادته¹۔</p>
--	--

اور حرام جانور کی تصویر میں ایک شنیع و بد نسبت ہے جو کھانے والے کی طرف ہوگی کہ اہل عرف تصویر کو اصل ہی کے نام سے یاد کرتے ہیں تو مثلاً تصویر کا کتا کسی نے کھایا تو اسے بھی کہا جائے گا کہ فلاں شخص نے کتا کھایا، آدمی کو جیسے بُرے کام سے بچنا ضرور ہے یوہیں برے نام سے بھی بچنا چاہئے۔ غیر جاندار کی تصویر بنانی اگرچہ جائز ہے مگر دینی معظم چیز مثل مسجد جامع وغیرہ کی تصویروں میں انہیں توڑنا اور کھانا خلاف ادب ہوگا اور وہی بری نسبت بھی لازم آئے گی کہ فلاں شخص نے مسجد توڑی مسجد کو کھالیا اور ان سب باتوں سے خالی ہو تو کفار کے تمواروں ان کے بیہودہ رسم میں ایک طرح کی شرکت ہے جس سے شرعاً اجتناب کا حکم، بلکہ اگر معاذ اللہ یہ چیزیں خریدنا کھانا خاص بہ نیت دوالی منانے کے ہو تو حکم نہایت سخت ہے اور نہ کھانے پینے کی نیت سے ہو جب بھی ان ایام میں احتراز چاہئے، ہاں دوالی سے پہلے یا ختم کے بعد ایسی چیزوں کی تصویر جو جاندار نہ ہوں نہ ان کے توڑنے یا کھانے سے کوئی مکروہ نسبت لازم آئے بنائیں بیچیں خریدیں کھائیں تو کچھ حرج نہیں۔

<p>در مختار میں ہے اگر کسی مسلمان نے تحفہ و ہدیہ دیا (اگر کسی مسلمان کو ہدیہ دیا گیا) لیکن ہندو تموار کی تعظیم کا ارادہ نہ کیا بلکہ لوگوں کی عادت کے مطابق ایسا ہوا تو کافر نہ ہوگا۔ لیکن مناسب یہ ہے کہ یہ کام تموار سے پہلے یا بعد میں کرے تاکہ شبہ نہ ہونے پائے اور اگر اس نے ہندو تموار والے دن کچھ خریدا جو پہلے نہیں خریدا تھا تو اگر اس نے تعظیم کا ارادہ کیا تو کافر ہو گیا، اور محض کھانے پینے اور عیش و عشرت کا ارادہ کیا تو کافر نہ ہوگا، زیلعی اھ، فتاویٰ شامی میں</p>	<p>في الدر المختار لواهدى لمسلم ولم يرد تعظيم اليوم بل جرى على عادة الناس لا يكفر وينبغي ان يفعل قبله او بعده نفياً للشبهة ولو شرى فيه ما لم يشتريه قبله ان اراد تعظيمه كفر وان اراد الاكل و الشرب التنعيم لا يكفر زيلعي² اھو في رد المحتار عن</p>
--	---

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الشهادات الباب الرابع نورانی کتب خانہ پشاور ۱۳/ ۲۶۹

² در مختار مسائل شفی مطبع مجتہائی، دہلی ۱۳/ ۳۵۰

<p>جامع الفصولین کے حوالے سے منقول ہے کہ مسلمانوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ ان حالات میں خوشی اور سرور کا اظہار کرتے ہوئے غیر مسلموں کی موافقت ہرگز نہ کریں اھ، اس کو اس دعوت کے حق میں ذکر فرمایا جو کسی مجوسی نے اپنے بچے کے سر منڈوانے کے موقع پر کی ہو۔ میں کہتا ہوں کہ ان کے باطل مذہب کی رسومات میں سے کوئی چیز نہ ہو، پھر بھی جو اس طرح کاکام ہو اس سے بھی بچنا زیادہ بہتر اور زیادہ مناسب ہے اور معاملہ واضح ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)</p>	<p>جامع الفصولین، الاولی للمسلمین ان لایوافقواہم علی مثل هذه الاحوال لظہار الفرح والسرور^۱ اھ ذکرہ فی حق دعوة اتخذها مجوسی لخلق راس ولده، قلت و لیس ذلک شیئاً من رسوم مذہبہم الباطل فماکان کذلک کان اولی بالاجتناب واجدرو الامر واضح لاینکر۔</p>
--	--

یو ہیں ان ایام کے قبل یا بعد حلال جانور کی تصویر اگر خود نہ خریدی بلکہ دوسرے نے دی تو اس کے کھانے میں بھی مضائقہ نہیں،

<p>کیونکہ حرج تصویر بنانے اور خریدنے میں ہے۔ جب یہ دونوں کام نہ ہوں تو صرف اعدام یعنی نہ ہونا باقی رہے گا اور وہی مطلوب ہے نہ کہ مہروب یعنی اس سے بھاگا جائے۔ جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس بڑی بزرگی والے کا علم زیادہ کامل اور پختہ ہے۔ (ت)</p>	<p>فان البأس فی اتخاذہ واشترائہ فاذا عدمالم یبق الا اعدامہ وهو مطلوب لامہروب کما لایخفی واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔</p>
--	--

۲ ذی الحجہ ۱۳۱۱ھ

ازملاحسن پیشاوری

مسئلہ ۲۴۵:

<p>علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ جناب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تصویروں کا مطلق ممنوع ہونا ثابت ہے یا نہیں؟</p>	<p>چہ می فرماید علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ از جناب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امتناع تصاویر مطلقہ بہ ثبوت رسیدہ است یا مقید یعنی کامل یا ناقص کہ عکسی ودستی مشہورست</p>
---	---

^۱ ردالمحتار مسائل شتی دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۳۸۱

<p>یا مقید تصویریں یعنی کامل یا ناقص، عکسی یا دستی ممنوع ہیں یا نہیں؟ جگہ جگہ تصاویر سازی کے متعلق مقابلے، ان کی نمائش اور مباحثوں تک نوبت پہنچ چکی ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بلاقید مطلق تصویر منع ہے جبکہ بعض کہتے ہیں کہ جو تصویر سایہ کی طرح کاغذ یا دیوار پر بنائی گئی ہو اور ہاتھ سے بنی ہوئی نہ ہو اور اس کی سطح بھی ہموار اور برابر ہو ایسی تصویر کھینچنا اور اپنے پاس رکھنا جائز ہے لیکن وہ تصویر جو جسم رکھتی ہو مٹی، لکڑی یا لوہے سے بنائی گئی ہو اس کی سطح ہموار اور برابر نہ ہو وہ جائز نہیں پس اس کا محفوظ رکھنا ممنوع اور ناجائز ہے۔ بیان فرماؤ! (جواب: ت)</p>	<p>جائز اوریں امر معارضہ و مباحثہ بوقوع رسیدہ بعضی می گویند کہ مطلق تصویر ممنوع است و بعضی میگویند کہ تصویرے کہ مثل سایہ بر کاغذ یا دیوار کشیدہ شدہ باشد و دستی نباشد و سطح نیز ہموار باشد آن تصویر کشیدن و با خود داشتن جائز است و آنچه جسم می دارد و از ہیزم و آہن ساختہ باشد کہ سطح آن ہموار نباشد جائز نباشد و نگاہ داشتن آن نیز ممنوع غیر مشروع است۔</p> <p>بینوا و اتوجروا۔</p>
--	---

الجواب:

<p>کسی جاندار کی تصویر بنانا بغیر کسی قید اور شرط کے حرام ہے خواہ سایہ دار ہو یا بے سایہ خواہ ہاتھ کی بنی ہوئی ہو یا محض عکس ہو۔ آقائے انس و جان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ بابرکت میں لوگ دونوں قسم کی تصاویر بنایا کرتے تھے جو مجسمات کی صورت میں یا محض عکس اور سایہ کی صورت میں ہوتی تھیں چنانچہ احادیث میں مطلق تصویر سازی پر نہی اور بغیر کسی تخصیص و تقیید کے سخت و عید وارد ہوئی ہے لہذا تصویر کی تمام اقسام ممانعت میں داخل ہیں، اور بے سایہ تصویر کو جائز قرار دینا صرف بعض روافض کا مذہب ہے چنانچہ ام المومنین سیدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک دفعہ تصویر والا تکیہ خرید لائیں اور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے</p>	<p>صورت گری مطلقاً حرام است سایہ دار باشد یا بے سایہ دستی باشد یا عکس، در زمان برکت نشان سید الانس و الجان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر دو گانہ تصویرے ساختند ہم بحکم و ہم مسطح و در احادیث از مطلق صورت گری نہی اکید و بر صنعت او و عید شدید بے تخصیص و تقیید و رود یافت پس جمیع اقسام او زیر منع درآمد تصویر بے سایہ را رواد داشتن مذہب بعض روافض است و بس، ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ساوہ با تصویر خرید سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرمود درون خانہ قدم مبارک نہ نہاد ام المومنین چون اثر خشم و ملال در چہرہ با جمال محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ</p>
---	---

گھر میں تشریف لاتے ہی دیکھ لیا تو آگے جانے سے قدم مبارک روک لئے، ام المؤمنین نے رب ذوالجلال کے محبوب مکرم کے چہرہ مقدس پر غصے اور ناراضگی کے اثرات دیکھے تو بید کے درخت کی طرح لرزنے اور کانپنے لگیں اور عرض کرنے لگیں اے اللہ کے رسول! میں اللہ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں توبہ کرتی ہوں مجھ سے کونسی خطا ہوئی ہے؟ یا رسول اللہ میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع لاتی ہوں میں نے کون سا قصور کیا؟ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یقیناً تصویر ساز قیامت کے دن عذاب دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ اپنی بنائی ہوئی تصویروں میں جان (روح) ڈالو۔ اور ارشاد فرمایا کہ جس گھر میں تصویر ہو اس میں فرشتے نہیں آتے۔ بخاری و مسلم نے سیدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو روایت کیا ہے ظاہر ہے کہ تکیہ پر تصویر تھی وہ عکسی اور نقاشی ہی ہوگی نہ کہ تراشیدہ مجسم۔ بلاشبہ اہل علم نے بلاقید مطلق تصویر کے حرام ہونے کی صراحت فرمائی ہے، چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں فرمایا ہمارے اصحاب اور دیگر علماء کرام نے فرمایا حیوانات کی تصویر بنانا شدید حرام ہے اور یہ کبیرہ گناہوں میں شامل ہے کیونکہ اس پر شدید وعید

وسلم می بیند بر خود ہچو بیدی لرزد و عرض می وارد یارسول اللہ اتوب الی اللہ والی رسولہ ماذا اذنبت یارسول اللہ من توبہ می کنم بسوئے خدا و رسول خدا چہ گناہ کردم سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم احيوا ما خلقتكم وقال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة ایں صورتگراں روز قیامت عذاب کردہ شوند و ایشان را گفته شود کہ زندہ کنند انچہ آفریدہ اید و فرمودہ خانہ کہ درو تصویر ست فرشتگان در و در نیاید اخرجہ الشیخان^۱ عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا پیدا است کہ انچہ بر وسادہ باشد ہمیں تصویر منقوش و بے سایہ است نہ منخوت و مجسم، لاجرم علماء بتحریم مطلق تصریح فرمودہ اند مولانا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری در مرقات فرمود قال اصحابنا و غیرہم من العلماء تصویر صورة الحيوان حرام شدید التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه

^۱ صحیح مسلم کتاب اللباس والزینۃ باب تحریم صورۃ الحيوان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۰۱، صحیح البخاری کتاب البیوع باب

التجارة فیما یکرہ لیسہ للرجال والنساء قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۸۳

آئی ہے جو احادیث میں مذکور ہے خواہ کسی کپڑے پر تصویر بنائی جائے، کسی بچھونے پر بنائی جائے یا درہم و دینار اور سکے پر بنائی جائے یا ان کے علاوہ کسی بھی اور چیز پر تصویر کشی ناجائز، حرام اور شریعت کی خلاف ورزی کا ارتکاب ہے۔ علامہ شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں تصویر بنانا مطلقاً جائز نہیں اس لئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے مشابہت ہے۔ اسی میں بحر الرائق سے نقل ہے کہ تصویر سازی ہر حال میں حرام ہے کیونکہ اس میں تخلیق الہی سے مشابہت ہے، خواہ یہ کام کپڑے پر ہو یا کسی اور چیز پر مثلاً بچھونا، درہم دینار، برتن، دیوار اور کاغذ وغیرہ۔ جب حرام ہونے کی علت اور وجہ بناوٹ الہی کے ساتھ مشابہت ہے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ قلم سے تصویر بنائی جائے یا عکسی چھاپ سے، کیونکہ یہ علت سب جگہ موجود ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب پانے والے وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے مشابہت کرتے تھے۔ قیامت کے دن سخت عذاب والے وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی صفت پیدائش (بناوٹ) سے

بہذا الوعيد الشديد المذكور في الاحاديث سواء صنع في ثوب او بساط او درهم او دينار او غير ذلك¹ علامہ شامی ردالمحتار فرماید فعل التصوير غير جائز مطلقاً لانه مضاهاة لخلق الله تعالى² ہمدان از بحر الرائق ست صنعتہ حرام بكل حال لان فيه مضاهاة لخلق الله تعالى وسواء كان في ثوب او بساط او درهم و اناء وحائط وغيرها³ وچوں علت تحریم مشابہت بخلق الہی ست تفاوت نمی کند کہ بخامہ کشند یا عکس را منطبع سازند زیرا کہ علت ہمہ جا حاصل ست سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود اشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله تعالى روز قیامت در سخت عذاب آناں باشند کہ مشابہت می کنند بآفرینش خداوند عزوجل

¹ مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب اللباس باب التصاویر مکتبہ الحیبیہ کوئٹہ ۸/ ۲۶۶، مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب اللباس باب

من لم یدخل شیئاً مکتبہ الحیبیہ کوئٹہ ۸۸۱/۲

² ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۳۷

³ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۳۵

مشابہت کرتے رہے۔ ائمہ کرام مثلاً حضرت امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے اس کو ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے، ابھی ردالمحتار کی عبارات گزری ہیں اور اسی میں یہ بھی ہے کہ تصویر کے حرام ہونے کی علت تخلیق الہی سے مشابہت ہے، اور یہ علت تمام مذکورہ صورتوں میں موجود ہے اور یہ حکم تصویر سازی اور تصویر کشی کے بارے میں ہے۔ تصویر اپنے سامنے اور رو برو رکھنے اور اپنے گھر میں محفوظ کرنے وغیرہ کے بارے میں کچھ تفصیل ہے۔ تصویر کے حرام ہونے کو اہل علم حضرات نے چند شرائط کے ساتھ مشروط کیا ہے اگر سب جمع ہوں تو پھر اس کا حفاظت سے رکھنا ناجائز ہے ورنہ جائز۔ (۱) زندہ چیز کی تصویر اس کی زندگی کی حالت میں ہو، نہ اس طرح کہ صرف صورت دیکھنے سے اس کا بے جان ہونا ظاہر ہو جائے، جیسا کہ چہرہ کی تصویر بخلاف ہاتھ پاؤں، آنکھ ناک یا کان نہ رکھتی ہو کہ ان کا نہ ہونا اعضائے ظاہری سے نکلنے کا سبب ہے کہ سر کے ساتھ یہ نہیں بنائے گئے یا بنائے گئے مگر انہیں کاٹ دیا گیا ایسی تصویر کو بحفاظت رکھنا جائز ہے۔ (۲) دوسری شرط: تصویر انتہائی چھوٹی اور باریک نہ ہو۔ اگر زمین پر

رواہ الائمة احمد والبخاری^۱ و مسلم والنسائی عن امر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا عبارات ردالمحتار حالاً گذشت و ہمدارست علی حرمۃ التصوير المضاہاة لخلق اللہ تعالیٰ وہی موجودۃ فی کل ما ذکر^۲ اس حکم تصویر گری و صورت کشی سے استثناء تصویر پیش خود یا درخانہ نگاہداشتن اس کا تفصیل سے تحریم و منع اور ایچند شرط مشروط کردہ اند کہ اگر ہمہ بہم آید نگاہداشتن ناروا باشد ورنہ جائز، یکے آنکہ صورت جاندار بحالت جانداري باشد نہ چنانکہ بدیدن نفس صورت بیجان بودنش پیدا بود چنانکہ تصویر چہرہ بخلاف آنکہ دست یا پائے چشم یا بینی یا گوش ندارد کہ عدم اینہا موجب خروج از اعضائے ظاہریہ از سر نساختہ اند یا ساختہ را قطع یا نحو نمودہ اند نگاہداشتنش روا باشد۔ دوم آنکہ تصویر در نہایت صغر و باریکی نباشد بخدیکہ اگر زمین نہادہ استادہ بینند

^۱ صحیح البخاری کتاب اللباس باب ما واطی من التصاویر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۸۸۰، صحیح مسلم کتاب اللباس باب تحریم

تصویر صورتہ الحیوان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۰۱

^۲ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۳۵

<p>رکھی جائے تو کھڑی صورت میں دکھائی دے تو دے مگر اس کے اعضاء کی تفصیل ظاہر نہ ہو۔ پس اس نوع کی تصویر بنانا حرام ہے مگر اس کا رکھنا جائز ہے (۳) تیسری شرط: تصویر کو ذلیل حالت میں نہ رکھا جائے کہ فرش پر پاؤں میں پڑی ہو یا بچھونے (قالین وغیرہ) پر پامال ہو یا سطح زمین پر پڑی ہو یا اس نوع کی دوسری صورتیں ہوں کہ اس طرح رکھنا منظور نہ ہو۔ درمختار میں ہے تصویر رکھنا ممنوع نہیں جبکہ قدموں کے نیچے ہو یا بیٹھنے کی جگہ پر ہو کیونکہ اس صورت میں اس کی تذلیل ہے، ردالمحتار میں ہے اسی طرح اگر پامال شدہ بچھونے پر ہو یا مرفق (آرام گاہ) پر ہو جس پر تکیہ لگایا جائے جیسا کہ بحر رائق میں ہے۔ درمختار میں ہے یا زمین پر ہو مگر اتنی چھوٹی ہو کہ اس کے اعضاء کی تفصیل دیکھنے والے پر واضح نہ ہو۔ ابراہیم حلبی نے اس کو ذکر کیا ہے یا سر کٹا ہوا یا چہرہ یا ایسے اعضاء مٹے ہوئے ہوں کہ جن کے بغیر زندگی نہ ہو سکے۔ اس کی مکمل تفصیلات اس کے حواشی میں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>تفصیل اعضاء پدیدار نشود ہیچو صورت ساختن حرام و در اشتن جائز۔ سوم آنکہ صورت را خوار نداشته باشد چنانکہ در فرش پانداز یا در بساط پامال یا بروئے خاک و امثال ذلک کہ این چنینی و اشتن منظور نیست فی الدر المختار لایکبرہ لو کانت تحت قدمیہ او محل جلوسہ لانہا مہانۃ اہ فی رد المحتار و کذا لو کانت علی بساط یوطاء او مرفقۃ یتکاء علیہا کما فی البحر^۲ اہو فی الدر او کانت صغیرۃ لا تتبین تفصیل اعضاءہا للناظر قائما و ہی علی الارض ذکرہ الحلبی او مقطوعۃ الرأس او الوجه او مہوۃ عضو لا تعیش بدونہ^۳ اہو و تمام تفصیلہ فی حواشیہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

مسئلہ ۲۳۶: ۷ شعبان المعظم ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی کپڑے پر تصویریں چھپی ہوئی ہوں اس سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کو فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور وہ تصویریں پرندوں کی ہوں۔ اور اگر اسی کپڑے کا کوئی عدد تیار ہو گیا تو اس کا کیا کرنا چاہئے اور وہ تصویریں جس میں جاندار زندہ رہ سکتا ہے؟ بینوا تو جو را۔ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

^۱ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا مطبع مجتہائی دہلی ۱۱/ ۹۲

^۲ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا مطبع مجتہائی دہلی ۱۱/ ۳۳۵

^۳ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا مطبع مجتہائی دہلی ۱۱/ ۹۲

الجواب:

کسی جاندار کی تصویر جس میں اس کا چہرہ موجود ہو اور اتنی بڑی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے سے دیکھیں تو اعضا کی تفصیل ظاہر ہو، اس طرح کی تصویر جس کپڑے پر ہو اس کا پہننا، پہنانا یا بیچنا، خیرات کرنا سب ناجائز ہے، اور اسے پہن کر نماز مکروہ تحریمی ہے جس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ ایسے کپڑے پر سے تصویر مٹادی جائے یا اس کا سریا چہرہ بالکل محو کر دیا جائے۔ اس کے بعد اس کا پہننا، پہنانا، بیچنا، خیرات کرنا، اس سے نماز، سب جائز ہو جائے گا۔ اگر وہ ایسے پکے رنگ کی ہو کہ مٹ نہ سکے دھل نہ سکے تو ایسے ہی پکے رنگ کی سیاہی اس کے سریا چہرے پر اس طرح لگادی جائے کہ تصویر کا اتنا عضو محو ہو جائے صرف یہ نہ ہو کہ اتنے عضو کا رنگ سیاہ معلوم ہو کہ یہ محو منافی صورت نہ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۷: مرسلہ محمد صدیق بیگ صاحب مراد آباد از ریلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل دنیا میں عام رواج مصوری کا یہ ہے کہ بغیر قلم و روشنائی کے اور بغیر ہاتھ لگائے اس طرح پر تصویر بناتے ہیں۔ کہ ایک بکس سامان مصوری کا ہوتا ہے جس کو انگریزی میں کیمرہ میں لگا کر جس شئی کی تصویر لینا مقصود ہو اس کو سامنے رکھتے ہیں شیشہ کے اثر سے کشش کے ساتھ تصویر معمولی شیشہ پر جو آتشی شیشہ یعنی لینس کے پاس لگا ہوتا ہے آجاتی ہے۔ اس کو انگریزی مصالہ میں ڈال کر کاغذ پر لکھ کر خشک کرتے ہیں اس طرح سے تصویر بن جاتی ہے۔ شرع شریف میں اس کی بابت کیا حکم ہے یعنی ایسی تصویر کھینچنے والے، کھنچوانے والے، رکھنے والے، فروخت کرنے والے، خریدنے والے کس حد تک گنہگار ہو سکتے ہیں اور جس مکان میں تصویریں ہوں وہاں نماز جائز ہے یا نہیں؟ یا شرع کے موافق اس میں کوئی گناہ نہیں ہے؟ جواب باصواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب:

شرع نے تصویر حرام فرمائی اور کسی طریقہ ساخت کے ساتھ حکم کو مقید نہ فرمایا، نہ کسی خصوصیت طریقہ کو اس میں دخل، نہ فوٹو بے اس کے عزم و فعل و حرکات کے خود بخود بن سکے، دستی و عکسی میں صرف تخفیف عمل کا فرق ہے جیسے پیادہ اور ریل۔ جہاں جانا شرعاً حرام ہے پیادہ و ریل دونوں یکساں ہیں۔ وہ نہیں کہہ سکتا کہ اس میں مجھے پاؤں کو حرکت دینی نہ پڑی نہ منزل منزل ٹھہرنا گیا، بالجملہ تصویر عکس و دستی کے بنانے، رکھنے سب باتوں کے احکام قطعاً ایک ہیں اور فرق کی کوئی وجہ نہیں، عرف ہی کو دیکھے، کیا جو تصویر بنانی عرفاً تو ہیں و بے حیائی اور قانونی جرم ہے وہ عکسی بنا سکتا ہے اور وہی عذر کر سکتا ہے کہ بے قلم و روشنائی اور بے ہاتھ لگائے بنائی، ہر گز نہیں، تو ظاہر ہوا کہ عکسی ہونے سے تصویر کے مقاصد میں کچھ فرق نہیں آتا بلکہ بسا اوقات کچھ زیادت ہی ہو جاتی ہے اور شئی اپنے مقاصد ہی کے لحاظ سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے،

کہا لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۸: مرسلہ سید عبدالرشید صاحب جواہر کن از بمبئی نیا قاضی محلہ چاند بلڈنگ ۴۰ پوسٹ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ فوٹو نصف شکل کا بنوانا اور خود بنانا کس حد تک جائز ہے اور تمام قد کا سراپا عکس
کیوں ناجائز ہے؟ حدیث و آیات سے جواب مرحمت فرمائیں، دونوں صورتوں کا نصف قد اور قد تمام کن کن شرعی دلائل سے
جائز اور ناجائز قرار دیا جاتا ہے؟

الجواب:

فوٹو ہو یا دستی تصویر پوری ہو یا نیم قد، بنانا، بنوانا سب حرام ہے نیز اس کا عزت سے رکھنا حرام اگرچہ نصف قد کی ہو کہ تصویر فقط
چہرہ کا نام ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اشد الناس عذاباً یوم القيامة من قتل نبیاً وقتلہ نبی والمصورون ^۱	قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب اس پر ہے جس نے کسی نبی کو شہید کیا یا اسے نبی نے قتل فرمایا اور تصویر والوں پر۔
---	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان الملائكة لا تدخل بیتنا فیہ کلب ولا صورة ^۲	رحمت کے فرشتے اس گھر میں نہیں جاتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔
---	---

امام اجل ابو جعفر طحاوی سیدنا ابو مریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرماتے ہیں:

الصورة هو الرأس ^۳ - واللہ تعالیٰ اعلم۔	فقط چہرہ تصویر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	---------------------------------------

مسئلہ ۲۴۹: مرسلہ محمد تقی مقام بکسر متصل اسٹیشن ریلوے بتوسط حاجی رحیم بخش ۳۰ بیج الاولیٰ ۱۳۳۵ھ
تصویر کھینچنا جائز ہے یا نہیں؟

^۱ المعجم الكبير حديث ۱۰۴۹۷ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۰/۲۶۰، كنز العمال حديث ۹۳۶۶ مؤسسة الرساله بيروت ۳/۳۵

^۲ سنن ابن ماجه كتاب اللباس باب الصور في البيت صحيح الامام سعيد كميني كراچي ص ۲۶۸

^۳ شرح معاني الآثار كتاب الكرابية باب التصاوير في الثوب صحيح الامام سعيد كميني كراچي ۱۲/۳۶۶

الجواب:

جاندار کی تصویر کھینچنی حرام ہے۔ صحیح حدیث میں ارشاد ہوا:

قیامت میں سب سے سخت تر عذاب اس پر ہوگا جس نے کسی نبی کو شہید کیا یا جسے کسی نبی نے قتل کیا اور مصور۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	اشد الناس عذاباً یوم القیامة من قتل نبیاً او قتلہ نبی والمصورون ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--



^۱ المعجم الكبير حديث ۱۰۴۹۷ و ۱۰۵۱۵ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۰/۲۶۶، ۲۶۰، كنز العمال حديث ۹۳۶۶ مؤسسة الرسالة بيروت ۳۵/۴



رسالہ

العطايا القديرى حكم التصوير (تصوير کے حکم کے بارے میں قدرت والے کی عطائیں)

بسم الله الرحمن الرحيم ط

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه المكرمين عنده

مسئلہ ۲۵۰: از احمد آباد محلہ جمالیپور متصل مسجد کالج مرسلہ مولوی عبدالرحیم صاحب ۲۹ صفر المظفر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں شہر احمد آباد میں کاپیاں فوٹو گراف کی قیمت ۱۰۲ کے بک رہی ہیں اور نمونہ اصل خدمت میں آپ کی مرسل ہے آپ اس کو ملاحظہ فرمائیں، یہ فوٹو حضرات پیر ابراہیم بغدادی عم فیضہ الصوری والمعنوی سجادہ نشین خانقاہ حضرت غوث اعظم حضرت پیران پیر قدس سرہ العزیز کا ہے اس کو احمد آبادی وغیرہ تبرک کے طور پر رکھتے ہیں اس کار کھنا مکانوں میں حرام ہے یا نہیں؟ اور جن مکانوں میں یہ فوٹو ہوگا ان میں رحمت کے فرشتے آئیں گے یا نہیں؟ اور اس فوٹو کے رکھنے سے برکت نازل ہوگی یا نہیں؟ اور برزخ شیخ جمانے کے لئے فوٹو شیخ کاسا منے رکھ کر اس کا برزخ جمانا شریعت و طریقت میں جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا بیانا شافیا توجروا اجرا و افیا (شفا بخش بیان فرماؤ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے پورا پورا اجر و ثواب پاؤ۔ت)

الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

ہر قسم کی تعریف و توصیف اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو (تخلیق کا) اندازہ کرنے والا، بنانے والا اور تصویر کشی کرنے والا کہ جس نے ہماری صورتیں بنائیں اور ہمیں حسین و جمیل صورتوں سے نوازا، اور اس نے تہا ساری دنیا کو پیدا فرمایا خواہ تم خرم ماگاڑھا ہو یا اور کوئی معمولی چیز ہو، اور اس نے عذاب دینے کا بڑا سخت فیصلہ فرمایا کہ ان لوگوں پر نزل عقاب ہے جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں اس سے مشابہت اختیار کرتے ہیں تو وہ کوئی ذرہ یا کوئی دانہ یا جو پیدا کر دکھائیں اور درود و سلام ان پر جو بتوں کو مٹانے اور وحدانیت رحمان کو بیان فرمانے کیلئے تشریف لائے اور انہوں نے چھوٹی بڑی تصویر کو حرام ٹھہرایا اور اس کام کو کبیرہ گناہ قرار دیا، اور ان کی آل اور ساتھیوں پر، اور ان کے مکرم شہزادے غوث اعظم (بڑے فریادرس) پر، اور ان کے باقی تمام گروہ پر (ہدیہ درود و سلام ہو) ایسا شاندار درود و سلام کہ ان کی عزت و توقیر کے برابر اور مساوی ہو۔ اے میرے پروردگار! میں شیاطین کے وسوسوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں، میرے پروردگار! میں تیری پناہ چاہتا ہوں، کہ وہ میرے پاس آئیں (اور مجھے اپنے مکر و فریب سے پریشان کریں)۔ (ت)

الحمد لله الخالق البارئ المصور الذي صورنا فاحسن صورنا وخلق وحده العالم فقيرة وقطيرة وقضى بالعذاب اشد هو العقاب على الذين يضاؤون خلق الله فيخلقوا ذرة او ليخلقوا حبة او يخلقوا شعيرة او الصلوة والسلام على من اتى بسحق الاوثان وتوحيد الرحمن وحرم التصوير صغيرة وكبيرة وجعله كبيرة وعلى اله وصحبه وابنه الاكرم الغوث الاعظم وسائر حزبه صلوة وسلاماتوازيان عزة وتوقيرة رب انى اعوذ بك من همزات الشيطان واعوذ بك رب ان يحضرون-

اللہ عزوجل ابلیس کے مکر سے پناہ دے، دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوں ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں تیر کار کھیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی، شدہ شدہ وہی معبود ہو گئیں، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آیہ کریمہ:

"وَقَالُوا لَا تَدْرَأْنَ الْهَتِكُمْ وَلَا تَدْرَأْنَ وَدًّا وَلَا سَوَاعًا وَلَا يَعْوَتُ وَيَعْوِقُ وَنَسْرًا ۝" ¹	کافروں نے کہا ہر گز اپنے خداؤں کو نہ چھوڑو، اور وہ، سواع، یغوٹ، یعوق اور نسر کو کبھی نہ چھوڑو۔ (ت)
--	--

کی تفسیر میں ہے:

قال كانوا اسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا وحى الشيطان الى قومهم ان نصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون انصبا وسبوا باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك ونسخ العلم عبادت ² ۔	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ حضرت نوح (علیہ السلام) کی قوم کے نیک اور پارسالوگوں کے نام ہیں، جب وہ وفات پا چکے تو شیطان نے بعد والوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالا کہ جہاں یہ لوگ بیٹھتے تھے وہیں ان مجالس میں انہیں نصب کر دو (یعنی قرینے سے انہیں کھڑا کر دو) اور جو ان کے نام (زندگی میں) تھے وہی نام رکھ دو، تو لوگوں نے (جہالت سے) ایسا ہی کیا۔ پھر کچھ عرصہ ان کی عبادت نہ ہوئی، یہاں تک کہ جب وہ تعظیم کرنے والے مر گئے اور علم مٹ گیا (اور ہر طرف جہالت پھیل گئی) تو پھر ان کی عبادت شروع ہو گئی۔ (ت)
---	--

عبد بن حمید اپنی تفسیر میں ابو جعفر بن المہلب سے راوی:

قال كان ود رجلا مسلماً وكان محبباً في قومه فلما مات عسكروا حول قبره في ارض بابل وجزعوا عليه فلما رأى	ابو جعفر نے فرمایا: "ود" ایک مسلمان شخص تھا جو اپنی قوم میں ایک پسندیدہ اور محبوب شخص تھا جب وہ مر گیا تو سرزمین بابل میں لوگ اس کی قبر کے آس پاس جمع ہوئے اور اس کی جدائی پر
--	---

¹ القرآن الكريم ۱/۲۳

² صحیح البخاری کتاب التفسیر باب ودًّا وسواعًا الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۲۲

بیقرار ہوئے (اور صبر نہ کر سکے) جب شیطان نے اس کی جدائی میں لوگوں کو بیتاب پایا تو وہ انسانی صورت میں اُن کے پاس آیا اور کہنے لگا میں اس شخص کے مرنے پر تمہاری بیقراری دیکھ رہا ہوں کیا مناسب سمجھتے ہو کہ میں بالکل اس جیسی تمہارے لئے اس کی تصویر بنا دوں، پھر وہ تمہاری مجلس میں رہے پھر اس کی تصویر دیکھ کر تم اسے یاد کرو۔ لوگوں نے کہا ہاں یہ تو اچھی تجویز ہے۔ پھر شیطان نے لوگوں کے لئے بالکل اسی جیسی اس کی تصویر بنا دی اور لوگوں نے اسے اپنی مجالس میں سجایا اور اس کی یاد کرنے لگے۔ پھر جب شیطان نے دیکھا کہ اس کے ذکر سے لوگوں کی جو حالت ہوتی ہے۔ پھر شیطان کہنے لگا کیا تم یہ مناسب کہتے ہو کہ میں تم میں سے ہر شخص کے لئے اس کے گھر میں اس کے بزرگ کا عکس تیار کر کے سجادوں تاکہ وہ اس کے گھر میں موجود ہو، اور تم سب لوگ (انفرادی اور اجتماعی طور پر) اس کا تذکرہ کرتے رہو۔ لوگ کہنے لگے ہاں یہ بالکل ٹھیک ہے۔ پھر اس نے سب گھروالوں کے لئے بالکل اسی جیسا اس کا ایک ایک فوٹو تیار کر دیا پھر لوگ اس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس کا فوٹو دیکھ کر اُسے یاد کرتے رہے۔ راوی نے کہا اور ان کی اولاد نے یہ دور پالیا، پھر وہ دیکھتے رہے کہ جو کچھ ان کے بڑے کرتے رہے، اور پھر نسل آگے بڑھی (اور پھیلی) جب اس کے ذکر کا سلسلہ کچھ پرانا ہو گیا یہاں تک کہ جہالت سے پچھلے اور آنے والی نسلوں نے اسے خدا بنا لیا کہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت کرنے لگے۔ (راوی نے کہا) سب سے پہلے زمین پر اللہ تعالیٰ کے علاوہ جس کی عبادت کی گئی وہ یہی بت ہے کہ جس کا نام لوگوں نے دُور رکھا ہے۔ (ت)

ابلیس جزعہم علیہ تشبہ فی صورۃ انسان ثم قال اری جزعکم علی هذا فهل لکم ان اصورکم مثلہ فیکون فی نادیکم فتذکرونہ بہ قالوا نعم فصورلہم مثلہ فوضعوہ فی نادیہم وجعلوا یدکرونہ فلما رأی ما لہم من ذکرہ قال هل لکم ان اجعل لکم فی منزل کل رجل منکم تمثالا مثلہ فیکون فی بیتہ فتذکرونہ قالوا نعم فصور لکل اهل بیت تمثالا مثلہ فاقبلوا فجعلوا یدکرونہ بہ قال وادرك ابنائہم فجعلوا یرون ما یصنعون بہ وتناسلوا ودرس امر ذکرہم ایہا حتی اتخذوہا لہا یعبدونہ من دون اللہ قال وکان اول ما عبد غیر اللہ فی الارض ود الصنم الذی سمیہ بود¹۔

¹ الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید تحت آیہ ۱۷۱ / ۲۳ دار حیاء التراث العربی بیروت ۸ / ۷۴ - ۷۳

نیز صحیحین بخاری و مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

<p>جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو آپ کی بعض بیویوں نے ایک گرجے کا ذکر فرمایا کہ جس کو ماریہ کہا جاتا تھا چنانچہ سیدہ ام سلمہ اور ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) ملک حبشہ میں تشریف لے گئیں، پھر انہوں نے وہاں یہ گرجا دیکھا، دونوں نے اس کے حسن اور اس میں سخی تصویروں کا تذکرہ فرمایا، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک اٹھا کر فرمایا: جب ان لوگوں میں کوئی نیک اور صالح آدمی مر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد تعمیر کرتے پھر ان تصویروں کو سجا کر اس میں رکھ دیتے وہی اللہ تعالیٰ کی بدترین مخلوق ہیں۔ (ت)</p>	<p>لما اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر بعض نسائه كنيسة يقال لها مارية وكانت امر سلمة وام حبيبة رضی اللہ تعالیٰ عنہما اتتا راض الحبشة فذكرتا من حسنہا وتصاوير فيها فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه فقال اولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصور اولئك شرار خلق الله عند الله¹۔</p>
---	--

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے:

<p>(حدیث شریف میں ہے کہ) وہ نادان لوگ اچھے اور صالح لوگوں کی تصویریں بنا کر اپنی عبادت گاہوں میں سجا کر رکھ دیتے تاکہ ان کی یاد آتی رہے اور ان کے ذریعے عبادت الہی کی طرف رغبت پیدا ہو۔ پھر ان کے بعد جب اور لوگ دنیا میں آئے تو شیطان نے پہلوں کے کارنامے ان آنے والے لوگوں کی نگاہوں میں آراستہ کر کے پیش کئے اور ان سے کہا کہ تمہارے اسلاف ان تصویروں کی پرستش کیا کرتے تھے، تو پھر یہ بھی ان کی عبادت میں مصروف ہو گئے۔ (ت)</p>	<p>صوروا ای صور الصلحاء تذکیرا بہم ترغیبا فی العبادۃ لاجلہم ثم جاء من بعدہم فزیّن لہم الشیطن اعمالہم وقال لہم سلفکم یعبدون ہذہ الصور فوقعوا فی عبادۃ الاصنام²۔</p>
---	---

¹ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب بناء المسجد علی القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۷۹، صحیح مسلم کتاب المساجد باب النهی عن بناء

المسجد علی القبر قدیمی کتب خانہ ۲۰۱/۱

² مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب التصاوير المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ ۲۸۲/۸

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة¹۔ رواه الأئمة احمد والسنن والطحاوی عن ابی طلحة²، والبخاری والطحاوی عن ابن عمر³ وعن ابن عباس، ومسلم و ابو داؤد والنسائی الطحاوی⁴ عن ام المؤمنین ميمونة، ومسلم وابن ماجه والطحاوی عن ام المؤمنین الصديقة واحمد ومسلم والنسائی و الطحاوی وابن حبان عن ابی هريرة⁵ والامام احمد والدارمی وسعيد بن منصور و ابو داؤد والنسائی وابن ماجه وابن خزيمة و ابو يعلى والطحاوی وابن حبان والضياء والشاشی و ابونعيم في

رحمت کے فرشتے اس گھر میں نہیں آتے جس میں کتاب یا تصویر ہو (ائمہ محدثین مثلاً امام احمد، دوسرے چھ ائمہ حدیث اور امام طحاوی نے حضرت ابو طلحہ سے اس کو روایت فرمایا، نیز بخاری اور طحاوی نے حضرت عبداللہ ابن عمر، اور حضرت ابن عباس سے اس کو روایت کیا۔ امام مسلم، ابو داؤد، سنن نسائی اور طحاوی نے ام المؤمنین سیدہ میمونہ سے اور مسلم و ابن ماجه اور طحاوی نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ مسند احمد، مسلم، نسائی، طحاوی اور ابن حبان نے بحوالہ حضرت ابو ہریرہ اس کو روایت کیا ہے (اور اسی طرح) امام احمد، دارمی، سعید بن منصور، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجه، ابن خزيمة، ابو یعلیٰ، طحاوی، ابن حبان، الضیاء، الشاشی، اور ابو نعیم نے

¹ مسند احمد بن حنبل، عن ابی طلحة ۲۸/۲، وصحیح البخاری کتاب بدء الخلق ۱/۲۵۸، ۲۶۸، صحیح مسلم کتاب اللباس ۲/۲۰۰ و سنن ابی داؤد کتاب اللباس ۲/۲۱۲، جامع الترمذی ابواب الاب ۲/۱۰۳، و سنن النسائی ص ۲۹۹، شرح معانی الآثار کتاب الکراهیة باب الصور تكون فی الثیاب ۱/۲۰۰، سعید کفنی کراچی ۲/۲۰۰

² شرح معانی الآثار عن ابن عباس ۱/۲۰۰، صحیح البخاری کتاب المغازی ۲/۵۷۰ و کتاب اللباس ۲/۸۸۱

³ صحیح مسلم ۲/۱۹۹، مسند احمد بن حنبل ۶/۳۳۰ و سنن ابی داؤد ۲/۲۱۷

⁴ صحیح مسلم ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سنن ابن ماجه ص ۲۱۸ و شرح معانی الآثار ۲/۲۰۱، ۲۰۰

⁵ صحیح مسلم ۲/۲۰۲، سنن النسائی ۲/۳۰۱ و شرح معانی الآثار ۲/۳۰۲

<p>حلیہ میں امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز امام مالک نے "موطا" میں ترمذی اور طحاوی نے "معجم کبیر" میں حضرت اسامہ بن زید سے اس کو روایت فرمایا۔ اور اسی طرح طحاوی نے حضرت ابویوب انصاری کے حوالہ سے اس کو روایت فرمایا، اللہ تعالیٰ ان تمام بزرگوں سے راضی ہو۔ اور ہم نے ان سب باتوں کو اپنے فتاویٰ میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے (ت)</p>	<p>الحلیة عن امیر المؤمنین¹ علی والامام مالک فی البوطا، والترمذی والطحاوی عن ابی سعید² الخدری، واحد والطحاوی والطبرانی فی الکبیر³ عن اسامة بن زید والطحاوی عن ابی ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم وقد فصلناھا فی فتاوانا۔</p>
---	---

اور اس میں کسی معظم دینی کی تصویر ہونا نہ عذر ہو سکتا ہے نہ اس وبال عظیم سے بچا سکتا ہے بلکہ معظم دینی کی تصویر زیادہ موجب وبال و نکال ہے کہ اس کی تعظیم کی جائے گی اور تصویر ذی روح کی تعظیم خاصی بت پرستی کی صورت اور گویا ملت اسلامی سے صریح مخالفت ہے۔ ابھی حدیث سن چکے کہ وہ اولیاء ہی کی تصویریں رکھتے تھے جس پر ان کو بدترین خلق اللہ فرمایا۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کون معظم دین ہوگا اور نبی بھی کون حضرت شیخ الانبیاء خلیل کبریا سیدنا ابراہیم علیٰ ابنہ الکریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کہ ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ ہیں ان کی اور حضرت سیدنا اسمعیل ذبیح اللہ و حضرت بتول مریم علیہم الصلوٰۃ کی تصویریں دیوار کعبہ پر کفار نے منقش کی تھیں، جب مکہ معظمہ فتح ہوا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہلے بھیج کر وہ سب محو کرا دیں، جب کعبہ معظمہ میں تشریف فرما ہوئے بعض کے نشان کچھ باقی پائے پانی مٹگا کر بنفس نفیس انہیں دھویا اور بنانے والوں کو قاتل اللہ فرمایا اللہ انہیں قتل کرے،

<p>جو کچھ امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت فرمایا</p>	<p>هذا معنی ماروی البخاری⁴ فی صحیحہ والامام</p>
--	--

¹ سنن ابی داؤد ۲/۲۱۶ و سنن النسائی ۲/۳۰۰ و شرح معانی الآثار ۲/۲۰۰

² جامع الترمذی ۲/۱۰۲ و مؤطا امام مالک ماجاء فی الصور والتماثل ص ۲۶۷

³ مسند احمد بن حنبل ۵/۲۰۳ و المعجم الکبیر حدیث ۳۸۷/۱۱۶۲ و شرح معانی الآثار ۲/۲۰۰

⁴ شرح معانی الآثار کتاب الکراهیة باب الصور تکون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۰۰، صحیح البخاری کتاب المناسک ۱/۲۱۸ و

کتاب الانبیاء ۱/۳۷۳ قدیمی کتب خانہ کراچی، سنن ابی داؤد کتاب المناسک ۱/۲۷۷ و مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس ۱/۳۳۵، ۳۶۵

<p>اس کا مفہوم اور معنی یہی ہے، امام طحاوی نے حضرت عبداللہ بن عباس سے۔ امام احمد، ابوداؤد نے حضرت جابر بن عبداللہ کے حوالہ سے۔ اور عمر بن شیبہ اور امام طحاوی نے اسامہ بن زید سے اس کو روایت کیا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>الطحاوی عن ابن عباس والامام احمد وابوداؤد عن جابر بن عبداللہ وعمر بن شیبہ والامام الطحاوی عن اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کما فصلناہ فی فتاوانا۔</p>
---	--

ہاں بادی النظر میں یہاں یہ شبہ گزر سکتا ہے کہ صاحبزادہ موصوف کی یہ تصویر صرف سینے تک ہے اور انسان اتنے جسم سے زندہ نہیں رہتا۔ اور درمختار میں ہے کہ جب تصویر سے وہ عضو محو کر دیا جائے جس کے بغیر حیات نہ ہو تو وہ ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔

<p>چنانچہ فرمایا اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ زمین پر رکھی ہو تو کھڑے ہو کر دیکھنے والے کو اس کے اعضاء کی تفصیل معلوم نہ ہو سکے۔ چنانچہ حلبی نے اس کو بیان فرمایا یا اس کا سریا چہرہ کاٹ دیا گیا ہو یا اس کے کسی ایسے اندام کو مٹا دیا گیا ہو کہ جس کے بغیر وہ زندہ نہ رہ سکے، یا کسی غیر جاندار کی تصویر ہو تو ان ساری صورتوں میں کراہت نہ ہوگی (ت)</p>	<p>حيث قال (واكانت صغيرة) لا تتبين تفاصيل اعضاءها للناظر قائماً وهي على الارض ذكره الحلبي (او مقطوعة الراس او الوجه) او مبحوة عضو لا تعيش بدونه (اولغير ذی روح) لا يكره¹۔</p>
--	--

اور بنانے کے بعد مٹا دینا اور سرے سے نہ ہونا دونوں کا ایک حکم ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

<p>مصنف کا قول کہ یا تصویر کا سر کاٹ دیا گیا، یعنی اصل سے اس کا سر نہ ہو، یا سر ہو لیکن اسے مٹا دیا گیا ہو۔ قول: (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ کے کرم ہی سے توفیق حاصل ہوتی ہے اور اسی کی وجہ سے آدمی تحقیق کی چوٹی تک پہنچ سکتا ہے (ت)</p>	<p>قوله او مقطوعة الرأس ای سواء كان من الاصل او كان لها رأس ومجى²۔ اقول: وباللہ التوفیق وبہ الوصول الى ذری التحقيق۔</p>
--	--

یہاں یہ قول اس کا ہو سکتا ہے جس نے خدمت فقہ و حدیث نہ کی، نہ اسے مقاصد شرع پر نظر ملی، اولاً مقام تنقیح میں سرے سے یہ عبارت دُر ہی محل نظر ہے فقیر نے جس قدر کتب فقہیہ متون و شروح

¹ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مطبع مجتہدانی، دہلی، ۱۱/ ۹۲

² ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۱/ ۳۳۶

و فتاویٰ حاضر ہیں سب کی طرف مراجعت کی، بیان حکم میں اس تعیم میں در مختار کاسلف نہ پایا یہاں تک کہ بحر و درر کہ اکثر ماخذ کتاب ہیں ان میں بھی اس کا نشان نہیں، عامہ کتب مثل ہدایہ و وقایہ و نقایہ و کنز و وافی و غرر و اصلاح و مستقی و منیہ و انور الایضاح و ہدایہ و شرح وقایہ و بر جندی و تہمین و کافی و درر و ایضاح و مجمع الانہر و مراقی الفلاح و فتح القدر و اعنایہ و خانایہ و خزائنہ المفتتین و ہندیہ حتی کہ خود جامع صغیر محرر مذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں صرف ذکر اس پر اقتصار فرمایا کہ اگر تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیں تو کراہت نہیں، اور خلاصہ پھر اس کی تبعیت سے تنویر الابصار و احلیہ و بحر الرائق و جامع الرموز و اغنیہ و صغیری و شرنبلالی و عبدالحمیم علی الدرر میں "وجہ" کا اضافہ کیا کہ چہرہ مٹا دینا بھی سر کاٹ دینے کی مثل ہے^{۳۵} ذخیرۃ العقبیٰ و شہلی علی الزیلعی و حسن عجمی علی الدرر و سعدی افندی علی العنایہ و مسکین علی الکفر کہ^{۳۶} سید ابوالسعود ازہری نے بھی کہ در مختار سے کثیر الاخذ ہیں زیادت سے اصلاً تعرض نہ کیا قول: اور ذکر "وجہ" حقیقۃً زیادت نہیں کہ اس کا اطلاق اکثر چہرہ پر آتا ہے گردن جدا کر دینے کو سر کاٹنا ہی کہتے ہیں تو مقصود خلاصہ اس کا فائدہ بھی ہے کہ جو بھی مثل قطع ہے اس کی عبارت یہ ہے:

ان کان مقطوع الرأس لابس به ولو محی وجہ الصورة	اگر تصویر کا سر کاٹ دیا گیا تو پھر اس کے رکھنے میں کوئی حرج نہیں، اور تصویر کے چہرے کو مٹا دینا سر کاٹنے کی طرح ہے۔ (ت)
---	---

فہو کقطع الرأس^۱۔

ثم اقول: (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) دیگر اعضاء وجہ و اس کے معنی میں نہیں اگرچہ مدار حیات ہونے میں مماثل ہوں کہ چہرہ ہی تصویر جاندار میں اصل ہے، ولذا سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کا نام تصویر رکھا اور شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے اور بنانے والے بارہا اسی پر اقتصار کرتے ہیں ملوک نصاریٰ کہ سکے میں اپنی تصویر چاہتے ہیں اکثر چہرہ تک رکھتے ہیں اور بیشک عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں وانما الشیعی بمقاصدہ (یہی بات ہے کہ شے اپنے مقاصد پر مبنی ہوتی ہے۔ ت) امام اجل ابو جعفر طحاوی حضرت سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال الصورة الرأس فکل شیعی لیس له رأس فلیس بصورة ^۲ ۔	فرمایا: تصویر "سر" کا نام ہے لہذا جس چیز کا سر نہ ہو وہ تصویر نہیں (ت)
--	--

^۱ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الصلوٰۃ الفصل الثانی الجنس فیہا یکوہ فی الصلوٰۃ مکتبہ حبیبیہ کونینہ ۵۸ / ۱

^۲ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصورة تکون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲ / ۲۰۳

اور اسی طرف عبارت ہدایہ ناظر:

چنانچہ (صاحبہ ہدایہ نے) فرمایا کہ جب کسی مجھے کاسرکاٹ دیا گیا ہو تو پھر وہ مجسمہ نہ ہوگا۔ (ت)	حيث قال اذا كان التمثال مقطوع الراس فليس بتمثال ¹
---	--

بلکہ یہ جامع صغیر میں نص امام کبیر ہے:

امام محمد نے امام ابو یوسف کے حوالہ سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم سے روایت فرمائی کہ اگر تصویر کاسرکاٹ دیا گیا ہے تو پھر وہ بلاشبہ تمثال (مورتی) نہیں (ت)	محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنهم اذا كان راس الصورة مقطوعا فليس بتمثال ²
---	---

لاجرم امام نسفی نے وافی و کافی میں تصریح فرمائی کہ اگر تصویر کاسر مقطوع نہیں کراہت مدفوع نہیں۔

امام نسفی کی تصریح یہ ہے، اگر تصویر کسی شخص کے سر کے اوپر چھت میں موجود ہو یا اس کے سامنے ہو یا اس کے مقابل ہو لیکن اس کاسر نہ کاٹا گیا ہو تو کراہت ہوگی (ت)	وهذا نصح لو كان فوق راسه في السقف او بين يديه او بحذائه صورة غير مقطوع راسها ³
--	---

ظاہر ہے کہ نیم قد یا سینہ تک کی تصویر پر بھی صادق ہے کہ اس کاسر مقطوع نہیں تو حکم مدفوع نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
حاشیاء: قول در مختار ہی لیجئے جس پر مشیوں نے تقریر اور خادمی نے حاشیہ درر میں تبعیت کی،

چنانچہ اس نے کہا تصویر کاسرکاٹ دیا گیا ہو، مراد یہ ہے کہ اس کے کسی ایسے اندام کو مٹا دیا گیا ہو کہ جس کے بغیر زندگی نہیں ہو سکتی جیسے چہرہ۔ (ت)	حيث قال مقطوعة الراس والمراد مبحوة عضولا تعيش بدونه كالوجه ⁴
---	---

بیان مسئلہ میں اگرچہ یہ تعمیم فقیر نے کہیں نہ پائی مگر ایک مسئلہ کی دلیل میں کلام فتح سے اس کی

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱۱/ ۱۲۲

² الجامع الصغیر كتاب الصلوة باب في الامام اين تستحب له ان يقوم مطع يوسفی لکھنؤ ص ۱۱

³ کافی شرح وافی

⁴ حاشیة الدرر علی الغرر للخادمی كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة مطبع عثمانیہ ص ۷۰

طرف اشارہ سمجھا گیا:

<p>جبکہ فتح القدر میں فرمایا اگر کسی نے تصویر (فوٹو) کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے تو کراہت مرفوع نہ ہوگی اس لئے کہ کبھی انسان کے اطراف یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ کاٹ دیئے جاتے ہیں مگر اس کے باوجود وہ زندہ ہوتا ہے۔ (ت)</p>	<p>اذ قال لوقطع يديها ورجليها لا ترفع الكراهة لان الانسان قد تقطع اطرافه وهو حي¹۔</p>
--	--

علامہ طحطاوی نے اس سے وہ تعیم استنباط فرمائی حاشیہ مراق الفلاح میں لکھا:

<p>اس تعلیل نے یہ فائدہ دیا کہ قطع الراس کا ذکر بطور قید نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تصویر کو ایسی حالت میں کر دینا کہ جس کی موجودگی میں وہ مطلقاً زندہ نہ رہ سکے۔ (ت)</p>	<p>افاد بهذا التعليل ان قطع الراس ليس بقيد بل المراد جعلها على حالة لا تعيش معها مطلقاً²۔</p>
--	--

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس استنباط میں نظر ظاہر ہے،

<p>فتح القدر کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اس لئے کہ شئی ایسی حالت پر ہے کہ جس کی موجودگی میں زندگی پائی جا سکتی ہے (مراد یہ کہ وہ حالت مانع حیات نہیں) اور ہر کام جو اس طرح ہو وہ مکروہ ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا۔ ہر کام جو مکروہ ہے وہ اس طرح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب کلیہ کا عکس بنفسا نہیں (یعنی موجب کلیہ کا عکس موجب کلیہ نہیں) میں نے ہدایہ میں اس کی نظیر پائی ہے کیونکہ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ طلاق کی دو قسمیں ہیں: (۱) صریح، (۲) کنایہ، چنانچہ طلاق صریح کی مثال مثلاً یہ</p>	<p>فان حاصل كلام الفتح ان هذا مكروه لكونه على حالة يعاش معها وكل ما كان كذا فهو مكروه ولا يلزم منه ان كل ما هو مكروه فهو كذا فان الموجبة الكلية لا تنعكس بنفسها ووجدت نظيره في الهداية اذ قال الطلاق على ضربين صريح وكناية فالصريح قوله انت طالق ومطلقة و</p>
---	---

¹ فتح القدر كتاب الصلوة فصل ويكره للمصلئ الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/ ۳۶۳

² حاشیة الطحطاوی علی مراق الفلاح كتاب الصلوة فصل في المكروبات نور محمد کارخانہ تجارت کتب ص ۱۹۹

کہنا (اپنی منکوحہ کو مخاطب کرتے ہوئے) توطلاق والی ہے (انت طالق)، توطلاق ہو گئی ہے (انت مطلقہ) میں نے تجھے طلاق دے دی (طلقک) پس ان الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہو گئی۔ اس لئے کہ الفاظ مذکورہ صرف طلاق میں استعمال کئے جاتے ہیں لہذا کسی دوسرے مفہوم میں استعمال نہیں کئے جاتے (اس لئے یہ طلاق کے الفاظ صریحہ ہیں) لہذا ان میں سے کسی ایک کے وقوع کے بعد رجعت ہوگی، اور یہ محتاج نیت نہیں، اس لئے کہ یہ افادیت معنی نہیں، "صریح" ہیں، اور اس کی وجہ غلبہ استعمال ہے اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں۔) (صراحت کا مدار غلبہ استعمال ہے جیسا کہ آخر میں صاحب ہدایہ نے یہ افادہ پیش کیا، جو الفاظ بغیر طلاق نہ استعمال کئے جائیں وہ باب طلاق میں صریح ہونے کے زیادہ لائق ہیں۔ لہذا یہی وجہ ہے کہ مصنف نے الفاظ ثلاثہ مذکورہ میں صراحت باطلاق ہونے کی تعلیل ذکر فرمائی ہے، یعنی الفاظ مذکورہ طلاق صریح کے الفاظ ہیں اور علت غلبہ استعمال ہے اور یہ اس بات کیلئے مفید نہیں کہ اگر الفاظ مذکورہ بطور نادر غیر طلاق میں استعمال کئے جائیں تو پھر وہ مفہوم طلاق میں صریح نہ ہوں گے (بلکہ اس کے باوجود وہ صریح طلاق کے الفاظ ہیں) (خلاصہ کلام) وہ ایک ایسی چیز

طلقتك فهذا يقع به الطلاق الرجعي لان هذه الالفاظ تستعمل في الطلاق ولا تستعمل في غيره فكان صريحاً وانه يعقب الرجعة بالنص ولا يفتقر الى النية لانه صريح فيه لغلبة الاستعمال¹ اھ اقول: فمنأط الصراحة هو غلبة الاستعمال كما افاد آخر ما لم يستعمل في غير الطلاق كان اولی بالصراحة فيه فلذا علل الصراحة به في الالفاظ الثلاثة وهو لا يفيد ان يستعمل في غيره نادراً الا يكون صريحاً فيه وبالجملة وهو تعليل بما يتضمن العلة مع شيعی زائد يفيد من باب اولی كذا ههنا مناط المنع هو الراس ولو وحده فاذا كان جميع ما يحتاج اليه للحياة باقياً تضمن العلة شيعی مع زائده افاد المنع

¹ الهداية كتاب الطلاق باب ايقاع الطلاق المكتبة العربية كراچی ۳۲۹/۲

<p>کے ساتھ تغلیل ہے جو شیئی زائد سمیت علت پر مشتمل ہے، جو بطریق اولیٰ حکم کے لئے مفید ہے پس یہاں بھی اسی طرح ہے کہ منع کامل در راس (سر) ہے اگرچہ آسیلا ہو، پھر جب تمام محتاج الیہ حیات باقی ہوں تو پھر علت شیئی زائد پر مشتمل ہوگی، تو پھر اس سے ممانعت بطریق اولیٰ کا فائدہ ہوگا، لہذا صاحب ہدایہ کے پہلے اور پچھلے کلام میں کوئی تدافع اور تناقض نہیں، فتح القدر میں بالکل یہی افادہ پیش فرمایا، جس لفظ کا استعمال کسی معنی میں غالب اور زیادہ تر ہو کہ بطور حقیقت یا مجاز وہی معنی متبادر ہو تو پھر وہ لفظ اس معنی میں "صریح" ہے۔ اور اگر کسی دوسرے معنی میں بالکل استعمال نہ کیا جائے تو پھر وہ اولیٰ بالصراحتہ ہوگا، لہذا یہی وجہ ہے کہ ان الفاظ میں صراحت اس بات پر مرتب ہے کہ الفاظ مذکورہ صرف معنی طلاق میں مستعمل ہیں نہ کہ کسی دوسرے معنی میں اھ پھر اس نے تدافع سمجھا حالانکہ وہ اس کی تقریر (اور اثبات) سے دفع ہو گیا ہے۔ (ت)</p>	<p>بالاولیٰ فلا تدافع بین کلامی الهدایۃ اولاً و آخراً وقد کان افادہذا فی الفتح نفسہ اذ قال ما غالب استعمالہ فی معنی بحیث یتبادر حقیقۃ او مجازاً صریح فان لم یستعمل فی غیرہ فاولیٰ بالصراحتہ فلذا رتب الصراحتہ فی ہذہ الالفاظ علی الاستعمال فی الطلاق دون غیرہ^۱ اھ ثم زعم التدافع مع انہ قد اندفع بما قرر۔</p>
---	--

وللہ الحمد اسی طرز پر ایک بحث میں ان کے تلمیذ امام ابن امیر حاج کے کلام سے اشارہ نکل سکتا ہے اور ویسا ہی اس کا جواب ہے،

<p>چنانچہ موصوف فرماتے ہیں اگر سر کو کسی دھلگے سے جدا اور قطع کیا جائے باوجودیکہ سر بدستور اپنے حال پر باقی رہے تو اس سے کراہت منفی</p>	<p>حیث یقول اما قطع الراس عن الجسد بخیط مع بقاء الراس علی حالہ فلا ینفی</p>
---	---

^۱فتح القدر کتاب الطلاق باب ایقاع الطلاق مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۳/۵۱

نہ ہوگی کیونکہ کچھ پرندے مطوق (یعنی طوق کئے ہوئے ہوتے ہیں) تو اس سے قطع نہیں پایا جاتا چنانچہ ائمہ کرام نے اسی طرح ذکر فرمایا۔ اور یہ صرف پرندے میں منحصر (بند) ہے۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ کراہت باقی حیوانات میں بھی اس توجیہ کے علاوہ کسی اور توجیہ کی ضرورت ہے، شاید اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کسی نہ کسی غرض کی وجہ سے۔ اکثر دھاگہ وغیرہ کسی حیوان کی گردن پر رکھ دیا جاتا ہے جو اس کی گردن کو ڈھانپ دیتا ہے۔ لہذا یہ اس کی جگہ یعنی اس کے قائم مقام ہے، پس اس سے کراہت زائل نہ ہوگی۔ پھر میں اس پر واقف اور مطلع نہیں ہوا کہ اگر نصف اعلیٰ اور نصف اسفل (یعنی اوپر اور نیچے کے حصہ میں) کسی دھاگے سے فصل کر دیا جائے اور وہ اس طرح ہو جائے کہ گویا دو حصوں میں قطع کر دیا گیا ہے تو کیا اس صورت میں کراہت زائل ہو جائے گی یا نہیں؟ ظاہر یہ ہے کہ کراہت زائل نہ ہوگی، جیسا کہ حالت راس (سر) میں کراہت زائل نہ ہوگی بشرطیکہ راس میں اس طریقہ کے مطابق کارروائی کی جائے کہ جس کو راس میں ہم نے بیان کیا ہے، خصوصاً انسان میں، کیونکہ اس میں وہ کارروائی کمر بستگی کے قائم مقام ہے۔ واللہ

الکراہة لان من الطير ما هو مطوق فلا يتحقق القطع بذلك كذا ذكره هو قاصر على الطير والظاهر ان الكراہة لا تنتفي في غيره من الحيوانات بهذا الضنيع كما لا تنتفي فيه فيحتاج الغير الى توجيہ غير هذا ولعل الاولى ان يقال لان الحيوان الحي قد يجعل على رقبتہ شئ سائر لها من خيط او غيره لغرض من الاغراض فيكون هذا بمنزلته فلا تزول به الكراہة ثم لم اقف على انه لو فصل بين نصفه الاعلى والاسفل بخيط حتى صار كانه مقطوع شطرين هل تزول الكراہة الظاهر انها لا تزول كما في الراس لنحو ما ذكرنا انفا في الراس ولا سيما في الأدمى فان ذلك يكون فيه بمنزلة شد الوسط والله تعالى اعلم¹ اھ

اقول: والاتيان

¹ حلیة المحلی شرح منیة المصلی

تعالیٰ اعلم، اقول: (میں کہتا ہوں) لفظ "ظاہر" دو جگہ ذکر کرنے سے مصنف علیہ الرحمۃ کی شدت ورع اور احتیاط ہے ورنہ دونوں میں حکم یقینی ہے اور کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اگر کسی انسانی تصویر کی گردن میں کوئی دھاگہ باندھا جائے یا اس کے وسط (درمیان) میں ایسا کیا جائے نہ کہ چوپایہ میں۔ پس اس صورت میں حکم شرعی ختم ہو جائے گا اور پھر اس کو محفوظ رکھنا جائز ہوگا۔ پھر اس کا حاصل بالکل وہی ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے، جو چیز حیات کے منافی نہ ہو تو وہ کراہت کی نفی نہیں کرتی اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو چیز حیات کے منافی ہو وہ کراہت کی نفی کرتی ہے جیسا کہ یہ امر مخفی اور پوشیدہ نہیں، کیا تم دیکھتے نہیں کہ جو چیز انسانیت کے منافی نہیں وہ حیوانیت کی نفی نہیں کرتی کیونکہ اگر حیوانیت کی نفی ہو تو انسانیت کی نفی ہو جائے، اور ایسا نہیں کہ جو انسانیت کے منافی ہو اس سے حیوانیت کی نفی ہو جائے جیسے صہیل (گھوڑے کا ہنہانا) اور نسیق (گدھے کا ڈھیمپوں کرنا) اور ترہب (راہب بننا) اس لئے کہ یہ سب کچھ انسانیت کے منافی ہے لیکن حیوانیت کے منافی نہیں۔ (ت)

بلفظ الظاهر فی الموضوعین من شدة ورعه رحمه الله تعالى والا فالحکم مقطوع به فیہما ولایتوہم احد ان لو ربط خیط فی عنق صورة انسان لابیہیمة اوفی وسطها ذہب الحکم الشرعی وجاز اقتناءها، ثم لیس حاصلہ الامثل ما فی الفتح ان کل ما لاینافی الحیاة لاینفی الکراہة ولا یلزم منه ان کل ما ینافی الحیاة ینفی الکراہة کما لاینفی الاتری ان کل ما لاینافی الانسانیة لاینفی الحیوانیة اذ لونی الحیوانیة ینافی الانسانیة ولیس ان کما ینافی الانسانیة ینفی الحیوانیة کالصہیل والنہیق والتوہب فان کل ذلک ینافی الانسانیة ولا ینافی الحیوانیة۔

عجب نہیں کہ مدقن علانی نے انہیں عبارات فتح و حلیہ کو دیکھ کر یہ تعمیم اضافہ فرمائی ہو حالانکہ وہ مفید تعمیم نہیں، ہاں کلام امام ابو جعفر طحاوی میں فقیر نے اس کی طرف اشارہ پایا،

چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان لوگوں کے خلاف استدلال پیش کرنے کے بعد فرمایا جنہوں نے یہ کہہ دیا کہ تصویر مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ غیر حیوان کی کیوں نہ ہو، مثلاً درخت وغیرہ

حیث قال رحمه الله تعالى بعد ما احتج علي من قال بکراہة الصورة مطلقاً ولو لغير حیوان کشجر

کی تصویر، ان روایات کی وجہ سے کہ جن میں تماثل (مجھے) کے سر کاٹنے کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ موصوف کی یہ نص ہے۔ جب قطع راس (سر الگ کر دینا) کے بعد تماثل کی اجازت دی گئی (اور اسے مباح قرار دیا گیا) لہذا اگر ذی روح کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر وہ ذی روح کی صورت نہ رہے گی، اور یہ غیر ذی روح کی تصویر کے مباح ہونے کی دلیل ہے اور جس میں روح نہ ہو وہ اس تصویر سے خارج ہے کہ جس سے ان آثار میں منع کر دیا گیا کہ جنہیں ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے، چنانچہ اس باب میں نیز حضرت عکرمہ سے وہ حدیث مروی ہے کہ جس کو ہم سے محمد بن نعمان نے بیان فرمایا ہم اسے سند سے بحوالہ عکرمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کرتے ہیں، فرمایا: تصویر سر کا نام ہے۔ آخر تک وہی کلام ہے جو پہلے بیان ہو چکا۔ (ت)

مثلاً باحدیث فیہا الامر بقطع راس التماثل مانصہ فلما ابیحت التماثل بعد قطع راسہا الذی لو قطع من ذی الروح لم یبق دل ذلك علی اباحة تصویر ما لاروح له وعلی خروج ما لاروح لمثلہ من الصور مبادنہی عنہ فی الاثار التی ذکرنا فی هذا الباب و قد روی عن عکرمہ فی هذا الباب ایضاً ما حدثنا محمد بن النعمن (نذکر بسندہ) عن عکرمہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال الصورة الراس الی آخر ما تقدم۔

کلام دُر کے لئے یہ غایت ابدائے سند ہے اقول: اگرچہ ان کا آخر کلام اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استناد بتا رہا ہے کہ تصویر نہ رہنا حکم منع سے خارج کرنے کا مدار ہے اور یہی چاہئے کہ شرع نے حکم منع تمثال ظاہر غیر مستہان پر فرمایا تو جب تک تمثال بلا ابانت ظاہر ہے منع باقی ہے، ہاں جب تمثال نہ رہے یا ابانت ہو منع نہ رہے گا کہ مناط منع متقی ہو گیا قطع سر میں تمثال نہیں رہتی جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ و عبارت ہدایہ سے خود کلام امام اعظم سے گزر لہٰذا خلاف دیگر اعضا کہ جب تک چہرہ باقی تصویر باقی اگرچہ اور اعضا نہ ہوں ولذا جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حدیث آئندہ اور محرر مذہب امام محمد نے جامع صغیر اور جملہ کتب مذکورہ مذہب متون و شروح و فتاویٰ میں صرف نفی راس پر اقتصار فرمایا، واللہ تعالیٰ اعلم، بہر حال اگر اسی پر چلے۔ **فاقول:** وباللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی کے سہارے میں کہتا ہوں۔ ت) تصویر میں حیات

¹ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصور تکون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۲۰۰۳

آپ تو کسی حالت میں نہیں ہوتی نہ وہ کسی حال میں جملہ اعضاء مدار حیات کا استیعاب کرتی ہے عکسی میں تو ظاہر کہ اگر پورے قدر کی بھی ہو تو صرف ایک طرف کی سطح بالا کا عکس لائے گی خول میں نصف جسم بھی ہو تا تو عادتاً حیات ناممکن ہوتی نہ کہ صرف نصف سطح اور بت میں بھی اندرونی اعضا مثل دل و جگر و عروق نہیں ہوتے اور ڈاکٹری کی ایک تصویر خاص لیجئے جس میں اندر باہر کے رگ پٹھے تک سب دکھائے جاتے ہیں تو رگوں میں خون کہاں سے آئے گا عرض تصویر کسی طرح استیعاب مابہ الحیاء نہیں ہو سکتی فقط فرق حکایت و فہم ناظر کا ہے اگر اس کی حکایت محی عنہ میں حیات کا پتہ دے یعنی ناظر یہ سمجھے کہ گویا ذوال تصویر زندہ کو دیکھ رہا ہے تو وہ تصویر ذی روح کی ہے اور اگر حکایت حیات نہ کرے ناظر اس کے ملاحظہ سے جانے کہ یہ حی کی صورت نہیں، میت و بے روح کی ہے تو وہ غیر ذی روح کی ہے، سنن ابی داؤد جامع ترمذی و سنن نسائی و صحیح ابن حبان و شرح معانی الآثار امام طحاوی و مستدرک حاکم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

(حضرت ابو ہریرہ نے) فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری خدمت میں حضرت جبرائیل حاضر ہوئے اور فرمایا کہ میں گزشتہ رات آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا لیکن مجھے اندر داخل ہونے سے صرف اس چیز نے روکا کہ دروازے پر تصویریں تھیں اور گھر میں بھی باریک پردہ تھا کہ جس پر تصویریں موجود تھیں نیز گھر میں کتنا تھا لہذا آپ اس تصویر کے متعلق فرمادیں کہ اس کا سراٹ دیا جائے تاکہ وہ درخت کی طرح ہو جائے، اور پردے کے بارے میں فرمادیں کہ اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے اور دو مسندیں بنائی جائیں جو زمین پر ڈالی اور پاؤں سے روندی جائیں، اور کتے کے بارے میں فرمادیں کہ اسے باہر نکال دیا جائے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سب کچھ اس طرح کیا۔ (ت)

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني جبريل قال اتيتك البارحة فلم يسعني ان اكون دخلت الا انه كان على الباب تماثيل وكان في البيت فراهم ستر فيه تماثيل كلب فبربراس التمثال الذي على باب البيت فيقطع فيصير كهيئة الشجرة ومر بالستر فليقطع فليجعل وسادتين منبوذتين توطان ومر الكلب فليخرج ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم¹

¹ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الصور آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/۲۷ جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء ان الملائكة لا تدخل بیتنا الخ امین کمپنی دہلی ۱۲/۱۰۴، شرح معانی الآثار کتاب الکراہة باب الصور تکون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۲۰۲

دیکھئے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے بھی عرض کی کہ ان تصویروں کے سر کاٹنے کا حکم فرمادیتے جس سے ان کی ہیأت درخت کے مثل ہو جائے حیوانی صورت نہ رہے اس کا صریح مفاد تو وہی ہے کہ بے قطع راس حکم منع نہ جائے گا کہ بغیر اس کے نہ پیڑ کی مثل ہو سکتی ہیں نہ صورت حیوانی سے خارج، اور اگر منزل کیجئے تو اس قدر تو لازم کہ ایسا کر دیجئے جس سے وہ ایک بے جان کی صورت معلوم ہو اس سے حالت بے روحی مفہوم ہو، ولذا علامہ سید طحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی قول دُر کی شرح میں فرمایا:

مصنف کا ارشاد کہ اس کے بغیر زندگی نہ ہو۔ پس ایسی تصویر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ وہ مردے کی تصویر ہے جبکہ مردے کی عبادت نہیں کی جاتی اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) زیادہ بہتر یہ ہے کہ کہا جاتا کہ مردے کی صورت کی عبادت نہیں کی جاتی، اس لئے کہ مشرک تو مردوں کی عبادت کیا کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "وہ مُردے ہیں جو زندہ نہیں" ہاں یہ ضرور ہے کہ وہ مُردوں کی صورت پر ان کی تصویریں نہیں بناتے بلکہ زندوں کی صورت پر ان کی تصویریں بناتے ہیں۔ (ت)

قوله لاتعیش بدونه انما لاتکرة الصلوة اليها لانها صورة ميت وهو لا يعبد¹ اها قول: والاولى وهي لاتعبد لان المشركين انما يعبدون الميت قال الله تعالى " اَمْوَاتٌ غَيْرٌ اَحْيَاءٌ"². نعم لا يصورونهم صورة ميت بل حي۔

اور شک نہیں کہ عکسی تصویریں اگرچہ نیم قد یا سینہ تک بلکہ اگر صرف چہرہ کی ہو ہر گز نہ مثل شجر ہوتی ہیں نہ مردہ، ذوالصورہ کی حکایت کرتی ہیں بلکہ یقیناً جیتے جاگتے کی صورت دکھاتی ہیں، اور ناظرین کا ذہن ان سے حالت حیات ذوالصورہ ہی کی طرف جاتا ہے کوئی نہیں سمجھتا کہ یہ مردہ کی صورت ہے اور مدار حکم اسی فہم پر تھا، نہ حیات و موت حقیقی پر جس سے تصویر کو بہرہ نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ سلاطین نصاریٰ اپنی ایسی ہی ناقص تصویریں سکے پر منقوش کراتے ہیں اگر اس سے حالت موت مفہوم ہوتی تو کبھی نہ چاہتے کہ سکے میں اپنی مردہ کی صورت دکھائیں تو انصافاً یہ عبارت دُر مختار بھی ان تصویروں سے نفی ممانعت نہیں کرتی وہ اس تصویر کے لئے ہے جسے توڑ پھوڑ کر اس حالت پر کر دیں کہ اس میں حالت حیات کی حکایت نہ رہے جو اسے دیکھے میت بے روح کی صورت جانے۔ اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اور اب عجب نہیں کہ چہرہ کے سوا دیگر اعضاء مدار حیات کے عدم اصلی واعدام بنقض وابطال میں معنی مقصود بکافیۃ الحیاة عرفاً مفہوم ہونے نہ ہونے سے بعض صور میں فرق پیدا ہو بخلاف چہرہ کہ سرے سے نہ بنایا یا

¹ حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۷۴

² القرآن الکریم ۲۱/۱۶

بنا ہوا توڑ دیا بہر حال حکایت نہیں ہوتی کما لایخفی فلیتسأل وبالله التوفیق (جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں، پھر پوچھنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ کے فضل ہی سے توفیق حاصل ہو سکتی ہے۔ ت)

ثالثاً: بتوفیق اللہ وجل کے وہ تحقیق بیان کریں جس سے اس بحث کے تمام علل و احکام و اصول و فروع متجلی ہوں۔ تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت مشائخ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے مشابہت عبادت صنم بتائی، ہدایہ میں صراحۃً اسی میں حصر فرمایا:

<p>حيث قال لاباس بان يصلى وبين يديه مصحف معلق اوسيف معلق لانهما لا يعبدان وباعتبارها تثبت الكراهة¹۔</p>	<p>چنانچہ فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ آدمی نماز پڑھے جبکہ اس کے سامنے مصحف شریف یا تلوار لٹکی ہوئی ہو اس لئے کہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی، اور باعتبار عبادت کراہت ثابت ہوتی ہے۔ (ت)</p>
--	---

فتح القدير میں ہے:

<p>قوله وباعتبارها تثبت الكراهة قدم المعبول لقصد افادة الحصر²۔</p>	<p>مصنف کا یہ کہنا کہ عبادت کی وجہ سے کراہت ثابت ہوتی ہے اس میں معمول کو مقدم کیا گیا ہے تاکہ حصر کا فائدہ حاصل ہو۔ (ت)</p>
---	---

تبيين الحقائق میں ہے:

<p>لا تعبد اذا كانت صغيرة بحيث لا تبدو للناظر و الكراهة باعتبار العباداة فاذا لم يعبد مثلها لا يكره³۔</p>	<p>جب تصویر چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کے لئے واضح نہ ہو تو اس کی عبادت نہیں کی جاتی اور کراہت بلحاظ عبادت ہے، پھر جب اس قسم کی تصویر کی عبادت نہ کی گئی تو کراہت نہیں۔ (ت)</p>
--	--

اور مصلیٰ کے کپڑوں پر تصویر ہونے کی ممانعت کو حامل صنم کی مشابہت سے تعلیل فرمایا جیسا کہ ہدایہ و کانی و تبیین میں ہے:

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱۲۲

² فتح القدير كتاب الصلوة فصل ويكره للمصلى مكتبة نوريه رضويه سكر ۳۶۱

³ تبیین الحقائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱۶۶

<p>ہدایہ میں یہ الفاظ ہیں کہ اگر کسی نے ایسا کپڑا پہنا کہ جس میں تصویریں ہیں تو مکروہ ہے اس لئے کہ یہ حالت بت اٹھانے والے کے مشابہ ہے اور نماز ان تمام صورتوں میں جائز ہے، اس لئے کہ اس کی تمام شرائط موجود ہیں البتہ غیر مکروہ صورت پر نماز کو لوٹایا جائے۔ (ت)</p>	<p>واللفظ للهداية، لو لبس ثوباً فيه تصاویر یکره لانه یشبه حامل الصنم والصلوة جائزة فی جمیع ذلك لاستجماع شرائطها وتعاد علی وجه غیر مکروہ۔¹</p>
--	--

اس حصر کے منافی نہیں کہ وقت عبادت حامل صنم سے مشابہت بھی عبادت صنم سے مشابہت ہے مگر انہیں کتب سے تغلیل مسائل میں دو علتیں اور مفہوم ہوتی ہیں، ایک یہ کہ جہاں تصویر ممنوع رکھی ہو ملائکہ اس مکان میں نہیں جاتے اور جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے، دوسرے تعظیم تصویر۔ ہدایہ میں ہے:

<p>یہ مکروہ ہے کہ کسی انسان کے سر کے اوپر چھت میں تصویر لگی ہوئی ہو یا اس کے سامنے ہو یا اس کے مقابل تصویریں ہوں یا کوئی تصویر لٹکی ہوئی ہو، اور اس کراہت کی وجہ حدیث جبرائیل ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتاب یا تصویر ہو۔" (ت)</p>	<p>یکرہ ان یکون فوق راسه فی السقف او بین یدیه او بحذائہ تصاویر او صورة معلقة لحدیث جبریل انا لاندخل بیتاً فیہ کلب وصورۃ²۔</p>
---	--

کافی میں اتنا زائد کیا:

<p>جس گھر میں فرشتے داخل نہ ہوں وہ بدترین گھر ہے۔ (ت)</p>	<p>وبیت لا تدخل فیہ الملائكة شر البیوت³۔</p>
<p>چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کی وجہ سے فرمایا اور وہ یہ ہے کہ فرشتے ایسے</p>	<p>امام زیلی نے دونوں تعلیوں کو جمع فرمایا:</p> <p>حیث قال لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخل الملائكة بیتاً فیہ</p>

¹ الهدایة کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا المکتبة العربیہ کراچی / ۱۲۲

² الهدایة کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا / ۱۲۲

³ کافی شرح وافی

<p>کلب و لاصورة ولانه يشبه عبادتها فيكرة¹۔</p>	<p>گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتاب یا تصویر ہو۔ اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں عبادت تصویر کی مشابہت ہے لہذا یہ مکروہ ہے۔ (ت)</p>
---	--

نیز کتب ثلاثہ میں ہے:

<p>لو كانت الصورة على وسادة ملقاة او بساط مفروش لا يكره لانها تداس وتوطأ بخلاف ما اذا كانت الوسادة منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها² اه هذا لفظ الهداية ولفظ الكافي والتبيين او كانت على السترة³ اعنى بدون التواء وهو اولي كمالا يخفى۔</p>	<p>اگر کوئی تصویر پڑے ہوئے تکیے پر ہو یا بچھے ہوئے بچھونے پر ہو تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اس صورت میں اسے پامال کیا جاتا ہے اور پاؤں میں رکھا جاتا ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ جب تکیہ کھڑا کیا جائے یا پردے پر کوئی تصویر ہو (اس صورت میں کراہت ہوگی) اس لئے کہ تصویر کی تعظیم پائی گئی اہ یہ الفاظ ہدایہ کے ہیں، اور کافی اور تبیین کے یہ الفاظ ہیں یا کسی پردے پر تصویر کے نقوش ہوں۔ میری مراد یہ ہے کہ لفظ ستر کے آخر میں حرف تاء نہیں ہونا چاہئے اور یہ زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ مخفی نہیں۔ (ت)</p>
--	--

محقق نے فتح القدر میں صرف مکان میں تصویر ممنوع بروجہ اکرام رکھے ہونے کی کراہت کو نماز کی طرف ساری بتایا اگرچہ تشبہ عبادت نہ ہو،

<p>حيث قال لو كانت الصورة خلفه او تحت رجليه ففي شرح عتاب لا تکره الصلوة ولكن تکره کراهة جعل الصورة في البيت للحديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه کلب او صورة الا</p>	<p>چنانچہ فتح القدر نے فرمایا اگر تصویر پس پشت ہو یا اس کے دونوں پاؤں کے نیچے پڑی ہو تو شرح عتاب میں فرمایا کہ اس صورت میں نماز مکروہ نہ ہوگی لیکن تصویر کا گھر میں رکھنا مکروہ ہے اس حدیث کی بناء پر کہ "اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے جس میں کتاب یا تصویر ہو"۔ مگر</p>
---	---

¹ تبیین الحقائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱۶۶

² الهدایة کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها المكتبة العربية کراچی ۱۲۲

³ تبیین الحقائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱۶۷

اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر تصویر کسی بچھے ہوئے بچھونے پر ہو تو کراہت ہوگی لیکن اس وقت کراہت نہ ہوگی جبکہ تصویر اس کے پیچھے ہو۔ اور در صورت اول ائمہ کرام کا صریح کلام اس کے خلاف ہے۔ اور صاحب ہدایہ کا ارشاد کہ شدید تر کراہت ہوگی، اگر کوئی تصویر نمازی کے آگے ہو۔ یہاں تک کہ فرمایا پھر اس سے کم درجہ کراہت ہوگی جبکہ تصویر اس کے پیچھے ہو۔ اور یہ صورت ثانیہ کے خلاف کا تقاضا کرتی ہے لیکن کبھی یہ بھی کہہ دیا جاتا ہے کہ نماز میں ثبوت کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں عبادت صنم سے تشبہ ہے، حالانکہ کسی صنم کے پجاری دونوں صورتوں میں نہ تو اس سے پیٹھ پھیرتے ہیں نہ ہی اسے پامال کرتے ہیں لیکن جو کچھ ہم نے ہدایہ سے ذکر فرمایا اس سے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اگر تصویر نمازی کے پیچھے ہو تو بھی کراہت ہوگی۔ لہذا اس قول میں نظر اور اشکال ہے۔ لیکن کبھی یہ جواب دیا جاتا ہے کہ بحیثیت مکان کراہت نماز کے ثبوت میں کوئی بعد نہیں۔ جیسا کہ ایک تعلیل کے مطابق حمام میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ شیاطین کا ٹھکانا (اور مرکز) ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ کیوں نہ کہا گیا کہ اگر تصویر پاؤں میں پڑی ہو تو بھی کراہت ہوگی، حالانکہ جو کچھ بیان فرمایا گیا اس سے تو یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ تصویر گھر میں موجود ہے، باوجودیکہ اس سے

ان هذا يقتضى كراهة كونها في بساط مفروش وعدم الكراهة اذا كانت خلفه وصریح كلامهم في الاول خلافه وقوله (ای صاحب الهدایة) اشدھا كراهة ان تكون امام المصلی الى ان قال ثم خلفه يقتضى خلاف الثانی ایضاً لكن قد يقال كراهة الصلوة ثبت باعتبار التشبه بعبادة الوثن وليسوا يستدبرونه ولا يوطونه فيها ففیما يفهم مما ذكرنا من الهدایة (ای من الكراهة اذا كانت خلف المصلی) نظر وقد یجاب بأنه لا بعد فی ثبوتها فی الصلوة باعتبار المكان كما كرهت الصلوة فی الحمام علی احد التعلیلین وهو كونها ماوی الشیاطین فان قيل فلم لم یقل بالكراهة ان كانت تحت القدم وماذكرت یفیده لانها فی البیت، وبه یعرض علی المصنف ایضاً حیث یقول لا یكراه كونها

<p>مصنف علیہ الرحمۃ پر اعتراض کیا جاسکتا ہے اس لئے کہ وہ فرما رہے ہیں کہ اگر پڑے ہوئے گدے میں تصویر ہو تو کراہت نہ ہوگی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مکان میں بایں طور تصویر رکھنا مکروہ نہیں تاکہ نماز کی طرف تعدیہ ہو۔ اور حدیث جبریل اس سے مخصوص ہے اھ (ملخصاً ت)</p>	<p>فی وسادة ملقاة فالجواب لایکره جعلها فی المکان کذلک لیتعدی الی الصلوة و حدیث جبریل مخصوص بذلک^۱ اھ ملخصاً۔</p>
---	--

ان کے تلمیذ محقق ابن امیر الحاج نے حلیہ میں صرف امتناع ملکہ کے علت ہونے کا استظهار اور تشبہ پر مدار سے انکار فرمایا، ہاں اسے موجب زیادت کراہت بتایا،

<p>چنانچہ محقق موصوف کی یہ تصریح ہے، اگر کہا جائے کہ کراہت کی علت گھر میں فرشتوں کا داخل نہ ہونا ہے تو جس گھر میں تصویر موجود ہو وہاں نماز مکروہ ہو وہ تصویر خواہ تذلیل کی صورت میں ہو یا غیر تذلیل کی صورت میں ہو، کیونکہ بخاری اور مسلم کی ظاہر نص یہی چاہتی ہے کہ اس گھر میں فرشتے داخل نہ ہوں گے جس میں تصویر بصورت تذلیل ہی رکھی ہو کیونکہ نکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے، اور نص جو حضور اکرم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) سے مروی ہے وہ یہ ہے کہ اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتاب یا تصویر موجود ہو۔ (نکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث پاک میں لفظ "بیتاً" نکرہ ہے جس کا معنی "کوئی گھر" ہے اور یہ "لاتدخله" جو جملہ منفیہ ہے اس کے تحت داخل ہے یعنی فرشتے</p>	<p>وهذا نصح فان قيل ان كانت العلة في الكراهة كون المحل الذي تقع فيه الصلوة لاتدخله الملائكة حينئذ لان شر البقاع بقعة لاتدخله الملائكة فينبغي ان تکره الصلوة في بيت فيه الصورة سواء كانت مهانة او غير مهانة فان ظاهر نص الصحيحين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة يقتضى انه لاتدخل الملائكة هذا البيت ايضاً (اي ما فيه الصورة مهانة) لان النكرة في سياق النفي عامة غاية الامر ان كراهة الصلوة فيها</p>
---	---

^۱فتح القدير كتاب الصلوة باب يفسد الصلوة وما يكره فيها مكتبة نورية رضوية سكره ۱/ ۳۶۲

<p>کسی ایسے گھر میں نہیں جاتے جہاں کسی بھی حالت میں تصویر موجود ہو۔ مترجم) انتہائی امر یہ ہے کہ نماز میں اس صورت میں شدید تر کراہت ہوگی جبکہ تصویر محل سجدہ میں ہو یا نمازی کے آگے یا اس کے اوپر، اور اگر کراہت کی علت عبادت تصویر سے تشبہ ہو تو اگر تصویر نمازی کے آگے یا اس کے سر کے اوپر نہ ہو تو کراہت نہ ہوگی کیونکہ تشبہ صرف ان دو صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ جو اب یہ ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ علت صرف پہلا امر ہے اور اس کے علاوہ جو کچھ باقی ہے وہ شدید تر کراہت کا فائدہ دیتا ہے۔ علاوہ یہ کہ نص مذکور کا عموم، مخصوص منہ البعض ہے کہ اس سے وہ کراہت خارج کر دی گئی کہ جس کے اخراج کا ذکر پہلے آگیا ہے اہل لخصاً (ت)</p>	<p>اذا كانت الصورة في موضع سجود او امامه او فوقه اشد وان كانت العلة في الكراهة التشبه بعبادة الصورة فلا تکره اذا لم تكن امامه ولا فوق راسه لان التشبه لا يظهر الا اذا كان على احد هذين الوجهين فالجواب ان الذي يظهر ان العلة هي الامر الاول واما الباقي فعلاوة تفيد اشدية الكراهة غير ان عموم النص المذكور مخصوص باخراج ماتقدم اخراجه من الكراهة¹ اهل لخصاً۔</p>
---	---

اسی بنا پر صور صغار سے نفی کراہت کی دلیل کہ بدایہ و کافی و تمیین و عامہ مشائخ کرام نے افادہ فرمائی اور ان کے شیخ محقق علی الاطلاق نے اس پر تقریر کی، اعتراض فرمادیا،

<p>محقق ابن ہمام نے فرمایا، رہی یہ بات کہ کراہت نہ ہوگی جبکہ تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کے لئے دور سے واضح اور نمایاں نہ ہو تو انہ فقہ نے عدم کراہت کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اس قدر چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور تحقق کراہت باعتبار شبہ عبادت ہے، بلاشبہ اس میں جو نقص ہے آپ اسے پہچان گئے (ت)</p>	<p>فقال اما عدم الكراهة اذا كانت الصورة صغيرة لا تظهر للناظر على بعد فقالوا لانها لاتعبد والكراهة انما كانت باعتبار شبه العبادة² وقد عرفت ما في هذا۔</p>
---	---

صاحب بحر نے بحر میں ان کی تبعیت کی بلکہ ان کے استظهار پر جزم کیا،

<p>مصنف بحر رائق نے فرمایا، ایسے گھر میں نماز پڑھنی</p>	<p>فقال انما لم تکره الصلوة في بيت</p>
---	--

¹ حلیة المحلی شرح منیة المصلی

² حلیة المحلی شرح منیة المصلی

<p>مکروہ نہیں کہ جس میں تصویر کی تذلیل ہو باوجود عموم حدیث کہ تصویر والے گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے، اور ان کا غیر دخول کراہت کے لئے علت ہے باوجودیکہ اس کا مخصص موجود ہے، یہاں تک کہ فرمایا، مگر یہ کہ تصویر چھوٹی ہو، کیونکہ بلاشبہ چھوٹی تصویروں کی عبادت نہیں ہوتی، اور کراہت باعتبار شبہ عبادت ہے، ائمہ کرام نے یونہی ذکر فرمایا۔ اور تمہیں معلوم ہے جو کچھ اس میں کمزوری ہے، منختہ الخالق میں فرمایا جو کچھ اس میں ہے (مافیہ) یعنی علت محض تشبہ نہیں بلکہ ملائکہ کرام علیہم السلام کا وہاں عدم دخول ہے اہ قول: (میں کہتا ہوں) یہاں ان کا سارا کلام الحلیہ سے ماخوذ ہے اگرچہ اس کی طرف نسبت نہیں کی اور مقدم نہیں کیا (یعنی پہلے ذکر نہیں کیا) جو کچھ اس نے مقدم کیا تھا "علیہ" تشبہ کی نفی کے لئے بوجہ اس لزوم کے کہ نماز مکروہ نہیں ہوتی جبکہ تصویر آگے اور اوپر نہ ہو۔ لہذا اس کا یہ کہنا کہ قد عرفت ما فیہ ٹھیک اور مستقیم نہیں۔ (ت)</p>	<p>فیه صورة مهانة مع عموم الحدیث ان الملائكة لا تدخله وهو علة الكراهة لوجود مخصص (الی ان قال) الا ان تكون صغيرة لان الصغار جدا لا تعبد والكراهة انما كانت باعتبار شبه العبادۃ كذا قالوا وقد عرفت ما فیہ¹ اہ قال فی منحة الخالق ما فیہ ای ان العلة لیست التشبه بل عدم دخول الملائكة علیہم السلام² اہ قول: كل كلامه ههنا ماخوذ عن الحلیة و ان لم يعز اليها ولم يقدم ما قدم هو لنفی علیة التشبه من لزوم ان لا تكره اذا لم تكن امامه ولا فوقه فلم يستقم له قوله قد عرفت ما فیہ۔</p>
---	---

پھر محقق حلبی نے اثنائے کلام میں دو علت باقی اعمی تشبہ و تعظیم کی طرف بھی میل فرمایا یہاں تک کہ صورت تشبہ و شبہ تعظیم کو موجب ٹھہرایا، اور بحر نے بدستور اتباع کیا،

<p>حلیہ کی یہ تصریح، اس کے بعد سے جو کچھ ہم اس کے حوالہ سے پہلے بیان کر آئے ہیں اور بعد ذکر فرمانے احادیث مخصصہ کے فرمایا چنانچہ اس نے کہا کہ ہاں اس روش پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ پھر تو مناسب ہے کہ نماز ایسے بچھونے پر</p>	<p>وهذا نص الحلیة بعد ما قدمنا عنها وذكر الاحادیث المخصصة، قال نعم علی هذا يقال ینبغی ان لا تكره الصلوة علی بساط فیہ صورة وان كانت فی</p>
--	---

¹ بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۲۸، ۲۷

² منحة الخالق علی البحر الرائق باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۲۸، ۲۷

مکروہ نہ ہو کہ جس میں تصویر ہو اگرچہ وہ جائے سجدہ میں ہو کیونکہ یہ دخول ملائکہ سے مانع نہیں جیسا کہ ان نصوص نے افادہ بخشا۔ اگر کہا جائے کہ اس صورت میں کراہت معللہ کی علت صرف تشبہ عبادت اصنام ہے اور کچھ نہیں۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے یہ کہا جائے کہ اس صورت میں "تشبہ" مذکور کا پایا جانا ممنوع (غیر مسلم) ہے اس لئے کہ مورتیوں اور تصویروں کے پجاری ان پر سجدہ نہیں کرتے بلکہ انہیں کھڑا کر کے ان کی طرف متوجہ رہتے ہیں بلکہ مناسب یہ ہے کہ اس صورت میں کراہت اس وقت ہو کہ جب تصویر اس کے آگے ہونے کہ اس کے محل سجدہ میں ہو۔ اے اللہ! تیری ہی نصرت سے یہ کہا جائے کہ جب تصویر اس کے آگے اس کی جائے سجدہ میں ہو تو پھر نماز میں بحالت قیام اور رکوع تشبہ عبادت صورتاً پایا جائے گا، پھر تصویر پر سجدہ کرنے کی صورت میں اگرچہ تصویر کے لئے تشبہ عبادت نہ پایا جائے گا تاہم یہ حال اس سے خالی نہ ہوگا کہ اس میں تعظیم تصویر کا ایک نوع شبہ ہوگا، کیونکہ یہ صورت تصویر کے لئے عاجزی اور اس کی بوسہ زنی کے مشابہ ہوگی اور اس توجیہ کے ذکر کرنے میں کچھ حرج نہیں اگرچہ ائمہ کرام نے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ (ت)

موضع السجود لان ذلك ليس بمائع من دخول الملائكة كما افادته هذه النصوص¹ فان قلت الكراهة في هذه الصورة انما هي معللة بالتشبه بعبادة الاصنام لا غير قلت يمكن ان يقال وجود التشبه المذكور في هذه الصورة ممنوع فان عباد التماثيل والصور لا يسجدون عليها وانما ينصبونها ويتوجهون اليها بل الذي ينبغي ان يكره على هذا ما اذا كانت الصورة امامه لافي موضع سجود اللهم الا ان يقال انها اذا كانت امامه في موضع سجود تكون في الصلوة صورة الشبه بالعبادة لها في حالة القيام والرکوع ثم في حالة السجود عليها ان لم يوجد التشبه بعبادتها فهو لا يعرى عن نوع شبه بتعظيم الصور لان ذلك يشبه في صورة الخضوع لها وتقبيلا ولا باس بهذا التوجیه وان لم يذکر وہ۔

علامہ شامی نے تشبہ و تعظیم دو علتیں رکھیں اور امتناع ملائکہ سے تعلیل کو نامناسب ٹھہرایا

¹ حلیة المحلی شرح منیة المصلی

اولاً باتباع ہدایہ وغیرہا فرمایا:

علة كراهة الصلوة بها التشبه ¹ ،	تصویر کے ساتھ نماز پڑھنے کی کراہت کی علت تشبہ عبادت ہے (ت)
--	--

پھر چند قول کے بعد لکھا:

قد ظهر من هذا ان علة الكراهة في المسائل كلها اما التعظيم او التشبه على خلاف ما يأتي ² ۔	اس سے یہ ظاہر اور واضح ہوا کہ ان تمام مسائل میں کراہت کی علت دو چیزوں میں سے ایک چیز ہے۔ (۱) تعظیم (۲) یا تشبہ عبادت۔ اس کے خلاف ہے جو کچھ آگے آئے گا۔ (ت)
--	--

پھر ایک صفحہ کے بعد کلام مذکور حلیہ و بحر تخیص کر کے فرمایا:

اقول: الذي يظهر من كلامهم ان العلة اما التعظيم او التشبه كما قدمناه والتعظيم اعم كما لو كانت عن يمينه او يساره او موضع سجود فانه لا تشبه فيها بل فيها تعظيم، وما كان فيه تعظيم وتشبه فهو اشد كراهة، وخبر جبريل عليه الصلوة والسلام معلول بالتعظيم بدليل الحديث الآخر وغيره فعدم دخول الملائكة انما هو حيث كانت الصورة معظمة وتعليل كراهة الصلوة	میں کہتا ہوں جو کچھ ان کے (ائمہ کرام کے) کلام سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، جیسا کہ ہم نے اس کو پہلے بیان کر دیا ہے، اور تعظیم زیادہ عام ہے جیسا کہ اگر تصویر اس کی دائیں یا بائیں طرف ہو یا اس کے محل سجدہ میں ہو (تو تعظیم پائی جائے گی) کیونکہ ان صورتوں میں تشبہ عبادت نہیں بلکہ ان میں صرف تعظیم ہے، لیکن جس صورت میں تعظیم اور تشبہ دونوں ہوں تو پھر اس میں شدید تر کراہت ہوگی، اور حضرت جبریل علیہ السلام کی خبر معلول بالتعظیم ہے اس کی دلیل دوسری حدیث وغیرہ ہے اور فرشتوں کا داخل نہ ہونا وہاں ہے جہاں تصویر تعظیم سے رکھی ہو، اور نماز کے مکروہ ہونے کی تعلیل تعظیم کو
---	--

¹ رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

² رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

<p>قرار دینا عدم دخول ملائکہ کو تعلیل قرار دینے سے کہیں بہتر ہے کیونکہ تعظیم کبھی عارضی ہوتی ہے مثلاً تصویر کسی بچھے ہوئے بچھونے پر تنزیل سے پڑی ہو تو پھر یہ دخول ملائکہ سے مانع نہ ہوگی۔ اس کے باوجود اگر اس بچھونے پر نماز پڑھے اور اس تصویر پر سجدہ کرے تو کراہت ہوگی، کیونکہ اس کا یہ فعل تصویر کی تعظیم ہے، اور ظاہر ہے کہ اس عارضی فعل کی وجہ سے فرشتے وہاں جانے سے نہیں رکتے۔ (ت)</p>	<p>بالتعظیم اولی من التعلیل بعدم الدخول لان التعظیم قد یكون عارضاً لان الصورة اذا كانت علی بساط مفروش تكون مهانة لاتمنع من الدخول ومع هذا لو صلی علی ذلك البساط وسجد علیها تکره لان فعله ذلك تعظیم لها والظاهر ان الملائكة لاتمنع من الدخول بذلك الفعل العارض¹۔</p>
---	--

عجب یہ کہ علامہ قوام کاکی نے درایہ میں بعض صورتیں تعظیم و تشبہ دونوں متقی مان کر کراہت ثابت مانی۔ در مختار میں ہے:

<p>اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیٹھ پیچھے ہو، زیادہ ظاہریہ ہے کہ کراہت ہوگی الخ (ت)</p>	<p>اختلف فی ما اذا كان التمثال خلفه والظاهر الكراهة²۔</p>
--	--

ردالمحتار میں ہے:

<p>لیکن کراہت اس میں زیادہ آسان ہے کیونکہ اس میں نہ تو تعظیم ہے اور نہ تشبہ ہے، معراج۔ (ت)</p>	<p>لکنها فیہ ایسر لانه لاتعظیم فیہ ولاتشبهه معراج³۔</p>
--	--

علامہ شامی نے اس نئی کی یہ توجیہ کی:

<p>میں کہتا ہوں اگر تصویر پیٹھ پیچھے ہو تو گویا اس کی کوئی تعظیم نہیں اگرچہ دیوار یا پردے پر ہو اس لئے کہ اسے پیٹھ پیچھے رکھنے میں اس کی توہین و تنزیل ہے، اور تصویر لٹکانے میں جو اس کی تعظیم ہے وہ اس کے معارض ہے، بخلاف اس صورت کے تصویر بچھائے گئے بچھونے پر ہو لیکن اس پر سجدہ نہ کرے پھر وہ تو بہر وجہ</p>	<p>قلت وكان عدم التعظیم فی التی خلفه وان كانت علی حائط او ستران فی استدبارها استهانة لها فیعارض ما فی تعلیقها من التعظیم بخلاف ما علی بساط مفروش ولم یسجد علیها فانها مستهانة</p>
--	---

¹ ردالمحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت / ۲۳۶

² در مختار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا مطبع مجتہدی دہلی / ۹۲

³ ردالمحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت / ۲۳۵

من کل وجہ ^۱ ۔	ذلیل و خوار ہے۔ (ت)
--------------------------	---------------------

اقول: (میں کہتا ہوں) اور عجب تریہ کہ باوصف انقائے و صغین اثبات کراہت کی یہ توجیہ فرما کر اس کے متصل ہی وہ لکھا کہ:

قد ظهر من هذا ان علة الكراهة في المسائل كلها التعظيم او التشبه وهل هو الاتفریح علی النقص ^۲ ۔	اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر بیٹھ پیچھے ہو (کہ اس کا حکم کیا ہے) پس زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کراہت ہوگی بیشک اس سے واضح ہو کہ ان مسائل میں کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، اور یہ تو نہیں مگر تفریح بر نقص۔ (ت)
---	---

یہ ہیں بظاہر سات رنگ کے اقوال و انا قول: وباللہ التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق (اور میں کہتا ہوں اللہ ہی کی طرف سے توفیق ہے اور اسی سے ہے تحقیق کی بلندیوں تک پہنچنا۔ ت) افادات مشائخ کرام کہ ہدایہ و اتباع ہدایہ میں مذکور ہوئے ضرور حق و صحیح، اور ہر غبار سے پاک و نصح ہیں بیشک سوا تشبہ کے کچھ علت نہیں، اور بیشک تعظیم علت ہے، اور بیشک امتناع ملائکہ علت ہے، متاخرین کے اختلافات و ترددات کا نشانہ امور ثلاثہ میں تفارق سمجھنا ہے حالانکہ ان میں باہم تلازم ہے تشبہ عبادت بے تعظیم ناممکن ہونا تو بدیہی کہ عبادت غایت تعظیم ہے جہاں اصلاً کسی طرح تشابہ تعظیم نہ ہو وہاں تشبہ عبادت کیا معنی، ولذا اگر بساط مفروش میں تصویر ہو اور وہ بساط جانماز نہ ہو نہ مصلی تصویر پر سجدہ کرے تو ہمارے ائمہ کے اجماع سے اصلاً کراہت نہیں کہ اب کوئی وجہ تعظیم نہ پائی گئی تو تشبہ عبادت کہ یہی علت تھا متحقق نہ ہو اسکا تقدم من الكتب الثلاثة و مثله فی سائرہن (جیسا کہ تین کتابوں کے حوالے گزر چکے اور باقی کتابوں میں بھی اسی طرح ہے۔ ت) یو ہیں تعظیم تصویر تشبہ عبادت کو مستلزم کہ تعظیم دونوں کو جامع ہے جب اس کا درجہ اعلیٰ عبادت ہے ادنیٰ میں اس سے مشابہت ہے اقول: (میں کہتا ہوں) یہ اس لئے کہ تصویر کو کوئی علاقہ رب عزوجل سے نہیں اور حقیقی مستحق ہر تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عزجلالہ ہے معظمان دینی کی تعظیم اس کی طرف نسبت و علاقہ سے ہے وہ غایت عظمت میں ہے تو غایت تعظیم اعنی عبادت اسی کے لائق، دوسرے کہ اس سے منتسب ہیں، اپنی اپنی نسبتوں کے قدر اس کے حکم سے دیگر معظمات نازلہ کے مستحق، تو یہ تعظیمیں "اعطاء کل ذی حق حقہ" کے قبیل سے ہوئیں بلکہ حقیقتاً اسی کی تعظیم ہیں، ولذا حضور سید العالمین اعظم المعظمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان من اجلال اللہ اکرام ذی الشیبة	بوڑھے مسلمان اور سنی عالم اور عادل بادشاہ کی
----------------------------------	--

^۱ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

^۲ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

<p>تعظیمیں اللہ ہی کی تعظیم ہیں (امام ابو داؤد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت فرمایا ہے۔ ت)</p>	<p>المسلم وحامل القرآن غیر الغالی فیہ والجانفی عنہ واکرام السلطان المقسط رواہ ابو داؤد¹ بسند حسن عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

مگر جس وجہ کو اس عظیم حقیقی سے علاقہ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں اور اب جو اس کی ذرا بھی تعظیم کی جائے گی استقلال کی بودے گی کہ علاقہ تبعیت منتفی ہے لاجرم تشبہ عبادت سے مفر نہ ہوگا، ولہذا امام غلام فخر الاسلام نے شرح جامع صغیر میں فرمایا:

<p>برملا بطور تعظیم کسی تصویر کو اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ اس میں عبادت صنم سے مشابہت ہے اھ "الحلیہ" میں اس کو اسی راوی (ابو موسیٰ اشعری) سے نقل کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>امساک الصورة علی سبیل التعظیم ظاہراً مکروہ لان ذلک یشبہ عبادۃ الصنم اھ نقلہ عنہ فی الحلیۃ²۔</p>
---	---

یو ہیں امتناع ملائکہ اسی گھر میں جانے سے ہوگا جہاں تصویر بروجہ تعظیم رکھی ہو ورنہ ہر گز نہیں، حدیث مذکور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ اس میں نص صریح ہے، امین الوحی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے نہ حاضر ہونے کی وجہ یہ عرض کی کہ پردہ پر تصویریں منقوش تھیں اور اس کا علاج یہ گزارش کیا کہ اسے کاٹ کر دو مسندیں بنائی جائیں کہ زمین پر ڈالی اور پاؤں سے روندی جائیں، اگر اس کے بعد بھی امتناع باقی رہتا تو علاج کیا ہوا،

<p>لہذا علامہ عتابی کا قول منفی اور زائل ہو گیا کہ اگر تصویر قدموں میں پڑی ہو تو پھر بھی کراہت ہوگی کہ وہ گھر میں موجود ہے اور ایسا حدیث کی وجہ سے ہے، اور فتح القدر کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکا کہ بات کلام ائمہ کرام کے بالکل صریح خلاف ہے اقول: (میں کہتا ہوں)</p>	<p>فانتفی قول العتابی فیما کانت تحت قدمیہ انہا تکرہ کراہۃ جعلها فی البیوت لاجل الحدیث وقد تقدم عن الفتح انه خلاف صریح کلامہم اقول: بل خلاف صریح کلام</p>
--	--

¹ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰۹

² حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

<p>(یہی نہیں) بلکہ یہ محرر مذہب (مذہب کو قلمبند کرنے والا) امام محمد کے کلام کے بھی صریح خلاف ہے جیسا کہ امام محمد نے اپنی موطا میں ارشاد فرمایا، بعد روایت کرنے حدیث کے اس معنی میں، یہی وجہ ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ جس بچھائے ہوئے بچھونے پر تصویریں ہوں یا بچھائے گئے فرش یا تکیے میں ہوں تو ان میں کچھ حرج نہیں، ہاں اگر پردے پر نقش ہوں یا کسی کھڑی کی ہوئی چیز میں ہو تو ضرور کراہت ہوگی اور یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہائے کرام کا ارشاد ہے اہ اور امام طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی کہ جو تصویر پامال اور ذلیل شدہ ہو آپ نے اس کی رخصت اور اجازت دی، اور جو استادہ اور بحالت قیام ہو اسے ناپسند فرمایا۔ (ت)</p>	<p>محرر المذہب محمد حیث قال فی موطاہ بعد ما روی حدیثا فی المعنی وبہذا ناخذ ماکان فیہ من تصاویر من بساط یبسط او فرش او سادۃ فلا یس بذلک انما ینصب فی الستر و ما ینصب نصباً و هو قول ابی حنیفۃ و العامۃ من فقہائنا^۱ اھ و قدروی الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ رخص فیما کان یوطأ و کرہ ماکان منصوباً^۲۔</p>
--	---

ردالمحتار میں ٹھیک کہا کہ:

<p>فرشتوں کا کسی گھر میں داخل نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ تصویر عظمت سے رکھی ہو۔ (ت)</p>	<p>عدم دخول الملائکۃ انما ہو حیث كانت الصوره معظیۃ^۳۔</p>
---	---

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

<p>علامہ خطابی نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں</p>	<p>قال الخطابی انما لا تدخل</p>
--	---------------------------------

^۱ موطا الامام محمد باب التصاویر والجرس وما ینکرہ منها آفتاب عالم پریس لاہور ص ۳۸۲

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۵۶۹۹ مکتبۃ المعارف ریاض ۱/۶ ۳۲۹

^۳ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما ینکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۳۶

نہیں داخل ہوتے کہ جس میں ایسا کتا یا ایسی تصویر ہو ان کتوں یا ان تصویروں میں سے کہ جن کا محفوظ رکھنا حرام ہے۔ لیکن جس کتے اور تصویر کا محفوظ رکھنا حرام نہیں مثلاً شکاری کتا یا کھیتی باڑی اور مال مویشی کی حفاظت کے لئے کتا رکھنا، یا وہ تصویر جو توہین و تذلیل کی صورت میں بچھونے اور تیکے وغیرہ پر ہو (اور ایسی تصویر کا رکھنا حرام نہیں) لہذا یہ فرشتوں کو گھر میں داخل ہونے سے نہیں روکتی۔ امام نووی نے فرمایا: زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حکم مذکور عام ہے ہر کتے اور ہر تصویر کو شامل ہے لہذا فرشتے ان سب وجہوں سے جانے سے رک جاتے ہیں اس لئے کہ احادیث واردہ میں اطلاق ہے (یعنی ان میں کوئی قید مذکور نہیں) اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جو بچہ سنگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کاشانہ اقدس میں تھا وہ تخت کے نیچے روپوش تھا اور اس میں حضور پاک کے لئے ایک واضح عذر تھا کیونکہ آپ کو اس کی پوری تفصیل معلوم نہ تھی (اور اس کی وجہ آپ کی توجہ تھی) پس اس کے باوجود حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام گھر میں داخل ہونے سے رک گئے، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ گھر میں بچہ سنگ موجود ہے اھ جو حضرت ملا علی قاری نے اقرار کرتے ہوئے نقل فرمائی۔
اقول:

الملائكة بيتا فيه كلب او صورة مما يحرم اقتناءه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد و الزرع والباشية ومن الصورة التي تمتهن في البساط و الوسادة وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بيته. قال النووي والظاهر انه عام في كل كلب وصورة وانهم يمتنعون من الجميع لاطلاق الاحاديث ولان الجرو الذي كان في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر لانه لم يعلم به. ومع هذا امتنع جبريل عليه الصلوٰۃ والسلام من دخول البيت وعلله بالجرو¹ اھ ما نقله القارى مقرا عليه۔

اقول: مآقاله الامام النووى رحمه الله تعالى ورحمنا به محتتمل فى الكلب على نزل عظاهر

¹مرقات المفاتيح شرح مشكوة المصابيح كتاب اللباس تحت حديث ۲۴۸۹/۸ ۲۶۵ و ۲۶۶

(میں کہتا ہوں) جو کچھ امام نووی نے ارشاد فرمایا (اللہ تعالیٰ ان پر رحمت برسائے اور ان کے طفیل ہم پر بھی رحمت کا نزول فرمائے) کتے میں واضح نزاع کی وجہ سے اس کا احتمال ہے کہ جس سے موصوف نے استدلال کیا ہے اگرچہ شیخ محقق عبد الحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بھی اس مسئلہ میں ان کا ساتھ دیا ہے، اور آخر میں اس کتے کا استثناء فرمایا کہ جس کی حفاظت کرنا شرعاً حلال اور جائز ہے، یہ اس لئے کہ بڑا فرق ہے اس کے درمیان کہ جس کی کسی ضرورت سے شریعت نے اجازت اور رخصت دی اور اس کے درمیان کہ بغیر رخصت دیئے بغیر علم واقع ہوا۔ اور اس کی مثال نہیں مگر اس مقدار نجاست کی طرح جو شرعاً معاف ہے۔ اور دوسری مقدار عنفو سے بہت زیادہ ہے کہ بغیر علم اس کے ساتھ کسی شخص نے نماز پڑھی۔ لیکن جو کچھ تصویر (صورۃ) کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے تو ذکر کردہ حدیث جبریل اس کی کوئی تصریح نہیں کرتی، نیز بخاری اور امام احمد نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کے حوالے سے اس کی تخریج فرمائی کہ مائی صاحبہ نے طاق پر ایک پردہ لٹکایا جس میں نقشی تصویریں تھیں، تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فیما استدلل له به وان تبعه فيه الشيخ في اشعة اللبغات ورجع اخرا الى استثناء كلب يحل اقتناؤه و ذلك لانه كم من فرق بين ما خصه الشرع لحاجة و بين ما وقع من غير المبرخص بدون علم وما مثله الا كنجاسة معفوة شرعاً و اخرى كثيرة صلي معها من دون علم بها، اما ما ذكر في الصورة فلا يصرح حديث جبريل المذكور، وايضاً اخرج البخاري والامام احمد عن ام المؤمنين انها كانت اتخذت على سهوة لها سترا فيه تماثيل فهتكه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاتخذت منه نمرقتين فكانتا في البيت نجلس عليهما¹ زاد احمد ولقد رأيتاه متكئا على احدهما

¹ صحيح البخاری کتاب المظالم والقصاص باب هل تكسر الدنان التی فیہا الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۳۷

نے اسے پھاڑا، الامائی صاحبہ نے فرمایا: پھر میں نے اس کے دو چھوٹے تکیے بنا ڈالے، وہ گھر میں رکھے ہوئے، اور ہم اہل خانہ ان پر بیٹھتے (یعنی ان سے ٹیک لگا کر بیٹھتے) امام احمد نے اس پر اتنا اضافہ کیا، بلاشبہ میں نے حضور پاک کو دیکھا کہ آپ ان دونوں میں سے ایک پر ٹیک لگا کر تشریف فرما ہوتے جبکہ اس پر تصویر تھی اہ، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہر گز یہ شان نہیں کہ گھر میں کوئی ایسی چیز چھوڑ دیتے جو حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گھر میں داخل ہونے سے روک رکھتی، بلکہ امام طحاوی کے نزدیک امائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کچھ اس طرح ہے، فرمایا: میں نے ایک تکیہ خریدا جس میں نقش تصویریں تھیں پھر جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائے اور اسے دیکھا تو چہرہ اقدس کارنگ تبدیل ہو گیا اور ارشاد فرمایا: (اے عائشہ!) یہ کیا ہے؟ میں عرض کی ایک چھوٹا سا تکیہ ہے جو میں نے آپ کی خاطر خریدا ہے، کہ اس سے آپ سہارا لگائیں گے، ارشاد فرمایا: ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں تصویریں ہوں۔ حق یہ ہے امتناع ان تصویروں سے محتض ہے جو بغیر تذلیل و توہین باعزت طریقے سے رکھی ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

وفیہا صورة^۱ اھ۔ وماکان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیترك فی البیت شیئاً یمنع دخول جبریل علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بل فی حدیثہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا عند الطحاوی قالت اشتریت نمرقة فیہا تصاویر فلما دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فراھا تغیر ثم قال یا عائشہ ماہذا فقلت نمرقة اشتریتھا لک تقعد علیہا قال انا لاندخل بیئنا فیہ تصاویر^۲، فالحق ان الامتناع مختص بغیر البہانۃ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

تو ظاہر ہوا کہ تینوں علتیں متلازم ہیں اور تینوں سے تعلیل صحیح ہے اور ان میں سے ہر ایک میں حصر بھی کر سکتے ہیں، اور مغز تحقیق یہ ہے کہ اصل علت تعظیم ہے تعظیم ہی سے تشبہ پیدا ہوتا ہے اور تعظیم ہی سے ملائکہ رحمت نہیں آتے، ولذا اہانت کی صورتیں جائز رکھی گئیں کہ فرش

^۱ مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱/۶ ۲۴۷

^۲ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصور تکون فی الشیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۲۰۰

میں ہوں جن پر بیٹھیں، کھڑے ہوں، پاؤں رکھیں، یہ تقریر کلام مشائخ ہے واللہ الحمد۔

ثم اقول: (پھر میں کہتا ہوں۔ت) جبکہ ہر تعظیم تشبہ عبادت صورت ہے اور ہر تشبہ عبادت ملائکہ کے لئے قطعاً موجب نفرت، تو عارض و لازم میں تفرقہ محض بے اصل، تعلیق و نصب میں بھی تعظیم اسی فعل سے عارض ہوئی نہ کہ نفس ذات صورت کو لازم تھی تو بساط مفروش میں جب تصاویر کو موضع سجود میں رکھ کر ان پر سجدہ کیا جائے گا بعینہ انہیں معلق و منصوب کرنے کے مثل ہوگا اور اس وقت دخول ملائکہ کو منع کرے گا کہ ان کا امتناع بوجہ تعظیم تھا اور تعظیم پائی گئی،

لہذا علامہ شامی نے جس کو ظاہر قرار دیا ہے وہ (در حقیقت) ظاہر نہیں اور اگر یہ فرق کیا جائے کہ بچھے ہوئے فرش میں کسی تصویر کا ہونا (اور پونگی رکھنا) اس کی توہین و تذلیل ہے اور اس پر سجدہ کرنے کی وجہ سے حصول تعظیم اس کے متعارض و متضاد ہے تو یہ اور چیز ہے نہ یہ کہ تعظیم کا عارض ہونا ہے اور ابھی تمہیں اللہ تعالیٰ کی مدد سے معلوم ہو جائے گا جو کچھ اس میں کمزوری اور نقص ہے لیکن صاحب حلیہ کا یہ کہنا کہ یہ دخول ملائکہ سے مانع نہیں جیسا کہ ان نصوص نے افادہ دیا۔ میں اس کے متعلق گزارش کرتا ہوں کہ نصوص سے یہ فائدہ حاصل نہیں ہوا کہ کس تصویر کو فرش یا تکیے میں رکھنا اسے امتناع ملائکہ سے نکال دیتا ہے بلکہ نصوص نے اس کو اس قول سے منقید کیا ہے کہ وہ تصویریں چھینکی ہوئی پامال شدہ ہوں (تاکہ ان کی صحیح اہانت اور تذلیل ہو) اور امام نسائی

فما استظہرہ الشامی غیر ظاہر فان فرق بان جعلها فی المفروش اہانة لها فتعارض تعظیم السجود علیہا فذلک امر آخر غیر کون التعظیم عارضاً و مستعلم ما فیہ بعون اللہ تعالیٰ اما قول الحلیة ذلک لیس بمانع من دخول الملائكة¹ کیا افادته هذه النصوص اقول: لم تغد النصوص ان مجرد جعلها فی فراش او سادة یخرجها عن منع الملائكة بل قیدتہ بقوله منبذتین توطنان وللنسائی فی رایة یجعل بساطاً یوطأ²

¹ حلیة المحلی شرح منیة المصلی

² سنن النسائی کتاب الزینة ذکر اشد الناس عذاباً میر محمد کارخانہ کتب کراچی ۱۲/۳۰۱

کی رائے میں، تصویر کسی ایسے بچھونے میں ہو کہ اسے پامال کیا جائے۔ اور امام طبرانی کی "الاوسط" میں ہے۔ اس تصویر کی رخصت دی گئی جو پامال کی جائے، لہذا جس نے تصویر کو کسی بچھونے میں رکھا، پھر پردوں کی طرح دیوار پر لٹکا دیا یا اسے سر پر رکھ دیا تو یہ قطعی طور پر حرام ہے اور دخول ملائکہ سے مانع ہے اور اسی طرح جس نے اسے فرش میں رکھا اور پھر اس پر سجدہ کیا۔ (خلاصہ کلام) مقصود اس کی توہین و تذلیل ہے جو یہاں حاصل نہیں ہوا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ جو کچھ بحر رائق میں بحوالہ محیط نقل کیا ہے۔ اگر کوئی تصویر کسی تکتے پر ہو اگر وہ کھڑا ہے تو کراہت ہوگی کیونکہ اس صورت میں تصویر کی تعظیم ہوگی، اور اگر وہ بچھا ہوا ہے تو پھر کراہت نہ ہوگی اھ (ارے) تم وہ نہیں دیکھتے جو کچھ حلیہ شرح جامع صغیر امام نووی میں مذکور ہے بڑے بڑے تکیوں میں جو نقشی تصویریں ہوں (ان کے استعمال میں) کراہت ہے، اس لئے کہ ان کے اونچا کرنے سے تصویریں کھڑی رہتی ہیں، اور یہ حکم ہر کھڑی چیز کا ہے کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے، لیکن جب ان کی تحقیر اور ذلت ہو تو پھر کچھ حرج نہیں جیسے بچھے ہوئے فرش اور پاؤں میں پڑے ہوئے تکتے وغیرہ، کیونکہ اس میں تصویر کی توہین و تذلیل ہے

وللطبرانی فی الاوسط رخص فیما کان یوطاً^۱ فمن جعلها فی بساط ثم علقه علی الجدار کالاستار او وضعه علی الراس حرم قطعاً و منع الملائكة من الدخول، فکذا من جعلها فی بساط ثم سجد علیها وبالجملة القصد هو الاستهان ولم یحصل، الاتری الی مافی البحر عن المحيط اذا كانت علی الوسادة ان كانت قائمة یکره لانه تعظیم لها وان كانت مفروشة لایکره^۲ اھ والی مافی الحلیة من شرح الجامع الصغیر للامام النووی یکره ما یكون علی الوسائد الکبار (ای لانتصابہ یکره) و كذلك کل شیء نصیب فیصیر تعظیماً له فاما اذا کان تحقیر الہ فلا بأس کالبساط المفروش والوسادة الملقاة لان فی ذلك استهانة بالصورة^۳ اھ وقد تقدم معنا عن الهدایة والکافی والتبیین۔

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۵۶۹۹ مکتبة المعارف ریاض ۶/۳۲۹

^۲ بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة ما یکره فیها ایچ سعید کمپنی کراچی ۱۲/۳۷

^۳ حلیة المحلی شرح منیة المصلی

(جو مقصد شریعت ہے) اہ اور اس کا مفہوم ہدایہ، کافی اور تبیین کے حوالہ سے پہلے گزر چکا ہے (ت)

ثم اقول: پھر میں کہتا ہوں۔ (ت) تصویر کہ مصلیٰ کے پس پشت ہو اسی حالت میں مکروہ ہے کہ منسوب یا معلق یا دیوار پر منقوش یا چسپاں یا آئینہ میں لگی ہو اور یہ قطعاً تعظیم ہے،

لہذا مصنف معراج الدرایہ کا قول منفی اور زائل ہو گیا کہ اس صورت میں تعظیم اور تشبہ دونوں نہیں، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کاش میں (اس راز کو) سمجھ لیتا کہ جب تعظیم اور تشبہ دونوں منافی اور زائل ہیں تو پھر وجہ کراہت کیا ہے۔ اگر امتناع ملکہ کے استدلال کی طرف میلان کیا جائے تو ہم کہتے ہیں جب تعظیم نہیں تو امتناع کہاں ہے (ت)

فانتقی قول المعراج، لاتعظیم فیہ ولا تشبہ کما تقدم ولیت شعری اذا انتفياً فما الموجب للکراهة فان میل الی التمسک بامتناع الملائکة قلنا اذلا تعظیم فلا امتناع۔

ثم اقول: شرع مطہر نے جس شے کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی اس سے اگر ایسا برتاؤ کیجئے جس میں ایک جہت سے توہین اور دوسری جہت سے تعظیم ہو وہ حرام و ناجائز ہی ہوگا اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ تعظیم و توہین متعارض ہو کر برابر ہو گئیں۔

اس لئے کہ حلال اور حرام جمع نہیں ہوتے (مگر بر بنائے احتیاط) حرام غالب ہوگا۔ اور اس کا اعتبار اس شخص کے (متضاد کام سے) کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایک طرف تو صنم کو چومتا چائتا ہے اور دوسری طرف دیکھنے تو اس کی حالت یہ ہے کہ وہ جو توں سے اسے مارتا پیٹتا ہے تو پھر اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ بوسہ بازی اور مار پیٹ دونوں کام باہم برابر ہونگے۔ لہذا یہ دونوں فعل جائز ہونگے، ہر گز ایسا نہیں، بلکہ اس کا صنم کو بوسہ دینا حرام ہے، یہاں اس صورت میں اس نے اچھے اور برے فعل کو باہم مخلوط کر دیا ہے۔ (ت)

اذلا یجتمع الحلال والحرام الاغلب الحرام واعتبر هذا لمن یقبل الوثن ویضربه بالنعل فهل یقال تکافاً التقبیل والضرب فیجوز، کلا بل یحرم لانه خلط عملاً صالحاً و اخر سیئاً۔

ولہذا محرر المذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ورحمنہ (پس اس لئے مذہب کو قید تحریر میں لانے والے حضرت امام محمد، اللہ تعالیٰ ان پر رحم و کرم فرمائے اور ان کے صدقے ہم سب پر بھی رحمت برسائے۔ ت) نے کتاب الاصل میں سجادہ یعنی جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ ٹھہرایا اگرچہ تصویر پر سجدہ نہ ہو کہ جانماز معظم ہے تو اس میں تصویر ہونا تصویر کی تعظیم ہے اور یہ لحاظ نہ فرمایا کہ جانماز زمین پر بچھائی جائے گی اور زمین پر بچھانا تصویر کی توہین ہے اس پر پاؤں رکھا جائے گا اور

یہ غایت توہین ہے تو وجہ وہی ہے کہ تعظیم مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ اس کے ساتھ توہین بھی ہو جیسے معظمان دینی کی توہین مطلقاً حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہزار تعظیمیں بھی ہوں۔ ہدایہ میں ہے:

اطلق الكراهة في الاصل لان المصلي معظم ¹ ۔	امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاصل میں کراہت کو مطلق رکھا اس لئے کہ جانماز ایک قابل تعظیم چیز ہے۔ (ت)
--	---

عناویہ میں ہے:

معناه ان البساط الذي أُعد للصلاة معظم من بين سائر البسط فإذا كان فيه صورة كان نوع تعظيم لها ونحن امرنا بأهانتها فلا ينبغي ان تكون في المصلي مطلقاً سجد عليها ولم يسجد ² ۔	اس کا معنی ہے کہ جو فرش (اور قالین وغیرہ) نماز کے لئے تیار کئے گئے وہ دوسرے تمام فرشوں سے اعلیٰ، عمدہ اور بڑے ہیں اور قابل تعظیم ہیں، پھر جب ان پر کوئی تصویر ہو تو اس کی ایک گوندہ تعظیم ہوگی حالانکہ ہمیں اس کی توہین و تذلیل کرنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا علی الاطلاق موزوں اور مناسب نہیں کہ تصویر کسی جانماز میں موجود ہو خواہ کوئی اس پر سجدہ کرے یا سجدہ نہ کرے۔ (ت)
--	--

اسی طرح تیسرے وغیرہ میں ہے:

فانتفى ما وجه به العلامة الشامي عدم التعظيم فيها اذا كانت خلفه على ستر أو حائط، واستقر عرش التحقيق على التلازم والعلل الثلاث والله الحمد۔	لہذا وہ کلام زائل اور منقہ ہو گیا کہ جس سے علامہ شامی نے عدم تعظیم کی توجیہ فرمائی تھی۔ اگر کوئی تصویر کسی پردے یا دیوار پر نمازی کے پس پشت ہو (تو کراہت نہ ہوگی) لہذا عرش تحقیق تینوں علتوں اور تلازم پر قرار پذیر ہو گیا، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی بہر نوع تعریف و توصیف ہے (ت)
---	--

ثم اقول: وبالله التوفيق (پھر میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) تشبہ دو قسم ہے: ایک عام کہ مطلقاً تصویر ممنوع کو، وجہ تعظیم رکھنے سے حاصل ہوتا ہے کما تقدم

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱۳۲۱

² العناية شرح الهداية على ما مش فتح القدير باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها مكتبة رضوية سکر ۳۶۲/۱

تحقیقہ والتصریح بہ عن الامام فخر الاسلام (جیسا کہ اس کی تحقیق پہلے ہو چکی، اور امام فخر الاسلام کے حوالے سے اس کی تصریح آگئی۔ ت)، دوسرا تشبیہ خاص کہ اس کے علاوہ نفس نماز میں مصلیٰ کے کسی فعل یا بیات سے ظاہر ہو مثلاً تصویر کو سامنے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالاتا یہ اشد واخبث ہے یہ ضرور نفس تعظیم سے اخص ہے،

وعلیہ یصدق قول الشامی ان التعظیم ^۱ اعم و قول الحلیۃ ان لیس مدار بل یوجب زیادۃ ^۲ ۔	اور اس پر علامہ شامی کا یہ ارشاد کہ تعظیم زیادہ عام ہے بلاشبہ صادق آتا ہے، اور مصنف الحلیۃ کا یہ کہنا کہ یہ "مدار" نہیں بلکہ موجب زیادت ہے۔ (ت)
---	---

جہاں یہ نماز میں کراہت تحریم ہوگی ورنہ مکان میں اس کا روجہ تعظیم رکھنا تو قطعاً ممنوع و گناہ ہے،

فی الحلیۃ والبحر ورد المحتار هذه الكراهة كراهة تحریم ^۳ زاد فی البحر ینبغی ان یکون حراماً لا مکروہاً ان ثبت الاجماع او قطعیۃ الدلیل لتواترہ ^۴ ۔	حلیہ، بحر رائق اور فتاویٰ شامی میں ہے یہ کراہت کراہت تحریمی ہے۔ اور بحر رائق میں یہ اضافہ فرمایا: مناسب ہے کہ یہ بجائے مکروہ ہونے کے حرام ہو، اگر اجماع اور دلیل کا قطعی ہونا ثابت ہو جائے اس کے تواتر کی وجہ سے۔ (ت)
--	---

اور اس کے سبب نماز میں کراہت تنزیہی آجائے گی۔ عنایہ میں ہے:

لان تنزیہ مکان الصلوٰۃ عما یمنع دخول الملائکۃ مستحب ^۵ ۔	اس لئے کہ جائے نماز کو اپنی چیز سے بچانا جو فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہو مستحب ہے (ت)
--	---

حاشیہ علامہ سعدی افندی میں ہے:

^۱ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۳۶

^۲ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

^۳ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۳۵

^۴ بحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا (پنج ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷/۲)

^۵ العنایۃ شرح الہدایۃ علی ہامش فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۶۳

فتكون الكراهة تنزيهية¹ - لذایہ کراہت، کراہت تنزیہی ہوگی (ت)

یہ ہے وہ کراہت جو محقق نے مکان سے نماز کی طرف ساری مانی، ہمارے اس بیان سے ظاہر ہوا کہ مسئلہ تصاویر میں دربارہ نماز جو لفظ کرہ کتب میں ارشاد ہوا اس سے مراد کراہت تحریمی و تنزیہی سے عام ہے،

وعليه يستقيم قول الشامي. ظاهر كلام علماءنا ان
 ما لا يؤثر كراهة في الصلوة لا يكره ابقاءه وقد صرح
 في الفتح وغيره بان الصورة الصغيرة لا تکره في
 البيت² اه والافعلة كراهة التحريم في الصلوة هوا
 لتشبه الخاص وفي الابقاء هو التعظيم وقد اعترف
 انه اعم من التشبه وانتفاء الاخص لا يوجب
 الانتفاء الا اعم - اقول: وظهر لمأقرنا ان السؤال
 الذي ذكره المحقق لم يكن وارد امن اصله فان
 المنتفى عند الاستدبار هو التشبه الخاص والتنحصر
 الكراهة فيه واقول: ظهر ايضاً ان الجواب الذي ابداه
 ليس مما ابداه بل هو مفاد كلام المشائخ
 اور اس پر علامہ شامی کا قول ٹھیک صادق آتا ہے کہ ہمارے
 علمائے کرام کا ظاہر کلام یہ ہے کہ جو چیز نماز کے مکروہ ہونے
 میں مؤثر نہ ہو تو اس کا باقی رکھنا بھی مکروہ نہیں۔ اور فتح القدير
 وغیرہ میں یہ تصریح فرمائی کہ گھر میں چھوٹی تصویر ہو تو
 کراہت نہ ہوگی اہ ورنہ نماز میں کراہت تحریمی کی علت تشبہ
 خاص ہے اور اس کے باقی رکھنے میں تعظیم ہے، علامہ
 موصوف نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ تشبہ سے تعظیم
 زیادہ عام ہے اور (قاعدہ یہ ہے کہ) خاص کا انتفاء عام کے انتفاء
 کا موجب نہیں۔ اقول: (میں کہتا ہوں) جو کچھ ہم نے ثابت
 کیا اس سے یہ واضح ہو گیا کہ جس سوال کو محقق نے ذکر فرمایا
 وہ بالکل وارد نہیں، اس لئے کہ وقت استدبار تشبہ خاص منتفی
 اور زائل ہے، اور کراہت اس میں منحصر نہیں واقول: (اور میں
 کہتا ہوں) اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ موصوف نے جس جواب
 کو ظاہر قرار دیا وہ ظاہر نہیں بلکہ وہ کلام مشائخ اور ان کی تعلیل
 امتناع ملائکہ

¹ حاشیہ سعدی چلبی علی العناية کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا دار احیاء التراث ۱/۳۶۳

² رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱/۴۳

وتعليلهم بامتناع البئكة-واقول:ظهر ايضا ان السؤال الذي اورد المحقق الحلبي على مسألة السجود على التصوير لم يكن من الوارد ايضا لانه ان انتفى فيه فالتشبه الخاص بل لانسلم انتفائه ايضا فان السجود على التصوير يشبه عبادته قطعاً كما نص عليه في الكافي ولفظه السجود عليها يشبه عبادة الاوثان¹ والتبيين ونصه السجود عليها يشبه عبادتها فيكرة² فانتفى ما ذكر العلامة الشامي ان لاتشبه فيه اقول: وظهر ايضا ان الجواب الذي ابداه في الحلبة وظن انهم لم يذكروه كلامهم محيط به كما علمت والله الحمد-اقول:وبتحقيقنا هذا يحصل التوفيق في مسألتين الاولى كراهة الصلاة حيث كانت الصورة خلف فمن اثبت وهم الاكثرون

سے حاصل ہے _____
 واقول: (اور میں کہتا ہوں) اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ تصویر پر سجدہ کرنے کے مسئلہ پر محقق حلبي نے جو سوال اٹھایا وہ اصلاً وارد نہیں کیونکہ اس میں اگر انتفاء بھی ہو تو تشبہ خاص کا انتفاء ہوگا بلکہ ہم اس کا انتفاء بھی تسلیم نہیں کرتے، کیونکہ تصویر پر سجدہ کرنا یقیناً اس کی عبادت کے مشابہ ہے جیسا کہ "اکافی" میں اس کی تصریح پائی گئی چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں: کسی تصویر پر سجدہ کرنا عبادت صم کے مشابہ ہے۔ اور التبيين کی تصریح یہ ہے: تصویر پر سجدہ کرنا اس کی عبادت کے مشابہ ہے لہذا مکروہ ہے، لہذا علامہ کا یہ ذکر کرنا کہ اس میں کوئی تشبہ نہیں، بلاشبہ زائل ہو گیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ "الحلیہ" میں اس کے مصنف نے جس جواب کو ظاہر کیا ہے اور یہ گمان کیا کہ ائمہ کرام نے اسے ذکر نہیں فرمایا حالانکہ ان کا کلام اس جواب پر محیط ہے جیسا کہ آپ جانتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی تعریف و توصیف ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) ہماری اس تحقیق سے دو مسئلوں کے درمیان موافقت (اور مطابقت) پیدا ہو گئی۔
 پہلا مسئلہ جہاں تصویر پس پشت ہو تو بھی نماز مکروہ ہے۔ جن حضرات نے اس کو

¹ الكافي شرح الوافي

² تبیین الحقائق کتاب الصلاة باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا المطبعة الکبیری بولاق مصر ۱۶۷/۱

ثابت کیا ہے وہ اکثریت رکھتے ہیں اور "التنوير" میں اس کو زیادہ ظاہر قرار دیا تو کراہت تنزیہی کا ثبات فرمایا اور جن لوگوں نے اس کی نفی فرمائی، چنانچہ شرح وقایہ میں صدر الشریعہ نے یہی روش اختیار فرمائی اور متن "التقایہ" میں اس پر اظہار یقین کیا اور "الغایہ" میں اسی پر اعتماد کیا جیسا کہ تبیین اور درر اور امام عتابی سے منقول ہے جیسا کہ فتح القدر میں ہے، اور الايضاح میں ابن کمال پاشا نے بھی اس کا ساتھ دیا تو کراہت تحریمی کی نفی کی۔ دوسرا مسئلہ: ایسی جانماز پر نماز پڑھنا کہ جس میں تصویریں ہوں جبکہ ان پر سجدہ نہ کرے تو اس صورت میں حضرت امام محمد نے جامع صغیر میں کراہت کی نفی فرمائی۔ لیکن کتاب الاصل میں کراہت کو ثابت کیا ہے، اور یہ سب کچھ بلحاظ توزیع (تقسیم) صحیح ہے یعنی مکروہ تنزیہی اور تحریمی پر، اور دونوں میں "وجہ" تشبہ عام کا پایا جانا ہے نہ کہ تشبہ خاص، اور پہلی صورت میں ظاہر ہے لیکن دوسری صورت، اس لئے کہ جانماز میں تصویر رکھنا بلاشبہ اس کی تعظیم ہے جیسا کہ آپ سن چکے، اور تعظیم میں اس کی عبادت سے تشبہ ہے جیسا کہ تمہیں معلوم ہے، اور ہر نماز کہ جس میں اس "تشبہ" سے تلبس ہو تو وہ مکروہ ہے اور کسی اور وجہ سے اس میں تو بین کا پایا جانا اس کے منافی (اور متضاد) نہیں، جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے، لہذا یہاں جو کچھ حلیہ میں ذکر کیا گیا وہ زائل اور ختم ہو گیا،

وجعله في التنوير الاظهر، اثبت كراهة التنزيه ومن نفى وهو الذي مشى عليه صدر الشريعة في شرح الوقاية وجزم به في متنه النقاية واعتمده في الغاية كما في التبیین والدرر والامام العتابي كما في الفتح و تبعه ابن كمال بأشافي الايضاح نفى كراهة التحريم۔
والثانية الصلوة على سجادة فيها تصاویر اذا لم يسجد عليها نفى الامام محمد الكراهة في الجامع الصغير، واثبتها في الاصل والكل صحيح بالتوزيع ای يكره تنزيهاً لا تحريماً والوجه فيهما وجود التشبه العام دون الخاص وذلك ظاهر في الاولى، اما الثانية فلان وضع التصوير في المصلی تعظیم له كما سمعت وكل تعظیم له تشبه بعبادته كما علمت وكل صلوة كان معها التلبس بهذا التشبه كرهت ولا ينافيها وجود الاستهانة بوجه آخر كما قدمنا فان تنفى ما ذكره ههنا في الحلية حيث قال، قلت يلزم

چنانچہ مصنف حلیہ نے فرمایا میں کہتا ہوں اس طور پر لازم آتا ہے کہ جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ اس تصویر کے بارے میں ہو جو صرف جانماز میں رکھی ہوئی ہو، اور جو کچھ جامع صغیر میں مذکور ہے وہ اس کے علاوہ میں ہے اور اس میں جو کمزوری ہے وہ کسی پر پوشیدہ نہیں اھ۔ قول: (میں کہتا ہوں) بلکہ یہ دونوں جانماز کے متعلق ہیں، اور اس میں کوئی بعد نہیں بلکہ اس میں وہ طریقہ تطبیق ہے جو ہم نے ذکر فرمایا مصنف حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا زیادہ اچھی بات یہ ہے کہ کہا جائے کہ بظاہر دونوں کتابوں میں محل سجود کے علاوہ تعارض ہے (اور دونوں میں مطابقت کی صورت یہ ہے کہ) یا یہ ہو کہ جامع صغیر میں جو قید مذکور ہے اس کو قید اتقائی تسلیم کیا جائے یا جو کچھ اصل میں ہے وہ جامع صغیر کی عبارت سے مقید ہے اھ اور مزید موافقت کی صورت یہ ہے کہ جو کچھ جامع صغیر میں مذکور ہے اسے اصل کی طرف راجع کیا جائے یعنی کراہت سے مطلق کراہت مراد ہو خواہ تصویر محل سجدہ میں ہو یا محل سجدہ میں نہ ہو، اور جامع صغیر میں جو تفسید واقع ہوئی وہ قید اتقائی تسلیم کی جائے یا جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ جامع صغیر کی طرف بایں طریقہ راجع ہے کہ یہاں مطلق مقید پر محمول ہے۔

علیٰ هذا ان يكون مآني الاصل موضوعاً في المصلى لاغير ومآني الجامع فيبأ عداة وفيه ما لا يخفى¹ اھ۔
 اقول: بل كلاهما في المصلى ولا بعد فيه التطبيق ما ذكرنا قال رحمه الله تعالى والاحسن ان يقال ظاهر الكتابين التعارض فيبأ عدا موضوع السجود فاما ان يكون مآني الجامع من القيد المذكور قيذا اتفاقيا واما ان يكون مآني الاصل مقيدا بما في الجامع² اهو يزيد، ان التوفيق اما بأرجاع مآني الجامع الى مآني الاصل من اطلاق الكراهة سواء كانت في محل السجود او غيره والتقييد بكونها فيه وقع وفاقاً او بأرجاع مآني الاصل الى مآني الجامع بحمل المطلق على المقيد۔

¹ التعليق المجلي لمآني منية المصلى على بأمش منية المصلى بحواله الحلبيه مكروهات الصلوة مكتبة قادريه لاہور ص ۳۶۵

² التعليق المجلي لمآني منية المصلى على بأمش منية المصلى بحواله الحلبيه مكروهات الصلوة مكتبة قادريه لاہور ص ۳۶۵

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ تحریر کرتے وقت محقق موصوف کو جامع صغیر کی طرف مراجعت کی توفیق حاصل نہیں ہوئی اس لئے اس کی عبارت قیام کور کو لغو قرار دینے کا احتمال نہیں رکھتی، اور اس کے جواز کی صورت تب ہو سکتی کہ اس کا منطوق (عبارت ملفوظ) یہ ہوتا کہ نماز مکروہ ہوگی جبکہ تصویر محل سجدہ میں ہو۔ پھر اس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا کہ اگر محل سجدہ میں تصویر نہ ہو تو کراہت نہ ہوگی۔ اور یہ فائدہ بلحاظ مفہوم حاصل ہوتا، اور کہا کہ قید اتفاق ہے، حالانکہ اس طرح نہیں بلکہ اس کا اصل منطوق کتاب الاصل کے منافی ہے۔ میری مراد یہ ہے کہ وہ عدم کراہت ہے تو جو کچھ علامہ موصوف نے ذکر کیا اس کا جواز کہاں ہے، (دیکھئے) جامع صغیر کی یہ تصریح ہے، کوئی حرج نہیں اگر ایسے فرش پر نماز پڑھے کہ جس پر تصویریں ہوں جبکہ ان تصویروں پر سجدہ نہ کرے اہ، موصوف نے فرمایا (اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے) یہ اولیٰ ہے (یعنی دوسری) وجہ کیونکہ اس قول کی وجہ ظاہر نہیں کہ بڑے فرش پر نماز مکروہ ہے کہ جس میں تصویر نمازی کے زیر قدم ہو، اور یہ اول کو لازم ہے بخلاف ثانی اہ۔

اقول: (میں کہتا ہوں) پیشک ہم نے تمہیں

اقول: وکانہ عند هذا التحریر لم یتیسر له مراجعة الجامع الصغیر فان عبارته لاتحتمل ما ذکر من الغاء القید وانما کان مساعه لوکان منطوقه کراهة الصلوة مقیدا بكون الصورة في محل السجود فكان یفید عدم الكراهة في غیره بطریق المفهوم فقال ان القید اتفاقی و لیس كذلك بل اصل منطوقه ما ینافی الاصل اعنی عدم الكراهة فاین المساع لما ذکر وهذا نص الجامع، لا باس ان یصلی علی بساط فیہ تصاویر ولا یسجد علی التصاویر^۱ اھ قال رحمہ اللہ تعالیٰ وهذا اولی (ای الثانی) لانه لا یظہر وجه القول بکراهة الصلوة علی بساط کبیر فیہ صورة تحت قدم المصلی وهو لازم الاول بخلاف الثانی^۲ اھ اقول: قد افدناک

^۱ الجامع الصغیر کتاب الصلوة باب فی الامام ین یستحب ان یقوم الخ مطبع یوسفی لکھنؤ ص ۱۱

^۲ التعلیق المجلی لمافی منیة المصلی علی هامش منیة المصلی بحوالہ الحلیہ مکروہات الصلوة مکتبہ قادریہ لاہور ص ۳۶۵

اس وجہ کا فائدہ بخشا لہذا شکر یہ ادا کیجئے، پھر لفظ "بساط" کو لفظ "کبیر" سے موصوف اور مقید کرنے کی کوئی ظاہر وجہ موجود نہیں جبکہ یہ فرض کر لیا کہ تصویر (نمازی کے) زیر قدم ہے واللہ تعالیٰ اعلم، بحر ارق نے اس پوری بحث میں اس کی متابعت کی ہے مگر یہ کہ فرمایا اصل میں کراہت کو مطلق رکھا اس حالت میں جبکہ سمجھی ہوئی جانماز پر تصویر ہو کیونکہ جس فرش پر نماز پڑھی جائے وہ قابل تعظیم ہے، پھر اس میں کسی کا رکھنا اس تصویر کی بلاشبہ تعظیم ہے لیکن وہ فرش ہو جانماز نہ ہوا (یہاں) موصوف نے فرش کو جانماز پر حمل کیا ہے جیسا کہ ہم نے حمل کیا ہے، پھر حلیہ کے اتباع میں فرمایا کہ جامع صغیر کا حوالہ پہلے آچکا کہ اس نے اسے محل سجدہ سے مقید کیا ہے۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ اصل کے اطلاق کو اس پر حمل کیا جائے، اور رجب تصویر دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو اتفاق کراہت نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس کا یہ کہنا کہ "وانہا" اس کے قول "ان یحمل" پر معطوف ہے اور "ینبغی" کے ذیل میں داخل ہے اور یہ اس کی بحث ہے اس بناء پر کہ جس پر اس نے کلام اصل کو حمل کیا ہے اور تمہیں معلوم ہے جو کچھ اس میں

الوجه فتشکر، ثم لا وجه يظهر لتقييده بالكبير بعد فرض الصورة تحت القدم والله تعالى اعلم وتبعه البحر في هذا البحث كله غير انه قال اطلق الكراهة في الاصل فيما اذا كان على البساط المصلى عليه صورة لان الذي يصلى عليه معظم فوضع الصورة فيه تعظيم لها بخلاف البساط الذي ليس بمصلى اھ فحمل البساط على السجادة كما حملنا ثم تبع الحلية فقال، وتقدم عن الجامع الصغير التقييد بموضع السجود فينبغي ان يحمل اطلاق الاصل عليه وانها اذا كانت تحت قدميه لا يكره اتفاقاً² اھ اقول: قوله وانها معطوف على قوله ان يحمل، داخل تحت ينبغي فهو بحث منه بناءً على ما حمل عليه كلام الاصل وقد علمت ما فيه بل تكره في المصلى مطلقاً

¹ بحر الرائق كتاب الصلوة باب يفسد الصلوة وما يكره فيها ابي سعيد كميني كراچی ۲۸/۲

² بحر الرائق كتاب الصلوة باب يفسد الصلوة وما يكره فيها ابي سعيد كميني كراچی ۲۸/۲

کمزوری ہے، بلکہ جانماز میں تصویر کا ہونا علی الاطلاق مکروہ ہے اگرچہ تصویر زیر قدم ہو، اور جو کچھ دُر وغیرہ میں ہے کہ یہ مکروہ نہیں اگرچہ تصویر دونوں قدموں کے نیچے ہو یا اس کے بیٹھنے کی جگہ میں ہو اس لئے کہ وہ بحالت توہین و تذلیل ہے اور یہ بغیر جانماز مخصوص ہے دلیل وہی دلیل ہے حالانکہ سب نے بالاتفاق کتاب الاصل سے "اطلاق مرسل" نقل کیا ہے، اور انہوں نے جو اس کی تعلیل ذکر فرمائی وہ ہر تصویر کو شامل ہے جیسا کہ یہ پوشیدہ نہیں، ہاں کسی دوسرے تصویر والے بچھونے پر نماز پڑھے اور تصویر پر سجدہ نہ کرے تو کراہت نہ ہوگی اگرچہ تصویر اس کے قدموں کے نیچے نہ ہو، بلکہ اگرچہ تصویر اس کے آگے ہی ہو اس لئے کہ اس حالت میں مطلقاً توہین پائی گئی باوجودیکہ تعظیم کسی وجہ سے بھی نہیں۔ الحلیہ میں شرح جامع صغیر سے نقل کرتے ہوئے فرمایا جانماز کے علاوہ کسی اور فرش پر کہ جس میں تصویریں ہوں نماز پڑھے تو کراہت نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہ خود جامع صغیر کی تصریح ہے وسادہ یعنی جانماز سے چھوٹی جانماز مراد ہے نہ بڑی کہ جس سے تصویر کا قیام پیدا ہوتا ہے، جیسا کہ

وان كانت تحت القدم وما في الدر وغيره لا يكره ولو كانت تحت قدميه او محل جلوسه لانها مهانة¹ مخصوص بغیر السجادة بدليل الدليل وقد نقلوا قاطبة عن الاصل الاطلاق المرسل في المصلى وما علوه به شامل لكل صورة كما لا يخفى نعم في بساط غيره لا يكره اذا صلى عليه ولم يسجد عليها وان لم تكن تحت قدميه بل ولو كانت امامه لوجود الاهانة مطلقاً مع عدم التعظيم لوجه قال في الحلية نقلًا من شرح الجامع الصغیر لفخر الاسلام لا يكره ان يصلى دون وسادة عليها تصاویر² اھ اقول: هو نص نفس الجامع الصغیر ثم المراد بالوسادة الصغیرة دون كبیرة تورث الصورة انتصاباً كما

¹ درمختار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها مطبع مجتہدانی دہلی ۹۲/۱

² التعلیق المجلی لمافی منیة المصلى علی بامش منیة المصلى مکروهات الصلوة مکتبہ قادریہ لاہور ص ۳۶۳

پہلے گزر چکا، اور تم پر یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ جو موافقت فقیر (امام احمد رضا) نے پیش کی وہ اس سے بہتر ہے جو اس محقق نے اختیار کی کیونکہ اس میں دو میں سے ایک کے بعض مشمولات کو نظر انداز کر دینا ہے، اور جو کچھ میں نے اس باب میں ذکر کیا اس میں یہ فوقیت و خوبی ہے کہ سب میں دونوں کو عمل دینا ہے۔ لہذا مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں کثیر فوائد کو ملاحظہ فرمائیے، اور ان کا کلام ایسا ہی ہوتا ہے جبکہ اس پر گہری نظر ڈالی جائے اور توفیق دینے میں پروردگار لطیف و خبیر ہے کہ جس کا جلال غالب اور زبردست ہے، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہر تعریف و توصیف ہے۔ (ت)

تقدم، ثم لا يخفى عليك ان التوفيق الذي ذكره الفقير اولي مباحثه هذا المحقق لان فيه افعال احدهما في بعض متناولاته وفيها ذكرت افعال كليهما في كله فانظر الى كثرة الفوائد في كلام المشائخ رحمهم الله تعالى وهكذا كلامهم اذا امعن فيه النظر وساعد التوفيق في اللطيف الخبير عز جلاله والله الحمد۔

ثم اقول: وبه استعين (پھر میں کہتا ہوں اسی سے طلب مدد کرتے ہوئے۔ ت) تنقیح علت اگرچہ بفضلہ تعالیٰ بروجہ احسن ہوئی مگر ابھی ایک اور تنقیح عظیم باقی ہے جبکہ علت کراہت تشبہ عبادت ہے خاص ہو یا عام، تو ضرور ہے کہ وہ تصویر جنس مایعبدہ المشرکون (تصویر اس جنس سے ہو کہ جس کی مشرکین عبادت کرتے ہیں۔ ت) سے ہو کہ جسے مشرکین پوجتے ہی نہیں وہ بت کے حکم میں نہیں کہ اس کے بروجہ تعظیم رکھنے یا اس کی طرف نماز پڑھنے میں معاذ اللہ عبادت بت سے تشبہ ہو، ولہذا جا بجا کراہت کو عبادت اور اس کے عدم کو عدم سے تعلیل فرماتے ہیں کہ یہ مشرک اس کی عبادت نہیں کرتے، لہذا کراہت نہیں، مثلاً: (۱) اتنی چھوٹی تصویر کہ زمین پر رکھ کر دیکھو تو اعضا کی تفصیل نہ معلوم ہو مورث کراہت نہیں کہ اتنی چھوٹی کی عبادت مشرکین کی عادت نہیں۔ ہدایہ و کافی و تمیین میں ہے:

اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کیلئے واضح نہ ہو تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اتنی چھوٹی تصویروں کی پرستش نہیں ہوتی۔ (ت)

لو كانت الصورة صغيرة بحيث لا تبدو للناظر لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد¹۔

¹ الهداية كتاب الصلاة باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱۳۲۱

فتح القدير میں ہے:

فليس لها حكم الوثن فلا تكرر في البيت ¹	لذا ایسی تصویر کے لئے حکم صنم نہیں لہذا اس کا گھر میں رکھنا مکروہ نہیں۔ (ت)
---	---

اور اس بارے میں امیر المؤمنین فاروق اعظم و حضرت عبداللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و نعمان بن مقرن و عبداللہ بن عباس و ابو ہریرہ و ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ اور سیدنا دانیال علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آثار مروی و مذکور ہیں کما بیّنہا فی الحلیة (جیسا کہ انہیں حلیہ میں بیان فرمایا۔ ت)

(۲) سر بریدہ یا چہرہ محو کردہ کہ اس کی بھی عبادت نہیں ہوتی، اور بھنویں اور آنکھیں مٹا دینا کافی نہیں، نہ چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینا نفی کراہت کرے۔ تبیین و بحر میں ہے:

مقطوعة الراس لا تكرر لانها لا تعبد بدون الراس عادة ولا اعتبار بازالة الحاجبين او العينين لانها تعبد بدونها ²	سر بریدہ تصویر رکھنا مکروہ نہیں اس لئے کہ بغیر سر عادتاً اس کی عبادت نہیں کی جاتی لیکن دونوں برو اور دونوں آنکھیں مٹا دینے کا کچھ اعتبار نہیں، اس لئے کہ ان کے بغیر بھی اس کی عبادت کی جاتی ہے۔ (ت)
---	---

ہدایہ میں فرمایا:

محو الراس ليس بتمثال لانه لا يعبد بدون الراس ³	اگر سر محو کر دیا جائے یعنی مٹا دیا جائے تو وہ تصویر اور مورتی نہ رہے گی کیونکہ بغیر سر اس کی عبادت نہیں کی جاتی (ت)
---	--

عنایہ میں ہے:

انه لا يعبد بلاراس فکان كالجمادات ⁴	اگر سر نہ ہو تو اس کی عبادت نہ ہوگی کیونکہ وہ محض بے جان چیزوں کی طرح ہے۔ (ت)
--	---

¹ فتح القدير كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها مكتبة نورية رضوية سكر ۱/ ۳۶۳

² تبیین الحقائق كتاب الصلوة ۶۶/ ۱ و بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة ۲۸/ ۱

³ الهدایہ كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة الخ المكتبة العربية كراچی ۱۲۲/ ۱

⁴ العنایة شرح الهدایة علی بامش فتح القدير باب ما يفسد الصلوة مكتبة نورية رضوية سكر ۱/ ۳۶۳

خلاصہ و فتح و حلیہ و بحر میں ہے:

<p>بحر الرائق کے الفاظ یہ ہیں: اگر دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں تو ان کا کچھ اعتبار نہیں اہ اور اسی طرح خلاصہ اور پھر حلیہ میں حرف تردید (لفظ او) کے ساتھ ہے اور محقق کے الفاظ یہ ہیں: اگر دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کاٹ ڈالے تو کراہت ختم نہ ہوگی اہ میری مراد یہ ہے کہ (یہاں پر عبارت) حرف جمع (یعنی لفظ واؤ کے ساتھ) ہے اور یہی مراد ہے۔ (ت)</p>	<p>واللفظ له لا اعتبار بقطع اليدين او الرجلين¹ اہ و كذا هو في الخلاصة ثم الحلية بحرف التردد و لفظ المحقق لو قطع يديها ورجليها لا ترفع الكراهة² اہ اعنى بحرف الجمع وهو المراد۔</p>
---	---

غنیہ میں دونوں مسئلہ صغیرہ و مقطوعہ الراس کی تعلیل میں لکھا:

<p>اس لئے کہ (تصویر صغیر اور مقطوع الراس) کی عبادت نہیں کی جاتی، لہذا وہ شبہ زائل ہو گیا جو کراہت کا سبب ہے۔ (ت)</p>	<p>لانها لا تعبد فان تنفى التشبه الذى هو سبب الكراهة³۔</p>
--	---

(۳) شمع یا چراغ یا قندیل یا لیمپ یا لائٹن یا فانوس نماز میں سامنے ہو تو کراہت نہیں کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی اور بھڑکتی آگ اور دیکتے انگاروں کا تور یا بھٹی یا چولہا یا انگیٹھی سامنے ہوں تو مکروہ کہ مجوس ان کو پوجتے ہیں، عنایہ میں بعد عبارت مذکورہ آنفا ہے:

<p>پھر وہ شمع یا چراغ کی طرح ہے کہ ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے کیونکہ ان کی عبادت نہیں کی جاتی (لہذا کراہت نہیں) لیکن نماز مکروہ ہے جبکہ نمازی کے سامنے ایسا چولہا رکھا ہو کہ جس میں بھڑکتی ہوئی آگ کے انگارے ہوں۔ (ت)</p>	<p>فصار كالصلوة الى شمع او سراج في انهما لا يعبدان و يكره لو كان بين يديه كانون فيه جمر او نار موقدة⁴۔</p>
--	---

¹ بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، ص ۲۸/۲

² فتح القدير كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکر ۳۶۳/۱

³ غنیہ المستمل شرح منیة المصلی فصل کراهية الصلوة سهیل اکیڈمی لاہور ص ۳۵۹

⁴ العناية شرح الهدایة علی بامش فتح القدير باب ما يفسد الصلوة مکتبہ نوریہ رضویہ، سکر ۳۶۳/۱

فتح زیر مسئلہ شمع ہے:

لانہم لایعبدونہ بل الضرام جبر او ناراً ^۱ ۔	اس لئے کہ مشرکین اس کی عبادت نہیں کرتے بلکہ بھڑکتے انگارے یا آگ کی۔ (ت)
---	---

تیسرے الحقائق و بحر الرائق میں ہے:

قال رحمہ اللہ تعالیٰ او شمع او سراج لانہما لایعبدان والکراہۃ باعتبارہا وانما یعبدہا المجوس اذا کانت فی الکانون و فیہا الجبر او فی التنور فلا یکرہ التوجہ الیہا علی غیر ذلک الوجہ ^۲ اھ اقول: البحر تبع التبیین فی قولہ والکراہۃ باعتبارہا فرجع الی الصواب۔	دونوں نے فرمایا (اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے) شمع یا چراغ کی طرف (بحالت نماز منہ کرنا مکروہ نہیں اس لئے کہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی، اور کراہت عبادت کی وجہ سے ہوا کرتی ہے، اور آتش پرست آگ کی عبادت کرتے ہیں جبکہ چولہے اور تنور میں آگ کے انگارے ہوں۔ لہذا اس کی طرف رخ کرنا بغیر اس وجہ کے ہو تو مکروہ نہیں اھ اقول: (میں کہتا ہوں) مصنف بحر الرائق نے تیسرے کے اس قول "کراہت بلحاظ عبادت ہوتی ہے" میں اس کا اتباع کیا لہذا وہ راہ صواب کی طرف لوٹ گیا۔ (ت)
--	---

کافی میں ہے:

ان قطع الراس فلا یأس بہ لانہ لایعبد بلا راس ولہذا لوصلی الی تنور او کانون فیہ نار کرہ لانہ یشبہ عبادتہا والی قندیل او شمع او سراج لا لعدم التشبہ ^۳ ۔	اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ بغیر سر تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔ لہذا اگر ایسے چولہے یا تنور کی طرف نماز پڑھے کہ جس میں آگ ہو تو مکروہ ہے کیونکہ اس کی عبادت کے مشابہ ہے، اور اگر قندیل یا شمع یا چراغ کی طرف (منہ کر کے نماز پڑھے) تو کراہت نہیں، اس لئے کہ اس میں کوئی تشبہ عبادت نہیں۔ (ت)
---	--

^۱ فتح القدير كتاب الصلوة فصل ويكره للمصلی مكتبة نوريه رضويه كھر ۱/۳۶۳

^۲ تیسرے الحقائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة الخ المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱/۱۶۷، بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة

الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۲/۳

^۳ الكافي شرح الوافي

محیط امام شمس الائمہ سرخسی پھر ہندیہ میں ہے:

من توجه فی صلوتہ الی تنور فیہ نار نتوقد اوکانون فیہ نار یکرہ ولو توجہ الی قندیل الی سراج لم یکرہ ^۱ ۔	جو شخص اپنی نماز میں ایسے تنور یا چولہے کی طرف منہ کرے کہ جس میں آگ بھڑک رہی ہو تو کراہت ہوگی، لیکن اگر قندیل یا چراغ کی طرف منہ کرے تو کراہت نہ ہوگی۔ (ت)
---	--

فتاویٰ امام اجل قاضی خاں میں ہے:

یکرہ ان یصلیٰ و بین یدیہ تنورا وکانون فیہ نار موقدة لانه یشبه عبادۃ النار وان کان بین یدیہ سراج او قندیل لایکرہ لان لایشبه عبادۃ النار ^۲ ۔	یہ مکروہ کہ آدمی (اس حالت میں نماز پڑھے) کہ اس کے آگے ایسا تنور یا چولہا ہو کہ جس میں آگ بھڑک رہی ہو، اس لئے کہ یہ صورت عبادت آگ کے مشابہ ہے اور اگر اس کے سامنے چراغ یا قندیل ہو تو مکروہ نہیں کیونکہ یہ عبادت آگ کے مشابہ نہیں۔ (ت)
---	---

اسی طرح اس سے لائیکرہ تک خزانہ المفتین میں ہے:

اقول: هذه نصوص الائمة الاجلة فسقط ما فی القنیة ان المجوس یعبدون الجمر لالنار الموقدة ^۳ اھوان تبعه فی الدرر التمرتاشی ثم ^۴ السید ابوالسعود الازھری ثم السید الطحطاوی فی حاشیة المراق وایضاً الدرر ولفظہ لان المجوس لا یعبدون اللہ بل الجمر ^۵ اھومثله فی مجمع الانھر و اشار	اقول: (میں کہتا ہوں) یہ جلیل القدر ائمہ کی تصریحات ہیں۔ لہذا قنیہ میں جو ہے وہ ساقط ہو گیا کیونکہ آتش پرست آگ کے انگاروں کی عبادت کرتے ہیں نہ کہ آگ کے شعلوں کی اھ مصنف در مختار، امام تمرتاشی، سید ابوسعود ازہری، سید طحطاوی حاشیہ مرقی الفلاح اور مصنف الدرر ان سب بزرگوں نے اس کا اتباع کیا ہے، اور اس کے الفاظ یہ ہیں: مجوس آگ کے
--	---

^۱ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ محیط السرخسی کتاب الصلوٰۃ الباب السابع الفصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰۸/۱

^۲ فتاویٰ قاضی خان کتاب الصلوٰۃ باب الحدیث فی الصلوٰۃ وما یکرہ فی الصلوٰۃ نوکسور لکھنؤ ۱/۵۷

^۳ القنیة المبنیة کتاب الکراہیة باب الکراہة فی الوضوء وکیفیات الصلوٰۃ مطبوعہ کلکتہ ص ۱۳۹

^۴ الدرر المختار کتاب الکراہیة باب ما یفسد الصلوٰۃ وکیفیات الصلوٰۃ مطبع مجتہدی دہلی ۱/۹۳، فتح المعین بحوالہ تمرتاشی کتاب الکراہیة

باب ما یفسد الصلوٰۃ وکیفیات الصلوٰۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۴۶

^۵ الدرر الحکام شرح غرر الاحکام باب ما یفسد الصلوٰۃ وکیفیات الصلوٰۃ میر محمد کتب خانہ کراچی ۱/۱۱۰

<p>شعلوں کی عبادت نہیں کرتے بلکہ آگ کے انگاروں کی عبادت کیا کرتے ہیں اھ اور اسی طرح مجمع الانہر میں ہے، اور علامہ شرنبلالی نے مراقی الفلاح میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے، پھر خود علامہ زاہدی نے اس کے ضعف کی طرف لفظ قیل کے ساتھ اس کی تعبیر فرمائی، چنانچہ اس کے بعد اس نے کہا یہاں تک کہ یہ کہا گیا ہے کہ شعلہ زن آگ کی طرف (نماز میں منہ کرنا) مکروہ نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اگر یہ بات صحیح ہے کہ آتش پرست نری آگ کی عبادت نہیں کرتے تو اس کی تعبیر لفظ قیل کے ساتھ کرنے کا کیا مطلب ہے، مگر یہ کہ کہا جائے کہ شعلہ زن آگ بہت کم انگاروں سے خالی ہوتی ہے، لیکن یہ موجب اشکال ہے۔ بلکہ انگاروں پر صرف آخر میں مشتمل ہوتی ہے (اور یہ بھی غور کرنا چاہئے کہ) بسا اوقات آگ، گھاس اور اس جیسی چیزوں سے جس میں بالکل (برائے نام بھی) انگارے نہیں ہوتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم</p>	<p>الیہ الشرنبلالی فی مراقبہ ثم الزاہدی نفسہ اظہر ضعفہ اذ قال بعدہ حتی قیل لا تکرہ الی النار الموقدۃ^۱ اھ۔ اقول: ان کان صحیحاً انہم لایعبدونہا فبما معنی تعبیر هذا القیل بقیل الا ان یقال ان الموقدۃ فلما تخلو عن جمر وفیہ نظر بل لا تشمل علیہ الاقرب الانتہاء ثم ربما تكون الموقدۃ من حشیش ونحوہ ولا جمر ثمہ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

(۴) مصحف شریف

(۵) تلوار وغیرہ ہتھیار کا سامنے ہونا مکروہ نہیں کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی۔

<p>جیسا کہ تین کتابوں اور عام کتابوں میں مذکور ہے اور امام زبلی کے الفاظ یہ ہیں ان دونوں کی (مصحف شریف اور تلوار کی) عبادت نہیں کی جاتی۔ اور کراہت باعتبار عبادت ثابت ہوتی ہے اور مصحف شریف کی طرف منہ کرنا، اس میں اس کی تعظیم، اور ہمیں اس کی تعظیم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ (ت)</p>	<p>کما فی الكتب الثلاثة وعامة الكتب ولفظ الامام الزبلی، انہما لایعبدان وباعتبارها تثبت الكراهة و فی استقبال المصحف تعظیمہ وقد امر نابه^۲۔</p>
---	---

^۱ القنیة المنیة کتاب الکراہیة باب الکراہیة فی الوضوء الخ مطبوعہ مکتبۃ انڈیا ص ۱۳۹

^۲ تبیین الحقائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة الخ المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱۶۷/۱

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ وہی فرق نہیں ہے کہ صدر کلام میں فقیر نے گزارش کیا،

<p>بحر الرائق کے الفاظ یہ ہیں رہا مصحف تو اس کی تقدیم میں اس کی تعظیم ہے اور اس کی تعظیم بلاشبہ عبادت ہے اور اس کا استخفاف کفر ہے۔ پھر یہ عبادت ایک دوسری سے پیوستہ ہو گئی لہذا بالکل کراہت نہ رہی اہ پھر اس کو یاد رکھئے بلاشبہ یہ آپ کو فائدہ دے گا۔ (ت)</p>	<p>ولفظ البحر اما المصحف فلان في تقديمه تعظيمه وتعظيمه عبادة والاستخفاف به كفر فانضمت هذه العبادة الى عبادة اخرى فلا كراهة¹ اه فاحفظه فانه ينفك۔</p>
--	---

(۶) تصویر صغیر قیاس فرما کر مستور سے بھی نفی کراہت کی، کہ ظاہر نہ ہونے میں اس کے مثل ہے جیسے جیب یا ہٹے میں روپیہ یا بعض ترکی ٹوپوں میں کہ نصاریٰ کی بنائی ہوتی ہیں اندر کی جانب تصویر ہوتی ہے ان صورتوں میں نماز مکروہ نہیں مگر نا جائز تصویریں حفاظت سے رکھ چھوڑنا خود ہی منع ہے اگرچہ صندوق میں بند رکھے اور نہ کھولے اگرچہ وہاں نماز مکروہ نہ ہوگی۔ محیط و خلاصہ و حلیہ و بحر میں ہے:

<p>کسی شخص کے بازو میں تصویریں ہیں اور لوگوں کی امامت کراتا ہے تو اس کی امامت مکروہ نہ ہوگی اس لئے کہ یہ تصویریں کپڑوں سے چھپی ہوئی ہیں اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے انگوٹھی کے نقش میں تصویر ہو جبکہ وہ واضح نہ ہو اہ خلاصہ کے الفاظ یہ ہیں: اگر کسی کے بازو میں، اور ایک نسخہ میں ہے اس کے دونوں بازوؤں میں تصویر ہو اور وہ اس حالت میں نماز پڑھے تو کچھ حرج نہیں کیونکہ وہ کپڑوں سے ڈھانپی ہوئی ہیں۔ اور اسی طرح اگر انگوٹھی پر تصویر ہو اہ</p>	<p>رجل في يده تصاویر وهو يؤمر الناس لا تكبره امامته لانها مستور بالثياب فصار كصورة في نقش خاتم و هو غير مستبين² اه ولفظ الخلاصة اذا كانت في يده (وفي نسخة على يديه) وهو يصلى لابس به لانه مستور بثيابه وكذا لو كانت على خاتمه³ اه عزافي</p>
---	---

¹ بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ابي سعيد كميني كراچی ۳۱/۲

² بحر الرائق بحوالہ محیط كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ابي سعيد كميني كراچی ۲۷/۲

³ خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة الجنس فيما يكره في الصلوة مكتبة حبيبيه كونه ۵۸/۱

چنانچہ حلیہ میں پہلی عبارت کی محیط اور خلاصہ کی طرف نسبت کی، اور بحر رائق میں بہت اچھے انداز سے فرق کیا ہے، اور محیط کے قول کے ذیل میں فرمایا اور اس سے یہ فائدہ برآمد ہوا کہ اگر انگوٹھی میں نقوش واضح ہوں تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اہ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) عادت کے مطابق انگوٹھی پر نقوش واضح نہیں ہوتے بلکہ شاید انگوٹھی غیر واضح نقوش کے علاوہ کوئی اور دوسرا احتمال ہی نہیں رکھتی، لہذا محیط کا یہ کہنا کہ انگوٹھی کے غیر واضح نقوش ہوا کرتے ہیں، ایسی علت کے بیان کے لئے ہے جو انگوٹھی کے نقش مستور کے لئے جامع ہے۔ صاحب بحر رائق نے فرمایا: اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر تھیلی یا بٹوہ میں درہم، دینار رکھے ہوں اور ان کے ساتھ نماز پڑھے جبکہ ان میں چھوٹی چھوٹی تصویریں ہوں تو کراہت نہ ہوگی اس لئے کہ وہ مستور ہیں اہ النہر الفائق میں اس پر اعتراض کیا کہ چھوٹی تصویروں میں بوجہ صغر عدم کراہت کے لئے کافی ہے لہذا تعلیل بالاستتار کی ضرورت نہیں بلکہ اس کا مقتضی ثبوت کراہت ہے جبکہ وہ کھلی ہوں۔ ابھی آئے گا کہ نماز مکروہ نہ ہوگی، لیکن گھر میں تصویر رکھنا مکروہ تزیینی ہے اس حدیث کی بناء پر کہ "اس گھر میں فرشتے نہیں جاتے جس میں

الحلیۃ العبارة الاولى للمحیط والخلاصة معاً و فرق فی البحر فاحسن وقال تحت قول المحيط وهو یفید ان المستبیین فی الخاتم تکرہ الصلوٰۃ معہ^۱ اہ۔ اقول: العادة ان الخاتم لا یكون علیہا الا غیر مستبیین بل لعل الخاتم لا یحتمل الا ایاه فقول المحيط وهو غیر مستبیین لبيان العلة الجامعة بین نقش الخاتم والمستور، قال البحر ویفید انه لا یکرہ ان یصلی و معہ صرۃ او کیس فیہ دنانیر اور اہم فیہا صور صغار لاستتارہا^۲ اہ و اعترض فی النہر بان عدم کراہتہ فی الصغار غنی عن التعلیل بالاستتار بل مقتضاہ ثبوتہا اذا كانت منکشفة و سیأتی انہا لا تکرہ الصلوٰۃ لکن یکرہ کراہتہ تنزیہ جعل الصورة فی البیت لخبیر ان الملئکة لا تدخل بیتنا

^۱ بحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷۱۲

^۲ بحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷۱۲

کتا یا تصویر ہو اہ منحة الخالق میں اس کا اقرار کرتے ہوئے اسے نقل فرمایا۔ قول: (میں کہتا ہوں) اور وہ اسی طرح ہے جیسا کہ موصوف نے کہا ہے، گویا چھوٹے پن کا اضافہ اتفاقیہ واقع ہوا کیونکہ درہم و دینار میں نقوش تصویر کا چھوٹا ہونا ایک امر معہود ہے لیکن اس کے قول "لکن بیکرہ" میں آپ جانتے ہیں کہ چھوٹی تصویر گھر میں ہو تو کوئی کراہت نہیں۔ جیسا کہ اس کی تصریح فتح القدیر کے حوالہ سے پہلے گزر چکی۔ ائمہ کرام نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایسے آثار نقل کرنے پر باہم اتفاق اور تعاون فرمایا اور ہم اس سے پہلے فخر الاسلام کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں کہ بر ملا کسی تصویر کو بطور تعظیم اٹھائے رکھنا مکروہ الخ موصوف نے اپنے کلام میں "الظاهر" کی قید لگائی، پس اس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ اگر تصویر ظاہر نہ ہو تو پھر کراہت میں اس کا کوئی اثر نہیں، نہ نماز میں اور نہ اسے اٹھائے رکھنے میں، مصنف بحر الرائق نے فرمایا: اس سے یہ فائدہ برآمد ہوا کہ جس کپڑے میں کوئی تصویر ہو پھر اس کے اوپر کوئی دوسرا کپڑا ڈال کر اسے چھپا لیا جائے تو پھر ایسے کپڑے پر نماز پڑھنی مکروہ نہیں اس لئے کہ وہ دوسرے کپڑے

فیہ کلب اوصورة اہ نقلہ فی المنحة¹ مقرا علیہ اقول: وهو كما قال وكان زيادة الصغار وقع وفاقا فان المعهود في الدراهم والدنانير هي الصغار لكن في قوله لكن ما قد علمت ان الصغار لا تکره فی البيت ایضا كما مرتصريحه عن الفتح، وقد تظافروا علی نقل آثار فیہما عن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم وقد منأ عن الامام فخر الاسلام ان امساک الصورة علی سبیل التعظیم ظاہرا مکروہ الخ فقید بالظاهر فغیره لایؤثر کراہة لافی الصلوة ولا فی الامساک، قال البحر ویفید انه لو كان فوق الثوب الذی فیہ صورة ثوب ساتر له فانه لا یکره ان یصلی فیہ لاستتارها بالثوب الآخر والله سبحنه اعلم² ھ

¹ منحة الخالق علی البحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷/۲

² بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷/۲

سے چھپا لیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ پاک و منزہ ہے، وہ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس میں کوئی آنکھوں کی ٹھنڈک نہیں اس آدمی کے لئے جو اپنے صندوق میں تصویریں بند کر رکھے اس مقصد کے لئے کہ جب چاہے صندوق کھول کر انہیں دیکھ لے، مذکورہ تصویریں اگرچہ صندوق میں بند ہونے کی وجہ سے مستور ہیں جب تک کہ صندوق میں ہیں لیکن جب وہ صندوق کو کھولے گا اور انہیں نکالے گا تو وہ سامنے آجائیں گی پھر حرمت پیدا ہو جائے گی کیونکہ کسی امر ممنوع کے لئے کسی چیز کو روک رکھنا بھی ممنوع ہے، اس کی مثال اس آدمی جیسی ہے کہ جس نے کسی عورت کو اپنی نگرانی میں پابند کر رکھا تھا کہ موقع پر اس سے بدکاری کا ارتکاب کرے، پھر جس وقت تک وہ بدکاری نہ کرے گا اس وقت بھی بدکاری کرنے کے گناہ میں گرفتار ہوگا اور اس لئے کہ اعمال کا مدار انسانی ارادوں پر ہے، لہذا ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں، بلکہ اگر اس نے اسے روک رکھا اور جب چاہے دیکھنے کا ارادہ بھی نہ کیا تو پھر بھی اس میں یہ خرابی ہے کہ اس نے اس صورت میں اسی چیز کی حفاظت کی جس میں فساد ہے اور اسی طرح یہ ہے کہ جیسے کوئی آدمی گانا بجانا نہیں کرتا لیکن گانے کے آلات و اسباب کو

اقول: ولاقرة عين فيه لمن يمسك التصاوير في صندوقه لينظر فيها متى شاء فأنها وان كانت مستورة مادامت في الصندوق لكنه يفتحه ويخرجها فتظهر فيأتي التحريم والامساك لامر ممنوع ممنوع كمن امسك امرأة ليفجر بها فهو في اثم الفجور حين لا يفجر لان الاعمال بالنيات. نسأل الله السلامة. بل لو امسكها ولم يقصد النظر فيها متى شاء. كان فيه حفظ ما فيه الفساد فكان كامساك آلة اللهو كمن لا يضرب قال الامام الاجل قاضي خان في فتاواه لو امسك شيئاً من هذه المعازف والبلاهي يكره ويأثم وان كان لا يستعملها لان امساك هذه الاشياء للهو عادة¹۔

¹ فتاویٰ قاضیخان کتاب الحظر والاباحہ فصل فی التسییح والتسلیم الخ نو کشور لکھنؤ ۴/ ۹۳۔

اپنے پاس روکے رکھتا ہے چنانچہ ہمارے ایک جلیل القدر امام فقیہ قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص گانے بجانے اور لہو میں سے کسی چیز کو اپنے پاس روکے رکھے مکروہ ہے اور وہ اسی طرح کرنے سے گنہگار ہوگا اگرچہ انہیں اپنے استعمال میں نہ لائے، کیونکہ اس قسم کے آلات و اسباب کو روکے رکھنا عادتاً کھیل تماشے کے لئے ہی ہوتا ہے۔ (ت)

(۷) چاند، سورج، ستاروں اور درختوں کی تصویریں نماز میں سامنے ہوں تو حرج نہیں کہ مشرکین نے اگرچہ ان اشیاء کو پوجا مگر ان تصویروں کی عبادت نہیں کرتے، سو منات اگرچہ معبد قمر تھا، سوم بمعنی قمر ہے اور ناتھ بمعنی مالک، مگر اس میں بت تھا جسے صورت روحانیت قمر قرار دیا تھا نہ شکل ہلالی یا قمری یا بدری کی تصویر، ردالمحتار میں درایہ شرح ہدایہ سے ہے:

اگر یہ کہا جائے سورج، چاند، ستارے اور سرسبز درختوں کی عبادت کی جاتی ہے (تو پھر ان کی تصویروں کا کیا حکم ہے) ہم اس کے جواب میں عرض کرتے ہیں کہ اشیاء مذکورہ کی عین ذات کی عبادت کی جاتی ہے نہ کہ ان کی تصویروں کی (میں کہتا ہوں) اس سے اس قول کا باطل ہونا واضح ہو گیا کہ ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں جس سے بحث کی، چنانچہ موصوف نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا جس کی عبادت کی جائے اگرچہ وہ بے جان چیزوں میں سے ہو جیسے سورج اور چاند وغیرہ، تو مناسب یہ ہے کہ اس کی تصویر حرام قرار دی جائے اہ یہ جو کچھ فرمایا جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں ایک بحث غریب ہے جو درجہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اس امر پر کوئی دلیل نہیں، اور نیز ائمہ کرام کے کلام میں اس کی کوئی نشانی موجود نہیں بلکہ وہ ایک مخالف کلام ہے، ان تمام اطلاقات کے لئے جو مذہبی کتابوں میں متون،

فان قيل عبد الشمس والقمر والكواكب والشجرة الخضراء قلنا عبد عينه لا تمثاله¹ اه اقول: وبه ظهر بطلان ما بحث القارى في المرقاة اذ قال ما عبد من دون الله ولو كان من الجمادات كالشمس والقمر ينبغي ان يحرم تصويره² اه وهو كما ترى بحث غريب ساقط لا دليل عليه ولا اثر له في كلام الائمة بل مخالف لاطلاقات جميع كتب المذهب متونا وشروحا وفتاوى والله الموفق هذا. ثم قال العلامة الكاكي فعلى هذا ينبغي ان يكره

¹ ردالمحتار كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها دار احياء التراث العربى بيروت ۱/۳۳۶

² مرقات المفاتيح شرح المشكوٰۃ المصباح كتاب اللباس باب التصاوير الفصل الاول ۸/۲۷۳

شرح اور فتاویٰ کی صورت میں موجود ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہی اس کی توفیق بخشے والا ہے، علامہ کاکی نے فرمایا کہ پھر تو اس بنا پر مناسب یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کی بعینہم ذات کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے، چنانچہ اور علامہ شامی نے فرمایا کہ تمام وہ چیزیں جن کی عبادت کی جاتی ہے ان کا عین ہیں، بخلاف اس کے کہ ان کی تصویر بنائیں اور پھر اس تصویر کی طرف منہ کریں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہ ایک عجیب تفریح اور نادر بحث ہے کہ مسافر کھلی فضا اور سمندر میں کوئی ٹھکانا نہیں پاتے، عصر کے وقت سورج کی طرف منہ کرنے سے اور چاند کی طرف منہ کرنے سے اور مغرب یا عشاء میں اور عشاء کے وقت ستاروں کی طرف منہ کرنے سے لوگ کہیں نہیں بھاگ سکتے۔ اور جنگلات اور باغات میں نمازی کہاں بھاگ کر جا سکتا ہے کیونکہ جنگلوں اور باغوں میں ہرے بھرے درختوں کی طرف منہ کرنے سے بلکہ بسا اوقات وہ ان کے بغیر کوئی سترہ ہی نہیں پاتا، پھر حکم شریعت کی بنا پر ان کی طرف پناہ لیتا ہے، امام احمد اور امام ابوداؤد نے مقداد بن اسود سے روایت کی (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) موصوف نے فرمایا میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کسی

استقبال عن هذه الاشياء قال الشامي اي لانها عين ما عبد بخلاف ما لصورها واستقبل صورتها¹۔ اقول: تفریح عجیب و بحث غریب فالسافرون فی الفضاء والبحر بما لا یجدون ملجاء من استقبال الشمس فی العصر والقمر فیها وفي المغرب اوفی العشاء ولا محید لهم عن استقبال الكواكب فی العشاء واین یهرب المصلی فی الغیاض والریاض عن استقبال شجرة خضراء بل ربما لا یجد له سترة غیرها فیلجأ الیها بحکم الشرع وروی الامام احد و ابوداؤد وعن المقداد بن الاسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ما رایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

¹ رد المحتار بحوالہ معراج الدرایہ کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ الخ دار احیاء التراث العربی ۳۳۶/۱

لکڑی، کھسی ستون اور کھسی درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوئے نہ دیکھا مگر آپ نے انہیں اپنے دائیں یا بائیں ابرو کی طرف رکھا اور بالکل ان کی طرف سیدھ نہ فرمائی، اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو اس وقت نماز پڑھنے سے روکا جب سورج چڑھ رہا ہو یا دوپہر کے وقت وسط آسمان میں ٹھہر جائے یا غروب کے قریب ہو جائے، اور اس کو اس بات سے متقید نہ کیا کہ وہ نمازی کے سامنے اور اس کے مقابل ہو بلکہ جہاں بھی ہو اس کے لئے یہی حکم دیا اگرچہ وہ اس کے پس پشت ہو اور گہرے بادل میں چھپا ہوا ہو، اور اس کی تعلیل یہ بیان فرمائی کہ اوقات مذکورہ میں سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہوتا ہے نہ یہ کہ اس وقت خدائے رحمان کے علاوہ اس کی پرستش کی جاتی ہے شاید اس کی وجہ زیادہ دور ہونا ہے، چاند اور ستارے نمازی کو سترہ سے بے نیاز کر دیتے ہیں (مطلب یہ کہ ان کے آگے کسی آڑ کی ضرورت نہیں) چنانچہ ابوداؤد میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات گرامی سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص بغیر سترہ کے نماز پڑھے تو گدھا، سور، یہودی، آتش پرست اور عورت اس کی نماز کو قطع کر دیتے ہیں، اور جب وہ اس کے آگے سے گزریں تو اس کی طرف سے یہی کافی ہے کہ ایک پتھر پھینکنے

وسلم صلی الی عود ولا عمود ولا شجرة الا جعله علی حاجبه الایسر او الایمن ولا یصلدله صدأ¹ ثم ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما نہی عن الصلوٰۃ حین تشرق الشمس وحین تستوی وحین تتدلی للغروب ولم یقیدہ بكونها قبالة المصلی بل اینما كانت و لو وراء ظهرة و لو فی غیم غلیظ و علله بانها تكون اذ ذاك بین قرنی الشیطن لابانها عبدة من دون الرحمن و لعل شدة بعدها و القبر و النجوم تغنی عن السترة فلا بی داؤد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا صلی احدکم الی غیر السترة فانه یقطع صلوٰۃ الحمار و الخنزیر و الیہودی و المجوسی و المرأة و یجزئی عنه اذا مروا بین یدیه علی قذفة بحجر² و للطحاوی یکفیک

¹ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب اذا صلی الی ساریة و انحوها آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۰/۱

² سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب ما یقطع الصلوٰۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۲/۱

کی مقدار دور ہو (یعنی اگر اتنی مقدار دور سے گزریں تو کوئی حرج نہیں) اور امام طحاوی کی روایت میں ہے (اے نمازی!) تجھے یہی کافی ہے کہ گزرنے والا تجھ سے ایک تیر پھینکنے کی مقدار ہو۔ فتاویٰ عالمگیری بحث صلوٰۃ میں تاتارخانیہ کے حوالے سے منقول ہے اگر قبریں نمازی کے پس پشت ہوں تو کوئی کراہت نہیں بشرطیکہ نمازی اور قبر کے درمیان اتنی مقدار مسافت ہو کہ جتنی نماز میں نمازی کے آگے ہونی چاہئے کہ اگر کوئی آدمی اس کے آگے سے گزرے تو کراہت نہ ہو تو یہاں بھی اس قدر مسافت ہو تو کراہت نہ ہو گی اہ۔ رہا درختوں کا معاملہ، فاقول: (تو اس کے متعلق میں کہتا ہوں کہ) مشرکین کسی نوع یا کسی فرد معین درخت کی عبادت کرنے سے اس کی طرف منہ کرنے سے کراہت لازم آئے گی مگر یہ اس وقت ہوگا جبکہ اس نوع یا خصوصی فرد کی طرف منہ کرے اور یہ معاملہ ہر درخت کے ساتھ نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معاملہ تصویر جیسا نہیں اس لئے کہ حکم اس کی ذات سے وابستہ ہے اس پر نظر کئے بغیر کہ یہ اس کی تصویر ہے کہ جس کی پہلے مشرکین نے عبادت کی یا نہیں جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس کی تحقیق تیرے پاس آجائے گی بخلاف اعیان (ذوات) کہ ان میں

إذا كانوا منك قدر رمية¹ وفي صلوٰۃ الهندية عن التتارخانية ان كانت القبور وراء المصلی لا يكره فانه ان كان بينه وبين القبر مقدار ما لو كان في الصلوٰۃ و يمر انسان لا يكره فھهنا ايضا لا يكره² اھ اما الشجر، فاقول: كونهم عبدوا نوعا او شخصا من الشجر لا يلزم كراهة الاستقبال الا الى ذلك النوع او الشخص بخصوصه لا الى كل شجرة وليس ذلك مثل التمثال فان الحكم متعلق بنفسه من دون نظر الى كونه صورة ما عبدوه اولا كما سيأتيك تحقيقه ان شاء الله تعالى بخلاف الاعيان فلا يعتبر فيها الجنس بل خصوص ما عبد على وجه

¹ شرح معانی الآثار باب البرور بين يدي المصلی الخ (مجمع سعيدي كني كراچي ۳۰۹/۱)

² فتاویٰ ہندیۃ الباب السابع الفصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰۷/۱

جنس کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ اس میں جس کی عبادت کی جائے جس وجہ پر عبادت کی جائے اس خصوص کو پیش نظر رکھا جاتا ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے اس گزشتہ فرق کو جو ایسے تنور کہ جس میں آگ ہو اور شمع اور چراغ کے درمیان کیا گیا ہے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی نماز میں اپنی سواری (ناقہ) کو پردہ اور آڑ بناتے اور اس رویت سے آپ کو یہ چیز نہ روکتی کہ ناقہ اس جنس حیوان میں سے ہے کہ جس کی ایک قسم گائے کی مشرکین عبادت کرتے رہے اور سامری کے بنائے ہوئے فرد معین کچھڑے کی پرستش کرتے رہے، چنانچہ بخاری اور مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے تخریج فرمائی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نماز پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنی سواری (ناقہ) کو چوڑائی میں بٹھادیتے پھر اس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے۔ فتح القدیر میں ہے اگر کسی بیٹھے ہوئے شخص کی پیٹھ کو (نماز پڑھتے وقت) پردہ بنائے تو پھر اس کے لئے سترہ کے قائم مقام ہے، اور کسی دوسرے جانور کا بھی یہی حکم ہے، اور کھڑے ہونے والے شخص میں ائمہ کرام نے اختلاف کیا ہے اہ اور اس میں اور فتاویٰ عالمگیری میں نہایت کے

عبد الاتری الی ما مر من الفرق بین تنور فیہ نار
وبین شمع وسراج اولاتری ان النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کان یستتر فی صلوتہ براحلتہ ولم یمنعہ
عن ذلک کونہا من جنس الحیوان الذی یعبدہ
المشکون نوع البقر وعبدوا شخص عجل
السامری، اخرج الشیخان عن ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
یعرض راحلتہ فیصلی الیہا^۱، وفي الفتح ان استتر
بظہر جالس کان سترة وكذا الدابة واختلفوا فی
القائم^۲ اھ وفيه وفي الہندیة عن النہایة قالوا حيلة
الراكب ان ینزل

^۱ صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ الی الراحلة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱۱

^۲ فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مکتبہ رضویہ کھڑا ۳۵۴/۱

حوالے سے ہے۔ ائمہ فقہ نے فرمایا (سفر میں سترہ کے لئے تجویز و تدبیر یہ ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا سوار ہے تو زمین پر اترے، پھر گزرنے والا اپنے اور نمازی کے درمیان اپنے جانور کو آڑ بنالے، پس یہی اس کے لئے سترہ کی حیثیت رکھتا ہے اہ اور جو کچھ اثبات کردہ حقیقت کے مطابق تحریر ہوا کہ مشرکین جن چیزوں کی عبادت کرتے ہیں بر بنائے خصوص خواہ وہ حیوان ہو یا کوئی سرسبز و شاداب درخت ہو، نماز میں اس کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے، اگر نوع ہو تو اس نوع کا یہی حکم ہے۔ اگر شخص (یعنی فرد معین ہو تو) پھر عین (یعنی اس فرد معین کا یہی) حکم ہے۔ لہذا اس نوع میں سے کوئی دوسرا مراد نہ ہوگا۔ بشرطیکہ اس کے اور نمازی کے درمیان اتنی زیادہ مسافت نہ ہو کہ جس سے گزرنے والا گناہگار ہوتا ہے۔ اور یہ وہ تحقیق ہے جو مجھ پر ظاہر ہوئے۔ اور مجھے امید ہے کہ وہ ضرور مبنی بر صواب ہوگی بشرطیکہ اللہ تعالیٰ چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے (ت)

فيجعل الدابة بينه وبين المصلي فتصير هي ستوة فيبر¹ اه فالذی تحرر بباتقرر كراهة استقبال خصوص حيوان او شجر اخضر يعبدہ المشرکون ان نوعاً فنوعاً او شخصاً فذلك الشخص عيناً دون غيره من نوعه بشرط ان لا يكون بينه وبين المصلي اكثر مما يؤثم البار هذا ما ظهر لي وارجو ان يكون صواباً ان شاء الله تعالى والله تعالى اعلم۔

ان تمام مسائل سے واضح ہوا کہ تشبہ کے لئے اس شے کا جنس مایعبدہ المشرکون سے ہونا ضروری ہے،

اقول: (میں کہتا ہوں) اب یہاں متعدد سوال پیدا ہوتے ہیں:

اول: اعیان میں تو اس کے معنی ظاہر ہیں کہ خود وہی نوع یا شخص ہو جس کی عبادت مشرکین کرتے ہیں مگر تصویر میں ہر گز یہ معنی نہیں منس و قمر کی تصویر نہ گھر میں رکھنا مکروہ نہ نماز میں سامنے ہونے سے کراہت، حالانکہ وہ معبودان باطل ہیں، اور ہر انسان و حیوان کی تصویر رکھنا بھی حرام، اور اس سے نماز بھی مکروہ، حالانکہ مشرکین ان سب کی عبادت نہیں کرتے، اس کا منشا کیا ہے، وہ جو گزرا کہ منس و قمر کے عین کی عبادت ہوتی ہے، نہ تصویر کی، یہاں بدرجہ اولیٰ وارد ہے کہ ان کے نہ عین کی عبادت ہوتی ہے نہ تصویر کی، اگر کہئے وہ ذی روح نہیں یہ ذی روح ہیں، ہم کہیں گے یہی تو سوال ہے کہ جب مدار عبادت پر ہے تو معبود باطل تو غیر ذی روح کی تصویر کیوں نہ منع و وجہ کراہت ہوئی، اور ذی روح

¹فتح لقدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ ستمبر ۱۳۵۴ھ

غیر معبود کی تصویر کیوں حرام و موجب کراہت ٹھہری۔

دوم: سر بریدہ و چہرہ محو کردہ کو استثناء فرمایا کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی۔ ظاہر ہے کہ یہ نفی نفی امکان نہیں کہ مشرکوں کی بد عقلی سے کسی چیز کی عبادت محال کیا مستبعد بھی نہیں، جب وہ صرف لنگ اور جلسری کی پوجا کرتے ہیں تو ان کے ساتھ باقی بدن بھی اگر ہو اور سر نہ ہو تو کون مانع ہے مگر مراد نفی عادت ہے کہ تن بے سر کی عبادت ان کی عادت نہیں۔ تبیین الحقائق و بحر الرائق سے گزرا:

لانہا لاتعبد بدون الراس عادة ¹	اس لئے کہ بطور عادت، بغیر سر، تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی (ت)
---	---

اب واضح سوال ہے کہ تصویر کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینے کے بعد جواز کیوں نہ ہو کہ ایسے لو تھڑے کی عبادت بھی ان کی عادت نہیں بلکہ بھنویں اور آنکھیں مٹا دینے پر بھی یہی سوال ہو سکتا ہے کہ اس حالت پر بھی عبادت کی عادت محل منع ہے، اگر کہنے بے سرو چہرہ حیات نہیں رہتی اور ان اعضاء کے بغیر ممکن ہے، ہم کہیں گے تو مدار حیات پر ہوا، نہ عادت عبادت پر، ہذا خلف حیات کو اس لئے تھا کہ اصل مناط یعنی عادة معبود ہونا بے حیات منتفی ہے نہ اس لئے کہ حیات ہی اصل مناط ہے کہ وہ باقی ہو تو حکم ثابت رہے اگرچہ عادت عبادت معدوم ہو۔

سوم: سر بریدہ و اطراف بریدہ میں تو موت و حیات سے فرق کر لیا چھوٹی تصویر اور اطراف بریدہ میں کیا فرق ہے، قابلیت حیات دونوں میں ہے اور عادة عبادت دونوں کی نہیں ہوتی بلکہ بڑی تصویر صرف مستور رہنے سے کیوں قابل استثناء ہو گئی، اتنا خارجی تغیر کہ صرف ایک ہیأت بدلی مفید ہو اور یہ عظیم تغیر نفس جسم میں کہ چاروں ہاتھ پاؤں جڑ سے کاٹ دیئے کام نہ آیا حالانکہ پردہ ڈالنا اعزاز کا بھی پہلو رکھ سکتا ہے اور دست و پا کاٹ دینا صریح اہانت ہے۔

چہارم: کیا فرق ہے کہ زید یا مثلاً بکر کی تصویر گھر میں بے اہانت رکھنا حرام اور مانع ملے کہ رحمۃ علیہم الصلوٰۃ والسلام، حالانکہ مشرکین نہ زید اور بکر کو پوجتے ہیں نہ ان کی تصویروں کو، اور گائے کا گھر میں بے اہانت رکھنا جائز حالانکہ وہ خود ان کی معبودہ باطلہ ہے اور باندھنا بغرض اہانت نہیں بلکہ حفظ ہے اور بہت گائے بیل بے باندھے بھی رکھے جاتے ہیں، اگر کہنے گائے کا رکھنا

¹ تبیین الحقائق باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا المطبعة الکبڑی بولاق مصر ۱۶۶/۱، بحر الرائق باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا

دودھ کے لئے ہے اور تصویر سے کوئی غرض صحیح نہیں، ہم کہیں گے غرض صحیح کے چار درجے ہیں، ضرورت، حاجت، منفعت، زینت۔ گائے اگرچہ درجہ سوم میں ہے لوگ تصویر کو درجہ چہارم میں رکھتے ہیں تو بے غرض یہ بھی نہ ہوئی، معذرا اور اغراض بھی تصویر میں ہو سکتی ہیں مثلاً معرکہ جہاد کی تصویر جس میں اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو کافروں پر غلبہ عطا فرمایا ہو کہ اس کے مشاہدہ سے مسلمانوں کی عزت کفار کی ذلت کا سماں نظر آئے گا نعمت الہی کی یاد ہوگی ان بندگان خدا کی طرح دین کے لئے جانفشانی کا شوق پیدا ہوگا الی غیر ذلک من المصالح (ان بیان کردہ فوائد کے علاوہ اور بھی بہت سے مصالح ہیں۔ ت) حالانکہ ان نبیوں سے بھی اس کا رکھنا حرام و ناجائز ہی ہے تو واجب ہوا کہ تصویر میں مایعبد کے وہ معنی لئے جائیں اور ایسا منطاب تجویز کیا جائے جس سے یہ سب سوالات مرتفع ہو جائیں اور تمام مسائل منع و اجازت اس پر منطبق آئیں **فاقول**: وبالله التوفیق (پھر میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہی کہتا ہوں۔ ت) یہاں منطاب منع، نہ صورت کی عبادت ہونا ہے نہ ذوالصورۃ کی، نہ اس کی نوع نہ جنس قریب کی۔ نہ اس کا اس حالت پر ہونا کہ ذوالصورۃ اس حال پر ہو تو زندہ رہے ان میں سے کچھ کسی وجہ پر، نہ وہ سوال مرتفع ہوں نہ فروع ملتئم بلکہ منطاب تصویر کا معنی و ثن میں ہونا ہے جیسا کہ محقق نے فتح میں اشارہ فرمایا:

<p>حيث قال كما تقدم ليس لها حكم الوثن فلا تكراه في البيت¹۔</p>	<p>جیسا کہ پہلے گزر چکا (کہ اس حالت میں) تصویر کے لئے حکم صنم نہیں، لہذا اس کا گھر میں ہونا مکروہ نہیں۔ (ت)</p>
---	---

وللذا صورت حیوانیہ کی تخصیص ہوئی کہ غیر حیوان کی تصویر بت نہیں، بت ایک صورت حیوانیہ مضامبات خلق اللہ میں بنائی جاتی ہے تاکہ ذوالصورۃ کے لئے مرات ملاحظہ ہو اور شک نہیں کہ ہر حیوانی تصویر مجسم خواہ مسطح کپڑے پر ہو یا کاغذ پر دستی ہو یا عکسی اس معنی میں داخل ہے تو سب معنی بت میں ہیں اور بت اللہ عزوجل کا مبعوض ہے تو جو کچھ اس کے معنی میں ہے اس کا بلا اہانت گھر میں رکھنا حرام اور موجب نفرت ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اسی قدر سے بجز اللہ تعالیٰ سب سوال حل ہو گئے تصویر کو اکب تصویر حیوانی نہیں کہ معنی بت میں ہو اور تصویر انسان و حیوان اگرچہ مشرکین ان کی عبادت نہ کرتے ہوں معنی بت میں ہے تو مبعوض رب العزت ہے، سوال اول

¹فتح القدير كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها مكتبة نورية رضوية سكر ۳۶۳/۱

حل ہوا، تنور صورت حیوانی ہی نہیں اور گائے ہے مگر خود مخلوق رب العزت نہ کہ مضامبات خلق اللہ میں مرآت ملاحظہ ہونے کو بنائی ہوئی کہ مبعوض الہی ہو تو یہ بھی معنی بت میں نہیں، سوال چہارم حل ہوا، پھر صورت حیوانی کہا جانا اور اس کے لئے مرآة ملاحظہ ہونا دونوں کا مدار چہرہ پر ہے، اگر چہرہ نہیں تو اسے صورت حیوانی نہ کہا جائے گا، اس پر ایک تو امین الحوجی جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول گزرا کہ ان کے سرکاٹ دیجئے کہ ہیأت درخت پر ہو جائیں، دوسرے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ صورت سرکانام ہے جس کے سر نہیں وہ صورت نہیں، تیسرے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ سرکاٹ دیا تو صورت نہ رہی، چوتھے اس پر اول دلیل ارشاد اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے:

<p>تم میں سے جب کوئی شخص اپنے بھائی سے آمادہ جنگ ہو تو اس کے چہرے کو بچائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت فرمایا۔ امام نووی نے اپنی شرح صحیح مسلم میں علیٰ صورتہ کے متعلق تین اقوال کی حکایت فرمائی ان میں سب سے زیادہ حمل والا قول یہ ہے کہ اس اضافت سے شرافت و اختصاص مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد "ناقة اللہ" (اللہ تعالیٰ کی اونٹنی) کی طرح، اور جیسا کہ کعبہ شریف کے بارے میں کہا جاتا ہے "بیت اللہ" (اللہ تعالیٰ کا گھر) اور اسی طرح اس کے باقی نظائر و امثال اھ (ت)</p>	<p>اذا قاتل احدكم اخاه فليجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته، رواه¹ مسلم عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه حكي النووي في شرحه ثلثة اقوال امثلها واعدلها واصحها واحملها ان المراد اضافة تشریف واختصاص كقوله تعالى ناقة الله وكما يقال في الكعبة بيت الله ونظائر² ھ</p>
--	--

تکریم صورت کو صرف تعظیم و جہ پر مقصود فرمایا اور مرآة ملاحظہ ہونے کا وجوداً و عدماً اس پر دوران خود ظاہر چہرہ ہی سے معرفت ہوتی ہے چہرہ دیکھا اور باقی بدن کپڑوں سے چھپا ہے تو کہے گا میں اسے پہچانتا ہوں، اور چہرہ نہ دیکھا تو نہیں کہہ سکتا اگرچہ باقی بدن دیکھا ہو، ولذا اگر عورت نے اپنا منہ کھول کر گواہوں کو دکھایا اور کہا میں لیلیٰ بنت زید ہوں اور کچھ اقرار یا عقد کیا گواہوں کو اس پر گواہی دینا جائز ہے اور انہیں اس کی زندگی بھر گواہان شناخت کی اصلاً حاجت نہیں کہ منہ دیکھ کر انہیں خود شناخت ہو گئی وہ اسے دیکھ کر

¹ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب النهی عن ضرب الوجه قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۷/۲

² شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم باب النهی عن ضرب الوجه قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۷/۲

بتا سکتے ہیں کہ یہی وہ عورت ہے جس نے ہمارے سامنے اقرار کیا اور اگر منہ کھول کر نہ دکھایا تو گواہان شناخت کے بعد بھی یہ گواہی نہیں دے سکتے کہ فلاں عورت نے یہ اقرار کیا بلکہ اتنا کہیں کہ ہمارے سامنے ایک عورت نے یہ اقرار کیا اور فلاں فلاں شہود نے ہم سے بیان کیا کہ یہ فلاں عورت ہے۔ عالمگیری میں ہے:

<p>اگر کسی عورت نے اپنے چہرے سے پردہ اٹھایا اور کہا میں فلاں دختر فلاں ہوں تو اس صورت میں لوگوں کو پوری زندگی شناخت کرانے کے لئے گواہوں کی ضرورت نہیں (اس لئے کہ چہرے سے پوری طرح شناخت اور تعارف حاصل ہو گیا) پھر اگر وہ مر جائے تو لوگوں کو اس بات کی ضرورت ہوگی کہ دو گواہ یہ گواہی دیں گے کہ فلاں، دختر فلاں ہے اور اگر اس نے اپنا چہرہ کھول کر نہ دکھایا تو پھر دو گواہ یہ گواہی دیں گے کہ وہ فلاں دختر فلاں ہے لیکن ان دو گواہوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یہ گواہی دیں کہ وہ فلاں عورت ہے کہ جس نے اقرار کیا تھا۔ ہاں البتہ یہ جائز ہے کہ وہ یونہی گواہی دیں کہ ایک عورت نے اقرار کیا ہے اور ہمارے پاس دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ عورت فلاں دختر فلاں ہے، فتاویٰ ملتقط میں اس طرح مذکور ہے۔ (ت)</p>	<p>لو كشفت امرأة وجهها وقالت انا فلانة بنت فلان لا يحتاجون الى شهود المعرفة فان ماتت يحتاجون الى شاهدين يشهدان انها كانت فلانة بيت فلان واذا لم تسفر وجهها وشهد شاهدان انها فلانة بنت فلان لم يحل لهما ان يشهدا بذلك يعني على اقرار فلانة انما يجوز ان يشهدا ان امرأة اقرت بكذا وشهد عندنا شاهدان انها فلانة بنت فلان هكذا في الملتقط¹</p>
---	---

اسی میں فتاویٰ ظہیریہ سے ہے:

<p>مشائخ کرام نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ جب عورت نقاب پوش ہو تو اس پر گواہی دینے کے جواز کی کیا صورت ہوگی، چنانچہ ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ چہرہ دیکھے بغیر عورت کے متعلق گواہی نہیں دی جاسکتی، لیکن ہمارے بعض مشائخ نے اس میں کچھ وسعت و گنجائش</p>	<p>اختلف المشائخ في جواز تحمل الشهادة على المرأة اذ كانت متنقبة. بعض مشائخنا قالوا لا يصح التحمل عليها بدون رؤية وجهها وبعض مشائخنا توسعوا في هذه وقالوا</p>
--	--

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الشهادات الباب الثانی نورانی مکتب خانہ پشاور ۳/۵۳

رکھی ہے، اور یہ فرمایا ہے کہ تعارف اور شہرت کے وقت اس کے متعلق گواہی دینا صحیح ہے اور صرف ایک آدمی کی پہچان کافی ہے اور دو میں زیادہ احتیاط ہے۔ چنانچہ شیخ امام جو خواہر زادہ کے لقب سے مشہور ہیں اسی طرف مائل ہیں جبکہ شیخ امام شمس الاسلام اوزجندی اور شیخ امام ظہیر الدین پہلے قول کی طرف مائل ہیں چنانچہ معقول قسم اس پر دلالت کرتی ہے اس لئے کہ ہم نے اتفاق کیا ہے کہ تحمل شہادت کے لئے عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا جائز ہے اہ میں کہتا ہوں ائمہ کرام نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ چہرہ دیکھنے سے شناخت اور معرفت حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ (اس صورت میں) تحمل شہادت بالاتفاق جائز ہے، اور اگر رویت نہ ہو تو معرفت نہ ہوگی لہذا بعض لوگوں کے نزدیک (اس صورت میں) تحمل شہادت بالکل جائز نہیں۔ لیکن کچھ دوسروں کے نزدیک مقاصد میں اس کے لئے شناخت کی ضرورت ہوتی ہے۔ (ت)

یصح عند التعریف وتعریف الواحد كفى والمثنى احوط والى هذا مال الشيخ الامام المعروف بخواهر زادة والى القول الاول مال الشيخ الامام شمس الاسلام اوزجندی والشيخ الامام ظهير الدين و ضرب من المعقول يدل على هذا فاننا اجمعنا على انه يجوز النظر الى وجهها لتحمل الشهادة¹ اه قلت فقد اجمعوا على حصول المعرفة بروية الوجه حتى جاز التحمل اجبا على عدمها بعدم معرفتها لم يجوز التحمل عند قوم اصلا واحتيج لما التعريف عند آخرين مقاصد۔

اہل تصویر ہی کو دیکھئے جو تصویر کسی کی یادگار کے لئے بنوائیں ہر گز بے چہرہ اس پر راضی نہ ہوں گے نہ اپنے مقصود کو مفید جانیں گے اگرچہ باقی تمام بدن کی تصویر ہو اور بارہا نیم قد بلکہ صرف چہرہ پر قناعت کرتے اور اسے اپنے مقصد کے لئے کافی سمجھتے ہیں جیسا کہ مصوروں میں بکثرت دائر و سائر اور سکہ کی تصویروں سے ظاہر، اور خودیہ تصویر جس سے سوال ہے اس پر شاہد کہ اس کا بنانا یادگار ہی کے لئے تھا اور نصف سینہ تک قناعت کی تو بدایہ ثابت ہو کہ صرف چہرہ ہی وہ چیز ہے کہ تصویر کو معنی بت میں کرتا ہے اور صرف چہرہ ہی اس معنی کے افادہ میں کافی ہوتا ہے تو یہاں جنس مایعبد سے مراد صرف معنی بت میں ہونا ہے اگرچہ نہ خود وہ معبود مشرکین ہونہ اس کا ذوا الصورة تو وہ اس حالت پر ہو کہ مشرکین اپنی عبادت کے لئے

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الشہادات الباب الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۳/۵۲۲

عادتاً لازم رکھتے ہیں کہ یہ سب زوائد ہیں اور یہاں غیر ملحوظ۔ یہاں صرف اس قدر درکار ہے کہ تصویر کسی صورت حیوانیہ کے لئے مرآة ملاحظہ ہو اور اس کا مدار صرف چہرہ پر ہے تو قطعاً یہ سب تصویریں معنی بت میں ہیں اور ان کا مکان میں باعزاز رکھنا، نصب کرنا، چوکھٹوں میں رکھ کر دیوار پر لگانا یا پردے یا دیوار یا کسی اونچی رہنے والی شے پر اس کا منقوش کرنا اگرچہ نیم قد یا صرف چہرہ ہو یا دیوار گروں پر انسان یا حیوان کے چہرے لگانا یا پانی کے ٹل کے منہ یا لٹھی کی بالائی شام پر کسی حیوان کا چہرہ بنوانا یا ایسی کسی بنی ہوئی چیز کو رکھنا استعمال کرنا سب ناجائز و حرام و مانع دخول ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اس مکان میں نماز یقیناً مکروہ، پھر اگر تشبہ خاص بھی پایا جائے جیسے مصلیٰ کے سامنے ہونا تو نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ، کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ قد آدم آئینے جن میں اتنی بڑی بڑی آدمیوں اور جانوروں کی تصویریں ہوں دیوار قبلہ میں نصب کر کے ان کی طرف نماز پڑھنے میں نہ عبادت صورت کی مشابہت ہے نہ شرع مطہر کی مخالفت، حاشا ہر گز کوئی نہیں کہہ سکتا، تو ثابت ہوا کہ صواب عامہ کتب ائمہ کے ساتھ ہے جن میں صرف قطع راس و نحو وجہ پر اکتفا فرمایا اور دیگر اعضاء کا ان پر قیاس ہر گز نہ روایۃ منقولہ نہ درایۃ مقبول۔ لاجرم سر بریدہ میں ممانعت نہ ہوئی کہ معنی بت میں نہ رہی، اور دست و پا بریدہ ناجائز ہوئی کہ معنی بت باقی سوال دوم حل ہوا، اتنی چھوٹی تصویر کہ نظر میں متمیز نہ ہو مرآة ملاحظہ نہیں کہ آپ ہی زیر ملاحظہ نہیں یونہی مستور کہ وہ بھی خود ملاحظہ سے مجبور، مرآة ملاحظہ ہونا تو اور دور، اور معنی بت کے حصول کو یہ بھی ضرور کہ مشرکین بتوں کو اسی لئے بناتے ہیں کہ ان کے آلہ مزعموہ باطلہ کے مرآة ملاحظہ ہوں تو یہاں بھی وہ معنی مفقود، سوال سوم حل ہوا،

اللہ تعالیٰ کے لئے ہی بے حساب و شمار تعریف و توصیف ہے پاکیزہ، ایسی میں برکت رکھی گئی جیسا کہ ہمارا پروردگار پسند فرمائے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا اور ہمارے مولا پر رحمت برسائے اور ان کی تمام آل اور ساتھیوں پر ہمیشہ ہمیشہ رحمت ہو، اور مناسب یہ ہے کہ تحقیق اسی طرح ہونی چاہئے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے کا مالک ہے۔ مدت سے میرے دل میں اس پر کلام کرنے کی بات کھٹک رہی تھی اور میں یہ بھی امید رکھتا تھا

وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مَبْرُورًا كَمَا يَحِبُّ رَبِّنَا
وَيَرْضَىٰ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَلَي سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا وَالْهٰ و
صَحْبِهِ اَبَدًا. هٰكَذَا يَنْبَغِي التَّحْقِيْقُ وَاللّٰهُ تَعَالَىٰ وِلَى
التَّوْفِيْقِ وَقَدْ كَانَ يَخْتَلِجُ فِي قَلْبِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ مِنْذُر
مَانْ وَكُنْتُ اَرْجُو انْ يَفْتَحَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ بِالْحَقِّ فِهٰذَا

اور انیسرہ المولیٰ سببخنہ و تعالیٰ ولہ الحمد اقول وبہ انفصل ولله الحمد خلاف ما نقله القہستانی عن المحيط فی اتخاذ الراس ونقله عنہ فی رد المحتار ولم یذکروا فیہ ترجیحاً مثبت بحمد اللہ تعالیٰ ترجیح المنع اقول: ثم لا یندھبن عنک وان المراد بالاتخاذ الاقتناء کما فی قول القہستانی بعدہ بأسطر، یکرہ اتخاذ الصور فی البیوت^۱، ثم قوله بعدہ لایکرہ اتخاذها^۲ ان صغرت اما اصطناعہ فلا یجوز بحال وان صرح علماءنا بجواز اتخاذ الانف والسن والاصبع من فضة لمقطوعها فان الفرق بین ما ذکرنا وبين اتخاذ الرأس مما لا یخفی علی بلید فضلا عن عاقل، واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ (اس معاملہ میں) اللہ تعالیٰ مجھ پر حق کھول دے گا یہاں تک کہ یہ وقت آپہنچا کہ جس میں اللہ تعالیٰ پاک اور برتر نے (اس عقدہ کو) مجھ پر آسان کر دیا لہذا اسی کے لئے تعریف و ستائش ہے اقول: (میں کہتا ہوں) جبکہ اللہ تعالیٰ کے لئے حمد و ستائش ہے اس سے وہ اختلاف الگ اور جدا ہو گیا کہ جس کو علامہ قہستانی نے محیط کے حوالے سے سر بنانے کے متعلق نقل کیا اور فتاویٰ شامی میں اس کو نقل فرمایا لیکن اس میں ائمہ کرام نے کوئی ترجیح ذکر نہیں، میں کہتا ہوں پھر آپ سے کہیں یہ بات رہ نہ جائے کہ یہاں اتخاذ سے اقتناء (حفاظت کرنا) مراد ہے جیسا کہ چند سطروں بعد علامہ قہستانی کا یہ قول موجود ہے گھروں میں حفاظت سے تصویریں رکھنا منع ہیں۔ لیکن اس کے کچھ بعد انہوں نے فرمایا کہ اگر تصویریں چھوٹی چھوٹی ہوں تو ان کا گھروں میں رکھنا مکروہ نہیں لیکن ان کا بنانا کسی حال میں بھی جائز نہیں، اگرچہ ہمارے علماء کرام نے یہ تصریح فرمائی کہ چاندی کی ناک، دانت اور انگلی بنانا جائز ہے اور اس کی وجہ ان کا مقطوع ہونا ہے اس لئے کہ جو کچھ انہوں نے ذکر فرمایا اس کے اور سر بنانے کے درمیان واضح فرق ہے جو کسی بے عقل سے بھی پوشیدہ نہیں چہ جائیکہ صاحب عقل سے مخفی رہ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

رابعاً اقول: وبالله التوفیق (میں تعالیٰ کی توفیق ہی کے حوالے سے کہتا ہوں)

^۱ جامع الرموز کتاب الصلوٰۃ فصل ما یفسد الصلوٰۃ مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۹۶۱

^۲ جامع الرموز کتاب الصلوٰۃ فصل ما یفسد الصلوٰۃ مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۹۵۱

ایک اور نکتہ بدیعہ ہے جس پر متنبہ لازم، یہاں چار صورتیں ہیں:

اول: تصویر کی توہین مثلاً فرش پا انداز میں ہونا کہ اس پر چلیں پاؤں رکھیں یہ جائز ہے اور مانع ملائکہ نہیں اگرچہ بنانا بنوانا ایسی تصویروں کا بھی حرام ہے کما فی الحلۃ والبحر وغیرہما (جیسا کہ حلیہ، بحر الرائق اور ان دو کے علاوہ دوسری کتابوں میں مذکور ہے۔ ت)

دوم: جس چیز میں تصویر ہو اسے بلا اہانت رکھنا مگر وہ ترک اہانت بوجہ تصویر نہ ہو بلکہ اور سبب سے جیسے روپے کو سنبھال کر رکھنا زمین پر پھینک نہ دینا کہ یہ بوجہ تصویر نہیں بلکہ بہ سبب مال، اگر سکہ میں تصویر نہ ہوتی جب بھی وہ ایسی ہی احتیاط سے رکھا جاتا، یہ بحال ضرورت جائز ہے جس طرح روپے میں کہ تکریم تصویر مقصود نہیں اور بے تصویر کا یہاں چلنا نہیں اور اس پر سے تصویر مٹائیں تو چلے گا نہیں الضرورات تبيح المحظورات (ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) یوہیں اسٹامپ کی تصویریں اور ڈاک کے ٹکٹ، اگر ان کی تصویریں ایسی چھوٹی نہ ہوں کہ زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھنے سے تفصیل اعضا ظاہر نہ ہو جیسے اشرفی، مہر، اس کے رکھے کا ویسے ہی جواز ہے کہ اس کی تصویریں ایسی ہی چھوٹی ہیں اور بلا ضرورت داخل کراہت کہ اگرچہ ترک اہانت دوسری وجہ سے ہے مگر لازم تو تصویر کی نسبت بھی آیا حالانکہ ہمیں اس کی اہانت کا حکم ہے، عنایہ سے گزرا:

نحن امرنا بأہانتہا^۱ | ہمیں تصویروں کی توہین و تذلیل کا حکم دیا گیا ہے۔ (ت)

تو ترک اہانت میں ترک حکم ہے اور ضرورت نہیں کہ حکم جواز لائے، چاقو وغیرہ جو تصویریں ہوتی ہیں اسی حکم میں داخل ہیں اگر بڑی ہوں تو انہیں مٹادے یا کاغذ وغیرہ لگا دے ورنہ مکروہ ہے۔ یہ بھی اس وقت کے رکھنے والے کو اس شے سے کام ہو تصویر مقصود نہ ہو ورنہ صورت سوم میں داخل ہوگا۔

سوم: ترک اہانت بوجہ تصویر ہی ہو مگر تصویر کی خاص تعظیم مقصود نہ ہو جیسے جہاں زینت و آرائش کے خیال سے دیواروں پر تصویریں لگاتے ہیں یہ حرام ہے اور مانع ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کہ خود صورت ہی کا اکرام مقصود ہو اگرچہ اسے معظم و قابل احترام نہ مانا۔

چہارم: صرف ترک اہانت نہ ہو بلکہ بالقصد تصویر کی عظمت و حرمت کرنا، اسے معظم دینی سمجھنا، اسے تعظیمًا بوسہ دینا، سر پر رکھنا، آنکھوں سے لگانا، اس کے سامنے دست بستہ کھڑا ہونا، اس کے لائے جانے

^۱ العنایۃ شرح الہدایۃ علی بامش فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳۶۲/۱

پر قیام کرنا، اسے دیکھ کر سر جھکانا وغیر ذک افعال تعظیم بجالانا یہ سب سے اخبث اور قطعاً یقیناً اجملاً اشد حرام و سخت کبیرہ ملعونہ ہے اور صریح کھلی بت پرستی سے ایک ہی قدم پیچھے ہے اسے کوئی مسلمان کسی حال میں حلال نہیں کہہ سکتا اگرچہ لاکھ مقطوع یا صغیر یا مستور ہو، یہ قیدیں سب صورت سوم تک تھیں قصداً تعظیم تصویر ذی روح کی حرمت شدیدہ عظیمہ میں نہ کوئی تشدید ہے نہ کسی مسلمان کا خلاف متصور بلکہ قریب ہے کہ اس کی حرمت شدیدہ اس ملت حقیقہ کے ضروریات سے ہو تو اس کا استحسان بلکہ صرف استحلال یعنی جائز جاننا ہی سخت امر عظیم کا خطرہ رکھتا ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) صورت مذکورہ سوال یہی صورت چہارم ہے کہ اسے تبرک کے طور پر رکھنا اس کے سبب نزول برکت جاننا اسے برزخ ٹھہرانا رب عزوجل تک وصول کا ذریعہ بنانا یہ سب وہی سخت اشد کبیرہ ہے اور عادتاً اس حالت میں اس کے ساتھ وہی افعال تعظیم بجا لائیں گے جن کے حلال جانے پر تجدید اسلام مناسب ہے۔

نسأل الله السلامة ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم۔ ہم اللہ تعالیٰ سے (جان وایمان کی سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ گناہوں سے بچنے اور بھلائی کرنے کی کسی میں طاقت نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑی شان والا توفیق عطا فرمائے۔ ت) ناواقف سمجھتے ہیں کہ حضور پرنور سیدالاسیاد، امام الافراد، وایب المراد باذن الجواد، غوث الاقطاب والاوتاد، سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (سادات کے سردار، افراد کے پیشوا، اللہ تعالیٰ سخی کی اجازت سے مرادیں پوری کرنے والے، قطبوں کے فریادرس اور اوتاد کے فریادرس، ہمارے آقا، سب سے بڑے فریادرس، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو۔ ت) ان کی اس حرکت سے خوش ہوں گے کہ ان کے صاحبزادہ کی ایسی تعظیم کی حالانکہ سب سے پہلے اس پر سخت ناراض ہونے والے سخت غضب فرمانے والے حضور اقدس ہوں گے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اللہ تعالیٰ ہدایت و استقامت بخشے، آمین!

<p>اچانک جلدی میں کیا ہوا کام ایک رسالے کی صورت میں معرض وجود میں آگیا جبکہ اس کی ترتیب و تالیف نور و سرور کے مہینے کے نصف اول یعنی ماہ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ میں ہوئی، لہذا مناسب معلوم ہوا کہ میں اس کا یہ نام رکھوں</p>	<p>واذ قد خرجت العجالة في صورة رسالة وكان ترصيفها في النصف الاول من شهر النور والسرور شهر ربيع الاول ۱۳۳۱ھ ناسب ان اسميها</p>
---	---

<p>العطایا القدیر فی حکم التصویر (بے پایاں قوت و طاقت رکھنے والے پروردگار کے بے شمار عطیات و نوازشات سے تصویر کا حکم بیان کرنے کے بارے میں۔ ت) اور اللہ تعالیٰ درود و سلام ہمارے آقا اور ہمارے مولا پر بھیجے جو کہ محمد کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور ان کی آل اور سب ساتھیوں پر اور اللہ تعالیٰ پاک و برتر سب سے زیادہ علم رکھتا ہے اور اس کا علم کہ جس کی شان بڑی ہے سب سے زیادہ کامل اور سب سے زیادہ پختہ ہے (ت)</p>	<p>بعطایا القدیر فی حکم التصویر^{۳۳} و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا محمد وآلہ وصحبہ وسلم واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم واحکم۔</p>
--	--

رسالہ

العطایا القدیر فی حکم التصویر

ختم ہوا

جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم

مسئلہ ۲۵۱: از بلگرام شریف ضلع ہر دوئی محلہ میدان پورہ مرسلہ حضرت سید ابراہیم ۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پالنا طیور جیسے طوطا، طوطی، لال، مینا، پڈی و خروس خانگی کا بغرض جی لگنے کے اور
لڑوانا ان کا علی الرسم کیسا ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے۔ ت)

الجواب:

لڑانا مطلقاً ناجائز و گناہ ہے کہ بے سبب ایذائے بیگناہ ہے حدیث صحیح میں ہے:

<p>رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کو (لڑائی پر) اکسانے اور آمادہ کرنے سے منع فرمایا ہے، ابو داؤد اور ترمذی نے اس کو روایت کیا ہے اور حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اس کی تحسین و تصحیح فرمائی۔ (ت)</p>	<p>نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم، رواہ ابو داؤد^۱ و الترمذی و حسنہ و صححہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
---	---

اور جانوران خانگی مثل خروس و مایمان و کبوتر، اہلی و غیر ہا کا پالنا بلاشبہ جائز ہے جبکہ انہیں

^۱ سنن ابن داؤد کتاب الجہاد باب فی التحریش بین البہائم آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۶۶، جامع الترمذی ابواب الجہاد باب فی التحریش

بین البہائم ابن کثیر دہلی ۱/۲۰۳

ایذا سے بچائے اور آب و دانہ کی کافی خبر گیری رکھے، خود حدیث میں مُرغ سپید پالنے کی ترغیب ہے:

<p>امام بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مرغ نماز کے لئے اذان دیتا ہے جس کسی نے سفید مُرغ پالا وہ تین آفتوں سے محفوظ ہو گیا (شیطان کے شر سے (۲) جادو گر کے شر سے (۳) کاہن کے شر سے۔ اس باب میں حضرت ابوزید انصاری سے روایت ہے جو حارث نے اپنی سند میں ذکر کی ہے۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے جو ابوالشیخ نے العظمتہ میں بیان فرمائی اور خالد نے بن معدان سے مرسلًا (یعنی سند کے ذکر کے بغیر) روایت ہے جو امام بغوی نے المعجم میں ذکر فرمائی۔ اور حارث اور دوسرے ائمہ کے نزدیک ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ (ت)</p>	<p>البيہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الديك یؤذن بالصلوٰۃ من اتخذ دیکاً ابیض حفظ من ثلاثة من شر کل شیطان وساحر وکاهن^۱ وفي الباب عن ابی زید الانصاری عند الحارث فی مسنده و عن انس بن مالک عند ابی الشیخ فی العظمتہ و عن خالد بن معدان مرسلًا عند البغوی فی المعجم و عن ام المؤمنین و عن انس عند الحارث و عن غیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>
---	--

مگر خبر گیری کی یہ تاکید ہے کہ دن میں ستر دفعہ پانی دکھائے نماز و فی الحدیث (جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ ت) ورنہ پالنا اور بھوکا پیاسا رکھنا سخت گناہ ہے،

<p>کیونکہ یہ ظلم ہے اور کسی جانور پر ظلم کرنا ذمی (کافر) پر ظلم کرنے سے زیادہ سخت ہے جو کہ مسلمان پر ظلم کرنے سے بھی زیادہ سخت ہے، جیسا کہ در مختار میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا انسان کے گناہ کے لئے یہی کافی ہے کہ جس کی روزی کا</p>	<p>فأنه ظلم والظلم علی الحيوان اشد من الظلم علی الذمی الاشد من الظلم علی سلم كما نض علیہ فی الدر المختار^۲۔ وقد قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفی بالمرء اثماً ان یضیع من</p>
---	---

^۱کنز العمال عن ابن عمر رضی اللہ عنہما حدیث ۳۵۲۷۸ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۲/۳۳۴

^۲ الدر المختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتہدی دہلی ۲/۲۴۹

<p>وہ ذمہ دار ہو اس کو ضائع کر دے۔ امام احمد، ابوداؤد، نسائی، حاکم اور بیہقی نے صحت سند کے ساتھ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کی روایت فرمائی۔ (ت) بسند صحیح۔</p>	<p>يقوت، رواه الامام احمد¹ و ابوداؤد والنسائي و الحاكم و البيهقي عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما بسند صحيح۔</p>
--	--

رہا جانور ان وحشی کا پالنا جیسے طوطی، مینا، لال، بلبل وغیرہا، عالمگیری میں قنیہ سے اس کی ممانعت نقل کی اگرچہ آب ودانہ میں تقصیر نہ کرے،

<p>جیسا کہ صاحب قنیہ نے کہا کہ کسی نے بلبل پنجرے میں قید کیا ہو اور اگر اسے آب ودانہ دے تب بھی جائز نہیں، القنیہ میں اسی طرح مذکور ہے (ت)</p>	<p>حيث قال حبس بلبل في قفس و علفها لا يجوز كذا في القنية²۔</p>
---	---

مگر نص صریح حدیث صحیح و اقوال ائمہ نقد و تنقیح سے صاف جواب و اباحت مستفاد ہے جبکہ خبر گیری مذکور بروجہ کافی بجا لائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قتل کرنا سانپ کا جائز ہے یا نہیں؟ بینواتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

قتل سانپ کا مستحب ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے قتل کا حکم کیا ہے یہاں تک کہ اس کے قتل کی حرم میں اور محرم کو بھی اجازت ہے اور جو خوف سے چھوڑ دے اس کے لئے لفظ لیس منیٰ³ (وہ شخص مجھ سے یعنی میرے طریقے سے اسے کوئی تعلق نہیں۔ ت) حدیث میں وارد،

<p>بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے</p>	<p>في صحيح البخارى قال عبد الله بينا نحن مع رسول الله تعالى عليه</p>
---	--

¹ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۸۸ء، مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۱۶۰ و ۱۹۳ و ۱۹۵

² فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۳۸۱

³ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۵۶

<p>ساتھ غار میں تھے جبکہ آپ پر سورہ مرسلت نازل ہوئی اور ہم نے اسی وقت آپ کے منہ مبارک سے اسے حاصل کیا جبکہ آپ کا مبارک دہن اس سے تروتازہ تھا، پھر اچانک وہاں ایک سانپ نکلا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اسے مار ڈالو۔ ہم نے اس کے مارنے میں بڑی جلدی کی لیکن وہ ہم سے سہقت کرتے ہوئے بھاگ گیا۔ اس آپ نے یہ ارشاد فرمایا وہ تمہارے شر سے بچ گیا اور تم اس کے شر سے بچ گئے۔ (ت)</p>	<p>وسلم فی غار اذ نزلت علیہ والمرسلت فالتلقیناھا من فیہ وان فاکہ لرتب بہا وخرجت حیة فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوھا قال فابتدرناھا فسبقتنا قال فقال وقیت شرکم کہا وقیتم شرھا¹۔</p>
--	--

اور اسی کے مثل مسلم و نسائی نے روایت کیا:

<p>صحیح مسلم شریف میں ہے کہ ایک آدمی حضرت عبد اللہ ابن عمر سے پوچھ رہا تھا کہ جب کوئی آدمی حالت احرام میں ہو تو وہ کون کون سے جانور مار سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ امہات المؤمنین میں سے ایک بی بی صاحبہ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بحالت احرام بعض جانوروں کو مار ڈالنے کا حکم فرمایا اور وہ بعض یہ ہیں: (۱) کاٹنے والا کتا (۲) چوہا (۳) بچھو (۴) جیل (۵) کوا (۶) سانپ۔ ان سب کو مار ڈالنے کا آپ حکم فرمایا کرتے تھے اور فرمایا: نماز میں بھی ان کے بارے میں یہی حکم ہے۔ سنن نسائی میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>وفی صحیح مسلم، سأل رجل ابن عمر ما يقتل الرجل من الدواب وهو محرّم قال حدثني احدي نسوة النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه كان یامر بقتل الكلب العقور والفارة والعقرب والحديا والغراب والحیة قال وفي الصلوٰۃ ایضاً²۔ وفي سنن النسائی عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال خمس يقتلن محرّم الحیة و</p>
---	---

¹ صحیح البخاری کتاب ابواب العبرہ باب ما يقتل المحرم من الدواب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۴، صحیح البخاری بدأ الخلق باب

خمس من الدواب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۶، صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة ۷۷ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۵۱-۳۳

² صحیح مسلم کتاب الحج باب ما یندب للمحرّم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۸۲

<p>سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ انہیں محرم مار سکتا ہے: (۱) سانپ (۲) چوہا (۳) چیل (۴) سیاہ و سفید نشان والا کوا (۵) کاٹے والا کتا۔ سنن ابوداؤد میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ انہیں حدودِ حرم میں بھی مار ڈالنا حلال اور جائز ہے: (۱) سانپ (۲) بچھو (۳) چیل (۴) چوہا (۵) کاٹ کھانے والا کتا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے محرم کو منیٰ میں سانپ مار ڈالنے کا حکم فرمایا نیز سنن ابی داؤد میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمام سانپوں کو مار ڈالو پھر جو کوئی ان کے خون کے مطالبے سے خوف کھائے وہ مجھ سے نہیں۔ (ت)</p>	<p>والفأرة والحدأة والغراب الابقع والكلب العقور¹ وفي سنن ابی داؤد عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال خمس قتلہن حلال فی الحرم الحیة والعقرب واحداة والفأرة والكلب العقور²۔ وفي صحیح مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر محرماً بقتل حیة³ بمعنی وفي سنن ابی داؤد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اقتلوا الحیات کلہن فمن خاف ثأرہن فلیس منی⁴۔</p>
---	--

لیکن قتل اسی سانپ کا کہ سپید رنگ ہے اور سیدھا چلتا ہے یعنی چلنے میں بل نہیں کھانا قبل انداز و تخذیر کے ممنوع ہے،

<p>سنن ابوداؤد میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ تمام قسم کے سانپ مار ڈالو مگر وہ سفید سانپ جو اس طرح نظر آئے کہ گویا وہ چاندی کی چھڑی ہے۔ امام زیلعی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ</p>	<p>فی سنن ابی داؤد عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اقتلوا الحیات کلہا الا الجان الابيض الذی کانہ قضیب فضة⁵ وروی الزیلعی عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوا</p>
--	---

¹ سنن النسائی کتاب الحج باب یقتل المحرم من الدواب نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲/۲۵۷

² سنن ابی داؤد کتاب المناسک باب یقتل المحرم من الدواب آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۵۳

³ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۳۵

⁴ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۶

⁵ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۷

<p>آپ نے فرمایا کہ جس سانپ کی پیٹھ پر دو سفید خط ہوں یا وہ چھوٹی دُم والا ہو اسے مار ڈالو لیکن سفید سانپ کمرانے سے پرہیز کرو اس لئے کہ وہ جنات میں سے ہے۔ جامع ترمذی میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مبارک نے فرمایا اس سانپ کو مار ڈالنا مکروہ یعنی ناپسندیدہ عمل ہے جو باریک ہوتا ہے جو دیکھنے میں چاندی کی طرح ہے اور اپنی چال میں بل کھاتے ہوئے نہیں چلتا۔ (ت)</p>	<p>ذالطیفین والابتر وایاکم والحية البيضاء فانها من الجن¹ وفي الترمذی قال عبداللہ بن المبارک انما یکرہ من قتل الحیات الحیة التي تكون دقيقة کانها فضة ولا تلتوی فی مشیة²۔</p>
---	---

اور اسی طرح وہ سانپ جو مدینہ کے گھروں میں رہتے ہیں بے انداز و تحذیر کے نہ قتل کئے جائیں مگر ذوالطیفین کہ اس کی پیٹھ پر دو خط سپید ہوتے ہیں اور ابتر کہ ایک قسم ہے سانپ کی بکود رنگ کوتاہ دم، اور ان دونوں قسم کے سانپوں کا خاصہ ہے کہ جس کی آنکھ پر ان کی نگاہ پڑ جائے اندھا ہو جائے، زن حاملہ اگر انہیں دیکھ لے حمل ساقط ہو کہ اس طرح کے سانپ اگر مدینہ طیبہ کے گھروں میں بھی رہتے ہوں تو ان کا مارنا بے انداز کے جائز ہے۔

<p>صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ ایسے جنات ہیں جو مسلمان ہو گئے ہیں لہذا جو کوئی گھروں میں ان سے کسی کو آباد دیکھے تو تین مرتبہ انہیں آگاہ کر دے اگر اس کے بعد بھی ان میں سے کوئی دکھائی دے یعنی وہ غائب نہ ہو تو اسے مار ڈالا جائے اس لئے وہ شیطان ہے اہ عوامر وہ ہیں جو گھروں میں رہتے ہیں اور لوگوں کو ایذا پہنچاتے ہیں اور اسی کی روایت میں ہے کہ ان گھروں میں کچھ رہنے والے</p>	<p>فی صحیح مسلم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان بالمدینة نفر من الجن قد اسلموا فمن رأی شیئاً من هذه العوامر فلیؤذنه ثلاثاً فان بداله بعد فلیقتله فانه شیطان³ اھ (والعوامر هی التي تسکن البيوت تؤذی) وفي روايته ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأیتم شیئاً هنا فخرجوا</p>
---	---

¹ الاشباہ والنظائر بحوالہ الزیلعی الفن الثالث ادارة القرآن کراچی ۱۸۳/۲

² جامع الترمذی ابواب الصيد باب فی قتل الحیات امین کتب دہلی ۱۷۹/۱

³ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۵/۲

<p>سانپ ہیں اگر تم ان میں سے یہاں کسی کو دیکھو تو اسے تین مرتبہ نکل جانے کا کہو، اگر وہ چلا جائے تو قبہا ورنہ اسے مار ڈالو کیونکہ وہ کافر ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مدینہ منورہ میں کچھ جن مسلمان ہو گئے ہیں اگر ان میں سے تم کسی کو گھروں میں دیکھو تو تین روز تک اسے متنبہ کرتے رہو لیکن اس کے بعد بھی وہ اگر دکھائی دے تو اسے مار ڈالو، اس لئے کہ وہ شیطان ہے۔ اور سنن ابی داؤد میں ہے اور قاضی عیاض نے فرمایا۔ (ت)</p>	<p>عليها ثلاثاً فان ذهب والا فقتلوه فانه كافر¹ وفي رواية ان بالمدينة جنا قد اسلموا فاذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه انما هو شيطان² وفي سنن ابوداؤد. وقال القاضى عياض-</p>
--	--

لیکن بعض علماء نے قتل ان سانپوں کا کہ گھروں میں رہتے ہیں مطلقاً بے انذار کے ممنوع ٹھہرایا ہے اور منشاء اس کا اطلاق لفظ بیوت ہے بعض احادیث میں ہے:

<p>صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر ہر قسم کے سانپوں کو مار ڈالتے تھے یہاں کہ کہ ابولبابہ بن عبدالمنذر بدری نے بیان فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھروں میں رہنے والے سانپوں کو مار ڈالنے سے منع فرمایا ہے تو پھر وہ اپنے اس عمل سے باز آ گئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے گھروں میں رہنے والے سانپوں کو مار ڈالنے سے منع فرمایا اہ حدیث میں لفظ الجنان حرف جیم کے زیر اور نون کے زبر کے ساتھ متلفظ ہے جس کے معنی سانپ کے ہیں یہ لفظ جان کی جمع ہے اور جان چھوٹے سانپ کو</p>	<p>في صحيح مسلم كان ابن عمر يقتل الحيات كلهن حتى حدثنا ابولبابة بن عبدالمنذر البدرى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل جنان البيوت فامسك³ وفي رواية نهى عن قتل الجنان التي في البيوت⁴ انتهت، والجنان بجيم مكسورة و نون مفتوحة هي الحيات جمع جان وهي الحية الصغيرة وقيل</p>
--	--

¹ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات، وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

² صحیح مسلم کتاب قتل الحیات، وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

³ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات، وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

⁴ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات، وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

<p>کہتے ہیں، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ باریک اور ہلکا پھلکا سانپ، اور یہ بھی کہا گیا کہ باریک اور سفید سانپ۔ امام نووی نے اسی طرح فرمایا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے گھروں میں رہنے والے سانپوں کے مار ڈالنے سے ممانعت فرمائی۔ (ت)</p>	<p>الدقيقة الخفيفة وقيل الدقيقة البيضاء كذا قال النووي¹، وفي رواية انه قد نهى عن ذوات البيوت²۔</p>
---	--

مگر یہ مذہب ضعیف غیر مختار ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں مراد بیوت سے بیوتِ مدینہ ہیں، نہ بیوت مطلقاً اور احادیث مذکور جن میں اذن بیوت مقید ہے مفسران حدیثوں کے مفسر ہیں۔

<p>امام نووی نے فرمایا کہ امام مارزی نے فرمایا کہ مدینہ منورہ کے سانپوں کو بغیر متنبہ کرنے کے نہ مارا جائے، جیسا کہ ان احادیث میں آیا ہے، پھر جب انہیں تنبیہ کرے اور اس کے باوجود وہ غائب نہ ہوں تو پھر مار ڈالے۔ لیکن جو سانپ مدینہ طیبہ کے علاوہ باقی زمین، مکانات اور گھروں میں رہتے ہوں مستحب ہے کہ انہیں بغیر ڈرائے مار ڈالا جائے۔ ان صحیح احادیث کی بنا پر جو سانپوں کو مار ڈالنے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں امام نووی نے بھی فرمایا کہ اہل علم نے علی الاطلاق فرمایا ہے کہ سانپوں کو مار ڈالنے کے استحباب میں ان احادیث کو لیا گیا ہے، البتہ مدینہ منورہ کے سانپوں کی انذار یعنی ڈراوے کے ساتھ تخصیص کی گئی ہے یہ اس حدیث کی بنا پر ہے جو مدینہ شریف کے بارے</p>	<p>قال الامام النووي قال البارزي لا تقتل حيات مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بانذارها كما جاء في هذه الاحاديث فاذا انذرها ولم تنصرف قتلها واما حيات غير المدينة في جميع الارض و البيوت والدور فيندب قتلها من غير انذار لعصوم الاحاديث الصحيحة في الامر بقتلها وقال الامام النووي ايضاً قالوا فاخذ بهذه الاحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقاً وخصت المدينة بالانذار للحدیث الوارد فيها وسببه ما صرح به في الحديث انه سلم طائفة من الجن بها³ اه</p>
--	--

¹ شرح مسلم للنوی مع صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

² صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

³ شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

میں وارد ہوئی اور اس کا سبب وہ حدیث ہے کہ جس میں صراحت کی گئی کہ مدینہ طیبہ میں جنّات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا ہے۔ (ت)

اور طریقے انذار و تحذیر کے مختلف ہیں، ایک یہ کہ یوں کہا جائے میں تم کو قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے لیا کہ ہمیں ایذا مت دو اور ہمارے سامنے ظاہر مت ہو۔

<p>امام نووی نے فرمایا کہ انذار کی کیفیت کے متعلق قاضی عیاض کا ارشاد ہے کہ ابن حبیب نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت فرمائی کہ آپ فرماتے تھے کہ سانپوں کو ڈرانے والا یوں کہے کہ میں قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے سلیمان بن داؤد (علیہما السلام) نے لیا تھا کہ ہمیں تکلیف نہ دو اور رنہ ہمارے سامنے آؤ۔ (ت)</p>	<p>قال الامام النووي واما صفة الانذار فقال القاضی روى ابن حبيب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يقول انشد كن بالعهد الذي اخذ عليكم سليمان ابن داؤد ان لاتؤذونا ولا تظهرن لنا¹</p>
---	---

دوسرے یہ کہ اس طرح کہا جائے ہم تجھ سے سوال کرتے ہیں بوسیله عہد نوح و عہد سلیمان ابن داؤد علیہم السلام کے کہ ہمیں ایذا مت دے،

<p>حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب گھر میں کوئی سانپ دکھائی دے تو اس سے یوں کہو کہ ہم تجھ سے عہد نوح اور عہد سلیمان بن داؤد کے طفیل یہ سوال کرتے ہیں کہ ہمیں ایذا نہ پہنچاؤ (اگر وہ یہ عہد نہ مانیں اور دوبارہ گھر میں ظاہر ہوں تو انہیں مار ڈالو) امام ابو عیسیٰ ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا یہ حسن غریب ہے۔ (ت)</p>	<p>قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ظهرت الحية في المسكن فقولوا لها انا نسئلك بعهد نوح وبعهد سليمان بن داؤد ان لاتؤذينا فان عادت فاقتلوا رواه ابو عيسى الترمذی ثم قال هذا حدیث حسن غریب²</p>
---	---

¹ شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی مکتب خانہ کراچی ۲۳۴/۱

² جامع الترمذی ابواب الصيد باب فی قتل الحیات ابن کثیر دہلی ۱۷۹/۱

تیسرے یہ کہ میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے نوح علیہ السلام نے لیا میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے سلیمان علیہ السلام نے لیا کہ ایذا مت دو۔

جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گھروں میں رہنے والے سانپوں کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ جب تم لوگ اپنے گھروں میں سانپوں کی طرح کوئی چیز دیکھو تو ان سے یوں کہو کہ میں تمہیں اس عہد کی قسم دلاتا ہوں جو تم سے حضرت نوح نے لیا تھا میں تمہیں اس عہد کی قسم دلاتا ہوں جو تم سے حضرت سلیمان نے لیا تھا (ان دونوں پر سلام) کہ ہمیں ایذا مت دو۔ (ت)

کہا فی سنن ابی داؤد ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سئل عن حیات البیوت فقال اذا رأیتہ منہن شیئاً فی مساکنکم فقولوا انشدکن العہد الذی اخذ علیکن سلیمان ان لاتؤذوا فان عدن فآقتلوہن^۱۔

چوتھے یہ کہ لوٹ جاؤ کہ حکم سے۔

پانچویں یہ کہ مسلمان کی راہ چھوڑ دے۔

امام طحاوی نے فرمایا کہ سانپ سے یوں کہا جائے کہ تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے واپس چلا جا، یا یوں کہا جائے کہ مسلمانوں کا راستہ چھوڑ دے، یا اس کے کچھ اور الفاظ کے ذریعے اس چلے جانے کو کہے اھ ملخصاً (ت)

قال الطحاوی یقال لہا ارجعی باذن اللہ تعالیٰ او خلی طریق المسلمین^۲ اھ ملخصاً وغیر ذلک۔

بالجملہ قتل سانپ کا مستحب اور سپید اور ساکن بیوت مدینہ کا ساوا ذوا لطیفین اور اتر کے بے انذار و تحذیر کے ممنوع ہے مگر طحاوی کے نزدیک بے انذار میں بھی کچھ حرج نہیں اور انذار اولیٰ ہے۔

الاشباہ والنظائر میں ہے کہ امام طحاوی نے فرمایا کہ ہر قسم کے سانپوں کو بغیر ڈرائے مار ڈالنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنّات سے عہد لیا تھا کہ میری امت کے گھروں میں نہ داخل ہونا اور نہ ان کے

فی الاشباہ والنظائر قال الطحاوی لا یأس ان یقتل کلک لانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عاہد الجن ان لا یدخلوا بیوت امتہ ولا یظہروا انفسہم

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الآداب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۷

^۲ الاشباہ والنظائر بحوالہ الطحاوی الفن ثالث احکام الجن ادارة القرآن کراچی ۲/۱۸۳

<p>سامنے ظاہر ہونا، جب وہ اس عہد کی مخالفت کریں تو گویا وہ عہد شکنی کے مرتکب ہوئے لہذا ان کی حرمت باقی نہ رہی ہاں البتہ انہیں ڈرانا اور ہوشیار کرنا زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>فَاذَا خَلَفُوا فَقَدْ نَقَضُوا عَهْدَهُمْ فَلَاحِرْمَةَ لِهِمْ اُولَٰئِیْ هُوَ الْاَنْذَارُ وَالْاِحْذَارُ^۱ اَهُوَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَم۔</p>
--	--

مسئلہ ۲۵۳: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بیل اور بکرے کو خسی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یتنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجرا پائیے۔ ت)

الجواب:

بالا اتفاق جائز ہے کہ اس میں منفعت ہے۔ خسی کا گوشت بہتر ہوتا ہے اور خسی بیل محنت کی زیادہ برداشت کرتا ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جانور کے خسی کرنے میں واقعی کوئی منفعت یا دفع مضرت مقصود ہو تو مطلقاً حلال ہے اگرچہ جانور غیر ماکول اللحم ہو مثلاً بلی وغیرہ ورنہ حرام ہے، اسی اصل کی بناء پر ہمارے گھوڑے کو خسی کرنا بھی جائز جانتے ہیں جبکہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں:

<p>اس لئے کہ اس میں آلہ جہاد کی تقلیل ہے، میں کہتا ہوں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور موہوم کا اعتبار نہیں ہوتا کیا تم نہیں دیکھتے کہ لوٹڈی سے "عزل" علی الاطلاق جائز ہے جبکہ آزاد عورت سے اس کی اجازت پر موقوف ہے بخلاف کھانے کے کہ اس میں موجود کو معدوم کرنا ہے۔ (ت)</p>	<p>لَمَآفِيهِ مِنْ تَقْلِيلِ آلَةِ الْجِهَادِ اَقُولُ الْمَوْجُودُ لَا يَعْدَمُ وَالْمَوْجُودُ لَا يُعْتَبَرُ اِلَّا تَرَى اِنْ الْعِزْلُ يَجُوزُ عَنِ الْاُمَّةِ مَطْلَقًا وَعَنِ الْحِرَّةِ بِاَذْنِهَا بِخِلَافِ الْاَكْلِ فَاِنْ فِيهِ اِعْدَامُ مَوْجُودٍ۔</p>
---	---

ہاں آدمی کا خسی کرنا بالاجماع مطلقاً حرام ہے۔ در مختار میں ہے:

<p>چوپایوں کو خسی کرنا جائز ہے لیکن آدمی کو خسی کرنا حرام ہے اور کہا گیا کہ گھوڑے کو بھی۔ اور فقہائے کرام نے خسی کرنے میں فائدہ اور نفع کی قید لگائی ہے اور اگر یہ نہ ہو تو پھر حرام ہے۔ (ت)</p>	<p>وَجَازَ خِصَاءُ الْبَهَائِمِ حَتَّى الْهَرَّةِ وَاَمَّا خِصَاءُ الْاَدْمِيِّ فَحَرَامٌ قَبْلَ وَالْفَرَسِ وَقَبْدُوهُ بِالْمَنْفَعَةِ وَالْاَفْحَرَامِ^۲۔</p>
--	--

^۱ الاشباہ والنظائر بحوالہ الطحاوی الفن الثالث احکام الجان ادارة القرآن کراچی ۲/۵۸۴

^۲ در مختار کتاب الحظرو الاباحة فصل فی البیع مطبع مہتابی دہلی ۲/۳۴۶

ردالمحتار میں ہے:

<p>مصنف کا قول "والفرس" شمس الائمة الحلوانی نے ذکر فرمایا کہ گھوڑے خصی کرنے میں ہمارے اصحاب کے نزدیک کوئی حرج نہیں جبکہ شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا کہ اسے خصی کرنا حرام ہے، ط۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>قوله قبيل والفرس ذكر شمس الائمة الحلوانی انه لا بأس به عند اصحابنا وذكر شيخ الاسلام انه حرام¹۔ واللہ تعالیٰ علم۔</p>
---	--

مسئلہ ۲۵۴: ۲۰ ربیع الآخر شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ سگ کا پالنا جائز ہے یا نہیں؟ اور کبوتر پالنا بلا اڑانے کے، بٹیر بازی و مرغ بازی و شکرہ و باز پالنا اور ان سے شکار پکڑوانا اور کھانا درست ہے یا نہیں؟ بیینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

شکار و باز پالنا درست ہے، اور ان سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی درست ہے۔

<p>اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے "اور جن زخمی کرنے والے جانوروں کو تم نے شکار کرنے کا طریقہ سکھا رکھا ہے۔ (ت)</p>	<p>لقلولہ تعالیٰ "وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ"² الایۃ۔</p>
---	---

مگر یہ ضرور ہے کہ شکار غذا و دوا یا کسی نفع صحیح کی غرض سے ہو، محض تفریح و لہو و لعب نہ ہو، ورنہ حرام ہے، یہ گنہگار ہوگا، اگرچہ ان کا مارا ہوا جانور جبکہ وہ تعلیم پاگئے ہوں اور بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو حلال ہو جائے گا۔

<p>کسی شکاری جانور کو محض تفریح طبع کے طور پر شکار کرنے کے لئے چھوڑنے کی حرمت اس کے شرعی طور پر ذبح ہونے کے منافی یا مخالف نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا نام لے کر چھوڑے جیسے کسی شخص نے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بکری کی گدی کی طرف سے</p>	<p>فان حرمة فی کونہ ذکاة شرعیة لکن سہی اللہ تعالیٰ و ضرب الغنم من قفأہ حر الفعل</p>
--	---

¹ ردالمحتار کتاب الحظرو والاباحة فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۴۹

² القرآن الکریم ۵/ ۴

و حل الاکل۔	ضرب لگائی اگرچہ فعل حرام ہے مگر اس کا کھانا حلال ہے۔ (ت)
-------------	--

اور بیڑ بازی، مرغبازی اور اسی طرح ہر جانور کا لڑانا جیسے مینڈھے لڑاتے ہیں لعل لڑاتے ہیں یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً ہاتھیوں، بچھوں، کالڑانا بھی سب مطلقاً حرام ہے کہ بلاوجہ بے زبانوں کو ایذا ہے، حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم اخرجہ ابو داؤد و الترمذی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وقال الترمذی حسن صحیح ^۱ ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کے لڑانے سے منع فرمایا (امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے اس کو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے روایت کیا اور امام ترمذی نے فرمایا: حدیث حسن صحیح ہے۔ ت)
--	--

کبوتر پالنا جبکہ خالی دل بہلانے کے لئے ہو اور کسی امر ناجائز کی طرف مؤدی نہ ہو جائز ہے اور اگر چھتوں پر چڑھ کر اڑانے کے مسلمانوں کی عورات پر نگاہ پڑے یا ان کے اڑانے کو کنکریاں پھینکنے جو کسی کاشیشہ توڑیں یا کسی کی آنکھ پھوڑیں یا کسی کا دم بڑھائے اور تماشا ہونے کے لئے دن بھر انہیں بھوکا اڑائے جب اترنا چاہیں نہ اترنے دیں ایسا پالنا حرام ہے، در مختار میں ہے:

یکرہ امساك الحمامات ولو فی برجھا ان کان یضرباً لناس بنظر او جلب والاحتیاط ان یتصدق بہائم یشتریھا او توبہ بلہ، مجتبی، فان کان یطیرھا فوق السطح مطالعاً علی عورات المسلمین ویکسر زجاجات الناس برمیہ تلك الحمامات عزرو ومنع	کبوتروں کو روک رکھنا اگرچہ ان کے برجون میں ہو مکروہ ہے اگر لوگوں کو نقصان پہنچا ہو دیکھنے یا پکڑنے کی وجہ سے، اور احتیاط یہ ہے کہ انہیں خیرات کر دیا جائے پھر انہیں خریدے یا اسے ہبہ کئے جائیں، مجتبی، پھر اگر چھتوں پر چڑھ کر اڑانے کے مسلمانوں کی پردہ دار خواتین پر نگاہ پڑے یا انہیں اڑانے کے لئے کنکر پھینکنے جن سے لوگوں کے گھروں کی کھڑکیوں روشنوں
--	---

^۱ جامع الترمذی ابواب فضائل الجہاد باب ماجاء فی التحریش بین البہائم امین کمپنی دہلی ۲۰۰۴، سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب ماجاء

فی التحریش بین البہائم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۶/۱

<p>کے شیشے ٹوٹنے کی نوبت آئے تو یہ سخت منع ہے اور اگر اس حرکت سے باز نہ آئے تو حاکم شہر انہیں ذبح کر ڈالے۔ اور وہابیہ میں تصریح ہے کہ اس صورت میں سزا دینا اور کبوتروں کو ذبح کر ڈالنا واجب ہے اور اس نے گزشتہ قید کا ذکر نہیں کیا شاید اس نے فقہائے کرام کی عادت پر اعتماد کیا ہے اور اگر کبوتر پروری صرف دل بہلانے اور انس کے لئے ہو تو مباح ہے (ت)</p>	<p>اشد المنع فان لم يستنع ذبحها المحتسب وصرح في الوهبانية بوجوب التعزير وذبح الحمامات ولم يقيدة بما مر ولعله اعتمد عادتهم واما للاستيناس فمباح¹ اهـ</p>
---	--

صحیح بخاری وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر اور صحیح ابن حبان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ایک عورت دوزخ میں گئی ایک بلی کے سبب کہ اسے باندھا رکھا تھا، نہ اسے کھانا دیا نہ چھوڑا کہ زمین کے چوہے وغیرہ کھا لیتی۔</p>	<p>دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض²۔</p>
---	--

ابن حبان کی حدیث میں ہے:

<p>وہ بلی دوزخ میں اس عورت پر مسلط کی گئی ہے کہ اس کا آگا پچھدادانتوں سے نوج رہی ہے۔</p>	<p>فهي اذا قبلت تنهشها قبلها واذا ادبرت تنهشها³۔</p>
--	---

ایک حدیث میں حکم ہے کہ جو جانور پالودن میں ستر بار سے دانہ پانی دکھاؤ نہ کہ کھنٹوں پہروں بھوکا پیاسا رکھو اور نیچے آنا چاہے تو آنے دو۔

علماء فرماتے ہیں جانور پر ظلم کا فریضی پر ظلم سے سخت تر ہے اور کافر ذمی پر مسلمان ظلم سے اشد کما فی الدر المختار⁴ وغیرہ (جیسا کہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ ت) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

¹ در مختار کتاب الحظرو الاباحة فصل في البيع مطبع مجتہبی دہلی ۲۳۹/۲

² صحیح البخاری کتاب بدو الخلق باب خمس من الدواب فواسق الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۶۷

³ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان فصل فیما یتعلق بالدواب مؤسسة الرساله بیروت ۸/۴۵۵، موارد الظمان باب صلوة الكسوف

حدیث ۵۹۵، ۵۹۶ المطبعة السلفية ص ۱۵۷

⁴ در مختار کتاب الحظرو الاباحة فصل في البيع مطبع مجتہبی دہلی ۲۳۹/۲

فرماتے ہیں:

الظلم ظلمات يوم القيامة ¹	ظلم ظلماتیں ہوگا قیامت کے دن۔
--------------------------------------	-------------------------------

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

"أَنْ لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ" ²	سن لو اللہ کی لعنت ہے ظلم کرنے والوں پر۔
---	--

کتابا للاحرام ہے، جس گھر میں کتاب ہو اس گھر میں رحمت کافرشتہ نہیں آتا، روز اس شخص کی نیکیاں گھٹی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لاتدخل الملائكة بيتنا فيه كلب ولا صورة۔ رواه احمد ³ والشيخان والترمذی والنسائی وابن ماجة عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	فرشتے نہیں آتے اس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو۔ (امام بخاری، مسلم، احمد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من اقتنى كلباً الا كلب ما شية او ضارياً نقص من عمله كل يوم قيراطان۔ رواه احمد ⁴ والشيخان والترمذی والنسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	جو کتاب لے لے مگر گلی کا کتاب یا بھکاری، روز اس کی نیکیوں سے دو قیراط کم ہوں (ان قیراطوں کی مقدار اللہ ورسول جانے جل جلالہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) (امام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

¹ صحیح بخاری ابواب المظالم والقصاص باب الظلم ظلمات يوم القيامة قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

² القرآن الکریم ۷/۴۴

³ صحیح البخاری کتاب بدء الخلق ۱/۴۵۸ و کتاب المغازی ۲/۵۷۰ و صحیح مسلم کتاب اللباس ۲/۲۰۰ جامع الترمذی ابواب الاب ۲

۱۰۳/ سنن النسائی ابواب الصيد ۲/۱۹۳

⁴ صحیح البخاری کتاب الذبائح ۲/۸۲۴ و صحیح مسلم کتاب المساقات ۲/۲۱ جامع الترمذی ابواب الصيد ۱/۱۸۰ و سنن النسائی

ابواب الصيد ۲/۱۹۴، مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عمر ۲/۳۷۰، ۳/۳۷۰، ۴/۳۷۰

تو صرف دو قسم کے کتے اجازت میں رہے ایک شکاری جسے کھانے یا دوا وغیرہ منافع صحیحہ کے لئے شکار کی حاجت ہو، نہ شکار تفریح کہ وہ خود حرام ہے، دوسرا وہ کتا جو گلے یا کھیتی یا گھر کی حفاظت کے لئے پالا جائے اور حفاظت کی سچی حاجت ہو، ورنہ اگر مکان میں کچھ نہیں کہ چور لیں یا مکان محفوظ جگہ ہے کہ چور کا اندیشہ نہیں، غرض جہاں یہ اپنے دل سے خوب جانتا ہو کہ حفاظت کا بہانہ ہے اصل میں کتے کا شوق ہے وہاں جائز نہیں، آخر آس پاس کے گھروالے بھی اپنی حفاظت ضروری سمجھتے ہیں اگر بے کتے کے حفاظت نہ ہوتی تو وہ بھی پالتے، خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں حیلہ نہ نکالے کہ وہ دلوں کی بات جاننے والا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۵: از بنگالہ ضلع جسر ڈاکخانہ محمود پور موضع دہنواکسلس مرسلہ عزیز الرحمن ۲۰ جمادی الآخرہ ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں، جانوروں کا خسی کرنا جیسے بیل، بکرا، مرغ وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس طرح پر؟ اور یہ طریقہ کہاں سے ہے اور کس نے جاری کیا؟

الجواب:

جانوروں کے خسی کرنے سے اگر کوئی منفعت جائزہ مقصود ہو یا گوشت اچھا ہونا جیسا بیل، بکری وغیرہ میں مقصود ہوتا ہے یا شرارت دفع کرنا جیسا کہ گھوڑے وغیرہ میں قصد کیا جاتا ہے جب تو جائز ہے ورنہ حرام، صرف گھوڑے کے باب میں علماء ممانعت کی طرف گئے، مگر تحقیق یہ ہے کہ منفعت کے لئے ہو تو وہ بھی جائز ہے البتہ آدمی کو خسی کرنا مطلقاً حرام ہے۔ اور یہ طریقہ خسی کرنے کا مشہور و معروف اور زمانہ اسلام آنے سے پیشتر جاری ہے۔

<p>در مختار میں ہے کہ جانوروں کو خسی کرنا جائز ہے یہاں تک کہ بیل کو خسی کرنا بھی مباح اور جائز ہے، جہاں تک انسان کا تعلق ہے اسے خسی کرنے کی اجازت ہرگز نہیں، مرد کو خسی کرنا حرام ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ گھوڑے کو خسی کرنا حرام ہے، اور اس کے خسی کئے جانے کے جواز</p>	<p>فی الدر المختار جاز خصاء البهائم حتى الهرة واما خصاء الأدمى فحرام قبيل والغرس وقيدوه بالمنفعة والافحرام^۱، فی ردالمحتار قوله قبيل الغرس ذكر شمس الائمة الحلوانی</p>
--	--

^۱ در مختار کتاب الحظرو الاباحة فصل فی البیع مطبع مہتابی دہلی ۲/۲۴۶

<p>کو علماء کرام نے اس کے فائدے کے ساتھ مشروط اور مقید کیا ہے ورنہ اس کو خصی کرنا حرام کہا ہے۔</p> <p>فتاویٰ شامی میں مصنف کے قول قیل الفرس کے ذیل کیا ہے کہ ہمارے اصحاب گھوڑے کو خصی کرنا جائز قرار دیتے ہیں البتہ شیخ الاسلام نے بیان فرمایا کہ یہ حرام ہے۔ مصنف کا قول قید وہ یعنی جانوروں کو خصی کرنے کا جواز کسی منفعت سے مقید ہے مثلاً جانور کو موٹا اور طاقتور بنانا یا یہ کہ وہ شوخی اور شرارت سے باز آجائے گا۔ بخلاف بنی آدم کے کہ اس کے خصی ہونے یا کئے جانے سے کئی قسم کے گناہ جنم لیں گے۔ علامہ اتقانی نے امام طحاوی کے حوالے سے یہ حکمت پیش کی ہے اھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>انه لا بأس به عند اصحابنا وذكر شيخ الاسلام انه حرام، قوله وقيدوه اي جواز خصاء البهائم بالمنفعة وهي ارادة سننها او منعها عن العض بخلاف بنى آدم فإنه يراد به المعاصى فيحرم، افادة الاتقانى عن الطحاوى¹ اھ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

مسئلہ ۲۵۶: ۹ ربیع الاول شریف:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کبوتر اڑانا اور پان اور مرغ بازی، بیئر بازی، کنکٹیا بازی اور فروخت کرنا کنکٹیا اوڈور اور مانجھا جائز ہے یا ناجائز؟ اور ان لوگوں سے سلام علیک کرنا اور سلام کا جواب دینا واجب ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

کبوتر پالنا جائز ہے جبکہ دوسروں کے کبوتر نہ پکڑے، اور کبوتر اڑانا کہ گھنٹوں ان کو اترنے نہیں دیتے حرام ہے اور مرغ یا بیئر کا اڑانا حرام ہے۔ ان لوگوں سے ابتداءً سلام نہ کی جائے جواب دے سکتے ہیں، واجب نہیں۔ کنکٹیا اڑانے میں وقت، مال کا ضائع کرنا ہوتا ہے۔ یہ بھی گناہ ہے اور گناہ کے آلات کنکٹیا ڈور بیچنا بھی منع ہے احتراز کریں تو ان سے بھی ابتداءً سلام نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۷: اگر ٹیلی یا کتا وغیرہ آدمیوں کی چیز کا نقصان کرتے ہوں یا کاٹ کھاتے ہوں تو ان کا مار ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

الجواب:

کاٹتے ہوں تو درست ہے قتل ان کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

¹ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹/۵

مسئلہ ۲۶۰۵۲۵۸: از شہر کہنہ ۱۲ رجب ۱۳۳۵ھ بارہ درمی مسئلہ مصطفیٰ علی خاں
جناب مولوی صاحب بعد اداے آداب کے گزارش یہ ہے کہ آپ کی خدمت میں آدمی بھیجتا ہوں مہربانی فرما کر سوالوں کا جواب
عنایت فرمادیتے:

(۱) کنکلیا اگر آکر گھر پر گر جائے اور معلوم نہ ہو کہ کس کی ہے لے لینے سے گناہ تو نہیں؟

(۲) کنکلیا اڑانا گناہ ہے یا نہیں؟

(۳) بلی تکلیف دیتی ہو تو اس کو بستی میں چھڑوانا گناہ تو نہیں ہے؟

الجواب:

(۱) کنکلیا لوٹنا حرام، اور خود آکر گر جائے تو اسے پھاڑ ڈالے، اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کی ہے تو ڈور کسی مسکین کو دے دے کہ وہ
کسی جائز کام میں صرف کر لے، اور خود مسکین ہو تو اپنے صرف میں لائے، پھر جب معلوم ہو کہ فلاں مسلم کی ہے اور وہ اس
تصدق یا اس مسکین کے اپنے پر راضی نہ ہو تو دینی آئے گی اور کنکلیا کا معاوضہ بہر حال کچھ نہیں۔

(۲) کنکلیا اڑانا منع ہے اور لڑانا گناہ۔

(۳) بلی اگر ادا دیتی ہو تو اسے باہر چھوڑ دینے میں حرج نہیں اور تیز چھڑی سے ذبح بھی کر سکتے ہیں مگر چھڑوانا ایسی جگہ
جائز نہیں جہاں سے وہ اپنے کسی رزق تک نہ پہنچ سکے۔ فقط۔

مسئلہ ۲۶۱: از مقام گوئڈل علاقہ کاٹھیاوار مرسلہ قاضی قاسم میاں ۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ توارنخ حبیب اللہ ص ۹۲ میں بحوالہ مشکوٰۃ شریف بروایت حضرت ابو سعید خدری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل ہے کہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قصہ نوجوان انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو ارشاد فرمایا کہ مکانوں میں ایک قسم کے سانپ ہوتے ہیں کہ عوامر کلاتے
ہیں جب سانپ مکان میں نمودار ہو تو تو دیکھتے ہی نہ مار ڈالو کہ تین دن اسے کہہ دو کہ پھر نہ نکلے، پھر اگر وہ دکھائی دے تو اسے مار
ڈالو۔ دریافت طلب یہ ہے کہ اس طرح کہہ کر کیا سانپ کو چھوڑ دیا جائے یا مار ڈالنا چاہئے؟ کیا جن بھی سانپ کی شکل نمودار
ہوتے ہیں اور ان کی کچھ نشانی ہے یا نہیں؟

الجواب:

یہ حکم حدیث میں مدینہ طیبہ کے لئے تھا اور جگہ اس کی حاجت نہیں کہماحققہ الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار (جیسا کہ
امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۲:

ازربلی مدرسہ منظر الاسلام مسئلہ مولوی محمد افضل صاحب

۱۶ صفر ۱۳۳۸ھ

چہ می فرمایند علمائے دین دریں مسئلہ کہ بوزینہ رادرخانہ خود پرورش کردن مکروہ ہست یا نہ؟	علمائے دین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ بندر کو اپنے گھر میں پالنا مکروہ اور ناپسندیدہ کام ہے یا نہیں۔ (ت)
--	--

الجواب:

بلے زیراکہ او از فسقہ است و از وے جز ایذا نیاید و اگر بارے مسخر خواهد چنانکہ قلندر ان می کنند این خود حرامست کما فی الدرالمختار، و هو تعالیٰ اعلم۔	ہاں بیٹک (اس کا پالنا مکروہ ہے) اس لئے کہ وہ فاسق جانوروں میں شمار ہے۔ پس اس سے سوائے ایذا رسانی اور کچھ نہیں ہوتا، اگر کبھی تابع کیا جائے جیسا کہ قلندر لوگ (آزاد منش) کیا کرتے ہیں تو یہ بھی حرام ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ و هو تعالیٰ اعلم (ت)
--	--

مسئلہ ۲۶۳:

از فرید پور مدرسہ جناب عبدالحسین صاحب

مورخہ ۲۲ جمادی الآخرہ ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر گائے یا بھینس کا بچہ مرجائے اور اس بچہ کے چمڑے کو سکھا کر بصورت بچہ کے بنا کر اور گائے کے سامنے رکھا، دودھ دوہنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۴:

از میثرتار و ڈمار و اڑ ریاست جو دھپور مسئلہ عبدالقادر صاحب

۲۶ جمادی الاولیٰ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین کہ چیونٹیوں کو دانہ ڈالنا جائز ہے یا ناجائز؟ تحریر فرمائیں، ایک شخص ایک مولوی کے پاس گیا اور کہا کہ میں تنگ دست ہوں، مولانا فرمانے لگے چیونٹیوں کو دانہ ڈالا کرو۔ اس نے یہ فعل کیا، یہ ثواب ہے یا نہیں؟

الجواب:

جائز و کار ثواب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

فی کل ذات کبدر طبة اجر رواہ الشیخان ¹	ہر جاندار کی خدمت کرنے میں اجر ہے، بخاری و مسلم
--	---

¹ صحیح البخاری کتاب المظالم باب الدبار علی الطریق قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۳۳، صحیح مسلم کتاب السلام باب فضل سقی

<p>عن ابی ہریرۃ واحمد عن عبداللہ بن عمرو وکابن ماجة عن سراقۃ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>میں حضرت ابو ہریرہ سے اس کو روایت کیا، اور امام احمد نے عبداللہ بن عمرو سے اور ابن ماجہ نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کو روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
---	--



نام رکھنے کا بیان

مسئلہ ۲۶۵: از کلید دھرم تلا ۱۲۴ مرسلہ جناب محمد یونس صاحب ۸ رجب ۱۳۲۷ھ

علمائے دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے، بچنے اپنی اولاد کے نام تین زبانوں میں رکھ چھوڑے ہیں عربی انگریزی ہندی، ایک لڑکے کا مطیح الاسلام ہے، دوسرے کا پالس، لڑکی کا نام کنول دیوی، جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے کہ زبان کافرق ہے مگر بڑے نہیں۔ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

یہ اس کا فعل شیطانی حرکت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

اے ایمان والو! اسلام میں مکمل طور پر داخل ہو جاؤ اور شیطان کی پیروی نہ کرو کیونکہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ (ت)	"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ" ۱
---	--

طحاوی علی الدر المختار و ابوالسعود الازہری علی الکنز میں ہے:

ناموں کی ایک قسم کفار سے مختص ہے جیسے جرجس،	قسم یختص بالكفار كجرجس
---	------------------------

^۱ القرآن الکریم ۲/۲۰۸

<p>وپیٹرس ویو حناً، فهذا لا يجوز للمسلمين التمسى به لما فيه من المشابهة¹ -والله تعالى اعلم-</p>	<p>پیٹرس اور یوحنا وغیرہ لہذا اس نوع کے نام مسلمانوں کے لئے رکھنے جائز نہیں کیونکہ اس میں کفار سے مشابہت پائی جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
--	--

مسئلہ ۲۶۶: ازینی تال کاشی پورڈاکٹر اشتیاق علی
بروزیک شنبہ ۱۸ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ
بعض لوگ اپنے نام کے آگے صدیقی اور رضوی لکھا کرتے ہیں جیسے سعید اللہ صدیقی و اشتیاق علی رضوی، تو یہ لکھنا جائز ہے
یا نہیں؟ اگر لکھا جائے تو کچھ کناہ ہے؟ فقط۔

الجواب:

اگر نسبت صحیح ہے جائز ورنہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۶۷: مرسلہ محمد فیاض الرحمن صاحب روڑکی کیمپ
۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے نام کے ساتھ اسرائیلی لکھتا ہے جس طرح اور لوگ قریشی صدیقی چشتی
وغیرہ لکھتے ہیں کیا لفظ اسرائیلی ایک حنفی المذہب شخص کے لئے صرف نسبت ظاہر کرنے کو جائز ہوتا ہے؟ مناسب ہے کہ بنی
اسرائیل کی کچھ تفصیل کر دی جائے کیونکہ اکثر لوگ زید پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ نسبت ایک حنفی المذہب کے لئے ناجائز
ہے، جبکہ زید کچھ تھوڑی تفصیل یہ بیان کرتا ہے کہ حضرت یعقوب کا دوسرا اسم گرامی اسرائیل تھا جن کے خاندان میں ہم لوگ
ہیں امید کہ حضور عالی تشریح اور تفصیل کے ساتھ جلد سے جلد بیان فرمائیں تاکہ اگر کوئی گناہ ہو تو فوراً اس نسبت و ترک کر دیا جائے۔

الجواب:

اسرائیل سیدنا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام مبارک ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

<p>"كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنزَلَ التَّوْرَةُ" ²۔</p>	<p>سب کھانے بنی اسرائیل کے لے حلال تھے مگر وہ چیز جو اسرائیل (حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے نزول تورات سے پہلے اپنی ذات پر حرام ٹھہرائی (اونٹ کا گوشت اور دودھ وغیرہ)۔ (ت)</p>
---	--

زید اگر نسبت بنی اسرائیل سے ہے تو اس کا اپنے آپ کو اسرائیلی کہنا بجا ہے اور اس کے ناجائز

¹ حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الجہاد فصل فی الجزیة المكتبة العربية کوئٹہ ۲/۷۷۷

² القرآن الکریم ۳/۹۳

ہونے کی کوئی وجہ نہیں البتہ اب یہ لفظ مسلمانوں میں اجنبی سا ہو گیا ہے لوگ اسرائیلی کو محمدی کے مقابل سمجھتے ہیں اور اجلہ اکابر کے کلام پاک میں یہ مقابلہ آیا ہے، حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

یا اسرائیل قف واسمع کلام المحمدی ¹ ۔	ٹھہر جائیے اسے اسرائیلی! ذرا محمدی نسبت رکھنے والے (یعنی ایک مسلمان محمدی) کا کلام سن لیجئے (ت)
---	---

نسبت نسب و مذہب دونوں اعتبار سے ہوتی ہے اور یہاں بحسب نسب یہ نسبت بہت کم مسموع، لہذا عوام مسلمین اسے سن کر چونکتے ہیں اور بلا ضرورت ایسی بات پر اقدام شرع مطہر کو پسند نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بشروا ولا تنفروا ² ۔	(لوگو!) خوشخبری سنایا کرو اور لہذا ایک دوسرے کو نفرت نہ دلایا کرو (ت)
---------------------------------	---

دوسری حدیث میں ہے:

ایاک وما یسوء الاذن ³ ۔	اس سے بچو جو کانوں کو بری لگے (یعنی غیبت سے بچو) (ت)
------------------------------------	--

لہذا اپنے نام کے ساتھ یہ نسبت لکھنی نامناسب و قابل ترک ہے مگر گناہ و حرام اب بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۶۸: ازامر تسرکڑہ گربانگلہ متصل مسجد کجری والی دروازہ بھگتا نوالہ مرسلہ منشی نبی بخش ۲۳ شعبان ۱۳۳۵ھ
 حامی سنت، ماحی بدعت، مجدد زمان جناب مولانا صاحب بفضل اولینا دامت فیوضہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ و مغفرتہ بعد
 سلام مسنون الاسلام کے خداوند کریم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ آنجناب کا وجود مبارک واسطے گنہگاروں کی ہدایت کے، اور اشرار و
 دشمنان دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکر و فریب کو ملیا میٹ کرنے کے لئے پیدا کیا۔ دعا بردم ہے کہ خداوند کریم تا زمانہ
 ابد الدہر آنجناب کو سلامت باکرامت رکھے۔ بعد ازاں خدمت بابرکت میں ملتئم ہوں کہ بندے کا نام نبی بخش ہے۔ چونکہ
 فرقیہائے اشرار زمانہ خصوصاً گروہ وہابیہ میں یہ مرض ہے کہ مسلمانوں سے بات بات کی مخالفت کرتے ہیں اگرچہ ان کا سراسر
 نقصان ہی ہوتا ہے۔ بندے کا نام تو پہلے ہی وہابیوں کے جلانے کے لئے تھا لیکن بندے نے ان کو اور بھڑکانا چاہا یعنی اپنا نام بجائے
 نبی بخش کے عبد النبی کر دیا۔ نام تبدیل کرنے سے پہلے بندے نے از حد

¹ بهجة الاسرار عن قول الرجل ای شیخ اعلمه مصطفی البابی مصر ص ۴

² صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یتحولہم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

³ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث ابی الغاویۃ المکتب الاسلامی بیروت ۴/۶۷

غور کر لیا جتنا کہ ہو سکا کہ کہیں ان کی مخالفت میں اپنا نقصان نہ ہو یعنی کئی مسلمانوں کا نام عبدالمحمد، عبدالنبی، عبدالرسول لکھا ہوا دیکھا لیکن وہ سب مولوی عالم ہیں اور بندہ محض بے علم ہے، اور سب سے بڑھ کر قولہ تعالیٰ "قُلْ لِيُعْبَدِيَ" ^۱ الخ پڑھ کر بے فکر ہو کر نام تبدیل کر دیا جو کہ ایک عرصہ تک لکھتا رہا لیکن جناب شاہ صاحب جو کہ بندے کے دینیات کے استاد ہیں کسی شخص نے ان کی خدمت میں ذکر کیا کہ منشی نبی بخش جو خط و ہابیبوں کو لکھتا ہے اس میں ان کو جلانے کے لئے اپنا عبدالنبی لکھ دیتا ہے۔ پھر اس شخص نے بندے کو آ کر کہا کہ جناب شاہ صاحب فرماتے تھے کہ نبی بخش از حد غلطی کرتا ہے کیونکہ خدا و نکریم کا بندہ بننا تو آسان ہے لیکن جناب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہو جانا از حد مشکل ہے بلکہ ایسا نام لکھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کرنا ہے۔ اور انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ جناب حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب باوجود مجدد و مجدد زماں ہونے کے اپنا اسم مبارک عبدالمذنب عبدالمصطفیٰ لکھا کرتے ہیں جب سے بندہ نے اس شخص سے یہ بات سنی اسی وقت سے عبدالنبی نہیں لکھا کیونکہ جناب حضرت سید شاہ صاحب از حد فقیہ عالم فاضل تصوف میں کامل شریعت میں چکے ہیں بندے کو ان کا فرمان ماننے میں ذرا بھی عذر نہیں لیکن کہنے والا دوسرا شخص ہے شاید اس نے سمجھنے میں غلطی کھائی ہو اور بندے میں باعث رعب شاہی کے اتنی جرات نہیں کہ جناب شاہ صاحب سے دریافت کر سکے لہذا خدمت بابرکت میں مؤدبانہ ملتئم ہوں کہ جناب براہ بندہ نوازی ارشاد فرمادیں کہ بندہ اپنا نام عبدالنبی لکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور جو شخص پہلے اپنا نام عبد الرسول، عبدالمحمد لکھتے ہیں وہ کیوں لکھتے ہیں؟ ایسے طور پر جواب تحریر فرمادیں کہ بندہ سمجھ سکے اور ہدایت پائے اور جو اپنا نام بندہ عبدالنبی لکھ سکوں تو کس طرح لکھ سکتا ہوں، کوئی بغیر تبدیل یا کوئی لفظ زیادہ کرنا پڑے گا یا نہیں؟ امید ہے آجناب جلدی جواب ارسال فرمائیں گے، والسلام

الجواب:

ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک جانے، تمام عالم ہی ان کے رب عزوجل کی عطا سے ان کی ملک ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں تورات مقدس سے نقل فرماتے ہیں کہ رب عزوجل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرماتا ہے:

ملك الارض و رقاب الامم ^۲ ۔	احمد مالک ہیں تمام زمین اور مالک ہیں سب امتوں کی گردنوں کے۔
---------------------------------------	---

^۱ القرآن الکریم ۳۹/۵۳

^۲ تحفہ اثنا عشریہ باب ششم در بحث نبوت الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۶۹

شاہ ولی اللہ صاحب ازلیہ الخفامیں حدیث نقل کرتے ہیں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام کو جمع فرما کر اس مجمع کے سامنے خطبہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر شریف کر کے فرمایا:

کنت عبداً وخادمه كالسيف المسلول بين ديه ¹ ۔	میں حضور کا عبد تھا بندہ تھا خادم تھا اور حضور کے سامنے تیغ برہنے کی طرح تھا۔
--	---

امام طحاوی شرح معانی الآثار میں روایت فرماتے ہیں حضرت اعشى مازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی:

يا مالک الناس وديان العرب ² ۔	اے تمام آدمیوں کے مالک اور عرب کے جزا و مزادینے والے۔
--	---

شفاء امام قاضی عیاض و مواہب لدنیہ امام احمد قسطلانی میں ہے حضرت سیدنا سہل بن عبد اللہ تسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

من لم ير نفسه في ملك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يذق حلاوة سنته ³ ۔	جو اپنے آپ کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک نہ جانے اس نے ان کی سنت کا مزہ نہ چکھا۔
--	--

بالجملہ اس معنی پر تمام جہان ان کی ملک ان کا بندہ ان کا عبد ہے یوں اپنا لقب عبد النبی، عبد الرسول، عبد المصطفیٰ رکھنا عین سعادت ہے، اور اس سے اسلام و کفر کا فرق روشن ہے کہ اللہ عزوجل کی عبدیت سے کسی کافر کو بھی استنکاف نہ ہوگا حتیٰ کہ وہابیہ بھی بڑی خوشی سے اپنے آپ کو عبد اللہ کہیں گے اگرچہ واقع میں شیخ نجدی کے بندے اور عبد الشیطان ہیں، مگر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہرگز اپنے آپ کو نہ بتائیں گے، عبد النبی اور عبد الشیطان دونوں عبد اللہ ہیں، وہ عبد النبی ہیں جن کو فرمایا:

"فَادْخُلِي فِي عَبْدِي ۖ وَادْخُلِي جَنَّتِي" 4	(اے نفس مطمئنہ) میرے بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو جا۔ (ت)
--	--

¹ المستدرک للحاکم کتاب العلم خطبہ عمر بعد ما ولی علی الناس دار الفکر بیروت ۱۲۶/۱

² شرح معانی الآثار کتاب الکراهیة باب الشعرا بیچ ایم سعید کینی کراچی ۲/۲۱۰

³ المواہب اللدنیة المقصد السابع الرضی بیاشرعہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۲۹۹، ۳۰۰

⁴ القرآن الکریم ۲۹/۸۹

اور وہ عبد الشیطان ہیں جن کو فرمایا:

<p>ہائے افسوس (نافرمان) بندوں پر کہ ان کے پاس (خدا کا) کوئی رسول نہیں آتا مگر یہ اس کے ساتھ ہنسی و مذاق کرتے ہیں (ت)</p>	<p>"يَحْسَرُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ" ①</p>
--	---

مگر عبد الشیطان ہرگز عبد النبی عبد المصطفیٰ نہیں ہو سکتا اور اسے معاذ اللہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین سے کیا علاقہ، نقل کرنے والے نے ضرور غلط نقل کیا یا غلط سمجھا، ہاں عبد بمعنی بندہ خاص یعنی مطیع و فرمانبردار ہونا ضرور دشوار ہے اور بایں معنی عبد اللہ و عبد النبی ایک ہے کہ:

<p>جو شخص رسول اللہ کی اطاعت کرتا ہے اس نے درحقیقت اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی۔ (ت)</p>	<p>"مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" ②</p>
---	---

اس معنی پر اپنے آپ کو اس وصف عظیم سے یاد کرنا ضرور تذکیہ نفس و خود سرائی ہے کہ نص قرآن مجید حرام ہے، قال اللہ تعالیٰ "فَلَا تَزِرُ وَكَرَّاتُ أَنْفُسِكُمْ" ③، (اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اپنے نفوس کو پاکیزہ بناؤ۔ت) جو لوگ اپنا لقب مطیع النبی، مطیع الرسول رکھیں جاہل بیخرد ہیں یا قرآن عظیم کے دانستہ مخالف۔ خود انہیں کا قول ان کی تکذیب کو بس ہے جو مطیع النبی و مطیع الرسول ہو گا ہرگز اپنے نفس کا تذکیہ نہ کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۹: از قادر گنج ضلع بیر بھوم ملک بنگالہ مرسلہ سید ظہور الحسین حسینی قادری رزاقی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ
عبد المصطفیٰ، عبد الرسول، عبد النبی، غلام مصطفیٰ، غلام رسول، غلام نبی، غلام محمد، غلام احمد، غلام بختن، عبد العلی، عبد الحسین، غلام علی، غلام حسین، غلام دستگیر، غلام غوث، غلام محی الدین، غلام پیر، غلام مرشد، غلام مولیٰ بخش، غلام بخش، پیر بخش، نذر مصطفیٰ، نذر بختن، نذر حسین، نذر علی، نذر محی الدین، نذر پیر خادم علی، خادم غوث، کنیز مصطفیٰ، کنیز بختن، کنز مرتضیٰ، کنز حسین، کنیز غوث، کنیز مرشد، کنیز فاطمہ وغیرہ اس طرح کا نام رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جائز ہے تو علمائے متقدمین و متاخرین میں اس طرح کا نام کس کس کا ہے اور اس کا جواز فقہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور اس کے جواز میں آپ کا کوئی رسالہ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کا کیا نام اور کس قیمت پر ملتا ہے؟

① القرآن الکریم ۳۶/۳۰

② القرآن الکریم ۴/۸۰

③ القرآن الکریم ۵۳/۳۲

الجواب:

فقیر کے اس بارے میں تین رسالے ہیں جو میرے مجموعہ فتاویٰ میں ہیں۔ ایک دربارہ غلام مصطفیٰ اور اس کا جواز دلائل سے ثابت کیا ہے۔ دوسرا دربارہ عبدالمصطفیٰ اور اس میں یہ تحقیق کیا ہے کہ توصیفاً بلاشبہ جائز اور اجلہ صحابہ سے ثابت کراہت کہ بعض متاخرین نے لکھی جانب تسمیہ راجح ہے۔ تیسرے میں اسمائے کثیرہ سے بحث ہے اور اس میں محمد بخش اور اس کے امثال کا جواز ثابت کیا ہے۔ یہ تینوں رسالے ابھی طبع نہ ہوئے۔ علامہ عابد سندھی مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طوابع الانور میں اور حاشیہ در مختار میں عبدالنبی و عبدالرسول کا جواز بہت احادیث سے ثابت کیا ہے۔ علامہ جمال بن عبداللہ بن عمر رحمۃ اللہ علیہ مفتی حنفیہ بمکہ مکرمہ کے فتاویٰ میں بھی اس کا جواز مصرح ہے۔ کینز و نذر و خادم کے ساتھ نام رکھنے میں بھی حرج نہیں، زمانہ سلف میں رواج نہ ہونا مستلزم ممانعت نہیں دو دو تین تین ناموں پر مشتمل نام رکھنا جیسے محمد علی حسین اس کا بھی رواج سلف کبھی نہ تھا سادے ایک لفظ کے نام ہوتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۰۲۲۲: از مراد آباد مرسلہ مولوی محمد عبدالباری صاحب ۷ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) اگر کوئی شخص کسی سنی حنفی رضائی قادری کو لہبڑا کہے جو تصغیر لہبڑی کی ہے وہاں کا ہے تو ایسے شخص کا شرع شریف کے موافق کیا حکم ہے حنفی رضاعی مذکور در حقیقت ان الفاظ کا محل نہیں تو یہ لفظ اسے کہنے والے پر عائد ہوں گے یا نہیں؟ اگر نہ ہوں تو کہاں جائیں گے؟

(۲) ایسا شخص جو ایسے بے جا الزام سنی رضائی پر لگائے اور اس کا اکل بھی حلال نہیں بلکہ کھلا ہوا مشتبہ اور حرام ہے تو اس قول فعل شرع کے احکام میں کہاں تک معتبر ہو سکتا ہے؟

(۳) یہی شخص کسی مسلمان سے بلا سخت کلامی و دشنام کے گفتگو نہیں کرتا اور کہتا ہے مسجد کے لوٹوں میں جو پانی بچنا ہے وہ قطعاً ناپاک ہے یہاں تک کہ اس پانی کو دوسرے برتن وغیرہ میں ڈالو گے تو وہ برتن بھی نجس ہو جائے گا اور مسجد میں اس کے فرش یا پورے پر کبھی نماز نہیں پڑھتا اپنے خاص کپڑے پر جس پر چندہ اور کپڑے ہیں نماز پڑھتا ہے اس قسم کے عادات نماز میں کہاں تک ناجائز ہیں؟

الجواب:

(۱) سنی مسلمان کو لہبڑا کہنا فسق ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مسلمان کو بلا وجہ شرعی برا کہنا فسق ہے۔

سبب المسلم فسوق^۱۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الایمان باب خوف المؤمن ان یحبط عمله الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۱

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

<p>مسلمانو! آپس میں ایک دوسرے کو برے لقب سے یاد نہ کرو ایمان کے بعد فسق کیا ہی برانام ہے اور جو توبہ نہ کرے وہی لوگ ظالم ہیں۔</p>	<p>"وَلَا تَتَّبِعُوا آيَاتَ لِقَابٍ ۖ يَمْسَسُ الْإِسْمَ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١﴾"</p>
---	--

آیہ کریمہ بتا رہی ہے کہ تم نے مثلاً سنی مسلمان کا لقب لہبر لکھا تو وہ تمہارے کہنے سے لہبر لہہ ہو جائے گا مگر تمہارا نام بد گیا مومن سے فاسق ہو گیا کتنی بری تبدیلی ہے اور جو توبہ نہ کرے وہی ظالم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) ایسا شخص اگر اکل حلال بھی کھاتا ہو جب بھی اس کا قول فعل شرع میں معتبر نہیں نہ کہ جبکہ اکل حلال کبھی طرہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۳) مسلمان سے سخت کلامی و دشنام کا حکم جواب اول میں گزرا مسجد کے لوٹوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے اپنا مصلیٰ خاص بنظر احتیاط رکھنے میں حرج نہیں بلکہ در مختار میں اسے افضل بتایا، یہ جبکہ مسجد کی چٹائیوں کو اپنی وہم پرستی سے ناپاک نہ جانے اور عام مسلمانوں کو کہ ان پر نماز پڑھتے ہیں خطا پر اپنے سے کم احتیاط و حقیر نہ سمجھے ورنہ وہی حقیر اور بچہ شیطان کا اثر ہے۔ و العیاذ باللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۳: از بھالپور

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مولوی اشرف علی کامرید ہے، نام اس کا معز الدین، اس نے معیز الدین کسی خط میں لکھا، اس پر ایک شخص نے سمجھا یا کہ اس طرح پر لکھنے سے معنی بدل جاتا ہے اور نعوذ باللہ مسلمانوں کو ایسا نام نہیں رکھنا چاہئے کیونکہ اس وقت یہ معنی ہوتا ہے کہ دین سے پناہ مانگنے والا، لیکن اس کجخت نے نہ مانا اور یہ کہا کہ میں اپنے حضرت کے پاس برابر اسی املا سے خط لکھتا ہوں لیکن حضرت نے کبھی نہ منع فرمایا اور نہ کوئی برائی اس میں بتائی۔ لہذا گزارش ہے کہ جو شخص اپنا نام معیز الدین بالیابعد العین و قبل الذال رکھے اور صحیح بتائے تو اس کے واسطے شرعاً کیا حکم ہے؟ اور لغت و محاورہ سے اس کے کیا معنی ہیں؟ پس اس کو بصورت مسئلہ کے خدمت والا میں روانہ کرتا ہوں۔

الجواب:

علمائے حرمین شریفین نے بالاتفاق دیوبندیوں کا نام بنام جن میں تھانوی کا نام ہے کافر و مرتد بتایا اور شفقائے امام قاضی و بزاز یہ و مجمع الانہر وغیرہ کے حوالے سے صراحت فرمایا:

من شك في كفره وعذابه فقد كفر¹۔ جو کوئی ان کے کفر و عذاب میں شک کرے تو وہ کافر ہے۔ (ت)

جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے نہ کہ وہ جو انہیں مسلمان جانیں، نہ کہ وہ جو انہیں پیرو مرشد جانیں، ایسوں کے اقوال و افعال سے کیا سوال۔ معیز الدین کے یہ معنی ہیں "دین کو پناہ دینے والا" اور اپنا نام ایسا سخت رکھنا سخت عظیم تزکیہ نفس و خود ستائی ہے اور وہ حرام ہے۔

قال تعالى "فَلَا تَرَوْا كَوْنَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّبَعِيَ"²۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) اپنی جانوں کی پاکیزگی نہ بتایا کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اچھی طرح جانتا ہے کہ کون پرہیزگار ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

العارف بالله تعالى الشيخ سنان في كتابه تبیین المحارم. أقام الطامة الكبذى على المستسمين بمثل ذلك وانه من التزكية المنهى عنها في القرآن و من الكذب³ اهو الله تعالى اعلم۔ عارب بالله حضرت شیخ سنان نے اپنی کتاب تبیین المحارم میں اس طرح کے نام رکھنے والوں کے خلاف حجت قاہرہ قائم کی (اور فرمایا) یہ ایسا تذکیہ اور جھوٹ ہے کہ قرآن مجید میں اس سے منع فرمایا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۳ محرم ۱۳۳۹ھ

از لشکر گویار محلہ حیدر گنج مسؤلہ حافظ نبی محمد

مسئلہ ۲۷۴:

حضور سے کسی وقت میں ایک فتویٰ طلب کیا تھا جو اب آگیا مگر اس کے ساتھ ہی میرے نام پر اعتراض فرمایا تھا کہ یہ نام رکھنا حرام ہے، اور وجہ کوئی تحریر نہیں فرمائی تھی، ہمارے شہر کے مفتی مقبول حسین صاحب فرماتے ہیں کہ ناجائز نہیں، اس واسطے گزارش ہے کہ آپ اس جملہ کو بالتفصیل تحریر فرمادیتے گا اور اس کے ساتھ ہی اسی ذیل میں نام بھی خاکسار کا تحریر فرمادیتے تاکہ اس کو گزٹ کر کر عام لوگوں کو مطلع کیا جائے مگر میرے نام میں محمد یا احمد ضرور ہونا چاہئے چونکہ میرا نام بزرگوں نے نبی محمد رکھا ہے اور اسی نام سے پکارا جاتا ہوں مگر حضور نے فرمایا ہے کہ تمہارا نام ناجائز ہے شریعت کیوں اس نام کو ناجائز کر رہی ہے

¹ درمختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتہائی دہلی ۳۵۶/۱

² القرآن الکریم ۵۳/۳۲

³ ردالمحتار کتاب الحظر ولاباحة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۹/۵

اس کا سبب حضور خلاصہ تحریر فرمائیں اور نام بھی دوسرا تجویز فرمائیں حضور ہی جو نام تجویز فرمائیں گے وہی مشہور ہوگا وہ یوں کیا جائے گا کہ نام میرا نبی محمد شریعت کے خلاف تھا سوا ب فلاں نام تجویز ہوا ہے۔

الجواب:

اس مسئلہ پر معمول ہوتا ہے یہ زید ہے او وصف عنوان سے جو سمجھا جاتا ہے وہ بھی متضمن حمل ہے تو اس میں اپنے آپ کو نبی کہنا اور کہلوانا ہے اور یہ قطعاً حرام ہے، اور علم میں وضع جدید کا عذر بارد ہے وضع اول ضرور ملحوظ رہتی ہے ولذا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بُرے نام اور تزکیہ کے نام تبدیل فرمادیئے کیا کوئی گوارا کرے گا کہ اپنا نام یا اپنے بچے کا نام شیطان یا ولد الشیطان رکھے حالانکہ وضع جدید میں تو خاص یہ ذات مقصود ہے جب اپنے آپ کو شیطان کہنا گوارا نہیں کرتا نبی کہنا اور کہلوانا روا رکھتا ہے اور یہ خیال کہ نیت دعلوی نبوت کی نہ تھی سچ ہے جیسی تو حرام ہوا، ورنہ کفر ہوتا، آپ اپنا نام نبیل احمد رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۵: از شہر ۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آیا عبدالنبی نام رکھنا جائز ہے کہ نہیں؟

الجواب:

اپنے آپ کو عبدالنبی کہنا جائز ہے مگر نام عبداللہ رکھا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۶ تا ۲۷۷: مرسلہ مولوی عابد علی صاحب سیتری ڈاک خانہ سیف اللہ گنج ضلع سلطان پور ۷ ربيع الاول ۱۳۳۵ھ

(۱) احمد بخش، محمد بخش، نبی بخش، رسول بخش، حسین بخش، پیر بخش، مدار بخش، وغیرہ نام رکھنا از روئے احکام شریعت جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس میں شرک ہے یا کیا؟ اور اگر کوئی شخص ایسے ناموں کے رکھنے کو منع کرے اور نام رکھنے والا منع کرنے والے کو مشرک بتائے اور وہابی ٹھہرائے اور ناقابل امامت قرار دے اور بالفاظ واضح یہ ثابت کرنا چاہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تک نہ بخشیں گے خدائے پاک نہ بخشے گا اور اس کے ثابت کرنے کے لئے آیات قرآنی غیر متعلق کا حوالہ دے تو ایسا شخص کسی خطاب کا مرتکب ہوا یا نہیں اور کس خطاب کا؟ اور یہ بھی مخفی نہ رہے کہ نام رکھنے والا اپنے کو عالم کہتا ہے اور مجمع عام میں ایسی تقریر کرتا ہے۔

(۲) جو شخص اپنا خطاب اپنی جسمانی وضع اپنا لباس اپنا ضروری دیگر اسباب مثل ہندوؤں کے رکھے اور نماز کا بھی پابند نہ ہو

ایسا شخص عالم کہلائے گا یا مصداق من تشبہ بقوم فهو منهم^۱

^۱ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهدة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۰۳

(جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ اسی میں شمار ہے۔ت) کا ہوگا۔ بیّنوا تو جو روا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

الجواب:

(۱) یہ نام شرعاً درست ہیں، ان میں معاذ اللہ کسی طرح کوئی شرک نہیں، نہ شرع سے کہیں ممانعت ہے، بلکہ قرآن عظیم سے اس کا جواز ثابت ہے، حضرت جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت مریم سے کہا:

میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا ہوں اس لئے کہ میں تم کو ایک ستھر ایٹا دوں۔	" إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا " ۱
--	--

قرآن عظیم سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جبریل بخش بتا رہا ہے۔ پھر بخش معنی عطا کے لئے متعین نہیں بمعنی حصہ و بہرہ بھی کثیر الاستعمال ہے۔ معند العلماء دین تصریح فرماتے ہیں کہ اگر ملحد کہے انبت الربیع البقل (بہار نے سبزہ اگایا۔ت) تو اس کے الحاد پر محمول ہے، اور اگر مسلم کہے تو یقیناً تجوز ہے اور اس کا اسلام ہی قرینہ بس ہے کما نص علیہ فی الفتاویٰ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ اور اس کے علاوہ دوسری کتابوں میں اس کی صراحت کردی گئی۔ت) منع کرنے والا اگر بنائے اصول و ہدایت منع کرتا ہے تو اس پر لزوم و ہدایت بے جا نہیں، " مَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ " ۲ (سوائے اللہ تعالیٰ کے کون گناہ معاف کرنے والا ہے۔ت) اپنا ایمان ہے، اور " وَلَكِنْ صَبَرُوا وَعَفَّوْا إِنَّ ذَلِكَ لِمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ " ۳ (بے شک جس نے صبر اختیار کیا اور معاف کیا تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کام ہیں۔ت) بھی ایمان ہے، " وَإِنْ تَعَفُّواْ أَوْ تَصَفَّحُواْ أَوْ تَعْفُواْ وَقَانَ اللَّهُ عَفْوَ الرَّحِيمِ " ۴ (اور اگر تم معاف کرو اور درگزر کرو اور بخش دو، تو اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ت) بھی ایمان ہے، " وَإِذَا مَا غَضِبُواْ هُمْ يَغْفِرُونَ " ۵ (اور جب وہ غصہ میں ہو جائیں تو معاف کردیتے ہیں۔ت) بھی ایمان ہے، اس قسم کے استدلال خارجیوں کی ایجاد ہیں کہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم پر حکم کفر لگایا کہ انہوں نے غیر خدا کو حکم بنایا حالانکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے " إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ " ۶ (اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا

۱ القرآن الکریم ۹/۱۹

۲ القرآن الکریم ۳/۱۳۵

۳ القرآن الکریم ۴۲/۴۳

۴ القرآن الکریم ۶۴/۱۴

۵ القرآن الکریم ۴۲/۳۷

۶ القرآن الکریم ۱۲/۴۰

حکم نہیں۔ ت) اور نہ دیکھا کہ وہی رب عزوجل فرماتا ہے:

"فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِمْ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا" ¹	تو پھر ایک بیچ مرد کے خاندان میں سے، اور ایک بیچ عورت کے خاندان میں سے مقرر کرو۔ (ت)
---	--

یہ مضمون کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بخشش کے اللہ عزوجل نہ بخشے گا۔ اس قائل سے پہلے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ، نے فرمایا:

ارحم الراحمین نہ بخشاید بے رضائے تو یا رسول اللہ²

(سب سے زیادہ رحم و کرم فرمانے والا) اللہ تعالیٰ) نہ بخشے گا، یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جب تک آپ کی مرضی نہ ہوگی۔ ت) حقوق العباد میں کہا جاتا ہے کہ جب تک صاحب حق نہ بخشے اللہ عزوجل نہ بخشے گا، اس کے یہ معنی کسی کے وہم میں نہیں آسکتے کہ معاذ اللہ اس کی مغفرت پر رب العزت قادر نہیں یا مغفرت ذنوب میں کوئی اس کا شریک ہے، بندوں کا مالک بھی وہی ہے اور بندوں کے حقوق کا مالک بھی وہی ہے مگر صاحب حق کی دلداری کے لئے اس کی مغفرت اس کے بخشنے پر موقوف رکھی پھر وہ دلداری کہ اسے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منظور ہے اس کی مقدار کا جاننا کس کا مقدور ہے، صحیح بخاری میں ہے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں "ازی ربك يسارع في هواك"³ میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین بنا کر بھیجے گئے اور مومنین پر بالخصوص کمال مہربان ہیں رؤف رحیم ہیں ان کا مشقت میں پڑنا ان پر گراں ہے ان کی بھلائیوں پر حریص ہیں جیسے کہ قرآن عظیم ناطق:

"لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ بِأَلْسُنٍ مُّبِينٍ رَّعُوفٌ عَلَيْكُمْ"	بیتک تمہارے پاس تمہاری ہی جانوں میں سے (ایک عظیم الشان) رسول تشریف لائے کہ تمہارا مشقت میں پڑنا نہیں نا گوار گزرتا ہے، وہ تمہاری
--	--

¹ القرآن الکریم ۴/۳۵

²

³ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة الاحزاب باب قوله من ترجی من تشاء الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۷۰۶، صحیح البخاری کتاب

النکاح باب هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۶۶۷

سَرَّحِيمٌ ﴿۱۰﴾ ^۱	(اصلاح کی) بہت چاہت اور حرص رکھتے ہیں۔ اور مسلمانوں پر بڑی شفقت اور رحم فرمانے والے ہیں (ت)
------------------------------	---

تمام عاصیوں کی شفاعت کے لئے تو وہ مقرر فرمائے گئے "وَأَسْتَغْفِرُ لِكُلِّ نَفْسٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُ مَنَّانٌ" (اور اپنی شان کے خلاف امور کے لئے استغفار کیجئے) یعنی طلب بخشش کیجئے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے بھی۔ ت) کیا وہ ان میں کسی کی بخشش نہ چاہیں گے، کیا مسلمان کا مشقت میں پڑنا ان پر گراں نہ ہوگا، یہ تو نص آیت کے خلاف ہے، ضرور وہ کہ جس کا بخشنا حضور نہ چاہیں گے وہ ہوگا جو مسلمان نہیں، اور جو مسلمان نہیں اللہ اسے نہ بخشے گا، واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) خطاب و لباس و وضع اسباب میں کفار سے مشابہت ممنوع ہے اور عالم ہو کر ایسا کرے تو اور سخت معیوب ہے مگر فہو منہم^۳ (تو وہ انہی میں سے ہے۔ ت) اس کے لئے ہے جو کفار کے دینی شعار میں بالقصد معاذ اللہ اس کی پسند کے طور پر کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم



^۱ القرآن الکریم ۹/ ۱۲۸

^۲ القرآن الکریم ۷/ ۱۹

^۳ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳



النور والضياء فى احكام بعض الاسماء^{۱۳۲۰ھ} (بعض ناموں کے احکام کے بارے میں اُجالا اور روشنی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۰ھ

مسئلہ ۲۷۸: مسؤلہ شیخ شوکت علی صاحب فاروقی

علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ چہ مے فرمایند کہ بعض شخص اس طرح نام رکھتے ہیں، علی جان، نبی جان، محمد جان، محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد، محمد یسین، محمد ظلہ، غفور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی، ہدایت علی۔ پس اس طرح کے نام رکھنا جائز ہیں یا نہیں؟ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی نے اپنے فتاویٰ میں ہدایت علی نام رکھنا ناجائز بتایا ہے اس میں حق کیا ہے؟ بیٹنوا توجروا۔ شوکت علی فاروقی عفی عنہ

الجواب:

محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر بے شمار درودیں، یہ الفاظ کریمہ حضور ہی پر صادق اور حضور ہی کو زیبا ہیں، افضل صلوات اللہ و اجل تسلیمات اللہ علیہ و علی آلہ۔ دوسرے کے یہ نام رکھنا حرام ہیں کہ ان میں حقیقہً ادعائے نبوت نہ ہونا مسلم ورنہ خالص کفر ہوتا۔ مگر صورت ادعاء ضرور ہے او وہ بھی

یقیناً حرام و محظور ہے۔

اور یہ زعم کہ اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے، نہ شرعاً مسلم نہ عرفاً مقبول۔ معنی اول مراد نہ ہونے میں شک نہیں مگر نظر سے محض ساقط ہونا بھی غلط ہے، احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بکثرت اسماء جن کے معنی اصلی کے لحاظ سے کوئی برائی تھی تبدیل فرمادیئے۔ جامع ترمذی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یغیر الاسم القبیح ¹ ۔	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ برے نام کو بدل دیتے۔
---	---

سنن ابی داؤد میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاصی و عزیز و عتلمہ و شیطان و حکم و غراب و حباب و شہاب نام تبدیل فرمادیئے، قال ترک اسانیدھا للاختصار² (امام ابوداؤد نے فرمایا میں نے اختصار کے لئے ان کی سندیں چھوڑیں۔ ت) اصرم کا نام بدل کر زرعہ رکھا رواہ عن اسامۃ³ بن اخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے اسامہ بن اخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے روایت کیا۔ ت) عاصیہ کا نام جمیلہ رکھا رواہ مسلم⁴ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اسے مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت) برہ کا نام زینب رکھا اور فرمایا:

الاترکوا انفسکم اللہ اعلم باهل البر منکم۔ رواہ مسلم ⁵ عن زینب بنت ابی سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	اپنی جانوں کو آپ اچھا نہ بناؤ خدا خوب جانتا ہے کہ تم میں نیکو کار کون ہے۔ (اسے مسلم نے زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
--	---

برہ کے معنی تھے زن نیکو کار، اسے خود ستائی بنا کر تبدیل فرمایا۔

¹ جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء فی تغییر الاسماء امین کمپنی دہلی ۱۰۷/۲

² سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسم القبیح آفتاب عالم پریس لاہور ۳۲۱/۲

³ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسم القبیح آفتاب عالم پریس لاہور ۳۲۱/۲

⁴ صحیح مسلم کتاب الادب باب تغییر الاسم القبیح قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۸/۲

⁵ صحیح مسلم کتاب الادب باب تغییر الاسم القبیح قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۸/۲، سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسم القبیح

اور ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم:

<p>بے شک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدوں کے نام سے پکارے جاؤ گے تو اپنے اچھے نام رکھو۔ (اسے احمد اور ابو داؤد نے ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند جید روایت کیا۔ ت)</p>	<p>انکم تدعون یوم القیمة باسمائکم واسماء ابناءکم فاحسنوا اسمائکم۔ رواہ احمد¹ و ابو داؤد عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید۔</p>
---	---

اگر اصلی معنی بالکل ساقط النظر ہیں تو فلاں نام اچھا فلاں برا ہونے کے کیا معنی، اور تبدیل کی کیا وجہ، اور خود ستائی کہاں، مستحیٰ پر دلالت کرنے میں سب یکساں۔ معذرا انہیں لوگوں سے پوچھ دیکھئے کیا اپنی اولاد کا نام شیطان ملعون، رافضی خبیث، خوک (سور) وغیرہ رکھنا گوارا کریں گے؟ ہر گز نہیں تو قطعاً معنی اصلی کی طرف لحاظ باقی ہے پھر کس منہ سے اپنے آپ اور اپنی اولاد کو نبی کہتے اور کہلاتے ہیں، کیا کوئی مسلمان اپنا اپنے بیٹے کا رسول اللہ یا خاتم النبیین یا سید المرسلین نام رکھنا روارکھے گا؟ حاشا وکلا، پھر محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد کیونکر روا ہو گیا، یہاں تک کہ بعض خدا نترسوں کا نام نبی اللہ سنا ہے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، کیا رسالت و ختم نبوت کا ادا حرام ہے اور نری نبوت کا حلال، مسلمانوں کو لازم ہے کہ ایسے ناموں کو تبدیل کر دیں۔

بیچ پسند و خرد جان فروز تاج شہی، برسرک کفش دوز

(عقل، جان کو روشن و منور کرنے والی اس بات کو کب گوارا کرتی ہے کہ شای تاج ایک معمولی کفش دوز (موجی) کے سر پر سجایا جائے۔ ت) عجب نہیں کہ ایسی علیل تاویل ذلیل تخییل والے شدہ شدہ اللہ عزوجل یا اللہ العالمین نام رکھنے لگیں کہ آخر علم میں اصلی معنی تو ملحوظ نہیں والعیاذ باللہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) اور نہ بھی رکھیں تو اس نام رکھنے کا جواز تو انہیں خواہی ماننا ہوگا جو تقریر محمد نبی کے جواز میں گھڑیں گے بعینہ وہی اللہ عزوجل نام رکھنے کے جواز میں جاری ہوگی، اصلی معنی وہاں مراد نہیں تو یہاں بھی نہیں وہ بے لحاظ معنی تبرک کیوں نہ جائز ہوگا آخر نام الہی میں نام نبی سے زیادہ ہی برکت ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت بجز اللہ تعالیٰ بلند

¹ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییور الاسماء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۲۰، مسند احمد بن حنبل عن ابی الدرداء المکتب الاسلامی

مرتبہ بزرگ شان کی توفیق کے کسی میں نہیں۔ ت) یونہی نبی جان نام رکھنا نامناسب ہے اگر جان ایک کلمہ جداگانہ بنظر محبت زیادہ کیا ہوا جانیں جیسا کہ غالب یہی ہے جب تو ظاہر ادعائے نبوت ہو اور اگر ترکیب مقلوب سمجھیں یعنی جان نبی، تو یہ تزکیہ خود ستائی میں برہ سے ہزار درجے زائد ہو، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے پسند نہ فرمایا یہ کیونکر پسند ہو سکتا ہے یہاں تبدیل میں کچھ بہت حرج بھی نہیں ایک "ہ" بڑھانے میں گناہ سے بچ جائے گا اور اچھا خاصہ جائز نام پائے گا۔ محمد نبیہ، احمد نبیہ، نبیہ احمد، نبیہ جان کہا اور لکھائیجئے۔ نبیہ بمعنی بیدار ہوشیار ہے۔ یونہی یسین وظلا نام رکھنا منع ہے کہ اس ماے الہیہ و اسمائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے نام ہیں جن کے معنی معلوم نہیں، کیا عجب کہ ان کے وہ معنیوں جو غیر خدا اور رسول میں صادق نہ آسکیں تو ان سے احتراز لازم، جس طرح نام معلوم المعنی رقیہ منتر جائز نہیں ہوتا کہ مبادا کسی شرک و ضلال پر مشتمل ہو۔ امام ابو بکر ابن العربی کتاب احکام القرآن میں فرماتے ہیں:

<p>اشب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ کوئی شخص بھی یس نام نہ رکھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور یہ نادر کلام ہے، یہ اس لئے کہ بندے کے لئے جائز ہے کہ رب کے نام پر اپنا نام رکھے جبکہ اس میں وہ معنی پایا جائے جیسے عالم، قادر وغیرہ، اور امام مالک نے یہ نام رکھنے سے اس لئے منع فرمایا کہ یہ ان اسماء سے ہے جن کے معنی معلوم نہیں، ہو سکتا ہے اس کا وہ معنی ہو جو رب تعالیٰ کے لئے خاص اور منفرد ہو، لہذا مناسب نہیں کہ یہ نام رکھا جائے جبکہ اس کے ممنوع معنی معلوم ہی نہ ہوں پس نظر اور احتیاط کا تقاضا یہی کہ نام رکھنے سے منع کیا جائے۔ (ت)</p>	<p>روی اشهب عن مالک لا يتسمى احد يبس لانہ اسم الله وهو كلام بدیع وذلك ان العبد يجوز له ان يسمي باسم الرب اذا كان فيه معنى منه كعالم وقادر وانما منع مالک من التسمية بهذا الاسم لانه الاسماء التي لا يدري ما معناها فربما كان ذلك معنى يتفرد به الرب تعالى فلا ينبغي ان يقدم عليه من لا يعرف لما فيه من الخطر فاقترض النظر المنع منه¹۔</p>
--	--

علامہ شہاب الدین احمد خفاجی حنفی مصری نسیم الریاض شرح شفاء امام قاضی عیاض میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں: وهو كلام نفیس² (یہ ایک نفیس اور شاندار کلام ہے۔ ت)

¹ نسیم الریاض شرح الشفاء للقاضی عیاض، بحوالہ ابو بکر ابن العربی، فصل فی اسمائہ در الکفر بیروت ۲/۳۹۰

² نسیم الریاض شرح الشفاء للقاضی عیاض، بحوالہ ابو بکر ابن العربی، فصل فی اسمائہ در الکفر بیروت ۲/۳۹۰

فقیر نے اس کے ہامش (حاشیہ) پر لکھا:

بے شک مجھ پر اس معنی کی بعینہ ممانعت ظاہر ہو گئی ہے لیکن اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ نام نہ رکھے جانے کے حق میں ہوں کہ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک ہے اور ہم اس کے معنی سے واقف نہیں، ہو سکتا ہے اس کا کوئی ایسا معنی ہو جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے خاص ہو اور آپ کے سوا کسی دوسرے کے لئے اس کا استعمال درست نہ ہو شاید یہ وجہ پہلی وجہ سے زیادہ مناسب ہے اس لئے اس لفظ کا حضور علیہ السلام کے لئے بطور مقدس نام کے ہونا زیادہ ظاہر اور مشہور ہے۔ لہذا اس کے لئے کوئی ایسا معنی نہیں کہ جس سے اللہ تعالیٰ جلیل القدر منقرہ ہو لیکن (اس راز کو) اللہ تعالیٰ ہی سب سے بہتر جانتا ہے۔ (ت)

قد كان ظهر لي المنع عنه لعين هذا المعنى لكن نظرا الى انه اسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولاندرى معناه فلعل له معنى لا يصح في غيره صلى الله تعالى عليه وسلم¹ الخ ولعل هذا اولي مما تقدم لان كونه اسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اظهر واشهر فلا يكون له معنى يتفرد به الرب عز وجل، والله تعالى اعلم۔

بعینہ یہی حال اسم طلا کا ہے والبیان والبیان والدلیل الدلیل (بیان وہی سابقہ ہے اور دلیل بھی وہی مرقوم ہے۔ ت) لفظ پاک محمد ان میں شامل کر دینا ممانعت کی تلافی نہ کرے گا کہ بس وطلا اب بھی نام معلوم المعنی ہی رہے اگر وہ معنی مخصوص بذات اقدس ہوئے تو محمد ملانا ایسا ہوگا کہ کسی کا نام رسول اللہ نہ رکھا محمد رسول اللہ رکھا، یہ کب حلال ہو سکتا ہے وھذا کہ ظاہر جدا (اور یہ تمام خوب ظاہر ہے۔ ت)، یوں ہی غفور الدین بھی سخت قبیح و شنیع ہے، غفور کے معنی مٹانے والا، اللہ عزوجل غفور ذنوب ہے یعنی اپنی رحمت سے اپنے بندوں کے ذنوب مٹانا عیوب چھپانا ہے، تو غفور الدین کے معنی ہوئے دین کا مٹانے والا، یہ ایسا ہوا جیسے شیطان کا نام رکھنا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبدیل فرمادیا، ہاں دین پوش تقیہ کوش یہ ایسا ہوا جیسے رافضی نام رکھنا۔ بہر حال شدید شاعت پر مشتمل ہے اس سے تو عاصیہ نام بہت ہلکا تھا جسے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تغیر فرمادیا کہ معاصی کا عرفاً اطلاق اعمال تک ہے اور دین پوشی کی بلاملت و عقائد پر، والعیاذ باللہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا مالک اور پروردگار ہے۔ ت)

¹ حاشیہ امام احمد رضا خاں علی نسیم الریاض

حدیث میں ہے: الفال موکل بالمنطق^۱ (فال بولنے کے حوالے کی گئی۔ ت) بعض برے ناموں کی تبدیل کا یہی منشا تھا کما ارشد الیہ غیر ما حدیث (جیسا کہ بہت سی احادیث نے اس کی رہنمائی فرمائی۔ ت) مولانا قاری مرقاۃ میں نقل فرماتے ہیں: الاسماء تنزل من السماء^۲، نام آسمان سے اُترتے ہیں، یعنی غالباً اسم و مسٹی میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے، اہل تجربہ نے کہا ہے: ع

مزن فال بد کا درد حال بد

(بری فال مت نکالو اس لئے کہ وہ برا حال لائے گی۔ ت)

اللہم احفظنا وارحمنا (یا اللہ! ہماری حفاظت فرما اور ہم پر رحم کر۔ ت) فقیر نے پچشم خود ایسے نتیج ناموں کا سخت برا اثر پڑتے دیکھا ہے بھلے چنگے سنی صورت کو آخر عمر میں دین پوش ناحق کوش ہوتے پایا ہے۔

<p>ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں اے طاقت و زور والے، اے بے حد رحم فرمانے والے والے، اے ہمیشہ رحم کرنے والے، اے زبردست ذات (سب پر غالب)، اے (گناہوں کی) پردہ پوشی کرنے والے، اور انہیں معاف فرمانے والے (مالک)، ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام اور برکات نازل فرما اور ان کی آل اولاد اور ساتھیوں پر بھی، اور ہمیں اپنے دین حق پر استوار رکھ جو دین تو نے اپنے انبیائے کرام اور رسولان عظام اور ملائکہ کرام کے لئے پسند فرمایا تاکہ ہم اسی دین پر</p>	<p>نسأل الله العفو والعافية اللهم يا قدير يا رحمن يا رحيم يا عزيز يا غفور صلي وسلم وبارك على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وثلثنا على دينك الحق الذي ارتضيت له لانبيائك ورسلك وملائكتك حتى نلتقك به وعافنا من البلاء والبلوى والفتن مآظهم منها وما بطن، وصل وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله اجمعين</p>
---	---

^۱ الاسرار المرفوعة حدیث ۶۳۸ دار الکتب العلمیة بیروت ص ۱۶۵

^۲ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الادب باب الاسماء تحت حدیث ۷۸۱/۲ المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ ۸/۵۳۵

قائم رہتے ہوئے تیرے ساتھ جا ملیں اور ہمیں ظاہر باطن (کھلے چھپے) فتنوں، مصیبتوں اور ابتلاؤں سے عافیت عطا فرما اور ہمارے آقا حضرت محمد کریم پر رحمت و برکت اور سلام نازل فرما، ان کی طفیل ہمارے عجز اور فاقہ میں ہماری حماحت اور مدد فرما اے سب سے بڑے رحم کرنے والے، آمین، درود و سلام ہو شفیع کریم کی ذات اقدس پر اور ان کی تمام آل اولاد اور ساتھیوں پر۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، آمین۔ (ت)

وارحم عجزنا فاقتنا بهم يا ارحم الراحمين آمين
والصلوة والسلام على الشفيع الكريم والہ وصحبہ
والحمد لله رب العالمين۔

اور ایک سخت آفت یہ ہوتی ہے کہ ایسے فتیح نام والے اپنے نام کے ساتھ حسب رواج نام پاک محمد ملا کر لکھتے، کہتے اور اسی کی اوروں سے طع رکھتے ہیں، اگر کوئی خالی ان کا نام اقدس لکھے تو گویا اپنی حقارت جاننے اور آدھا نام لینا سمجھتے ہیں، حالانکہ ایسے برے معنے کے ساتھ اس نام پاک کا لانا خود اس نام کریم کے ساتھ گستاخی ہے۔ یہ نکتہ ہمیشہ یاد رہے کہ ان امور کی طرف اسی کوائفقات و منبہ عطا فرماتے ہیں جسے ایمان و ادب سے حصہ وافیہ بخشتے ہیں، واللہ الحمد، اسی بناء پر فقیر کبھی جائز نہیں رکھتا کہ کلب علی، کلب حسین، کلب حسن، غلام علی، غلام حسین، غلام حسن، نثار حسین، فدرا حسین، قربان حسین، غلام جیلانی و امثال ذلک کے اسماء کے ساتھ نام پاک ملا کر کہا جائے، اللهم ارزقنا حسن الادب و نجنا من مورثات الغضب. آمین (اے اللہ! ہمیں حسن ادب سے نواز اور اسباب غضب سے بچا۔ آمین۔ ت)

نظام الدین، محی الدین، تاج الدین اور اسی طرح وہ تمام نام جن میں مسمیٰ کا معظم فی الدین بلکہ معظم علی الدین ہونا نکلے جیسے شمس الدین، بدر الدین، نور الدین، فخر الدین، شمس الاسلام، بدر الاسلام وغیر ذلک، سب کو علماء اسلام نے سخت ناپسند رکھا اور مکروہ و ممنوع رکھا، اکابر دین قدست اسرار ہم کہ امثال اسلامی سے مشہور ہیں، یہ ان کے نام نہیں القاب ہیں کہ ان مقامات رفیعہ تک وصول کے بعد مسلمین نے توصیغاً انہیں ان لقبوں سے یاد کیا، جیسے شمس الانمہ حلوانی، فخر الاسلام بزدوی، تاج الشریعہ، صدر الشریعہ، یونہی محی الحق والدین حضور پر نور سیدنا غوث اعظم، معین الحق والدین حضرت خواجہ غریب نواز، وارث النبی سلطان الہند حسن سنجرى، شہاب الحق والدین عمر سہروردی، بہاؤ الحق والدین نقشبند، قطب الحق والدین بختیار کاکئی، شیخ الاسلام فرید الحق والدین مسعود، نظام الحق والدین سلطان الاولیاء محبوب الہی، محمد نصیر الحق والدین چراغ دہلوی محمود وغیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و نفعنا ببرکاتہم فی الدنیا والدین۔

حضور نور النور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لقب پاک خود روحانیت اسلام نے رکھا جس کی

روایت معروف و مشہور اور بھیمہ الاسرار شریف وغیرہ کتب ائمہ و علماء میں مذکور، حق سبحانہ، و تعالیٰ فرماتا ہے: "فَلَا تَزُكُّوا الْاَنْفُسَ" ¹ (پس آپ اپنی جانوں کو ستھرانہ بناؤ۔ت)۔ فضول عمادی میں ہے:

لا یسیبہ بما فیہ تزکیۃ ²	کوئی اس نام کے ساتھ نام نہ رکھے جس میں تزکیہ کا اظہار ہو۔ (ت)
-------------------------------------	---

ردالمحتار میں ہے:

<p>یؤخذ من قوله ولا بما فیہ تزکیۃ المنع عن نحو محی الدین وشمس الدین مع ما فیہ من الکذب والف بعض المالکیۃ فی المنع منه مؤلفاً وصرح به القرطبی فی شرح الاسماء الحسنی وانشد بعضهم فقال</p> <p>اری الدین لیستحیی من اللہ ان یری وهذا له فخر وذاك نصیر فقد کثرت فی الدین القاب عصبۃ هم ما فی مراعی المنکرات حصیر وانی اجل الدین عن عزة بهم واعلم ان الذنب فیہ کبیر</p> <p>ونقل عن الامام النووی انه کان یکره من یلقبه بسعی الدین ویقول لا اجعل من دعانی به فی حل ومال الی ذلك العارف باللہ تعالیٰ الشیخ سنان فی کتابہ</p>	<p>مصنف کے قول "لا بما فیہ تزکیۃ" سے معلوم ہوتا ہے ممانعت مثل محی الدین وشمس الدین نام رکھنے میں ہے، علاوہ اس کے اس میں جھوٹ بھی ہے، اور بعض مالکی علماء نے ایسے ناموں کے ممنوع ہونے میں ایک کتاب لکھی ہے، اور قرطبی نے اس کی تصریح شرح اسماء حسنی میں کی ہے، اور بعض نے اس بارہ میں کچھ اشعار لکھے ہیں، پس کہا ہے:</p> <p>میں دیکھتا ہوں دین کو حیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے جو دکھایا جائے حالانکہ یہ اس کے لئے فخر ہے اور یہ اس کے لیے نصیر یعنی مددگار ہے، تحقیق بہت ہوئے دین میں القاب اس کے مددگاروں کے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو رائیوں کی رعایت میں گدھے ہیں اور تحقیق دین کی موت ان جیسے لوگوں نے ساتھ اس کی عزت میں کی ہے او رجان لے کر اس میں ان کا بڑا گناہ ہے۔</p> <p>اور امام نووی سے نقل کیا ہے کہ وہ محی الدین کے ساتھ اپنے ملقب ہونے کو ناپسند فرماتے تھے اور فرماتے تھے جو شخص مجھے اس لقب سے پکارے گا میں اسے معاف نہیں کروں گا، اور اس کی طرف مائل ہوئے شیخ سنان عارف باللہ اپنی کتاب</p>
--	---

¹ القرآن الکریم ۵۳/۳۲

² ردالمحتار بحوالہ فضول العمادی کتاب الحظروالاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۶۸

<p>تبيين المحارم میں، اور اس طرح کے نام رکھنے والوں کے خلاف حجت قاہرہ قائم کی اور فرمایا کہ تحقیق یہ وہ تزکیہ ہے جس سے قرآن مجید میں منع کیا گیا ہے اور جھوٹ سے ہے، اور کہا مثل اس کے وہ جو کہا جاتا ہے واسطے مدرسین کے ترکی میں آفندی و سلطانم، اور اس کی مثل پھر کہا ہے پس اگر کہا جائے یہ مجازات ہیں جو ناموں کی طرح ہونگے ہیں پس تزکیہ سے نکل گئے تو جواب یہ ہے کہ ہمارا مشاہدہ اس بات کو رد کرتا ہے کیونکہ اگر ان اشخاص کو ان کے اسماء اعلام سے پکارا جائے تو پکارنے والے پر لوگ غصہ کریں گے، پس معلوم ہوا کہ تزکیہ کے لئے باقی ہے الخ (ت)</p>	<p>تبيين المحارم واقام الطامة الكبرى على المتسمين بمثل ذلك وانه من التزكية المنهى عنها في القرآن ومن الكذب قال ونظيره ما يقال للمدرسين بالتركي آفندی و سلطانم ونحوه ثم قال فان قيل هذه مجازات صارت كالاعلام فخرجت عن التزكية فالجواب ان هذا يرده ما يشاهد من انه اذ نادى باسمه العلم وجد على من ناداه به فعلم ان التزكية باقية الخ</p>
---	--

سترہ نام کہ سائل پوچھے ان میں سے یہ دس ناجائز و ممنوع ہیں باقی سات میں حرج نہیں، علی جان، محمد جان کا جواز تو ظاہر کہ اصلی نام علی و محمد ہے اور جان بنظر محبت زیادہ، اور حدیث سے ثابت کہ محبوبان خدا انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ و الثناء کے اسمائے طیبہ پر نام رکھنا مستحب ہے جبکہ ان کے مخصوصات سے نہ ہو۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>انبیاء کے ناموں پر نام رکھو (امام بخاری نے ادب المفرد میں، امام ابو داؤد اور نسائی نے</p>	<p>تسموا باسماء الانبياء۔ رواه البخاری فی الادب المفرد² و ابو داؤد و النسائی عن</p>
--	--

¹ رد المحتار کتاب الحظر و الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۶۹-۲۶۸

² ادب المفرد باب احب الاسماء الی اللہ عزوجل حدیث ۸۱۳ المکتبۃ الاثریہ سائیکل ص ۲۱۱، ابو داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسماء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۲۰، سنن النسائی کتاب الخیل باب ما یستحب من شیۃ الخیل نور محمد کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۲۲

<p>ابو وہب الجشعی کے حوالے سے اسے روایت کیا اور اس کے لئے تتمہ ہے، نیز امام بخاری نے تاریخ میں سَمُوَا کے لفظ سے حضرت عبداللہ بن جراد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سنت کے ساتھ اسے روایت کیا اور اس کے لئے دوسرا تتمہ ہے۔ (ت)</p>	<p>ابی وہب الجشعی وله تنمة والبخاری فی التاريخ¹ بلفظ سبوا عن عبدالله بن جراد رضی اللہ تعالیٰ عنہ وله تنمة اخرى۔</p>
---	--

اور محمد و احمد ناموں کے فضائل میں تو احادیث کثیرہ عظیمہ جلیلہ وارد ہیں: حدیث (۱) صحیحین و مسند احمد و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت انس (۲) صحیحین و ابن ماجہ میں حضرت جابر (۳) معجم کبیر طبرانی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔</p>	<p>سَمُوَا بَاسِي وَلَا تَكْنُوا بَكْنِيَّتِي²۔</p>
--	--

حدیث (۴) ابن عساکر و حافظ حسین بن احمد عبداللہ بن کبیر حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جس کے لڑکا پیدا ہو اور وہ میری محبت اور میرے نام پاک سے تبرک کے لئے اس کا نام محمد رکھے وہ اور اس کا لڑکا دونوں بہشت میں جائیں۔</p>	<p>من ولد له مولود فسماه محمدا حبالي وتبرگا باسي كان هو ومولوده في الجنة³۔</p>
--	---

¹ التاريخ الكبير للبخارى باب العين عبدالله بن جراد حديث ۶۳ دار الباز مكة المكرمة ۵/ ۳۵

² صحيح البخارى كتاب الادب باب من سئى باسماء الانبياء قديمي كتب خانة كراچي ۲/ ۹۱۵، صحيح مسلم كتاب الادب باب النهي عن التكني بابي القاسم قديمي كتب خانة كراچي ۲/ ۲۰۹، جامع الترمذی ابواب الادب باب ماجاء في كراهية الجمع الخ بين كنيه و بلى ۲/ ۱۰۷، سنن ابن ماجه ابواب الادب باب الجمع بين اسم النبي وكنية ايچ ايم سعيد كنيه كراچي ص ۲۳، مسند احمد بن حنبل عن انس المكتب الاسلامي بيروت ۳/ ۱۷۰، المعجم الكبير حديث ۱۲۵۱۳ المكتبة الفيصلية بيروت ۲/ ۷۳، كنز العمال بحواله طب عن ابن عباس حديث ۴۵۲۱۶ مؤسسة الرساله بيروت ۱۶/ ۲۲۱

³ كنز العمال بحواله الرافي عن ابى امامه حديث ۴۵۲۲۳ مؤسسة الرساله بيروت ۱۶/ ۲۲۲

امام خاتم الحفاظ جلال الملہ والدین سیوطی فرماتے ہیں:

ہذا امثل حدیث ورد فی هذا الباب واسنادہ حسن ^۱ ۔	جس قدر حدیثیں اس باب میں آئیں یہ سب میں بہتر ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
---	---

ونازعہ تلمیذہ الشامی بماردہ العلاء الزرقانی فراجعہ۔ ان کے شاہی شاگرد نے اس میں نزاع کیا کہ جس کو علامہ زرقانی نے رد کیا تھا لہذا اس کی طرف رجوع کریں۔ (ت)

حدیث (۵) حافظ ابوطاہر سلفی و حافظ ابن بکیر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں: روز قیامت دو شخص حضرت عزت کے حضور کھڑے کئے جائیں گے حکم ہوگا انہیں جنت میں لے جاؤ، عرض کریں گے: الہی! ہم کس عمل پر جنت کے قابل ہوئے ہم نے تو کوئی کام جنت کا نہ کیا۔ رب عزوجل فرمائے گا:

ادخلا الجنة فانی الیت علی نفسی ان لایدخل النار	جنت میں جاؤ میں نے حلف فرمایا ہے کہ جس کا نام احمد یا محمد ہو دوزخ میں نہ جائے گا۔
--	--

یعنی جبکہ مومن ہو اور مومن عرف قرآن و حدیث و صحابہ میں اسی کو کہتے ہیں جو سنی صحیح العقیدہ ہو، کما نص علیہ الائتمة فی التوضیح وغیرہ (جیسا کہ توضیح وغیرہ میں ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ت) ورنہ بد مذہبوں کے لئے تو حدیثیں یہ ارشاد فرماتی ہیں کہ وہ جہنم کے کتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں، بد مذہب اگرچہ حجر اسود و مقام ابراہیم کے درمیان مظلوم قتل کیا جائے اور اپنے اس مارے جانے پر صابر و طالب ثواب رہے جب بھی اللہ عزوجل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے اور اسے جہنم میں ڈالے۔ یہ حدیثیں دارقطنی و ابن ماجہ و بیہقی^۳ و ابن الجوزی وغیرہم نے حضرت ابوامامہ و حدیفہ و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیں، اور فقیر نے اپنے فتاویٰ میں متعدد جگہ لکھیں تو محمد عبدالوہاب

^۱ رد المحتار بحوالہ السیوطی کتاب العظروالاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۸/۵

^۲ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۷۸۸۳ دار الکتب العلمیة بیروت ۲۸۵/۵

^۳ کنز العمال بحوالہ قط فی الافراد حدیث ۱۱۲۵ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۲۳/۱، العلل المتناہیة باب ذم الخوارج حدیث ۲۶۱ و ۲۶۲

دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱/۱۶۳

نجری وغیرہ گمراہوں کے لئے ان حدیثوں میں اصلاً بشارت نہیں، نہ کہ سید احمد خان کی طرح کفار جن کامسک کفر قطعی کہ کافر پر توجنت کی ہوا تک یقیناً حرام ہے۔

حدیث (۶) ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت نبیط بن شریط رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

قال اللہ تعالیٰ عزوجل وعزتی وجلالی لا اعذب احدا تسبی یا سبک بالنا ریا محمد ¹	رب عزوجل نے مجھ سے فرمایا اپنی عزت وجلال کی قسم جس کا نام تمہارے نام پر ہوگا اسے دوزخ کا عذاب نہ دوں گا۔
---	--

حدیث (۷) حافظ ابن کبیر امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، حدیث (۸) دیلمی مسند الفردوس میں موقوفاً راوی کہ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں، حدیث (۹) ابن عدی کامل اور ابوسعید نقاش بسند صحیح اپنے معتم شیوخ میں راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اطعم طعام علی مائدة ولا جلس علیہا وفيہا اسی الا قد سواکل یوم مرتین ²	جس دسترخوان پر لوگ بیٹھ کر کھانا کھائیں اور ان میں کوئی محمد یا احمد نام کا ہو وہ لوگ ہر روز دو بار مقدس کئے جائیں۔
--	---

حاصل یہ جس گھر میں ان پاک ناموں کا کوئی شخص ہو دن میں دو بار مکان میں رحمت الہی کا نزول ہو۔ لہذا حدیث امیر المؤمنین کے لفظ یہ ہیں:

ما من مائدة وضعت فحضر علیہا من اسمہ احمد ومحمد الا قدس اللہ ذلک المنزل کل یوم مرتین ³	کوئی دسترخوان بچھایا نہیں گیا کہ اس پر ایسا شخص تشریف لائے جس کا نام احمد اور محمد ہو (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) تو اللہ تعالیٰ ہر روز دو بار اس گھر کو تقدس بخشتا ہے یعنی مقدس کرتا ہے (اور ہر روز دو بار وہاں اس کی رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔ مترجم)۔ (ت)
--	---

¹ تذکرۃ الموضوعات لمحمد طاهر الفتی باب فضل اسمہ واسم الانبیاء کتب خانہ مجیدیہ ملتان ص ۸۹

² الکامل لابن عدی ترجمہ احمد بن کنانہ شامی دار الفکر بیروت ۱/۱۷۲

³ الفردوس بہا ثور الخطاب عن علی ابن ابی طالب حدیث ۷۲۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۴، ۳۳

حدیث (۱۰) ابن سعد طبقات میں عثمان عمری مرسلًا راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>۱- ماضر احد کم لوکان فی بیتہ محمد و محمدان و ثلاثۃ</p>	<p>تم میں کسی کا کیا نقصان ہے اگر اس کے گھر میں ایک محمد یا دو محمد یا تین محمد ہوں۔</p>
---	--

ولذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے سب بیٹوں بھتیجیوں کا عقیقے میں صرف محمد نام رکھا پھر نام اقدس کے حفظ آداب اور باہم تمیز کے لئے عرف جدا مقرر کئے بجز اللہ تعالیٰ فقیر کے پانچ محمد اب موجود ہیں سلمہم اللہ تعالیٰ وعافہم والی مدارج الکمال رفاہم (اللہ تعالیٰ ان سب کو سلامت رکھے اور عافیت بخشے اور انہیں مدارج کمال تک پہنچائے۔ ت) اور پانچ سے زائد اپنی رہ گئے جعلہم اللہ لنا اجرا و ذخرًا و فرطًا برحمۃ و بجزۃ اسم محمد عنہ امین (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے صدقے اور اسم محمد کی اس عزت و توقیر کے صدقے جو اس کی بارگاہ میں ہے ہمارے لئے اپنی رحمت اور ان کی ذات کو ذریعہ اجر، ذخیرہ اور پیشرو بنا دے، آمین۔ ت)

حدیث (۱۱) ظرافی وابن الجوزی امیر المؤمنین مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ما اجتمع قوم قط فی مشورۃ و فیہم رجل اسبہ محمد لم یدخلوہ فی مشورۃہم الا لم یبارک لہم فیہ^۲۔</p>	<p>جب کوئی قوم کسی مشورے کے لئے جمع ہو اور ان میں کوئی شخص محمد نام کا ہو اور اسے اپنے مشورے میں شریک نہ کریں ان کے لئے مشورے میں برکت نہ رکھی جائے۔</p>
---	--

حدیث (۱۲) طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>من ولد لہ ثلاثۃ فلم یسم احدہم محمد ا فقد جہل^۳۔</p>	<p>جس کے تین بیٹے پیدا ہوں اور وہ ان میں کسی کا نام محمد نہ رکھے ضرور جاہل ہے۔</p>
--	--

^۱ کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن عثمان العبری مرسلًا حدیث ۴۵۲۰۵ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۶/۱۹

^۲ العلل المتناہیۃ باب فضل اسبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۲۶۷ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱/۱۶۸

^۳ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۰۷۷۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/۷۱

حدیث (۱۳) حاکم و خطیب تاریخ اور دیلمی مسند میں امیر المؤمنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی عزت کرو اور مجلس میں اس کے لئے جگہ کشادہ، اور اسے برائی کی طرف نسبت نہ کرو اس پر برائی کی دعا نہ کرو۔	اذا سبیتم الولد محمدا فاکرمواہ واوسعوا له في المجلس والاتقبحواله وجہاً ^۱ ۔
---	---

حدیث (۱۴) بزار مسند میں حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اسے نہ مارو نہ محروم رکھو۔	اذا سبیتم محمدا فلا تضربوہ ولا تحرموہ ^۲ ۔
--	--

حدیث (۱۵) فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی میں ہے ابو شعیبہ حرانی نے امام عطاء (تابعی جلیل الشان استاذ امام الائمہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت کی:

جو چاہے کہ اس کی عورت کے حمل میں لڑکا ہو اسے چاہئے اپنا ہاتھ عورت کے پیٹ پر رکھ کر کہے: اگر لڑکا ہے تو میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ ان شاء اللہ العزیز لڑکا ہی ہوگا۔	من اراد ان یکون حمل زوجتہ ذکرا فلیضع یدہ علی بطنہا ولیقل ان کان ذکرا فقد سبیتہ محمدا فانہ یکون ذکرا ^۳ ۔
---	--

سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

جس گھر والوں میں کوئی محمد نام کا ہوتا ہے اس گھر کی برکت زیادہ ہوتی ہے (دسویں حدیث کے ذیل میں علامہ مناوی نے اس کو شرح تیسیر میں ذکر فرمایا اور اسی طرح علامہ زرقانی نے	ماکان فی اہل بیت اسم محمدا لا کثرت برکتہ ^۴ ۔ ذکرہ المناوی فی شرح التیسیر تحت الحدیث العاشر والزرقانی فی شرح
---	---

^۱ تاریخ بغداد ترجمہ محمد بن اسمعیل العلوی ۱۰۸۲ دار لکتاب العربی بیروت ۳/ ۹۱

^۲ کشف الاستار عن زوائد البزار باب کرامۃ اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۱۹۸۸ بیروت ۲/ ۲۱۳

^۳ فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی

^۴ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ماضرا حد کہ الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/ ۳۵۲

المواہب۔	شرح مواہب للذنیہ میں ذکر کیا ہے۔ت)
----------	------------------------------------

بہتر یہ ہے کہ صرف محمد یا احمد نام رکھے اس کے ساتھ جان وغیرہ اور کوئی لفظ نہ ملائے کہ فضائل تنہا انہیں اسمائے مبارکہ کے وارد ہوئے ہیں۔ غلام علی، غلام حسین، غلام نعوث، غلام جیلانی اور ان کے امثال تمام نام جن میں اسمائے مہبان خدا کی طرف اضافت لفظ غلام ہوں سب کا جواز بھی قطعاً بدیہی ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ، نے اپنے فتاویٰ میں ان ناموں پر ایک فتویٰ قدرے مفصل لکھا اور قرآن و حدیث اور خود پیشوایان و ہابیہ کے اقوال سے ان کا جواز ثابت کیا، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ غُلَامًا لَّهُمْ كَالَّذِينَ كَانُوا يُكْفَرُونَ" ۱	ان کے غلام گشت کرتے ہوں گے گویا وہ موتی ہیں محفوظ رکھے ہوئے۔
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یقولن احدکم عبدی کلکم عبید اللہ و لکن لیقل غلامی ^۲ ، هذا مختصر۔ رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ہرگز تم میں اب کوئی اپنے مملوک کو یوں نہ کہے کہ میرا بندہ تم سب خدا کے بندہ ہو ہاں یوں کہے کہ میرا غلام۔ (اسے مسلم نے ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ت)
---	--

وہابیہ کے شرک ہمیشہ ایسے ہی ہوتے ہیں کہ خود قرآن و حدیث میں بھرے ہوتے ہیں خدا اور رسول تک ان شرک دوستوں کے حکم شرک سے محفوظ نہیں والعیاذ باللہ رب العالمین (خدا کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ت) مزہ یہ ہے کہ لفظ غلام کی اسمائے الہیہ جل و علا کی طرف اضافت خود ممنوع ہے اللہ کا غلام نہ کہا جائے گا، غلام کے معنی حقیقی پر ہیں، واللذا عبید کوشفقۃ عربی میں غلام اردو میں چھو کر کہتے ہیں، سیدی علامہ عارف باللہ عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ میں زیر حدیث فرماتے ہیں:

ولکن لیقل غلامی وجاریتی وفتائی	مگر وہ یوں کہے میرا غلام، میری باندی، میرا جوان،
--------------------------------	--

۱ القرآن الکریم ۵۲/۲۴

۲ صحیح مسلم کتاب الالفاظ من الادب باب حکم اطلاق لفظۃ العبد الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۸

<p>میری لونڈی۔ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں تقاضائے ادب کو ملحوظ رکھا جائے کیونکہ اس کی نسبت سے یوں کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بندہ، اللہ کی بندی، اور یہ نہیں کہا جاتا کہ اللہ تعالیٰ کا غلام یا اللہ تعالیٰ کی لونڈی اور فتی اور فتاة (جوان مرد، جوان عورت) کو بھی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا (ت) باختصار</p>	<p>وفتاتی مراعاة لجانب الادب في حق الله تعالى لانه يقال عبد الله وامه الله ولا يقال غلام الله وجارية الله ولا فتى الله ولا فتاة الله¹ باختصار۔</p>
---	---

سبحان اللہ! یہ عجیب شرک ہے جو خود حضرت عزت کے لئے روا نہیں بلکہ اس کے غیر ہی کے لئے خاص ہے مگر یہ کہ وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبان خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلا یا، پھر چاہے وہ بات خدا کے لئے خاص ہو نادر کنا خدا کے لئے جائز بلکہ منصور ہی نہ ہو، آخر نہ دیکھا کہ ان کے پیشوا نے تقویۃ الایمان میں قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا مور چھل جھلنا شرک بتا دیا، اور اسے صاف صاف ان باتوں میں جو خدا نے اپنی تعظیم کے لئے خاص کی ہیں گنا دیا یعنی اس کے معبود نے کہہ دیا ہے کہ میری ہی قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا میری ہی تربت کو مور چھل جھلنا ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم (اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر شان والے کی توفیق کے بغیر گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں۔ ت) آخر نہ سنا کہ ان کے طائفہ غیر مقلدان کے اب نئے پیشوا صدیق حسن خاں قنوجی بھوپالی آنجنمانی اپنے رسالہ کلمتہ الحق میں لکھ گئے ع

چو غلام آفتابم از آفتاب گویم²

(جب میں سورج کا غلام ہوں تو پھر سب کچھ سورج ہی کے حوالہ سے کہوں گا۔ ت)

خدا کی شان غلام محمد، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث تو معاذ اللہ شرک و حرام اور غلام آفتاب ہونا یوں جائز و بے ملام، حالانکہ ترجمہ کیجئے تو جیسا فارسی میں غلام آفتاب ویسا ہی عربی میں مشرکین عرب کا نام عبد شمس، ہندی میں کفار کا نام سورج داس، زبانیں مختلف ہیں اور حاصل ایک، ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر بڑی شان والے کی توفیق کے کسی میں نہیں۔ ت) ہدایت علی کا جواز بھی ویسا ہی ظاہر و باہر

¹ الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية النوع الثالث والعشرون الخطاء ضد الصواب المكتبة النورية الرضوية فيصل آباد ۱۹۷۲

² رسالہ کلمتہ الحق لصدیق حسن خاں

جس میں اصلاً عدم جواز کی بو نہیں، وہابیہ خذلم اللہ تعالیٰ کے محبوبان خدا کے نام سے جلتے ہیں آج تک ان کے کبراء نے بھی اس میں کلام نہ کیا البتہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے مجموعہ فتاویٰ جلد اول طبع اول صفحہ ۲۶۴ میں اس نام پر اعتراض دیکھا گیا اول کلام میں تو صرف خلاف اولیٰ ٹھہرایا تھا آخر میں ناجائز و گناہ قرار دے دیا حالانکہ یہ محض غلط ہے۔ اس کا خلاصہ عبارت یہ ہے:

استثناء

<p>ایک شخص کا نام ہدایت علی تھا اس نے اسے شریکہ نام خیال کرتے ہوئے اسے ہدایت العلی سے بدل دیا پھر اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ لفظ "ہدایت" اراء الطریق (راستہ دکھانا) اور ایصال الی المطلوب (مطلوب و مقصود تک پہنچا دینا ہے) ان دو معنوں میں مشترک ہے اسی طرح لفظ "علی" بغیر الف لام اسمائے الہیہ سے بھی ہے اور حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی ہے یعنی خالق و مخلوق دونوں میں مشترک ہے۔ جواب دینے والے نے کہا کہ اس صورت میں میری سوچ کی تائید پائی جاتی ہے وہ اس طرح کہ جب لفظ ہدایت اور علی دو معنوں میں مشترک ہوا تو چار احتمال پیدا ہو گئے، (۱) ہدایت سے پہلا معنی اور علی سے اللہ تعالیٰ کی ذات مراد ہو۔ (۲) ہدایت سے دوسرا معنی اور علی سے اللہ تعالیٰ مراد ہو (۳) ہدایت سے پہلا معنی اور علی سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہوں (۴) ہدایت سے دوسرا معنی اور علی سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہوں۔ پس تین اول الذکر احتمال شرعی</p>	<p>کسے نام خود ہدایت علی می داشت باہم اسمائے شریکہ تبدیل نمودہ ہدایت العلی نہاد شخصے برآں معترض شد کہ لفظ ہدایت مشترک ست بین میسین اراء الطریق و ایصال الی المطلوب و ہذا لفظ علی بغیر الف و لام مشترک است بین اسمائے الہیہ و حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ مجیب گفت دریں صورت تائید اثبات مدعائے من ست چہ ہر گاہ لفظ ہدایت و علی مشترک شد بین معنیین پس چہار احتمال مے شوند یکے ازاں از ہدایت معنی اول و از علی اللہ عزوجل شانہ، دوم از ہدایت معنی ثانی ز علی جل جلالہ، سوم از ہدایت معنی اول و از علی حضرت علی کرم اللہ وجہہ، چہارم از ہدایت معنی ثانی و از علی حضرت علی پس سہ احتمال اول خالی از ممانعت شرعیہ ہستند البتہ رابع خالی از ممنوعیت نیست چہ در جملہ اسمائے شریکہ مفہوم مے شود پس ہر اسم کہ دائر شود بین اسمائے شریکہ و عدمہ احتراز ازاں لابدی ست بلکہ واجب و اگر کسے بر اسم متنازع فیہ قیاس نمودہ بر عبداللہ شرک ثابت کند یا یا علی گفتن ممانعت نماید آیا قیاس او صحیح</p>
--	--

<p>ممانعت نہیں رکھتے، البتہ چوتھے احتمال میں ممانعت کا پہلو موجود ہے، پس تمام اسماء شریکہ س یہی مفہوم ظاہر ہوتا ہے لہذا جو نام اسماء شریکہ وغیرہ شریکہ مشترکہ وغیرہ مشترکہ میں دائر ہوتا ہو اس سے پرہیز لازمی اور واجب ہے، اگر کوئی شخص اسم مختلف فیہ پر قیاس کرتے ہوئے یا علی کہنے کی ممانعت کرے تو اس کا قیاس درست متصور ہوگا یا نہ؟ بیان فرمادیتا کہ اجر و ثواب پاؤ۔</p>	<p>ست یا نہ؟ بیٹو اتوجروا۔</p>
---	--------------------------------

الجواب:

<p>وہی ٹھیک بتانے والا ہے، لفظ علی جو کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے اس کے ساتھ برائے تعظیم الف لام زائد ہوگا جیسے الفضل، النعمان وغیرہ اور لفظ علی جو بطور نام سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے استعمال ہوتا ہے اس کے ساتھ الف لام زائد نہیں ہوتا لہذا اس بناء پر نام ہدایت العلیٰ بنسبت ہدایت علی کے زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ اول الذکر میں ہدایت کی نسبت کا حضرت علی مرتضیٰ کے ساتھ اشتباہ نہیں پایا جاتا اور دوسری صورت میں بوجہ استعمال لفظ ہدایت کے اشتراک کے سبب ایہام (مغالطہ) پیدا ہوتا ہے اور لفظ علی میں اشتراک کی وجہ سے امر ممنوع کا اشتباہ موجود ہے، پس اس سے پرہیز ضروری ہے، یہ وجہ ہے کہ علمائے کرام عبدالنبی نام رکھنے سے منع کرتے ہیں لیکن عبداللہ وغیرہ میں ایہام غیر مشروع نہیں، اسی طرح یا علی میں اگر اللہ تعالیٰ کو ندا کرنا مقصود ہو تو کوئی نزاع نہیں کوئی اختلاف نہیں۔ ابوالحسنات عبداللہ نے اسے تحریر کیا۔ (ت)</p>	<p>ہو المصوب لفظ علی کہ از اسمائے الہیہ ست الف لام برآں زائد میشود۔ برائے تعظیم چنانکہ در الفضل والنعمان وغیرہ۔ بر لفظ علی کہ از اسمائے مرتضیٰ ست لام داخل نمی شود بناءً علیہ ہدایت العلیٰ اولیٰ ست از ہدایت علی، چہ در اولیٰ اشتباہ اضافت ہدایت بسوئے علی مرتضیٰ نیست، و در صورت ثانیہ بسبب اشتراک لفظ ہدایت بحسب استعمال و اشتراک لفظ ہدایت بحسب استعمال و اشتراک لفظ علی اشتباہ امر ممنوع موجود و در اسامی از بچو اسم کہ ایہام مضموم غیر مشروع سازد احتراز لازم بہ ہمیں سبب علماء از تسمیہ بعبدالنبی وغیرہ منع ساختہ اند و اتا در عبداللہ وغیرہ پس ایہام امر غیر مشروع نیست و ہمچنین در یا علی ہر گاہ مقصود ندائے پروردگار باشد نزاعی نیست۔</p> <p>حررہ ابوالحسنات عبداللہ¹</p>
--	---

¹ مجموعہ فتاویٰ کتاب الحظروالاباحۃ مطبع یوسفی لکھنؤ ۳۲/۳۲، ۳۲

اقول: (میں کہتا ہوں۔ت) مگر یہ جواب سخت عجب عجب ہے یتساوی ہزلا بل یساوی ہزلا (جواب مذکور خوش طبعی کے برابر ہے بلکہ ہنسی مذاق کے مساوی ہے۔ت) اذلل: اس تمام کلام مختل النظام کا مبنی ہی سرے سے پادر ہوا ہے ممنوع ایہام ہے نہ کہ مجرد احتمالی و لوضعیفاً بعیداً (اگرچہ ضعیف اور بعید ہو۔ت) ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے، ایہام میں تبادلہ درکا ہے ذہن اس معنی ممنوع کی طرف سبقت کرے، نہ یہ کہ شکوک محتملہ عقلیہ میں کوئی شق معنی ممنوع کی بھی نکل سکے۔ تلخیص میں ہے:

<p>ایہام یہ ہے کہ ایسا لفظ بولا جائے جو دو معانی رکھتا ہو ایک معنی قریب اور دوسرا معنی بعید ہو اور اس لفظ کو بول کر معنی بعید مراد لیا جائے۔ (ت)</p>	<p>الایہام ان یطلق لفظہ لمعنیان قریب وبعید ویراد بہ البعید¹۔</p>
--	---

علامہ سید شریف قدسی سرہ الشریف کتاب التعریفات میں فرماتے ہیں:

<p>ایہام تخیل بھی کہلاتا ہے مراد یہ ہے کہ ایسا لفظ ذکر کیا جائے کہ اس کے دو معنی ہوں ایک قریب اور دورا غریب، جب کوئی بندہ اسے سنے تو اس کا فہم معنی قریب کی طرف لپکے (یعنی وہی تبادلہ الی الفہم ہو) لیکن متکلم کی مراد معنی غریب ہو۔ زیادہ تر تشابہات اسی قسم سے ہوتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ "اس دن سب آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں طومار کی طرح لیٹے ہوں گے" اسی قسم سے ہے۔ (ت)</p>	<p>الایہام ویقال له التخیل ایضاً وهو ان یدکر لفظہ لمعنیان قریب و غریب فاذا سمعه الانسان سبق الی فہمہ القریب و مراد المتکلم الغریب و اکثر المتشابہات من هذا الجنس ومنه قوله تعالیٰ: والسُّلُوتِ مطویات بیبینہ²۔</p>
--	---

مجرد احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا، زید آیا گیا اٹھا بیٹھا، عمرو نے کھایا پیا کہا سنا، مجیب صاحب نے سوال دیکھا جواب لکھا وغیرہ وغیرہ سب افعال اختیاریہ کی اسناد دو معنی کو محتمل۔ ایک یہ کہ زید و عمرو مجیب نے اپنی قدرت ذاتیہ مستقلہ تامہ سے یہ افعال کئے، دوسرے قدرت عطائیہ ناقصہ قاصرہ سے اول قطعاً شرک ہے لہذا ان اطلاعات

¹ تلخیص المتناح الفن الثالث مکتبہ ضیائیہ راولپنڈی ص ۱۰۶ و ۱۰۵

² التعریفات لسید شریف علی الجرجانی باب الالف انتشارات ناصر خسرو طهران ایران ص ۱۸

سے احتراز لازم ہو جائے گا اور یہ بدایۃً قطعاً اجماعاً باطل ہے۔ فاضل مجیب نے بھی عمر بھر اپنے محاورات روزانہ میں ایسے ایہامات شرک برتے اور ان کی تصانیف میں ہزار در ہزار ایسے شرک بالایہام بھرے ہوں گے، جانے دیجئے نماز میں و تعالیٰ جدک تو شاید آپ بھی پڑھتے ہوں "جد" کے دوسرے مشہور و معروف بلکہ مشہور تر معنی یہاں کیسے صریحاً شدید کفر ہیں، عجیب کہ اتنے بڑے کفر کا ایہام جان کر اسے حرام نہ مانا تو بات وہی ہے کہ ایہام میں تبادر و سبقت و اقربیت درکار ہے اور وہی ممنوع ہے نہ کہ مجرد احتمال، یہ فائدہ واجب الحفظ ہے کہ آج کل بہت جُملاً ایہام احتمال میں فرق نہ کر کے ورطہ غلط میں پڑتے ہیں۔

حاجی: ایسی ہی نکتہ تراشیاں ہیں تو صرف ہدایت علی پر کیوں الزام رکھے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے نام پاک علی کو اس سے سخت تر شنیع کہئے وہاں تو چار احتمالاتوں سے ایک میں آپ کو شرک نظر آیا تھا، یہاں برابر کا معاملہ نصفانصف کا حصہ ہے۔ علی کے دو معنی ہیں علو ذاتی کہ بالذات للذات متعالی عن الاضافات ہو (بلندی بالذات یعنی ذاتی بلندی بغیر کسی سبب اور واسطہ کے صرف اس ہستی پاک ہی کے لئے ہے جو تمام اضافتوں اور نسبتوں سے مبرا اور بلند ہے۔ ت) دوسرا اضافی کہ خلق کے لئے ہے اول کالذات قطعاً شرک تو علی میں ایہام شرک ہدایت علی سے دونا ٹھہرے گا ولا یقول بہ جاہل فضلاً عن فاضل (کوئی جاہل بھی یہ نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ کوئی فاضل یہ کہے۔ ت)

حاجی: ایک علی ہی کیا جس قدر اسمائے مشترکہ فی اللفظ میں الخالق والخلق ہیں، جیسے رشید و حمید و جمیل و جلیل و کریم و علیم و حلیم و رحیم و غیرہ سب کا اطلاق عباد پر ویسا ہی ایہام شرک ہوگا جو ہدایت علی کے ایہام سے دو چند رہے گا، حالانکہ خود حضرت عزت نے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسمائے حسنیٰ سے عطا فرمایا اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اسمائے طیبہ میں تو ساٹھ سے زیادہ آئے کما فصلہ العلماء فی المواہب^۱ وغیرہا (جیسا کہ علماء کرام نے مواہب لدنیہ وغیرہ میں مفصل بیان دیا ہے۔ ت) خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا نام پاک حاشر بتایا، صحابہ کرام و تابعین و ائمہ دین میں کتنے اکابر کا نام مالک تھا ان کے ایہام کو کہئے، در مختار وغیرہ معتمدات میں تصریح کی کہ ایسے نام جائز ہیں اور عباد کے حق میں دوسرے معنی مراد لئے جائیں گے نہ وہ جو حضرت حق کے لئے ہیں۔

^۱ المواہب اللدنیۃ المقصد الثانی الفصل اول المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۱۵

<p>جاز التسمية بعلى ورشيد وغيرهما من الاسماء المشتركة ويراد في حقنا غير ما يراد في حق الله تعالى¹۔</p>	<p>علی، رشید اور ان کے علاوہ دیگر اسماء مشترکہ کے ساتھ کسی کا نام رکھنا جائز ہے لہذا ہمارے حق میں وہ معنیٰ مراد لیا جائے گا جو اللہ تعالیٰ کے حق میں مراد نہیں لیا جاتا۔ (ت)</p>
---	--

کیوں نہیں کہتے کہ ایسے نام بوجہ اشتراک ناجائز ہیں کہ دوسرے معنیٰ شرک کا احتمال باقی ہے، ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے محفوظ رہنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ بزرگ و عظیم ذات کی توفیق کے۔ ت)

راجا: سائل نے اپنی جہالت سے صرف عبد اللہ میں شرک سے سوال کیا تھا حضرت مجیب نے اپنی نبالت سے وغیرہ بھی بڑھا دیا کہ اپنے نام نامی کو ایہام شرک سے بچالیں مگر جناب کی دلیل سلامت ہے تو اس ایہام سے سلامت بخیر ہے۔ عبدالحی میں دو جزویں اور دونوں کے دو دو معنیٰ، ایک عبد مقابل اللہ، دوم مقابل آقا۔

<p>قال الله تعالى "وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَأَمَّا بَيْتُكُمْ"²۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: لوگو! تم میں سے جو نکاح کے بغیر (یعنی غیر شادی شدہ) ہیں اور جو تمہارے صالح غلام اور لونڈیاں ہیں ان کے ساتھ نکاح کر دو (ت)</p>
--	---

دیکھو حق سبحانہ نے ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرمایا، یوں ہی ایک حی اسم الہی کہ حیات ذاتیہ، ازلیہ، ابدیہ، واجبہ سے مشعر، اور دوسرا من و تو، زید و عمرو سب پر صادق، جس سے آیت کریمہ "نُكُحُوا الْأَيَامَىٰ مِنَ الْمَيْتَاتِ"³ (اے اللہ تعالیٰ! تو مردے سے زندہ نکالتا ہے۔ ت) وغیرہا مظہر، اب اگر عبد بمعنی اول اور حی بمعنی دوم لیجئے قطعاً شرک ہے وہی چار صورتیں ہیں اور وہی ایک صورت پر شرک موجود، پھر عبدالحی ایہام شرک سے کیونکر محفوظ، اس سے بھی احتراز لازم تھا، یعنی یہی تقریر حضرت بابرکت فاضل کامل صحیح العقیدہ سنی مستقیم جناب مستطاب مولانا مولوی عبدالحلیم

¹ الدر المختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتہدی دہلی ۲/۲۵۲

² القرآن الکریم ۲۴/۳۲

³ القرآن الکریم ۳/۲۷

رحمۃ اللہ علیہ کے اسم میں جاری ہوگی ملاحظہ ہو کہ یہ تشقیق و تدقیق کہاں تک پہنچی نسل اللہ سلامۃ (ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ ت) فقیر کے نزدیک ظاہراً یہ پھڑکتی ہوئی برہان حضرت مجیب کو جناب سائل کے فیض سے پہنچی، سائل نے ذکر کی، مجیب نے بے غور کئے قبول کر لی ورنہ ان کا ذہن شاید ایسی دلیل ذلیل علیل کلیل کی طرف ہرگز نہ جاتا جس سے خود ان کا نام نامی بھی عادم الجواز و لازم الاحتراز قرار پاتا۔

خامساً: یا علی کو فرمایا جاتا ہے کہ جب مقصود ندائے معبود تو نزاع مفقود، جی کیا وجہ یہاں بھی صاف دوسرا احتمال موجود، اپنا قصد نہ ہونا ایہام و احتمال کا نافی کب ہو سکتا ہے، ایہام تو کہتے ہی وہاں ہیں جہاں وہ معنی موہم مراد متکلم نہ ہوں، تشخیص و تعریفات کی عبارتیں ابھی سن چکے اور اگر قصد پر مدار و اعتماد ہے تو ہدایت علی پر کیا ایراد ہے، وہاں کب معنی شرک مقصود و مراد ہے۔
سادساً: علی پر الف لام لانا کب ایسے عالمگیر شرک سے نجات دے گا، علماء پر لازم نہ آتا سہی صفحہ پر تو قطعاً آسکتا ہے اور وہ یقیناً صفات مشترکہ سے ہے تو احتمال اب بھی قائم اور احتراز لازم، بلکہ سراجیہ و تاتارخانیہ و منخ الغفار و غیرہا سے تو ظاہر کہ العلی باللام نام رکھنا بھی روا ہے، ردالمحتار میں ہے:

<p>تاتارخانیہ میں فتاویٰ سراجیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ ایسے نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں اللہ تعالیٰ کی صفات کے طور پر پائے جاتے ہیں جیسے علی، کبیر، رشید اور بدیع وغیرہ جائز ہے الخ، اور اسی طرح منخ الغفار میں سراجیہ سے نقل کیا گیا ہے پس بظاہر یہ جائز ہے اگرچہ وہ ال سے معرفہ ہو۔ (ت)</p>	<p>في التاتر خانية عن السراجية التسمية باسم يوجد في كتاب الله تعالى كالعلي والكبير والرشيد والبديع جائزة الخ ومثله في المنح عنها وظاهرة الجواز ولومعرفا بال¹۔</p>
--	--

سابقاً: جب گفتگو احتمال پر چل رہی ہے تو معنیین ایصال الی المطلوب و اراءہ طریق میں تفرقہ باطل، ایصال و اراءہ دونوں دو معنی خلق و تسبب پر مشتمل بمعنی خلق دونوں مختص بحضرت احدیت ہیں، کیا اراءت بمعنی خلق رؤیت غیر سے ممکن ہے اور بمعنی تسبب دونوں غیر کے لئے حاصل ہیں، کیا انبیاء سے ایصال بمعنی سببیت فی الوصول نہیں ہوتا فطاح التفرقة و زاح الشقشقة (پس

¹ ردالمحتار کتاب الحظر و الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۶۸

دونوں میں تفرقہ نابود ہو گیا اور ہند بذب زائل ہو گیا۔ (ہاں یوں کہتے کہ ادھر علی مشترک ادھر ہدایت خلق و تسبب دونوں میں مستعمل، یوں چار احتمال ہوئے، مگر اب یہ مصیبت پیش آئے گی کہ جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی بمعنی محض تسبب حضرت عزت جل جلالہ، کی طرف نسبت نہیں پاسکتی ورنہ معاذ اللہ اصل خالق و معطی دوسرا ٹھہرے گا اور اللہ عزوجل صرف سبب و واسطہ و وسیلہ، اس کا پایہ شرک بھی اونچا جائے گا کہ وہاں تو تسویہ تھا یہاں اللہ سبحانہ، پر تفضیل دینا قرار پائے گا، علی پر لام لا کر اول کا علاج کر لیا اور اس دوم کا کہ اس سے بھی سخت تر ہے علاج کدھر سے آئے گا اب ایک لام نیا گھڑ کر ہدایت پر داخل کیجئے کہ وہ معنی خلق میں متعین ہو جائے اور احتمال تسبب اٹھ کر ایہام شرک و بدتر از شرک راہ نہ پائے۔

حاشا: ایک ہدایت کیا جتنے افعال مشترکہ الاطلاق ہیں سب میں اسی آفت کا سامنا ہو گا جیسے احسان و انعام، اذلال و اکرام، تعلیم و افہام، تعذیب و ایلام، عطا و منع، اضرار و نفع، قہر و قتل، نصب و عزل و غیر ہا کہ مخلوق کی طرف نسبت کیجئے تو معنی خلق موہم شرک اور خالق کی طرف تو معنی تسبب مشعر کفر۔

بہر حال مفر کدھر، اگر کہتے خالق عزوجل کی طرف نسبت ہی دلیل کافی ہے کہ معنی خلق مراد ہیں، ہم کہیں گے مخلوق کی جانب اضافت ہی، برہان وافی ہے کہ معنی تسبب مقصود ہیں، ولذا علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ امثال انبت الریح البقل و حکم علی الدھر) بہار نے سبزہ اگایا اور دہر نے مجھ پر حکم کیا۔ (ت) میں قائل کا موحد ہونا ہی قرینہ شافی ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے اب بحمد اللہ اس ایہام کی بنیاد ہی نہ رہی۔

حاشا: آپ نے (باآنکہ اسمائے الہیہ توقیفیہ ہیں اور خصوصاً آپ بہت جگہ صرف نہ وارد ہونے نہ منقول ہونے کو حجت ممانعت جانتے ہیں) حق سبحانہ، کا نیا نام مضموب ایجاد فرمایا ہر جواب کی ابتداء ہو المصوب (وہی درست راستہ بتانے والا ہے۔ ت) سے ہوتی ہے یہ کب احتمال شنیع سے خالی ہے، تصویب جس طرح ٹھیک بتانے کو کہتے ہیں یونہی سر جھکانے کو، اور مثلاً جو سر جھکائے بیٹھا ہو اسے مصوب، اور دونوں معنی حقیقی ہیں تو آپ کے طور پر اسی کلمے میں ایہام تجسیم ہے اور تجسیم کفر و ضلال عظیم ہے۔

عاشراً: جب مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ، کی طرف اضافت ہدایت کا اشتباہ امر ممنوع کا اشتباہ اور موجب لزوم احتراز ہے تو بالقصد اس جناب ہدایت مآب کی طرف ضافت ہدایت کس درجہ

سخت ممنوع و معترض الاحتراز ہوگی، یہاں مولیٰ علی کو ہادی کہنا حرام ہو گیا حالانکہ یہ احادیث صریحہ و اجماع جمع ائمہ اہلسنت و جماعت کے خلاف ہے، شاید یہ عذر کیجئے کہ ہدایت بمعنی غلق کا اشتباہ موجب منع تھا اس معنی پر اضافت قصدیہ ضرور حرام بلکہ ضلال تام ہے، نہ بمعنی تسبب کہ جائز و معمول اہل اسلام ہے، مگر یہ وہی عذر معمول ہے جس کا رد گزر چکا، کیا جب مولیٰ علی کی طرف اضافت کا اصلاً قصد ہی نہ ہو اس وقت تو بوجہ اشتراک معنی مولیٰ علی کی جانب ہدایت بمعنی غلق کی اضافت کا اشتباہ ہوتا ہے اور جب بالقصد خود حضرت مولیٰ علی ہی کی طرف اضافت مراد ہو تو اب وہ اشتراک معنی جاتا رہتا اور اشتباہ راہ نہیں پاتا، اگر مانع اشتباہ مخلوق کا اس معنی کے لئے صالح نہ ہونا ہے تو صورت عدم قصد میں کیوں مانع نہیں، اور اگر باوصف عدم صلوح اشتباہ قائم رہتا ہے تو صورت قصد میں کیوں واقع نہیں۔

حادی عشر: نہ صرف امیر المومنین علی بلکہ انبیائے کرام و رسل عظام و خود حضور پر نور سید الانام علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ و التسلیم کسی کی طرف اضافت ہدایت اصلاً روانہ رہے گی کہ بوجہ احتمال معنی دوم ایہام شرک ہے، اب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہادی کہنا بھی حرام ہو گیا، اور یہ قرآن عظیم و صحاح احادیث و اجماع امت بلکہ ضروریات دین کے خلاف ہے۔
 ثانی عشر: خود جناب مجیب نے اپنے فتاویٰ جلد سوم ۸۶ میں اس لزوم احتراز کا رد صریح فرمادیا اور ادعائے ایہام کا فیصلہ بول دیا۔ فرماتے ہیں:

<p>سوال: عبدالنبی یا اس جیسا نام رکھنا درست ہے یا نہیں؟ جواب: اگر یہ اعتقاد ہو کہ عبدالنبی نام والا شخص نبی کا بندہ ہے تو عین شرک ہے اور عبد بمعنی غلام مملوک مراد ہو تو یہ خلاف واقع ہے اور اگر مجازاً عبد بمعنی مطیع لیا ہو تو مضائقہ نہیں ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے، امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اشاد فرمایا: کوئی شخص ہرگز عبدی (میرا عبد) اور استمی (میری باندی) نہ کہے</p>	<p>سوال: عبدالنبی یا مانند آں نام نہادان درست است یا نہ؟ جواب: اگر اعتقاد اس معنی ست کہ اس کس کہ عبدالنبی نام دارد بندہ نبی است عین شرک است و اگر عبد بمعنی غلام مملوک ست آں ہم خلاف واقع است و اگر مجازاً عبد بمعنی مطیع و منقاد گرفته شود مضائقہ ندارد لیکن خلاف اولیٰ ست، روی مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال لا یقولن احدکم عبدی و</p>
---	---

<p>تم سب مرد اللہ تعالیٰ کے بندے اور تمہاری تمام عورتیں اللہ تعالیٰ کی باندیاں ہیں، لیکن اگر کہتا ہو تو غلامی (میرا غلام)، جاریتی (میری خادمہ) فتائی (میرا غلام)، فتائی (میری لونڈی) کہے انتھی۔ (ت)</p>	<p>امتی کلکم عباد اللہ وکل نسائکم اماء اللہ ولكن لیقل غلامی وجاریتی وفتائی وفتائی انتھی^۱۔</p>
---	--

قول: قطع نظر اس سے کہ یہ جواب بھی بوجہ مخدوش ہے اولاً: عبد و بندہ میں سوائے اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں ایک دوسرے کا پورا ترجمہ ہے، عبدہ و بندہ دونوں عربی و عجمی دونوں زبانوں میں اللہ و خدا و مولیٰ و آقا دونوں کے مقابل بولے جاتے ہیں تو عبد بمعنی بندہ کو مطلقاً عین شرک کہہ دینا ایسا ہی ہے کہ کوئی کہے کہ عین سے مراد عین ہے تو غلط ہے اور چشمہ مقصود ہو تو صحیح، حضرت مولوی قدس سرہ المعنوی مثنوی شریف میں حدیث ثرائے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں جب صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں خرید لیا اور بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم نے ہمیں شریک نہ کیا، اس پر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا

گفت ما دو بندگان کوئے تو کردمش آزاد ہم بر روی تو^۲

(عرض کیا کہ ہم دونوں آپ کے کوچہ کے غلام ہیں، میں نے اس کو آپ کے رخ انور پر آزاد کر دیا۔ ت)

لا جرم جو تفصیل عبد میں ہے وہی بندہ میں۔

حاجی: عبد بمعنی بندہ و بمعنی مملوک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلاف واقع ہے محض بے اصل وضائع ہے، مملوک بھی ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل اور اول میں قطعاً شرک حاصل اور بندہ بھی مقابل خدا اور خواجہ دونوں مستعمل، اور ثانی سے یقیناً شرک زائل۔

حاجی: آپ نے تو عبد بمعنی مملوک کو خلاف واقع یعنی کذب ٹھہرا کر اس ارادے کو شرک سے اتار کر گناہ مانا مگر ائمہ دین و اولیائے معتمدین و علمائے مسندین قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم اجمعین اس اعتقاد کو مکمل ایمان ماننے اور اس سے خالی کو حلاوت ایمان سے بے بہرہ جانتے ہیں، حضرت امام اجل عارف باللہ سید سہل بن عبد اللہ تستری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر امام اجل قاضی عیاض شفا شریف پھر امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں نقلاً و تذکیراً پھر علامہ شہاب الدین خفاجی نسیم الریاض پھر علامہ محمد بن عبد الباقی

^۱ مجموعہ فتاویٰ کتاب العقیقہ و ماینتعلق بہا و جہ نام عبد النبی وغیرہ مطبع یوسفی لکھنؤ ۳/ ۸۴

^۲ مثنوی المعنوی معاتبہ کردن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بأصدق اکبر حامد اینڈ کمپنی لاہور دفتر ششم ص ۱۷

زر قانی شرح مواہب میں شرحاً و تفسیراً فرماتے ہیں:

<p>جوہر حال میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور کا مملوک نہ جانے وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔</p>	<p>من لم یر ولا یر الرسول علیہ فی جمیع احوالہ ولم یر نفسہ فی ملکہ لایذوق حلاوة سنتہ¹۔</p>
--	--

رباعاً: مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثناء عشریہ میں نقل فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ زبور شریف میں فرماتا ہے:

<p>اے احمد! تیرے لبوں پر رحمت نے جوش مارا میں اسی لئے تجھے برکت دیتا ہوں تو اپنی تلوار حمائل کر کہ تیری چمک اور تیری تعریف ہی غالب ہے سب امتیں تیرے قدموں میں گریں گی، سچی کتاب لایا اللہ برکت و پاکی کے ساتھ مکہ کے پہاڑ سے، بھر گئی زمین احمد کی حمد اور اس کی پاکی بولنے سے، احمد مالک ہوا ساری زمین اور تمام امتوں کی گردنوں کا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔</p>	<p>یا احمد فاضت الرحمة علی شفتیک من اجل ذلك بَارک علیک فتقلد السیف فان بهائك وحمدک الغالب (الی قوله) الامم یخرون تحتک کتاب حق جاء اللہ به من الیمن والتقدیس من جبل فاران وامتلاّت الارض من تحبید احمد وتقديسه و ملك الارض ورقاب الامم²۔</p>
--	--

کیا زبور پاک کے ارشاد کو بھی معاذ اللہ خلاف واقع کہا جائے گا۔

خامساً امام احمد مسند میں بطریق ابی معشر البراء ثنی صدقة بن طیلسة ثنی معن بن ثعلبة المازنی والی بعد ثنی الاعشی المازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور عبد اللہ بن احمد زوائد المسند میں بطریق عوف بن کھس بن الحسن عن صدقة و طیلسة الخ، اور امام ابو جعفر طحطاوی شرح معانی الآثار میں بطریق ابی معشر المذکور نحو روایة احمد سنداً و متنناً اور ابن خیشمة و ابن شاہین بهذا الطریق و بغیرہ اور بغوی و ابن السکن و ابن ابی عاصم بطریق الجنید بن امین بن ذرّة بن نضلة بن بهصل الحرمازی عن ابيه عن جدّة نضلة۔

¹ المواہب اللدنیة المقصد السابع الرضی بمأشره المكتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۹۹، ۳۰۰، شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیة المقصد

السابع الرضی بمأشره الفصل الاول دارالکتب العلمیة ۱۲۸/ ۹

² تحفہ اثناء عشریہ باب ششم در بحث نبوت الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۶۹

حضرت اعشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ یہ خدمت اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں اپنے بعض اقارب کی ایک فریاد لے کر حاضر ہوئے اور اپنی منظوم عرضی مسامح قدسیہ پر عرض کی جس کی ابتداء اس مصرع سے تھی ع

يَا مَالِكِ النَّاسِ وَدِيَانَ الْعَرَبِ¹

(اے تمام آدمیوں کے مالک اور اے عرب کے جزا و سزا دینے والے)

حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی فریاد سن کر شکایت رفع فرمادی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک شخص کا مالک کہنا آپ کے گمان میں معاذ اللہ کذب تھا تو تمام آدمیوں کا مالک بتانا یا مالک الناس کہہ کر حضور کو ندا کرنا معاذ اللہ سنسکھوں مہا سنسکھوں کذب کا مجموعہ ہوگا، حالانکہ یہ حدیث جلیل شہادت دے رہی ہے کہ صحابی حضور کو مالک تمام بشر کہا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مقبول و مقرر رکھا۔

سادھا: بات یہ ہے کہ آپ کے خیال شریف میں مالک و مملوک کے یہی معنی تھے کہ زید عمر و کوتا بنے کے کچھ ٹکوں یا چاندی کے چند ٹکڑوں پر خریدے جیسی تو محمد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالکیت کو خلاف واقع فرمادیا حالانکہ یہ مالکیت سخت پوچ لپچ، محض بے وقعت، بے قدر ہے کہ جان در کنار گوشت پوست پر بھی پوری نہیں، سچی کامل مالکیت وہ ہے کہ جان و جسم سب کو محیط اور جن و بشر سب کو شامل ہے یعنی اولیٰ بالتصرف ہو نا کہ اس کے حضور کسی کو اپنی جان کا بھی اصلاً اختیار نہ ہو یہ مالکیت حقہ صادقہ محیطہ شاملہ تامہ کالمہ حضور پر نور مالک الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بخلافت کبریٰ اور حضرت کبریٰ عز و علا تمام جہاں پر حاصل ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "الَّتِي أَوْلَىٰ بِالنَّبِيِّينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ"² نبی زیادہ والی و مالک و مختار ہے، تمام اہل ایمان کا خود ان کی جانوں سے۔

اللہ و (اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نہیں پہنچتا کسی مسلمان مرد نہ کسی مسلمان عورت کو جب حکم کر دیں اللہ اور اس کے رسول کسی بات کا کہ انہیں کچھ اختیار رہے اپنی جانوں کا، اور جو حکم

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَبَارَكَ "وَمَا كَانَ لِنُبِيِّنَ أَنْ يَأْمُرُوا بِمَنْ أَوْفَىٰ مِنْ أَنْفُسِهِمْ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَبْكَوْنَ لَهُمْ الْخَيْرَ كَمَا مِنْ أَمْرِهِمْ ۗ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

¹ مسند احمد بن حنبل مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص المكتب الاسلامی بیروت ۲۰۱۲، شرح معانی الآثار کتاب الکراهة باب الشعر

الشیخ سعید کینی کراچی ۲۰۱۲

² القرآن الکریم ۶/۳۳

<p>مسلمان پر اپنے عبد اور اپنے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں (اسے احمد اور اصحاب ستہ نے ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>لیس علی المسلم فی عبده ولا فی فرسه صدقة رواہ احمد¹ والستة عن ابی ہریرۃ۔</p>
---	---

فقہ کا محاورہ عامہ وائمہ صدر اول سے آج تک مستمر ہے: اعتق عبده ودر عبده (اس نے اپنے عبد کو آزاد، مدبر بنایا۔ ت) خود مولوی مجیب صاحب اپنے رسالہ نفع المفتی مسائل متعلقہ جمعہ میں فرماتے ہیں: ان اذن المولى عبده لها يتخير² (اگر مولیٰ اپنے عبد کو اجازت دے تو اسے اختیار ہوا ت) وہیں ہے: وللمولى منع عبده³ (مولیٰ کو اختیار ہے کہ عبد کو روک دے۔ ت) عجب ہے کہ زید و عمر و بلکہ کسی کافر مشرک کے غلام کو اس کا عبد کہنے پر حدیث وارد نہ ہو اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں کو ان کا عبد کہنے پر معترض ہو، اور سنئے تو سہی امام ابوحنیفہ اسحاق بن بشر فتوح الشام اور حسن بن بشران اپنی فوائد میں ابن شہاب زہری وغیرہ تابعین سے راوی کہ امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبہ میں برسر منبر فرمایا:

<p>میں حضور نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تھا تو میں حضور کا عبد تھا حضور کا بندہ اور حضور کا خدمتی تھا۔</p>	<p>قد كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكنت عبده وخدامه⁴۔</p>
---	---

نیز ابن بشران امالی اور ابو احمد دہقان جزء حدیثی اور ابن عساکر تاریخ دمشق اور لاکائی کتاب السنہ میں افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، جب امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے منبر اطہر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا حمد و درود کے بعد فرمایا:

¹ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۶/۱، سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب صدقة الرقيق آفتاب عالم پریس لاہور ۲۴۵/۱،

سنن ابن ماجہ کتاب الزکوٰۃ ۱۳۱/۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المكتبة الاسلامی بیروت ۲۴۲/۲

² نفع المفتی والسائل مسائل متعلقہ بالجمعة مطبع مجتہبی، دہلی ص ۱۰۵

³ نفع المفتی والسائل مسائل متعلقہ بالجمعة مطبع مجتہبی، دہلی ص ۱۰۵

⁴ فتوح الشام لاسحق بن بشر

<p>لوگو! میں جانتا ہوں کہ تم مجھ میں سختی و درشتی پاتے تھے اور اس کا سبب یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور میں حضور کا بندہ اور حضور کا خدمت گزار تھا۔</p>	<p>ایہا الناس انی قد علمت انکم کنتم تونسون منی شدة وغلظة وذلک انی کنت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکنت عبده، وخدامه¹۔</p>
---	---

اب تو ظاہر ہوا کہ حدیث مسلم کو اس محل سے اصلاً تعلق نہیں، ذرا وہابی صاحب بھی اتنا سن رکھیں کہ یہ حدیث نفیس جس میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے آپ کو عبدالنبی، عبدالرسول، عبدالمصطفیٰ کہہ رہے ہیں، اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مجمع عام زیر منبر حاضر ہے، سب سنتے اور قبول کرتے ہیں۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی ازالۃ الخفا ابوحنیفہ و کتاب مستطاب الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ میں استناداً ذکر کی اور مقرر رکھی، امیر المؤمنین کو بجرم ترویج تراویح معاذ اللہ گمراہ بدعتی لکھ دیا، یہاں عیاداً باللہ مشرک کہہ دیجئے، اور آپ کے اصول مذہب نامذہب پر ضرور کہنا پڑے گا مگر صاحبو! ذرا سوچ سمجھ کر کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا دامن بھی اسی پتھر کے تلے دبا ہوا ہے ع

یوں نظر دوڑے نہ بر چھی تان کر

اپنا بیگانہ ذرا پہچان کر

ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، خیر، بات دور بچھی، لفظ عبد و بندہ کی تحقیق تام و تفصیل احکام فقیر کی کتاب مجیر معظم شرح اکیر اعظم میں ملاحظہ ہو۔

یہاں یہ گزارش کرنی ہے کہ مولوی مجیب صاحب کے اس فتویٰ نے ادعائے ایہام کا کام تمام کر دیا، عبدالنبی میں جناب کے نزدیک تین احتمال تھے: ایک شرک، ایک کذب، ایک صحیح، تو ناجائز احتمال جائز سے ڈونے تھے، با ایں ہمہ اس کا حکم صرف خلاف اولیٰ فرمایا جو ممانعت و کراہت تحریمی درکنار کراہت تنزیہی کو بھی مستلزم نہیں، ہر مستحب کا خلاف ترک خلاف اولیٰ ہے مگر مطلقاً تنزیہی نہیں۔ رد المحتار میں بحر الرائق سے ہے:

<p>مستحب کو ترک کرنے پر کراہت لازم نہیں کیونکہ کراہت کے لے دلیل چاہئے۔ (ت)</p>	<p>لا یلزم من ترک المستحب ثبوت الکراہة اذ لا بد لها من دلیل خاص²۔</p>
--	--

¹ مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر ترجمہ عمر بن الخطاب ۱۸۵ دار الفکر بیروت ۱۸/۳۱۴

² رد المحتار کتاب الطہارة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۸۴



خط و کتاب

بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا، اور پڑھنا وغیرہ

مسئلہ ۲۷۹:

حافظ محمود حسین تلمیذ رشید احمد گنگوہی

الربیع الآخر شریف ۱۳۱۲ھ

ایک لفافہ بند جس پر مکتوب الیہ کا نام اس طرح درج تھا زوجہ مولوی محمد فخر الدین و غلام محی الدین کے پاس پہنچے، ڈاکیہ نے لا کر حاجی رمضان ملازم مولوی محمد فخر الدین کو دیا، حاجی موصوف مرد ناخواندہ ہے اس لفافہ کو ہمیشہ زاد مولوی محمد فخر الدین صاحب کے مکان پر لائے اور کہا کہ کس کے نام کا یہ خط ہے مولوی صاحب موصوف کے ہمیشہ زاد نے جو اس پر لکھا تھا ان سے کہہ دیا اور ان کو واپس دے دیا، دوسرے وقت حاجی موصوف دوبارہ اس خط کو مولوی صاحب موصوف کے ہمیشہ زاد کے مکان پر لائے اور چند صاحب باہر مکان میں بیٹھے تھے اس کا لفافہ پڑھوایا، چونکہ مولوی محمد فخر الدین صاحب کی زوجہ جو احد المکتوب الیہ تھیں وہ انتقال کر چکی تھیں اور دوسرا مکتوب الیہ یعنی غلام محی الدین کا نام جو ساتھ میں لکھا ہوا تھا وہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ کون شخص ہے فی الجملہ مولوی صاحب کے دونوں ہمیشہ زادے موجود تھے، ایک کی رائے ہوئی کہ خط کو واپس کر دیا جائے دوسرے نے خیال کر کے کہ کاتب کا جو نام اس پر لکھا ہوا تھا وہ ایسا تھا کہ اس کو تعلق زوجہ مولوی محمد فخر الدین صاحب یعنی اپنے ماموں صاحب کی زوجہ سے تھا اور اب ان کا انتقال ہو اس خیال سے کہ یہ ٹکٹ چسپاں لفافہ واپس کرنے میں شاید ضائع ہو جائے اور کوئی قصد کاتب یا مکتوب الیہ با ضروری ہو اس کو چاک کر کے سرسری نگاہ سے اس کی ابتداء کو دیکھا جس سے یہ معلوم ہو گیا کہ بیک مولوی صاحب

یعنی اپنے ماموں صاحب کی زوجہ کا ہی یہ خط ہے اور چونکہ وہ امر جو ابتداء سے معلوم ہو گیا اس خط کے پڑھنے سے متعلق مکتوب الیہا کے تہائی سے معلوم ہوا کہ ان لڑکیوں کے پیام کی نسبت اس میں لکھا ہوا تھا اس لئے بدون پورا پڑھے ہوئے خط کے اس کو لفافہ میں رکھ کے چاک شدہ بدون بند کئے ہوئے حاجی رمضان خاں جو اس خط کو لائے تھے ان کو دے دیا اور کہہ دیا کہ حافظ غفور الدین صاحب یعنی برادر مکتوب الیہا مرحومہ کو دے دیں پس صورت حال یہ ہے اس کی نسبت یہ سوال ہے کہ خواہر زادہ مولوی صاحب نے لفافہ چاک کر کے اس کو سرسری گناہ سے دیکھ کے پھر اس کو جس شخص سے متعلق مضمون اس کا نظر آیا واپس بھیج دیا، ایسا کرنے میں وہ عند الشرع گنہگار ہے یا موافق نیت اپنی کے عند اللہ وعند الشرع ماجور ہے اور زوج مکتوب الیہا کے ملک عرب میں ہیں وہ یہاں موجود نہیں ہیں۔ بیٹنوا تو جو (بیان فرمائیے اجر پایئے۔ ت)

الجواب:

صورت مستفسرہ میں شخص مذکور گنہگار و مستحق وعید ہے، حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو اپنے بھائی کا خط بے اس کی اجازت کے دیکھے وہ بلاشبہ آگ دیکھ رہا ہے (امام ابو داؤد نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا اور محدث حاکم نے اس کی صحت تسلیم فرمائی اور ابن منبج نے اپنے مسند میں اور قضاعی وغیرہ نے حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے روایت کی۔ ت)</p>	<p>من نظر فی کتاب اخیه بغیر اذنه فانما ینظر فی النار۔ رواہ ابو داؤد¹ فی سننہ والحاکم وصححہ وابن منبج فی مسندہ والقضاعی وغیرہم فی حدیث عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	---

علماء فرماتے ہیں خط کاتب کی ملک ہے یہاں تک کہ اگر وہ لکھے کہ اس پر جواب لکھ دے تو خود مکتوب الیہ کو اس میں تصرف جائز نہیں مالک کو واپس دینا لازم، واپس نہ چاہے تو بکلم عرف مکتوب الیہ مالک ہو جائے گا۔ جو ہرہ نیرہ و منح الغفار شرح تلویر الابصار وحاشیہ طحاوی علی الدر المختار وغیرہا میں ہے:

<p>ایک آدمی نے کسی دوسرے آدمی کو خط لکھا اور اس میں یہ ذکر کیا کہ اسی قرطاس سوال کی پشت پر جواب لکھ دیں تو اس خط کا واپس کرنا لازم ہو جاتا ہے۔</p>	<p>رجل کتب الی آخر کتابا و ذکر فیہ اکتب الجواب علی ظہرہ لزمہ ردہ و لیس له التصرف فیہ</p>
--	--

¹ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب الدعاء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۹/۱

اور اس میں کسی قسم کا تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا، اور اگر یہ صورت نہ ہو تو عرف اور رواج کے مطابق مکتوب الیہ یعنی جس کی طرف خط لکھا گیا وہ اس کا مالک ہو گیا۔ (ت)	والامبلکہ المکتوب الیہ عرفاً ¹ ۔
--	---

یہاں کہ خط مکتوب الیہ کے ہاتھ میں پہنچنے ہی نہ پایا بلاشبہ ملک کاتب پر باقی رہا،

کیونکہ تملیک (کسی کو مالک بنانا) قبضہ کرنے سے پہلے تام (مکمل) نہیں ہوتی اس لئے کہ سپردگی سے پہلے دونوں میں سے کوئی ایک اگر انتقال کر جائے تو معاملہ باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ در مختار وغیرہ بڑی کتب عربی میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ (ت)	فإن التملیک لایتم قبل القبض حتی لومات احدہما قبل التسلیم بطل کما نص علی فی الدر وغیرہ من الاسفار الغر ² ۔
--	--

بے اس کے اذن کے لفافہ چاک کرنا ملک غیر میں تصرف ناجائز ہوا کہ شرعاً حرام ہے، حدیث و فقہ کا حکم تو یہ ہے، باقی رہے اس کے بیہودہ عذرات جن کی بنا پر وہ نہ صرف اپنی برات بلکہ الثاماجوری کا متمنی ہے بدتر از گناہ ہیں واپسی میں ضائع ہونے کا اندیشہ تھا تو یہ کاتب تھا مکتوب الیہ تھا کون تھا رکھنا واپس کرنا اس سے کیا متعلق تھا اس کے پاس لفافہ پڑھنے کو آیا تھا پرھ کر لانے والے کو دے دیتا جو مطالبہ ہوتا اس کے ذمہ ہوتا اسے مداخلت بیجا کس نے حکم دیا تھا ایسی ہی خیر اندیشی مد نظر تھی تو خط محفوظ رہنے کی ہدایت کر کے کاتب کو اطلاع دی ہوتی وہ جو کہتا اس پر عمل کیا جاتا نہ یہ غضب و خیانت کہ ملک غیر چاک نامہ غیر میں نظر بے باک یعنی زید نے ایک بکری عمرو کہ ہدیہ بھیجی، عمرو مرچ کا تھالانے والا بکر کے پاس لایا یہاں جنگل میں شام ہو گئی واپس کرنے میں اندیشہ تلف تھا بکر نے بکری براہ خیر اندیشی وہیں ذبح کر کے چھ لی، یہ خیال کہ شاید کوئی امر ضروری مفید کتاب یا مکتوب الیہا ہو یہ خیال نہ کیا کہ شاید کوئی امر راز کا ہو جس پر اطلاع میں ان کی مضرت ہو پر ائے مکان میں بے استیذان جانا شرع نے احتمال ضرر کے سبب حرام فرمایا اور احتمال نفی کی بنا پر اجازت نہ دی یہ خیالات سبب مناقض شرح محض و سوسہ شیطانی تھے کہ معصیت پر باعث ہوئے سرسری نگاہ سے دیکھنا بھی دیکھنا ہے آخر اس سے مضمون پر اطلاع پائی تو یہ کیا عذر ہو سکتا ہے، جیسے کسی کے دروازہ میں سے جھانکے اور کہے ہم نے بغور تو نہیں دیکھا۔ اسی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس حالت میں اس کی آنکھیں پھوڑ دیں تو کچھ

¹ تکملہ رد المحتار فصل فی مسائل متفرقة من الہبة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۵۱۷، حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار کتاب

الہبة فصل فی مسائل متفرقة المکتبة العربیة کوئٹہ ۳/ ۲۰۹

² در مختار کتاب الہبة باب الرجوع فی الہبة مطبع مجتہائی، دہلی ۲/ ۱۶۱

الزام نہیں۔

<p>بخاری اور مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کسی نے لوگوں کے گھروں میں بغیر ان کی اجازت کے جھانک کر دیکھا تو بے شک ان گھر والوں کیلئے حلال ہے کہ اس کی آنکھ نکال دیں۔ (ت)</p>	<p>فی الصحيحین عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من اطلع فی بیت قوم بغیر اذنہم فقد حل لہم ان یفقاوا عینہ^۱۔</p>
---	---

بلکہ دوسری حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو شخص کوئی پردہ کھول کر قبل اجازت نگاہ کرے وہ ایسی ممنوع بات کا مرتکب ہے جو اسے جائز نہ تھی اور اگر کوئی اس کی آنکھ پھوڑ دے تو قصاص نہیں۔ (امام احمد نے اس کو اپنی مسند میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>ایما رجل کشف سترا فدخل بصرہ من قبل ان یؤذن فقد اتی حدایا یحل لہ ان یأتیہ ولو ان رجلا فقا عینہ لهدرت۔ رواہ الامام احمد فی مسندہ^۲ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	--

انصاف سے دیکھئے تو لفافہ چاک کر کے خط پڑھنا بھی ایک قسم کا پردہ کھول کر نگاہ کرنا ہے اور فقط ابتدائی مضمون دیکھا پورا نہ پڑھا یعنی دروازہ ہی میں سے جھانکا سارا مکان کب نظر پڑا اور طرفہ یہ کہ چاک شدہ بے بند کئے واپس کیا، شاید اسے بھی ذلیل نیک نیتی ٹھہرا دیا جاتا کہ فریب ہوتا تو بند کر دیا جاتا کیا بند کرنے میں گناہ تھا جو اس سے بازر ہنا وجہ برات ہو یعنی مکان غیر میں بے اجازت قفل توڑ کر جائے اور نیک نیتی کا ثبوت یہ کہ ہم نے دروازہ کھلا ہی چھوڑ دیا، طرہ یہ کہ خط زید بنام عمرو بکرنے دیکھا اور خالد کو بھیج دیا گویا خود مالک خط تھا کہ جو چاہا کیا جب سارا خط نہ دیکھا تھا تو کیا معلوم شاید اس میں کوئی مضمون خالد کے خلاف ہی ہوتا اس کا مطلع ہونا ان مسلمانوں کے ضرر کا سبب ہوتا، غرض یہ

^۱ صحیح البخاری کتاب الدیات باب من اطلع فی بیت قوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۴/۲۰ صحیح مسلم کتاب الآداب باب تحریم النظر فی

بیت غیرہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۱۲

^۲ مسند امام احمد بن حنبل ترمذی عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۱۸۱

سب حرکات عقل و شرع دونوں کے خلاف تھیں ولاحول ولاقوة الا باللہ العلی العظیم، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (گناہوں سے کنارہ کش ہونے اور بھلائی کرنے کی قوت کسی میں موجود نہیں بجز اللہ تعالیٰ عظمت و شان والے کی توفیق کے۔ اللہ تعالیٰ پاک و برتر اور بڑا عالم ہے۔ ت)

مسئلہ ۲۸۰: ۱۰/ صفر ۱۳۲۱ھ

خالد کو اس کے پچھانے ہدایت کی کہ باہمی نزاع کی بابت خط و کتابت مسدود رہنا قرین مصلحت ہے اب اگر ظن غالب کی بنا پر بکر اپنے بھتیجے خالد کے خطوط خود وصول کر کے اس کو نہ دے حالانکہ خالد تبری کرتا ہے کہ ہر گز میرے کسی خط میں اس ہدایت کا خلاف نہ کیا گیا مگر بکر کو بوجہ مرتبہ با در ہونے کے سبب خالد کی یقین نہیں آیا ان وجوہ سے بکر معصیت کا مرتکب قرار پائے گا یا نہیں؟ نیز اگر ان میں بابت نزاع باہمی تذکرہ ہو تو کیا بکر کو امور متذکرہ بالا کا اختیار حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب:

بکر کو اصلاً اختیار نہیں، نہ خالد کے خطوط روکنے کا، نہ دیکھنے کا، اور وہ ضرور گنہگار ہوگا، حدیث میں ارشاد ہوا کہ جو بلا ضرورت دوسرے کا خط دیکھے وہ جہنم کی آگ دیکھتا ہے^۱۔ اور بدگمانی دوسرا آنا ہے اور تجسس تیسرا آنا ہے۔ اور یہ سوال کہ اگر ان میں خلاف ہدایت ہو تو اموئذ کورہ کا اختیار ہے یا نہیں محض بے معنی ہے بے دیکھے کیونکر معلوم ہوگا کہ خلاف ہدایت ہے، غرض یہ سب کاروائی خود خلاف ہدایت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۱: از ملک گجرات ضلع احمد آباد شہر پیران پاٹن محلہ محمدی دارہ معرفت سید عبدالقادر صاحب رسیدہ اصغر احمد صاحب بنگالی پنجشنبہ ۱۶ شوال ۱۳۳۲ھ

حضرت شمس علماء الدین، اسوۃ الحكماء المحققین، اعنی محمد و منا و مکر منا جناب مولانا احمد رضا خان صاحب حفظہم الواہب من النوائب۔ بعد الف الف سلام معروض اینکے حضور والا کے ارشاد کے بعد جب مراجعت الی الکتب کیا فی الواقع جواب لسان و علی الفور واجب ہے، اور علامہ مناوی نے تخییر بین اللفظ والہر اسلۃ (زبانی جواب دینا اور بذریعہ خط جواب دونوں میں) (مکتوب الیہ کو) اختیار ہے۔ ت) لکھا ہے مگر علامہ شامی نے اسی کا بعد ہی خط کا جواب دینے کو واجب لکھا ہے وہو لکن فی الجامع الصغیر للسیوطی "رد جواب الکتب حق کرد السلام"^۲ (لیکن امام سیوطی نے جامع صغیر میں فرمایا خط کا جواب دینا بالکل سلام کے زبانی جواب دینے کی طرح واجب ہے۔ ت) اگر اس میں

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب الدعاء آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۰۹

^۲ جامع الصغیر حدیث ۴۸۴۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۷۲

کوئی خلاف ہو تو اصلاح فرما کر مرہون منت فرمائیں فقط۔

الجواب:

مولانا المکرم ذی اللطف والکرم اکرم المولیٰ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہمارے نزدیک جواب سلام علی الفور ہے تاخیر میں اثم ہوگا حتیٰ قالوا لوالاخرالی آخرالکتاب کورہ (یہاں تک فرمایا کہ اگر اس نے جواب لکھنے تک سلام کے جواب میں تاخیر کی تو مکروہ ہے۔ ت) علامہ مناوی شافعی ہیں یوں ہی امام سیوطی وللمذاہب عبارت مذکورہ کے بعد مناوی میں ہے:

وبہ قال جمع شافعیۃ منہم المتولی والنوی فی الاذکار زاد فی المجموع انه یجب الرد فوراً ^۱ ۔	شافعیوں کے ایک گروہ نے یہی فرمایا، ان میں سے متولی اور امام نووی ہیں، چنانچہ امام نووی نے الاذکار میں ذکر کیا اور المجموع میں یہ اضافہ کیا کہ سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ (ت)
--	--

اور حدیث کی سند شدت ضعیف ہے، اور اس کا رفع ثابت نہیں، ہاں جواب کتاب حتیٰ الوسع ضرور دینا چاہئے ولو بعد حین (اگرچہ کچھ عرصہ کے بعد ہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث رد جواب الكتاب الخ مکتبۃ الامام شافعی ریاض ۲۲/۲

سیاسیات

ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ

مسئلہ ۲۸۲: مسؤلہ محمد باقر خاں صاحب ڈپٹی کلکٹر پنشنر رائے بریلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ میں جو اندر حد میونسپلٹی ہے ایک شخص احمد نامی زبان کچھری وزبان انگریزی سے بخوبی واقف ہے اور شریف خاندان اور قابلیت انتظامی میں ماہر اور معزز عہدوں پر ممتاز رہا منجملہ دیگر مسلمان ممبروں کے ایک ممبر میونسپل ہے اور بحیثیت ممبری قوم کے کام بھی نہایت دیانت و امانت سے کر رہا ہے اب زمانہ ممبری احمد کا قریب الاختتام ہے لہذا احمد مذکور پھر امیدوار ممبری کا ہے لیکن اس کے مقابلے میں ایک شخص معمولی حیثیت کا جو محض اردو جانتا ہے عمر نامی امیدوار ممبری کھڑا ہوا ہے اس شخص کو انتظامی قابلیت میں کچھ مَس نہیں ہے اور نہ کبھی اس کو ایسا تجربہ ہوا ہے پس عمر نے اپنی کامیابی کی یہ تدبیر اس حیلہ سے سوچی ہے کہ اگر وہ ممبر منتخب ہو گیا تو مبلغ ڈیڑھ سو روپیہ واسطے کار خیر کے دے گا یعنی ایک آنہ فنڈ میں جو اس قصبہ میں ہے دے گا تاکہ سیکریٹری و دیگر حصہ ممبران ایک آنہ فنڈ کی کامیابی میں کوشش بلیغ کریں بس ایسی صورت میں مسلمانوں کو احمد کی معاونت کرنی چاہئے جو نہایت بیدار مغزی اور دیانت سے ممبری کے کام بخوبی انجام دے رہا ہے یا عمر کی جو امور انتظامیہ کو انجام دینے کے قابل نہیں ہے۔ بیٹنوا تو جو (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ت)

الجواب:

ممبری کوئی شرعی بات نہیں مگر یہ ضرور ہے کہ اگر حالت وہ ہے جو سوال میں مذکور ہے تو احمد کے مقابل عمر کے لئے کوشش عقل و نقل سے دور ہے جب وہ حسب بیان سائل ذی علم متدین نفع رساں مسلمین ہے تو اس پر ایسے عاری کی ترجیح صرف ڈبٹھ سور و پیہ کے لالچ سے جہل مبین ہے، حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جس نے دس آدمیوں پر کسی کو افسر کیا اور ان میں وہ ہے جو اللہ کو اس سے زیادہ پسند ہے تو اس نے اللہ و رسول اور مسلمانوں کی سب خیانت کی۔</p>	<p>من استعمل رجلا علی عشرة وفیہم من ہوا رضی اللہ منہ فقد خان اللہ ورسولہ وجماعة المسلمین^۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	--

مسئلہ ۲۸۳: از دھو راجی متصل ناریل مسجد مرسلہ احمد علی چامڑیا ۳ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ملک کاٹھیاوار میں تعلیم کی حالت بہت خراب ہونے کی وجہ سے مختلف شہروں کے مسلمانوں نے مل کر ایک رائے ہو کر ہر شہر کا ایک ایک دو شخص منتخب کر کے ۹۵ ممبروں کی کمیٹی مقام راجکوٹ قائم کی ہے جس کا نام مسلم ایجوکیشنل ایسوسی ایشن رکھا ہے، جس میں سنت جماعت ممبر ۹۳ اور ایک خوجہ، اس ایجوکیشنل ایسوسی ایشن کی طرف سے ہر سال کسی ایک بڑے شہر میں جلسہ عام مسلمانوں کا منعقد ہوتا ہے جس میں ہر خاص و عام آسکتا ہے اور جس میں مسلمانوں کی ترقی کے ریزولیشن پاس ہوتے ہیں اور اسٹیٹ اور گورنمنٹ کے پاس سے حق مانگے جاتے ہیں اور ہر شہر میں مسلمانوں کی طرف سے جو مدرسے جاری ہیں ان کے کورس ایک کرنے میں اور دینی اور دنیاوی تعلیم کی ترقی کرنے میں کوشش کی جاتی ہے فی الحال ایک انسپکٹر ایسوسی کی طرف سے مقرر ہے جو کہ ہر مدرسہ میں جا کر تعلیم کی جانچ کرتا ہے اور ایک بورڈنگ بھی اس سال مسلمانوں کے واسطے ایسوسی ایشن نے تیار کی ہے اور ایسوسی ایشن کا تعلق ہندوستان میں کسی شہر سے نہیں ہے ان کے سالانہ جلسے میں ہم اہلسنت و جماعت شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ایسوسی ایشن کمیٹی کے ممبر بھی ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے ائمہ دین شرح تفصیل کے ساتھ بیان فرما کر احقر کو مشرف فرمادیں۔

نوٹ: ہمارے یہاں خوجہ آغا خان یا خارجی یا سیدنا کو کہتے ہیں۔ بینوا تو جروا۔

^۱ المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دار الفکر بیروت ۲/ ۹۲، کتاب الضعفاء الکبیر للعقیلی ترجمہ ۲۹۵ دار الکتب العلمیة بیروت ۱/ ۲۳۸

الجواب:

خوجہ کو اسلامی جلسہ کارکن بنانا حرام اور مخالفت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>اے ایمان والو! غیروں کو اپنا رازدار نہ بناؤ وہ تمہاری نقصان رسانی میں لگی نہ کریں گے وہ جی سے چاہتے ہیں کہ تم مشقت میں پڑو۔ بے ایمان کے مومنوں سے ظاہر ہو چکا اور وہ جو ان کے سینوں میں دبا ہے اور بھی بڑا ہے ہم نے تمہارے سامنے نشانیاں کھول دیں اگر تم میں عقل ہے ارے یہ جو تم ہو تم تو ان سے محبت کرتے ہو اور وہ تم سے محبت نہیں کرتے حالانکہ پورے قرآن پر ایمان لائے اور جب تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو تم پر انگلیاں چباتے ہیں جلن سے، اسے محبوب! تم ان سے فرمادو کہ مر جاؤ اپنی جلن میں، بیشک اللہ دلوں کی جانتا ہے۔</p>	<p>"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِيَدِيكُمْ وَلَا يَأْتُواكُمْ خَبَالًا وَلَا دُؤُورًا مَّا غَنَيْتُمْ قَدَّ بَدَتِ الْبَعْضَاءُ مِنْ أَقْوَاهِمُ وَمَا تُحْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ هَآئِنْتُمْ أُولَآئِ نُنَجِّيهِمْ وَلَا يَجِئُونَكُمْ وَتُوْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا الْقَوْمُ كَفَّالُوا أَمْنًا وَإِذَا حَلَكُوا عَصُوعًا عَلَيْكُمْ إِلَّا نَامِلًا مِنَ الْعَبِطِ قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ إِنَّا لِلَّهِ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١﴾" ¹</p>
---	--

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جس نے بد مذہب کی توقیر کی بیشک اس نے دین اسلام ڈھانسنے میں مدد دی۔</p>	<p>من وقرصاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام ²</p>
---	--

دوسری حدیث میں ہے:

<p>جو کسی بد مذہب سے بگڑا ہوا پیشانی ملا بیشک اس نے حقیر سمجھا اس چیز کو جو محمد صلی اللہ تعالیٰ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔</p>	<p>من لقيه بالبشر فقد استخف بما انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ³</p>
---	---

¹ القرآن الكريم ۳/ ۱۹-۱۱۸

² شعب الایمان حدیث ۹۴۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۷/ ۶۱

³ مسند الشہاب باب من اهان صاحب بدعة الخ مطبوعہ بیروت ۳۱۹/۱، فتاویٰ حدیثیہ کانت سبابة صلی علیہ اطول من الوسطی الخ الطبعة

فتاویٰ الحرمین میں یہ مضمون مفصل ہے جس پر علمائے حریمین شریفین نے بالاتفاق مہرین کیں سنی بھائیوں کو چاہئے کہ اپنے دین کی قدر کریں اور بد مذہب کو رکنیت سے فوراً جدا کر دیں اللہ فرما چکا کہ وہ تمہاری بھلائی کبھی نہ چاہیں گے جہاں تک بن پڑے نقصان ہی پہنچائیں گے قرآن و حدیث کے مقابل یہ جاہلانہ خیال نہ کریں کہ ۹۴ سنیوں میں ایک بد مذہب ہی کیا اثر کرے گی، دیکھو چورانوے ۹۴ قطرے گلاب ہو اور ایک بوند پیشاب ڈال دو سب پیشاب ہو جائے گا، اہل مجلس ان احکام شرعیہ کا اتباع کریں اور مجلس کو خالص اہلسنت کی کر لیں اور اگر اپنی بیجاہٹ پر قائم رہیں تو شرعی احکام سن چکے کہ وہ دین اسلام کے ڈھادینے پر مدد دیتے ہیں اور جو کچھ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اترا اس کی تحقیر کرتے ہیں تو مسلمانوں پر لازم کہ انہیں اور ان کی مجلس کو یک لخت چھوڑ دیں "لِيَقْتَرُوا مَا هُمْ مُقْتَرُونَ" ① (چاہئے کہ وہی کمائیں جو کچھ وہ کما رہے ہیں۔ ت) کبھی اس میں شریک نہ ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہیں شیطان بھلاوے میں ڈال دے تو پھر یاد آنے پر ظالموں کے ساتھ مت بیٹھو۔ (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَإِنَّمَا يُسِيئُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَتَّعِدْ بَعْدَ الدِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ②۔
---	---

اور اصلاً اس کی مدد نہ کریں،

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) آپس میں گناہ اور زیادتی کے معاملات میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ③۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	---

۲۵/ صفر ۱۳۳۹ھ

حافظ شمس الدین سیلپور محلہ درگا پر شاد ضلع پبلی بھیت

مسئلہ ۲۸۴:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سلطان المعظم سلطنت روم خلفۃ المسلمین ہیں یا نہیں؟ موجودہ حالت میں مسلمانوں میں ان کی ہمدردی کرنا چاہئے یا نہیں؟ اگر اس وقت میں ہم کوئی ہمدردی نہ کریں تو کتھنگار تو نہ ہوں گے۔ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

سلاطین اسلام نہ صرف سلاطین اسلام کہ ہر جماعت اسلام نہ صرف جماعت کہ ہر فرد اسلام کی

① القرآن الکریم ۶/۱۱۳

② القرآن الکریم ۶/۲۸

③ القرآن الکریم ۵/۲

خیر خواہی ہر مسلمان پر لازم ہے لحدیث الدین النصح لکل مسلم¹ (حدیث "دین ہر مسلمان کی خیر خواہی کا نام ہے" کے مطابق۔ ت) مگر ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت کما نطق بہ الکلام العزیز (جیسا کہ اس مسئلہ کو کلام عزیز نے بیان فرمایا۔ ت) نامقدور بات پر ابھارنا جو موجب ضرر مسلمین ہو خیر خواہی مسلمین نہیں بدخواہی ہے مثلاً دریا میں طوفان ہے کچھ لوگ ڈوب رہے ہیں جو کنارے پر ہیں اور تیرنا نہیں جانتے انہیں مجبور کرنا کہ ان کے بچانے کے لئے طوفان میں کود پڑوانا کاجانا نہیں بلکہ ان کا ڈوبنا ہے۔ مشرکوں کی یہ کھلی چال ہے جس سے وہ مسلمانوں کو تباہ کرنا چاہتے ہیں اور عقل کے اوندھے بصیرت کے اندھے انہیں اپنا خیر خواہ سمجھ رہے ہیں حالانکہ قرآن کریم صاف فرما چکا ہے کہ وہ تمہاری بدخواہی میں گئی نہ کریں گے ان کی دلی تمنا ہے کہ تم مصیبت میں پڑو، دشمنی ان کے مونہوں سے ظاہر ہو چکی ہے اور وہ جو ان کے دلوں میں ڈبی ہے اور بڑی ہے ہم نے عاقلوں کے لئے نشانیاں صاف بیان فرمادیں²۔ مولیٰ تعالیٰ کے اتنے صاف ارشاد پر بھی آنکھیں نہیں کھلتیں اور بدخواہوں کو خیر خواہ مانے ہوئے ہیں، مولیٰ عزوجل ہدایت دے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوٹ

جلد ۲۴ سیاسیات کے عنوان پر ختم ہوئی
جلد ۲۵ ان شاء اللہ کتاب المداہنیات سے شروع ہوگی۔

¹ صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الدین النصح لکل مسلم صحیح مسلم کتاب

الایمان باب بیان الدین النصح لکل مسلم صحیح بخاری کتاب الایمان باب بیان الدین النصح لکل مسلم صحیح مسلم کتاب

² القرآن الکریم ۱۱۸/۳